

1

الديفلة الاصوية

معاوية بن أبي سفيان

يزيد بن معاوية

معاوية بن يزيد

مروان بن الحكم

عبد الملك بن مروان

الوليد بن عبد الملك

سليمان بن عبد الملك

عمر بن عبد العزيز

عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار

يزيد بن عبد الملك

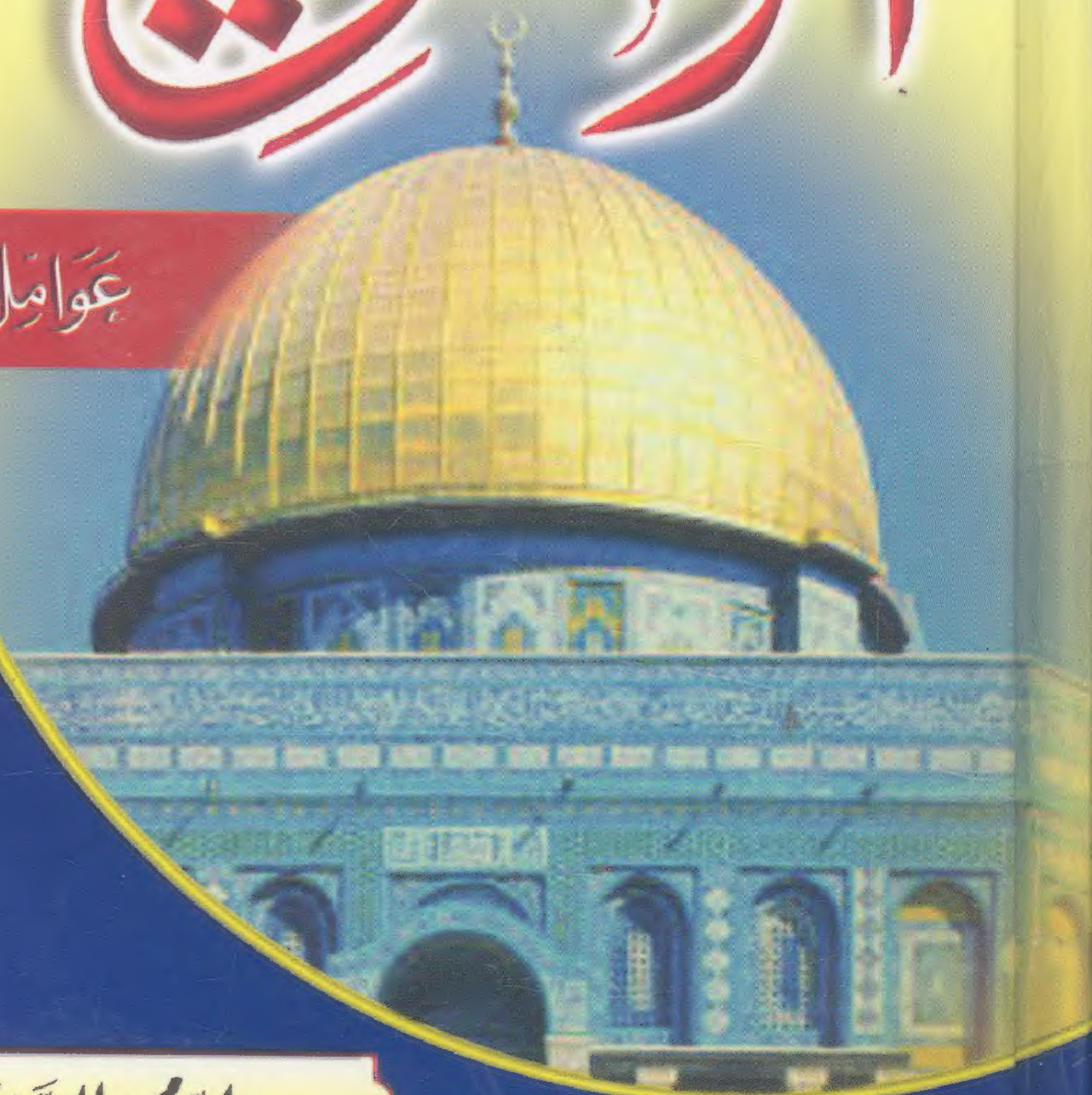
هشام بن عبد الملك

الوليد بن يزيد

يزيد بن الوليد

مروان بن محمد

د. علي محمد الصيرفي



الدُّرَرُ الثَّمَالِيَّةُ

عَوَامِلُ الْأَزْدِهَازِ وَتَدَايِعِيَّاتُ الْإِنْهِيَارِ

الجزء الأول

تأليف الدكتور

علي محمد محمد الصلّابي

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م

رقم الإيداع: ٢٠٠٥/١٣٧١٧

الترقيم الدولي: I.S.B.N

977-6119-65-4

مؤسسة اقرأ

للنشر والتوزيع والترجمة

١٠ شارع أحمد عمارة بجوار حديقة الفسطاط

تليفاكس: ٥٢٢٦٦١٠ محمول: ٠١٠/٥٢٢٤٢٠٧

الإهداء

إلى كل مسلم حريص على إعزاز دين الله
تعالى أهدي هذا الكتاب، سائلاً المولى - عز وجل
- بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يكون خالصاً
لوجهه الكريم، قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ
رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾

[الكهف : ١١٠]

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠ ، ٧١].

يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، ولك الحمد حتى ترضى، ولك الحمد إذا رضيت، ولك الحمد بعد الرضا، أما بعد:

فهذا الكتاب امتداد لما سبقه من كتب درست عهد النبوة وعهد الخلافة الراشدة، وقد صدر منها: «السيرة النبوية - عرض وقائع وتحليل أحداث» ، «أبو بكر الصديق» ، «عمر بن الخطاب» ، «عثمان بن عفان» ، «علي بن أبي طالب» ، «الحسن بن علي» ، «رضي الله عنهم جميعاً» ، وقد سميت هذا الكتاب: «الدولة الأموية: عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار» . ويتحدث هذا الكتاب عن الجذور التاريخية للأسرة الأموية، وشهادة التاريخ بين الهاشميين والأمويين، وموقف بني أمية من الدعوة الإسلامية، وعن الأمويين الذين أسلموا منذ بداية الدعوة الإسلامية وعن المصاهرات بين بني هاشم وبني أمية، وعن شخصية معاوية بن أبي سفيان وعصره رضي الله عنه، فينتظر لاسمه ونسبه وكنيته وأسرته، وعن إسلام أبي سفيان والد معاوية رضي الله عنه، وعن هند بنت عتبة بن ربيعة أم معاوية رضي الله عنها، وعن إخوان وأخوات معاوية، ويتحدث عن زوجات معاوية وأولاده، وعن إسلام معاوية رضي الله عنه وشيء من فضائله، وعن رواية معاوية لحديث رسول الله ﷺ ، وعن الأحاديث الباطلة التي لا تصح في شأن معاوية مدحاً وذمّاً، ويتكلم الكتاب عن دور بني أمية في عهد رسول الله ﷺ وعهد الخلافة الراشدة، ويشير إلى متى بدأ نجم معاوية في

الظهور؟! وعن ولايته على دمشق وبلبك والبلقان في عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وعلاقته بعمر رضى الله عنهما، ويبين الكتاب جهود معاوية رضى الله عنه على جبهة الشام، وعن سنّ نظام الصوائف والشواتي في عهد عمر، وعن تكوين أسطول إسلامي في البحر، وعن أعمال معاوية في عهد عثمان بن عفان رضى الله عنهما، فيوضح فتوحاته في عهده، وإصراره في الطلب من عثمان السماح له بالغزو البحري، وعن غزوه لقبرص واستسلام أهلها وطلب الصلح، ثم نقض القبارصة للصلح، ثم فتحها، ويتعرض الكتاب لحقيقة الخلاف بين أبي ذر ومعاوية وموقف عثمان رضى الله عنه منه.

ويرد الكتاب على الشبهات التي ألصقت بعثمان رضى الله عنه، كاتهامه بإعطاء أقاربه من بيت المال، وتعيينه لأقاربه في مناصب الدولة على حساب المسلمين، ويتطرق الكتاب لأسباب فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه؛ كالرخاء وأثره في المجتمع، وطبيعة التحول الاجتماعي في عهده، وظهور جيل جديد، واستعداد المجتمع لقبول الشائعات، ومجىء عثمان بعد عمر رضى الله عنهما، وخروج كبار الصحابة من المدينة، والعصبية الجاهلية، وتوقف الفتوحات بسبب موانع طبيعية أو بشرية، والمفهوم الخاطيء للورع، وظهور جيل جديد من الطامحين، ووجود طائفة موتورة من الحاقدين، والتدبير المحكم لإثارة المآخذ ضد عثمان رضى الله عنه، واستخدام الأساليب والوسائل المهيّجة للناس، ودور عبد الله ابن سبأ في تحريك الفتنة، وموقف معاوية بن أبي سفيان في الفتنة، ويتحدث عن مشورة عثمان لولاة الأمصار ورأى معاوية في ذلك، وعن مقتل عثمان وموقف الصحابة منه، وعن معاوية في عهد على بن أبي طالب رضى الله عنهما.

ويتطرق الكتاب إلى اختلاف الصحابة في الطريقة التي يؤخذ بها القصاص من قتلة عثمان، وإلى معركة صفين، وإلى تسلسل الأحداث ابتداءً من إرسال أم حبيبة أم المؤمنين بنت أبي سفيان النعمان بن بشير بقميص عثمان إلى معاوية وأهل الشام، ودوافع معاوية رضى الله عنه في عدم بيعته على رضى الله عنه، ورده على أمير المؤمنين على، وعن تجهيز أمير المؤمنين على لغزو الشام، وإرساله جرير بن عبد الله إلى معاوية بعد معركة الجمل لدعوته للبيعة، ومسيرة أمير المؤمنين على إلى الشام، وخروج معاوية إلى صفين، وبداية المناوشات بين الطرفين، والموادعة بينهما ومحاولات الصلح، ثم نشوب القتال، ثم الدعوة إلى التحكيم.

ويتكلم الكتاب عن مقتل عمّار بن ياسر رضى الله وأثره على المسلمين، وعن المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة، ومعاملة الأسرى عند أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وعن عدد القتلى، وعن تفقد أمير المؤمنين على للقتلى وترحمه عليهم، وعن موقف معاوية مع ملك الروم فى تلك الأحداث، وعن قصة باطلة فى حق عمرو بن العاص بصفين، وعن إصرار قتلة عثمان رضى الله عنه على أن تستمر المعركة، وعن نهى أمير المؤمنين على شتم معاوية ولعن أهل الشام، وعن التحكيم، وعن نص وثيقة التحكيم، وعن قصة التحكيم المشهورة وبيان بطلانها، وعن حقيقة قرار التحكيم، ومكان انعقاد المؤتمر..

وأشار الكتاب إلى إمكانية الاستفادة من حادثة التحكيم فى فض المنازعات بين الدول الإسلامية.

هذا وقد بينت موقف أهل السنة والجماعة من تلك الحروب، وتكلمت عن تغيير الموازين لصالح معاوية بعد معركة صفين، وعن المهادنة بين أمير المؤمنين على ومعاوية رضى الله عنهما، وعن استشهاد أمير المؤمنين على واستقبال معاوية خبر مقتله، ثم تحدثت عن المشروع الإصلاحى الكبير فى عهد الحسن بن على والذى توجّج بوحدة الأمة وذلك بتنازل الحسن عن الخلافة لمعاوية رضى الله عنهما، وأشارت إلى مراحل الصلح وشروطه وأسبابه ومعوقاته، ونتائجه، كما وضحت الفقه الكبير فى مقاصد الشريعة وفقه المصالح والمفاسد، وفقه الخلاف الذى تميز به الحسن بن على والذى بنى عليه مشروعه الإصلاحى العظيم، والذى ترتب عليه دخول الأمة الإسلامية فى مراحل جديدة تمّ فيها بيعة معاوية رضى الله عنه من كل الصحابة الأحياء وأبناء الأمة، ووضحت صفات معاوية رضى الله عنه والتى من أهمها: العلم والفقه، والحلم والعفو، والدهاء والحيلة، وعقليته الفذة، وقدرته على الاستيعاب، وتواضعه وورعه، وبكاؤه من خشية الله، ونقلت ثناء العلماء على معاوية، وأشارت إلى دخول دولة بنى أمية فى خير القرون التى قال فيها رسول الله ﷺ: «خيركم قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»^(١)، وتحدثت عن عاصمة الدولة الأموية وأحاديث الرسول ﷺ فى فضائل أهل الشام، وعن أهل الحل والعقد فى عهد معاوية رضى الله عنه، وعن الشورى، وحرية التعبير، وعن سياسته الداخلية، من الإحسان إلى كبار الشخصيات من شيوخ الصحابة، وأبنائهم، وحسن علاقته مع الحسن والحسين وابن الزبير وابن عباس وغيرهم رضى الله عنهم، وبينت بطلان تعيم معاوية سب أمير المؤمنين على على منابر الدولة الأموية، وزعم

(١) البخارى، رقم ٦٦٩٥.

بعض المؤرخين بأن معاوية سمّ الحسن بن علي، فأثبت بالحجج العلمية والبراهين الساطعة بطلان ذلك أيضاً، وتعرضت لموقف معاوية من قتلة عثمان بعد أن أصبح أمير المؤمنين، وكذلك مقتل حجر بن عدي رضى الله عنه، وموقف عائشة أم المؤمنين من مقتله. كما أوضحت حرص معاوية على مباشرة الأمور بنفسه وتوطين الأمن في خلافته، فتحدثت عن مجلسه في يومه، وعن الدواوين المركزية التابعة له، كديوان الرسائل، وديوان الخاتم، وديوان البريد، وعن نظام الحجابة، والحرس، والشرطة، وعن حسن اختياره للرجال والأعوان، وعن استخدامه للمال في تأكيد ولاء الأعوان وتأليف القلوب، واتباعه سياسة الشدة واللين، وسياسة المنفعة المتبادلة بين بنى أمية ورعيّتهم، واتخاذ سياسة إعلامية للإشادة به وبخلافته وجعل الناس يميلون إليهم، وعن اهتمامه بجهاز الاستخبارات، وبناء الجيش الإسلامي وتطويره، وعن فقهه الكبير في سياسة الموازنات بين القبائل والعشائر وأعيان المجتمع، وعن سياسته مع الأسرة الأموية، وتكلمت عن حياته في المجتمع وعن اهتماماته العلمية والتاريخية والشعرية واللغوية والعلوم التجريبية، وأفردت مباحث في علاقته بالخوارج، ووسائله في تحجيم دورهم وإضعافهم، وبينت النظام المالي في عهده، ومصادر دخل الدولة، كالزكاة، والجزية، والخراج، والعشور، والصوافي، والغنائم، وعن النفقات العامة، كالنفقات العسكرية، والإدارية، والاجتماعية، واهتمامه بالزراعة والتجارة الداخلية والخارجية، والحرف والصناعات، وأثرت قضية الشبهات حول مصارف الأموال في عهد معاوية وناقشتها بعلم وإنصاف، كالتفرقة في العطاء وكذبة إعطاء مصر طعمة لعمر بن العاص، وكالتوسع في إنفاق الأموال لتأليف القلوب واكتساب الأنصار، ومظاهر الترف عند الأمويين، وأفردت مبحثاً عن القضاء في عهد معاوية، والدولة الأموية، وصلته بالعهد الراشدي، وتخلّى الخلفاء عن ممارسة القضاء وفصل السلطات، ومرتببات القضاء، وتسجيل الأحكام والإشهاد عليها، وأعوان القضاء، كالمنادي والحاجب، والترجمان أو المترجم، والمراقبة والمتابعة، وعن مصادر الأحكام القضائية في العهد الأموي، وعن اختصاص القضاء، وذكرت أسماء أشهر القضاة في عهد معاوية، كما أشرت إلى ميزات القضاء في عهد معاوية والأموي عموماً، وإلى خطاب عمر بن الخطاب إلى معاوية رضى الله عنهما في القضاء، وتكلمت عن مؤسسة الشرطة في عهد معاوية وواجباتها، كحماية الخليفة وولاية الأمصار ضد مناوئتهم في الداخل، ومعاقبة المذنبين والخارجين عن القانون، وتنفيذ العقوبات الشرعية، وعن قوات ومؤسسات أخرى وعلاقتها بالشرطة كالحرس والعرفاء، وصاحب الاستخراج أو العذاب، وجهاز الحسبة، ونظام المراقبة، ومؤسسة الدرك، وتحدثت

عن مؤسسة الولاية والإدارة في عهد معاوية رضى الله عنه، وأهم الأقاليم التابعة لدولته، وأسماء أشهر ولاته وأهم أعمالهم في تلك الأقاليم،

وعندما تحدثت عن المدينة النبوية ترجمت لشخصية أبى هريرة رضى الله عنه حيث توفي بها عام ٥٨ هـ أو ٥٩ هـ وقد عاش في عهد معاوية ما يقرب من ثمانى عشرة سنة، وقد تعرض هذا الصحابى الجليل لهجمة ظالمة من قبل أعداء الصحابة فى القديم والحديث وتلقفت تلك الاتهامات الباطلة مجموعة من المستشرقين؛ فرأيت لزماً على أن أدافع عن هذا الصحابى الجليل الذى يعتبر من أكبر رواة السنة النبوية الشريفة، فعرفت به وبشئ من حياته، كعبادته وعفافه وحلمه وعفوه، واهتمامه بالعلم، ورددت على الشبهات التى أثرت حوله والتى هدفها التشكيك فيما وصل إلينا من سنة رسول الله ﷺ وذلك بالطعن فى هذا الصحابى الجليل رضى الله عنه، وكان لسان حالى فى مجادلة أولئك الكذابين قول الشاعر:

وإذا اضطرت على الجدال ولم تجد	لك مهرباً وتلاقت الصَّفان
فاجعل كتاب الله درعاً سابغاً	والشرع سيفك وابدُ فى الميدان
والسنة البيضاء دونك جنة	واركب جواد العزم فى الجولان
واثبت بصبرك تحت ألوية الهدى	فالصبر أوثق عدة الإنسان
واطعن برمح الحق كل معاند	لله درُّ الفارس الطعان
واحمل بسيف الصدق حملة مخلص	متجرداً لله غير جبان

هذا، وقد وصفت حركة الفتوحات فى عهد معاوية رضى الله عنه، وقدمت بين يدي حركة الفتوحات مقدمه تناقش الشبهات التى ألصقت -كذباً وزوراً وبهتاناً- بحركة الفتوحات. إن معاوية رضى الله عنه حمى وعزز منجزات الموجة الأولى فى حركة الفتح التى قادها وخطط لها الخلفاء الراشدون، فالموجة الثانية لحركة الفتح هى التى بدأت فى عهد معاوية نفسه، واستمرت فيما بعد لكى تبلغ أقصى اتساعها فى عهد الوليد بن عبد الملك، لقد وصفت ما قام به معاوية من حركة الجهاد ضد الدولة البيزنطية واهتمامه بفتح القسطنطينية، وتخطيطه الإستراتيجى للاستيلاء عليها، كاهتمامه بدور صناعة السفن فى مصر والشام وتقوية الثغور البحرية بهما، واستيلائه على الجزر الواقعة شرقى البحر المتوسط، وتحصينه أطراف الشام الشمالية، وقد قام بحصار القسطنطينية، وقد توفى أبو

أيوب الأنصارى فى حصار القسطنطينية، وقد طلب أبو أيوب رضى الله عنه فى وصيته أن يدفن فى أقصى ما يمكن من أرض العدو، وهذه صورة رائعة تدل على تعلقه بالجهاد، فيكون بين صفوفهم حتى وهو فى نعشه على أعناقهم، وأراد أن يتوغل فى أرض العدو حياً وميتاً، وكأنما لم يكفه ما حقق فى حياته فتمنى مزيداً عليه بعد مماته، وهذا ما لا غاية بعده فى مفهوم المجاهد الحق بالمعنى الأصح الأدق.

هذا، وقد استطاع معاوية رضى الله عنه أن يضيق الخناق على الدولة البيزنطية بالحملات المستمرة براً وبحراً، وقد أرهق البيزنطيين وأذاقهم ألوان الضنك والخوف، وأنزل بهم خسائر فادحة، وبالرغم من كل ذلك لم يستطع اقتحام القسطنطينية بسبب عوامل عديدة سيراها القارىء فى الكتاب بإذن الله تعالى، وقد دخل معاوية فى علاقات سلمية مع الدولة البيزنطية، وتم تبادل المراسلات والخبرات والسفراء فيما بين الدولتين الأموية والبيزنطية، وواصل معاوية فتوحاته فى الشمال الإفريقى، وانطلقت حملة معاوية بن حديج رضى الله عنه فى عهده، وبرز اسم عقبة بن نافع فى تلك الفتوحات، وقام ببناء مدينة القيروان بتونس اليوم، وكان ذلك فى عهد معاوية، وقد أصبحت القيروان مركز الإشعاع الحضارى الإسلامى بالمغرب وعاصمتها العلمية، وسيمضى القارىء مع الفتوحات فى الشمال الإفريقى حتى استشهاد عقبة -رحمه الله تعالى.

وتحدثت عن فتوحات معاوية فى الجناح الشرقى للدولة الأموية فى خراسان وسجستان وما وراء النهر، وعن فتوحات السند فى عهده ولخصت أهم الدروس والعبر والفوائد من الفتوحات والتى من أهمها، أثر الآيات والأحاديث النبوية فى نفوس المجاهدين، وسنن الله فى الفتوحات، كسنة الله فى الاتحاد والاجتماع، وسنة الأخذ بالأسباب، وسنة التدافع، وسنة الله فى الظلم والظالمين، وسنة الله فى المترفين، وسنة الله فى الطغيان والطغاة، وسنة التدرج، وسنة تغيير النفوس، والتخطيط الإستراتيجى للفتوحات عند معاوية، وسياسته تجاه الروم، وجبهة الشمال الإفريقى، وجبهة سجستان وخراسان وما وراء النهر، وإدارته للشورى فى حركة الفتوحات، ومركزية القيادة والإمداد فى إدارته، ونظام الألوية والرايات، واهتمامه بالعيون والبريد، والحدود البرية للدولة، واهتمامه بالأسطول والحدود البحرية، وبيدوان الجند والعطاء، والأثر العلمى والاقتصادى والاجتماعى فى عهده، وتحدثت عن بعض كرامات المجاهدين فى عهده.

إن من فضائل الدولة الأموية فى عهد معاوية وعبد الملك وابنيه الوليد وسليمان تلك الفتوحات الواسعة التى تمت على أيديهم، والتى امتدت ديار الإسلام نتيجة ذلك بين الصين فى الشرق وبلاد الأندلس وجنوبى فرنسا فى الغرب، وكان الخلفاء يرسلون أبناءهم إلى الجهاد ويشهدون القتال، وكان الصحابة وكبار التابعين من ضمن تلك الجيوش، فحركة الفتوحات أشرفت عليها الدولة، وتفاعل معها المجتمع الإسلامى بكل ألوانه من العلماء والفقهاء والتجار والزهاد والعباد، وتحركت تلك الجيوش فى المشارق والمغارب، كان الفاتحون لتلك الشعوب المترامية الأطراف قد جاءوها بالعدل والإحسان ومطالب الروح ومطالب البدن، وجاءوا إليهم بدين الإسلام الذى يقرّر الإنسانية بمعناها الصحيح فى هذه الأرض؛ لذلك كان الإسلام سريع المدخل إلى نفوسهم، لطيف التخلل فى الأفكار، قوى التأثير على الألباب والعقول، وجاء الفاتحون لتلك الشعوب بالحقائق التى سعد بها أصحاب محمد وأسعدوا بها تلك الأمم، قال الشاعر:

الله أكبر إن دين محمد	وكتابه أقوى وأقوم قِيلا
طلعت به شمس الهداية للورى	وأبى لها وصف الكمال أفولا
والحق أبلغ فى شريعته التى	جمعت فروعاً للهدى وأصولا
لا تذكروا الكتب السوالف عنده	طلع الصباح فأطفئوا القنديلا

لقد كانت الفتوحات الكبرى فى عهد معاوية والدولة الأموية دليلاً ملموساً على حيوية الأمة وتفاعلها مع دين الله وحرصها على هداية الشعوب.

هذا، وقد تكلمت عن فكرة ولاية العهد والخطوات التى اتبعتها معاوية لبيعة يزيد، من مشاورات، وحملات إعلامية، وقبول أهل الشام لبيعة يزيد، وبيعة الوفود، وطلب البيعة من أهل المدينة، واعتراض عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبى بكر وعبد الله بن الزبير والحسين بن على رضى الله عنهم على تلك البيعة، وعن أسباب ترشيح معاوية لابنه يزيد، كالحفاظ على وحدة الأمة، وقوة العصية القبلية، ومحبة معاوية لابنه وقناعته به، وعن الانتقادات التى وجهت لمعاوية بشأن البيعة ليزيد، وعن المآخذ على فكرة ولاية العهد فى عهد معاوية، وعن الأيام الأخيرة من حياته، وعن دعائه وهو فى سكرات الموت وقوله: اللهم أقل العثرة، واعف عن الزلة، وتجاوز بحلمك عن جهل من لم يرجُ غيرك؛ فإنك واسع المغفرة، ليس لذى خطيئة مهرب إلا إليك. ثم مات.

وتحدث الكتاب عن عهد يزيد بن معاوية بن أبي سفيان وأهم صفاته وبيعته وموقف الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير منها، والأسباب التي أدت إلى خروج الحسين والفتوى التي بنى عليها خروجه، وعزم الحسين على الذهاب إلى الكوفة ونصائح الصحابة والتابعين ورأيهم في ذهابه إليها، وعن موقف يزيد من أحداث الكوفة ودور عبيد الله بن زياد في القضاء على مسلم بن عقيل وأنصاره، وعن أحداث معركة كربلاء واستشهاد الحسين بن علي رضي الله عنه، وعن المواقف الرائعة التي كانت بجانب الحسين رضي الله عنه، وموقف يزيد بن معاوية من قتله ومن أبناء الحسين وذريته، وبينت من المسئول عن قتل الحسين، وذكرت أقوال الناس في يزيد بن معاوية وهل يجوز لعنه؟ وحذرت من الأساطير التي نسجت حول مقتل الحسين، رضي الله عنه ووضعت أهم الدروس والعبر والفوائد من سيرته في نقاط، والتي كان من أهمها: هدى رسول الله ﷺ في يوم عاشوراء، وآداب التعامل مع المصائب في الإسلام، والتحقيق في مكان رأس الحسين، وحكم الإسلام في تقديس أضرحة الأئمة وزيارة قبر الحسين وقدسيتها كربلاء وهدى الإسلام في زيارة القبور، والبناء عليها، واتخاذها مساجد، وخروج الحسين رضي الله عنه، واستغلال القوى المضادة للإسلام لمقتله وحادثة كربلاء، ثم تحدثت عن وقعة الحرّة، وما قيل حول انتهاك الأعراض في تلك الوقعة، ودواعي فشل أهل المدينة في تلك المعركة، وتكلمت عن حركة ابن الزبير في عهد يزيد، وأسباب اختيار ابن الزبير لمكة في مقاومته للحكم الأموي، وأسباب خروجه عليهم، والجهود السلمية التي بذلها يزيد لاحتواء ابن الزبير، والجهود الحربية أيضاً، وحصار الكعبة وضربها بالمنجنيق واحتراقها، ووفاة يزيد بن معاوية المفاجيء.

ثم تحدثت عن خلافة معاوية بن يزيد ومدة حكمه وتنازله عن الخلافة وتركه للأمر شورى، ثم ذكرت خلافة عبد الله بن الزبير، وشيئاً من سيرته وصفاته وبيعة الناس له بالخلافة؛ وكون بيعته كانت شرعية، فقد بايعه معظم المسلمين إلا إقليم الأردن، وبعض الشخصيات المهمة بالحجاز كعبد الله بن عمر وابن عباس ومحمد بن الحنفية ثم تعرضت لخروج مروان بن الحكم على ابن الزبير وأهمية مؤتمر الجابية ومعركة مرج راهط في حسم الصراع لصالح البيت الأموي، وتحدثت عن ضم مصر للدولة الأموية ومحاولتها لإعادة العراق والحجاز لهيمنتها، وعن تولى عبد الملك الزعامة الأموية بعد وفاة أبيه مروان، وبينت سياسته الداخلية وترتيبه للأولويات في الصراع حتى استطاع القضاء على الخليفة الشرعي عبد الله بن الزبير رضي الله عنه، وأشارت إلى أهم أسباب سقوط خلافة ابن الزبير رضي الله عنه، ثم دخلت في عهد عبد الملك بن مروان، وصراعه مع الخوارج، ودور المهلب بن

أبى صفرة فى القضاء على الخوارج الأزارقة، واهتمام الدولة الأموية بمحاربة الخوارج الصفرية، وترجمت لشخصيات من الخوارج كقطرى بن الفجاءة، وعمران بن حطان، وذكرت شيئاً من أشعارهم، وأشارت إلى أسباب فشل الخوارج فى عهد عبد الملك، وقمت بدراسة لثورة عبد الرحمن بن الأشعث وأسباب خروجه وموقف العلماء منها وأسباب فشلها، وتكلمت عن جهود عبد الملك فى توحيد الدولة والقضاء على الثورات الداخلية، وعن النظام الإدارى وأهم الدواوين التى كانت فى عهده كديوان الرسائل، والعطاء، والخراج، والخاتم، والبريد، وعن دوره فى تعريب الدواوين وأسباب ذلك والنتائج التى ترتبت عليه، وعن إدارته للإقليم، وألمحت للخطوط العامة لسياسته فى إدارة شئون الدولة، كالمشاورة، واعتماده على أهل الشام، ووضع الشخص المناسب فى المكان المناسب، ومتابعة أخبار الولاة، وتقديم الأقرباء فى المناصب، وحفظ التوازن القبلى، وتسامحه مع أهل الكتاب، واحترام وتقدير الشخصيات البارزة فى المجتمع، وتحجيم الولاة إذا أرادوا تجاوز الخطوط الحمراء، . . الخ، وترجمت لأهم ولاته كالحجاج بن يوسف الثقفى، وذكرت النظام المالى فى عهده، وأشارت إلى القطاع الزراعى والصناعى، ودور عبد الملك فى إحداث دور ضرب العملة، وتعريب النقد، وتطرق للعمارة والبناء، والنظام القضائى، والشرطة فى عهده، واهتمامه بالعلماء والشعراء، وأفردت فصلاً كاملاً عن الفتوحات فى عهده وعهد ولديه الوليد وسليمان لكى نعطي صورة متكاملة عنها بسبب ترابطها ببعضها، ولخصت أهم الدروس والعبر والفوائد من الفتوحات، كأسباب دخول الإسلام فى البلاد المفتوحة، كعالمية الدعوة، والمعاملة السمحة الكريمة من المسلمين، وكتفسير حركة التعريب بين الشعوب من هجرة القبائل العربية إلى البلاد المفتوحة، وتعريب الدواوين، وتفوق الحضارة الإسلامية. . الخ وتحديث عن عقد عبد الملك لولاية العهد ثم لابنه الوليد ثم سليمان وموقف العالم الجليل سعيد بن المسيب من ذلك وما تعرض له من الابتلاء بسبب ذلك، وذكرت وصية عبد الملك لابنه الوليد عند موته ووصيته لبنيه، ثم دخلت فى عهد الوليد بن عبد الملك وتحديث عن أهم أعماله الحضارية والإنسانية، من توسيع المسجد النبوى، وبناء المسجد الأموى، والمستشفيات فى عهده، وكفالة الدولة للمحتاجين، وتطوير الطرق، وغير ذلك من الأعمال. وترجمت لزوجته أم البنين بنت عبد العزيز بن مروان، فذكرت خشيتها لله، وجودها وكرمها، وبينت بطلان ما ينسب إليها فى كتب الأدب فى قصتها المكذوبة مع وضاح اليمن، وحذرت من الأكاذيب والأباطيل التى تذكر أحياناً فى كتب التاريخ والأدب فى حق مثل هذه التابعة الجليلة، ثم دخلت فى عهد سليمان بن عبد

الملك وتحدثت عن سياسته العامة، ومفهوم الشورى عنده، وسياسته فى اختيار الولاية، وسياسته تجاه الحركات المعارضة، وعلاقته بالعلماء، وتقريبه لعمر بن عبد العزيز. ورجاء بن حيو، ونسفت بعض الشبهات الملصقة بسيرته؛ كوصف بعض المؤرخين له بأنه المصيبة العظمى فى الأكل فينت بطلان ذلك، ثم ذكرت جهود رجاء بن حيو فى تولية عمر بن عبد العزيز.

ثم دخلت فى عهد الإصلاحى الكبير والمجدد الشهير عمر بن عبد العزيز، فتحدثت عن حياته وسيرته وطلبه للعلم وعن أهم أعماله فى عهد الوليد وسليمان، وعن خلافته وبيعته ومنهجه فى إدارة الدولة، واهتمامه بالشورى والعدل، وسياسته فى رد المظالم، وعزله لجميع الولاية الظالمين، ورفع المظالم عن الموالى وأهل الذمة، وإقامة العدل لأهل سمرقند، وعن الحريات فى دولته، كالحرية الفكرية والعقدية والسياسية والشخصية، وحرية التجارة والكسب، وذكرت أهم صفاته، كشدة خوفه من الله تعالى، وزهده، وتواضعه وورعه، وحلمه وصفحه وعفوه، وصبره، وحزمه، وعدله، وتضرعه ودعائه واستجابة الله له، وتحدثت عن معالم التجديد عند عمر بن عبد العزيز، كالشورى، والأمانة فى الحكم، وتوكيل الأمناء، وإحيائه مبدأ الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، ومبدأ العدل، وعن شروط المجدد، كأن يكون معروفًا بصفاء العقيدة، وسلامة المنهج، وأن يكون عالمًا مجتهدًا، وأن يشمل تجديده ميدان الفكر والسلوك، وأن يعم نفعه أهل زمانه، وتكلمت عن اهتمام عمر ابن عبد العزيز بعقائد أهل السنة والجماعة، فى توحيد الألوهية، وفى باب أسماء الله الحسنى وصفاته العلى، وفى مفهوم الإيمان والإيمان باليوم الآخر والمعتقدات الغيبية، كعذاب القبر ونعيمه، والمعاد، والميزان، والخوض، والصراط، والجنة والنار، ورؤية المؤمنين ربهم فى الجنة، والدعوة للاعتصام بالكتاب والسنة وسنة الخلفاء الراشدين، وموقفه من الصحابة والخلاف بينهم، وموقفه من أهل البيت. . وتحدثت عن معاملته للخوارج والشيعة والقدرية، وعن حياته الاجتماعية، واهتمامه بأولاده وأسرته، ومنهجه فى تربيته لأولاده كاختيار المعلم والمؤدب الصالح، وتحديد المنهج العلمى، وتحديد طريقة التأديب والتعليم، وتحديد أوقات وأولويات التعليم، ومراعاة المؤثرات التعليمية، وعن نتائج ذلك المنهج وتأثر ابنه عبد الملك به، وتكلمت عن حياته مع الناس، واهتمامه بإصلاح المجتمع، وتذكيره الناس بالآخرة، وتصحيح المفاهيم الخاطئة، وإنكاره العصبية القبلية، وتقديره لأهل الفضل، وقضائه ديون الغارمين، وفك أسرى المسلمين، وإغنائه المحتاجين عن المسألة، ودفع المهور من بيت المال، وجهوده فى التقريب بين طبقات المجتمع، ومعاملته للشعراء،

واهتمامه الكبير بالعلماء، ومشاركتهم الفعالة معه لإنجاح مشروعه الإصلاحى، فتقربوا منه وشدوا أزره للسير فى منهجه التجديدى، وتعهدوه بالنصح والتذكير بالمسئولية، واستعدادهم لتولى مختلف مناصب الدولة وأعمالها، وتحديث عن المدارس العلمية فى عهده وعهد الدولة الأموية، كمدرسة الشام والحجاز، والعراق ومصر. الخ، وعن منهج التابعين فى تفسير القرآن الكريم، وجهودهم فى خدمة السنة، ودور عمر بن عبد العزيز فى تدوينها، وأشرت إلى منهج التزكية والسلوك عند التابعين، وأخذت مدرسة الحسن البصرى مثالا على ذلك؛ فتحدثت عنها وعن تلاميذها كأيوب السختياني، ومالك بن دينار، ومحمد بن واسع، وبينت براءة الحسن البصرى من الاعتزال، وتحدثت عن علاقته بعمر بن عبد العزيز ورسائله إليه، التى يبين فيها صفات الإمام العادل فى نظره، وذكرت موقف عمر بن عبد العزيز وأسباب رفعه لحصار القسطنطينية، واهتمامه بالدعوة الشاملة، ووضعه لقانون التفرغ للدعاة والعلماء، وحضه على نشر العلم وتعليمه وتوجيه الأمة إلى أهميته، وإرسال العلماء الربانيين فى شمال إفريقيا وغيرها لتعليم الناس وتربيتهم على الكتاب والسنة، وإرساله الرسائل الدعوية إلى الملوك بالهند وغيرها، وتشجيعه غير المسلمين على الدخول فى الإسلام، وأفردت مبحثا لإصلاحاته المالية وسياسته الحكيمة فى ذلك، وحرصه على ترسيخ قيم الحق والعدل ورفع الظلم، فبينت أهداف السياسة الاقتصادية عنده، من إعادة توزيع الدخل والثروة بشكل عادل، وتحقيق التنمية، الاقتصادية والرفاه الاجتماعى، وأشرت لتحقيق تلك الأهداف كتوفير المناخ المناسب للتنمية ورد الحقوق لأصحابها، وفتح الحرية الاقتصادية بقيود، واتباع سياسة زراعية جديدة تمنع بيع الأرض الخراجية، وتعتنى بالمزارعين، وتخفف الضرائب عنهم، وحث الناس على الإصلاح والإعمار وإحياء أرض الموت، وتوفير مشاريع البنية التحتية، وتحدثت عن سياسته فى الإنفاق العام، كإنفاق عمر على الرعاية الاجتماعية وترشيده الإنفاق فى مصالح الدولة، كقطع الامتيازات الخاصة بالخليفة وبأمراء الأمويين، وترشيده الإنفاق الإدارى والحربى، وتكلمت عن المؤسسة القضائية فى عهده وبعض اجتهاداته الفقهية؛ كراهه فى الهدية لولاة الأمر، ونقض الأحكام إذا خالفت النصوص الشرعية، وغير ذلك من الاجتهادات الفقهية والقضائية، وتحدثت عن سياسته الإدارية وأشهر ولاته، وحرصه على انتقاء عماله من أهل الخير والصلاح، وإشرافه المباشر على إدارة شئون الدولة، وعن قدراته فى التخطيط والتنظيم، وعن أسلوبه فى الوقاية من الفساد الإدارى، كالتوسعة على العمال فى الأرزاق، وحرصه على الوقاية من

الكذب، والامتناع عن أخذ الهدايا والهبات، والنهي عن الإسراف والتبذير، ومنع الولاة والعمال من ممارسة التجارة، وفتح قنوات الاتصال بين والى والرعية، ومحاسبته لولاة من قبله عن أموال بيت المال، وتطرق إلى مفهوم المركزية واللامركزية فى إدارة عمر بن عبد العزيز واهتمامه بمبدأ المرونة، وتوظيفه للوقت فى خدمة الدولة والرعية، وممارسته لمبدأ تقسيم العمل فى الإدارة، وحرصت على بيان بواعث عمر بن عبد العزيز فى إصلاحه وتجديداته المالية والسياسية والإدارية، . الخ وأشارت إلى حرصه على تنفيذ أحكام الشريعة على الدولة والأمة والمجتمعات والأفراد، وأشارت إلى آثار التمسك بأحكام القرآن الكريم والسنة النبوية وهدى الخلافة الراشدة على دولته، من التمكين والأمن والاستقرار، والنصر والفتح، والعز والشرف، وبركة العيش ورغده، وعشت مع الأيام الأخيرة من حياة هذا المصلح الكبير حتى وفاته .

إن ظهور عمر بن عبد العزيز فى تلك المرحلة التاريخية الحرجة من تاريخ الأمة، ومحاولته العظيمة للعودة بالحياة إلى تحكيم الشريعة وآفاق الخلافة الراشدة الملتزمة بمعطيات القرآن والسنة، ظاهرة فذة تحمل فى دلالتها ليس على بطولة القائد فحسب، وإنما على قدرة الإسلام نفسه على العودة باستمرار لقيادة الحياة السياسية والتشريعية والحضارية فى نهاية الأمر، وصياغتها بما ينسجم ومبادئه الأساسية^(١).

إن خلافة عمر بن عبد العزيز حجة تاريخية على من لا يزال يردد الكلمات والأصوات القائلة: إن الدولة التى تقوم على الأحكام الإسلامية والشريعة عرضة للمشاكل والأزمات، وعرضة للانهيار فى كل ساعة، وإنها ليست إلا حلمًا من الأحلام. ولا يزال التاريخ يتحدى هؤلاء ويقول لهم: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ١١١].

ولقد سار نور الدين زنكى المتوفى عام ٥٦٨ هـ على منهج عمر بن عبد العزيز، وأخذه نموذجًا ومثالاً له فى القدوة والتأسى، فأتت محاولته الإصلاحية ثمارها للأمة، وأسهمت فى نهوضها وعودة الوعى لها، وتغلبت على أعدائها الصليبيين، وظهرت بيت المقدس على يدى تلميذه، القائد الأشم، البطل المغوار، صلاح الدين الأيوبي، أكثر الله من أمثاله فى جيلنا.

إن الإصلاح - كما يفهمه المسلمون الصادقون لا كما يروج أعداء الإسلام - هو الغاية من إرسال الله تعالى الرسل إلى الناس؛ قال شعيب عليه السلام لقومه الغارقين فى الضلال

(١) فى التأصيل الإسلامى للتاريخ، د. عماد الدين خليل ص ٦٢ .

والفساد فى العقيدة والسلوك: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّى وَرَزَقْنِى مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِى إِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨].

وقد اضطلع بمهمة الإصلاح لشئون البشر - بعد مصلح الإنسانية الأعظم محمد صلوات الله عليه وسلامه - وسار على منهاج النبوة خلفاؤه الراشدون، وعلماء الأمة الأبرار كعمر ابن عبد العزيز، والأمة الآن فى أشد الحاجة لمعرفة هدى المصلحين ابتداء من النبى الكريم ﷺ، فقد أصابها التخلف والتهيه والفرق والضعف والاستكانة.

إن فقه حركة التاريخ الإسلامى يرشدنا إلى أن عوامل النهوض وأسباب النصر كثيرة، منها صفاء العقيدة، ووضوح المنهج، وتحكيم شرع الله فى الدولة، ووجود القيادة الربانية التى تنظر بنور الله، وقدرتها فى التعامل مع سنن الله فى تربية الأمم، وبناء الدول وسقوطها، ومعرفة علل المجتمعات وأطوار الأمم، وأسرار التاريخ، ومخططات الأعداء من الصليبيين واليهود والملاحدة والفرق الباطنية، والمبتدعة، وإعطاء كل عامل حقه الطبيعى فى التعامل معه، فقضايا فقه النهوض، والمشاريع النهضوية البعيدة المدى متداخلة متشابكة لا يستطيع استيعابها إلا من فهم كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ، وارتبط بالفقه الراشدى المحفوظ عن سلفنا العظيم، فعلم معالمة وخصائصه وأسباب وجوده وعوامل زواله، واستفاد من التاريخ الإسلامى وتجارب النهوض، فأيقن بأن هذه الأمة ما فقدت الصدارة -قط- وهى وفية لربها ونبينا ﷺ، وعلم بأن الهزائم العسكرية عرض يزول، أما الهزائم الثقافية فجرح محيت، والثقافة الصحيحة تبنى الإنسان المسلم، والأسرة المسلمة، والمجتمع المسلم، والدولة المسلمة، على قواعد المتينة من كتاب الله وسنة رسوله، وهدى الخلفاء الراشدين، ومن سار على نهجهم، وعبرية البناء الحضارى الصحيح هى التى أبقت صرح الإسلام إلى يومنا هذا -بعد توفيق الله وحفظه -.

إن سيرة عمر بن عبد العزيز ثمندنا بالمفهوم الصحيح لكلمة الإصلاح؛ المفهوم القرآنى الأصيل الذى فهمه علماؤنا المصلحون فهماً صحيحاً وطبقوه تطبيقاً سليماً، لا المفهوم الغربى الحديث الذى تسرب إلى أذهان بعض المفكرين السياسيين المقلدين للغرب فى حقه وباطله، حتى أصبح من المسلم به عند كثير من أبنائنا اليوم أن الثورة أعم وأشمل وأعمق من الإصلاح الذى يرادف فى الغرب معنى التغيير الخفيف الذى يحدث بتدرج ومن دون عنف، بينما الثورة هى عندهم انقلاب جذرى دون تدرج، عنيف ومفاجئ، وما دروا أن

الإصلاح بالمفهوم القرآني الصحيح له معنى أشمل وأعمّ وأكبر من الثورة، فهو دائماً نحو الأحسن والأكمل، بينما الثورة قد تكون من الصالح إلى الفاسد أصلاً، ويتم ذلك بتغيير سلطة بسلطة وحاكم بحاكم^(١).

إن عمر بن عبد العزيز نموذج إصلاحى لمن يريد السير على منهاج النبوة وعهد الخلافة الراشدة، ولقد أخلص لله تعالى في مشروعه الإصلاح؛ فتولى الله توفيقه، وأطلق السنة الناس بمدحه والثناء عليه، قال الشاعر أحمد رفيق المهدي الليبي:

فإذا أحب الله باطن عبده ظهرت عليه مواهب الفتاح
وإذا صفت لله نية مصلح مال العبيد عليه بالأرواح

هذا، وقد تحدثت عن عهد يزيد بن عبد الملك وهشام، وعهد الوليد بن يزيد، ويزيد بن الوليد، وإبراهيم بن الوليد، وأشارت إلى أهم أعمال يزيد وهشام، واعتبرت وفاة هشام بداية الانحدار والضعف للدولة الأموية. وتعرضت للدعوة العباسية وجذورها التاريخية ومشروعها الذي قدمته لأتباعها في المرحلة السرية والعلنية، وتكلمت عن قيادتها، وهيكلها التنظيمي، والبعد التخطيطي وقراءة الواقع عند زعمائها، وفقهاها الحركي المستمد من ابن عباس، ومتى أعلنت الثورة العباسية؟ وتحدثت عن الخليفة الأموي الأخير مروان بن محمد وجهوده في القضاء على الثورات التي اندلعت في عهده؟ وعن انتصار العباسيين على الأمويين في معركة الزاب، وافردت مبحثاً لأسباب سقوط الدولة الأموية وناقشتها من خلال سنن الله في حركة المجتمعات وبناء الدول وسقوطها، ومن الأسباب التي ذكرتها، الثورة المضادة على حركة عمر بن عبد العزيز الإصلاحية، والظلم والترف والانغماس في الشهوات، ونظام ولاية العهد، وتعطيل الخيار الشوري، والثورات ضد النظام الأموي كثورة الحسين بن علي رضي الله عنه، وثورة زيد بن علي بن الحسين، وثورات الخوارج المستمرة، ومن الأسباب التي ذكرتها: العصبية، والموالي، وفشل الأمويين في إيجاد تيار حضاري، والنزاع الداخلي بين الأسرة الحاكمة، وفشلهم في آخر عهدهم في تكوين جيش نظامي مرتبط بالدولة وموالياً لها ومدافع عن شرعيتها، وأشارت إلى أسباب فشل مروان في إنقاذ الخلافة الأموية، فذكرت: عدم شرعيته، ونقله لعاصمة الدولة إلى حران، وعدم قدرته على تنظيم حكومة مركزية قوية، واحتقاره للخصوم في خراسان، والاستبداد بالرأى، وإبعاد الأولياء وتقريب الأعداء، ولم يلجأ إلى المال والسياسة في تفتيت الخصوم،

(١) آثار الإمام محمد بشير الإبراهيمي (٦/٢).

وشؤم بدعة الجهمية على الدولة، وانحلال الضبط، وتجاوز الاحتياط، وضعف الثقة بينه وبين رجاله، وبغض الناس له، وخذلان أهل الشام له في معركة الزاب، وتكلمت عن الدعوة العباسية وكيف استفادت من تلك الأسباب؟ وفي نهاية الكتاب قمت بدراسة علمية لبعض الكتب التي أسهمت في تشويه تاريخ صدر الإسلام كالإمامة والسياسة المنسوب زوراً لابن قتيبة، وكتاب الأغاني للأصفهاني، وتاريخ اليعقوبي، ومروج الذهب للمسعودي، وحذرت من بعض المستشرقين الذين عملوا على تشويه التاريخ الإسلامي وطمس حقائقه الناصعة، ثم خاتمة الكتاب.

إن تاريخ الدولة الأموية تعرض لهجمة شرسة من قبل خصومه وأعدائه، وحاولوا طمس كل ما لهم من فضائل وإيجابيات، وتوسعوا في ذكر السلبيات، وافتروا عليهم الكذب فنسبوا لهم ما لم يكن منهم، ويعود ذلك إلى أن كتابة التاريخ إنما كانت في عهد خصومهم السياسيين من بني العباس، هذا من جهة، ومن جهة ثانية، فإن هذه الكتابة كانت بأيدي شيعية حاقدة لا تعرف الإنصاف ولا العدل، ولا تتكلم بعلم ولا معرفة وقد تحدث الدكتور حمدي شاهين في كتابه عن الدولة الأموية المفترى عليها عن أسباب تزوير التاريخ الأموي، ومناهج المؤرخين في كتابتها، فمن أراد التوسع فليرجع إليه. وأما عن منهجي في كتابة تاريخ الدولة الأموية فقد التزمت بمنهج أهل السنة والجماعة في النقد والحكم على الآخرين، والذي من قواعده: الخوف من الله عز وجل عند الكلام في الآخرين، وتقديم حسن الظن بالمسلم، وأن الكلام في الناس يجب أن يكون بعلم وإنصاف لا بجهل وظلم، كحال أهل البدع، والعدل في وصف الآخرين، والعبرة بكثرة الفضائل، والنظر في حال الجارح، والتثبت من الأخبار، وغير ذلك من القواعد المعروفة عند أهل السنة. وقد تركت الحديث عن الدولة الأموية بالمغرب لقناعتى بأن دولة عبد الرحمن الداخل لها علاقة أصيلة بتاريخ الأندلس، وتعتبر جزءاً من تاريخها لا يمكن فصله.

هذا، وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم الثلاثاء الساعة الخامسة وثمانى دقائق بعد صلاة العصر بتاريخ ٢ من ربيع الآخر / ١٤٢٦ هـ الموافق ١٠ / ٥ / ٢٠٠٥ م.

والفضل لله من قبل ومن بعد، وأسأله سبحانه وتعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجعل عملى لوجهه خالصاً وعباده نافعاً، وأن يثيبني على كل حرف كتبت، ويجعله في ميزان حسناتي، وأن يثيب إخواني الذين أسهموا في إتمام هذا الجهد المتواضع، ونرجو من

كل مسلم يطلع على هذا الكتاب ألا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه من دعائه ﴿رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين﴾ [النمل : ١٩] . قال تعالى : ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم﴾ [فاطر : ٢] . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

سبحانك اللهم وبحمدك أشد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه

على محمد محمد الصلابي

الإخوة القراء الكرام ، يسر المؤلف أن تصله ملاحظاتكم حول هذا الكتاب وغيره من كتبه من خلال دور النشر ، ويطلب من إخوانه الدعاء بظهر الغيب بالإخلاص والصواب ، ومواصلة المسيرة في خدمة تاريخ أمتنا . .

عنوان المؤلف

E_mail : abumohamed2@maktoob.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجذور التاريخية للأسرة الأموية :

ينتسب الأمويون إلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، وفي عبد مناف يلتقى بنو أمية مع بنى هاشم، وكان بنو عبد مناف يتمتعون بمركز الزعامة فى مكة، لا يناهضهم فيه أحد من بطون قريش... وجميع قريش تعرف ذلك وتسلم لهم الرياسة عليها^(١).

أولاً : شهادة التاريخ بين الهاشميين والأمويين :

كان بنو عبد مناف بن قصي وحدة واحدة فى محاولتهم اقتسام السلطة فى مكة مع بنى عمهم عبد الدار بن قصي، الذى فضله والده على سائر أبنائه، رغم شرفهم عليه، وجعل له الحجابة واللواء والسقاية والرفادة، وكان زعيمهم فى هذه المحاولة هو عبد شمس، أبو أمية، إذ كان أسن بنى عبد مناف، وتفرقت قريش على ذلك بين فريقين: عبد مناف وعبد الدار، ثم تداعوا إلى الصلح على أن يعطوا بنى عبد مناف السقاية والرفادة، وأن تكون الحجابة واللواء والندوة لبنى عبد الدار، فولى الرفادة والسقاية هاشم بن عبد مناف، وذلك أن عبد شمس كان رجلاً سفاراً، قلما يقيم بمكة، وكان مقلداً ذا ولد، وكان هاشم موسراً^(٢).. وهكذا كانت السلطة فى مكة عبارة عن مراكز نفوذ تقررهما الأهمية الاقتصادية، دون أن يكون لأسرة ما أو زعيم ما السيادة الكاملة على غرار ما كان لقصي زعيم قريش الأول^(٣).. وكذلك اشترك بنو عبد مناف معاً فى جهودهم لتنظيم التجارة بين مكة وما حولها^(٤)، وهكذا كانوا يداً واحدة تتحرك فى تفاهم وتآلف، فلما ماتوا رثاهم الشعراء معاً، دون تفريق بينهم تماماً كما كانوا يمتدحونهم معاً^(٥)، وهكذا تقتضى طبيعة الحياة العربية فى الجاهلية أن يتناصر أبناء الأب الواحد، وأن تجتمع كلمتهم ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً^(٦)، وأما الروايات التى تزعم وجود عداوة مستحكم بين بنى هاشم وبنى عبد شمس وأموية قبل الإسلام، فهى واهية الأسانيد، لا تثبت، فهى تروى أن هاشماً وعبد شمس ولدا ملتصقين ففصل بينهما بالسيف، فكان بين أبنائهما الدماء لأجل ذلك^(٧)، فهذه

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٣٧، ١٣٨، ١٤١).

(١) النجوم العوالى للعصامى (٢/٣).

(٤) تاريخ الطبرى (٢/٢٥٢).

(٣) الحجاز والدولة الإسلامية ص ٨٧.

(٦) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٢٢.

(٥) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٤٤ - ١٤٨).

(٧) النزاع والتخاصم للمقرئى ص ١٨١.

رواية لقيطة ليس لها راوٍ، تفوح منها رائحة الأسطورة والخيال، ويكذبها ما رواه ابن إسحاق من أن عبد شمس كان أسن بنى عبد مناف^(١)، والروايات التي تروى أن منافرات حدثت بين هاشم وأمّية بن عبد شمس، وبين عبد المطلب بن هاشم وحرب بن أمّية^(٢)، وكلتا الروايتين ترويان عن هشام الكلبي وهو راوية شيعي كذاب يرويها كليهما عن رجال مجهولين لا يعرف أسماءهم^(٣)، إذ إن هذه الروايات - كما يبدو واضحاً من سندها المعتل وممتنها المصطنع - كانت صدى لما حدث فيما بعد من صراع بين بنى أمّية وبنى هاشم حاول الرواة أن يجعلوا له سنداً تاريخياً ثابتاً، وتظل حقيقة العلاقة الطيبة بين الفريقين لا شك فيها^(٤) ولذلك يقول ابن خلدون: كان لبنى عبد مناف فى قريش جمل من العدة والشرف لا يناهضهم فيها أحد من سائر بطون قريش، وكان فخذاهم بنو أمّية وبنو هاشم هم جميعاً ينتمون لعبد مناف، ويتسبون إليه، وقريش تعرف ذلك وتسلم لهم الرياسة عليهم، إلا أن بنى أمّية كانوا أكثر عدداً من بنى هاشم وأوفر رجالاً، والعزة إنما هى بالكثرة، قال الشاعر: «وإنما العزة للكثرة»^(٥). . . ولعل ما يشير إليه ابن خلدون من تفوق بنى أمّية قد اتضح قبيل مبعث الرسول ﷺ لما مات عبد المطلب بن هاشم الذى ورث شرف أبيه، وبرز نجم أبى سفيان ابن حرب، فذلك ما يبدو من هذا الوصف الدقيق لطبيعة العلاقة بين بنى أمّية وبنى هاشم على لسان معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه لما سئل: أيكم كان أشرف أنتم أو بنو هاشم؟ فأجاب: كنا أكثر أشراقاً وكانوا هم أشرف، وكان فيهم عبد المطلب ولم يكن فينا مثله، فلما صرنا أكثر عدداً وأكثر أشراقاً، ولم يكن فيهم واحد كواحدنا، فلم يكن إلا كقرار العين حتى قالوا: منا نبي، فجاء نبي لم يسمع الأولون والآخرين بمثله، محمد ﷺ، فمن يدرك هذه الفضيلة وهذا الشرف؟!^(٦). إن كل ذلك لا ينفي احتمال وجود نوع من التنافس بين الجانبين قبل الإسلام، فى ضوء ما نعرف من طبيعة الحياة العربية فى مكة قبل الإسلام، ولكنه تنافس يحدث بين الإخوة أحياناً، وبين أبناء الأب الواحد، غير أنه لم يتطور ليصبح تربصاً وعداء كما يزعم المتزيدون^(٧)، ولدينا من شواهد التاريخ ما يدل على قوة العلاقة بين بنى هاشم وبنى أمّية، فقد كان عبد المطلب بن هاشم - زعيم الهاشميين فى عصره - صديقاً لحرب بن أمّية - زعيم الأمويين - كما كان العباس بن عبد المطلب بن هاشم

(١) السيرة النبوية لابن هشام (١/١٣٧).

(٢) النزاع والتخاصم ص ١٨١، الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ١٢٢.

(٤) المصدر نفسه ص ١٢٣.

(٦) البداية والنهاية (٨/١٣٨).

(٣) الدولة الأموية المقتدى عليها ص ١٢٢.

(٥) تاريخ ابن خلدون (٢/٣).

(٧) الدولة الأموية المقتدى عليها ص ١٢٣.

صديقاً حميماً لأبى سفيان بن حرب بن أمية، وفي قصة إسلام أبى سفيان عند فتح مكة، ودور العباس فيها، أكبر دليل على ذلك، كما سنبينها في الصفحات القادمة بإذن الله، والغريب أن المقرئى -الذى ألف كتاباً خاصاً عن علاقات الهاشميين والأمويين وجعل محوره النزاع والتخاصم- يعترف بالصدقة الوطيدة التى كانت بين العباس وأبى سفيان^(١)، فإذا كانت الصداقة الوطيدة قائمة ووطيدة بين زعماء البيتين - الأموى والهاشمى - وهما أبناء أب واحد، وهو عبد مناف بن قصى، فإن الحدس بتأصيل النزاع بينهما بعد الإسلام والرجوع به إلى ما قبل الإسلام لا سند له من تاريخ^(٢).

إن الكتاب المنسوب للمقرئى «النزاع والتخاصم فيما بين بنى أمية وبنى هاشم»، لا يمكن أن يتصور عاقل أن يد المقرئى قد خطت حرفاً واحداً من هذا الكتاب. لأن المقرئى لا يمكن أن ينزل إلى هذا الدرك من إلغاء العقل، والجهل بالأحكام، فهذا الكتاب ألفه صاحبه فى عصر الانحدار الطائفى، والتهافت العاطفى، وتخلى فيه عن صفة المؤرخ، وبعد عن سجية العلماء، حيث جعل هذا الكتاب متنفساً عن بغضاء مكتومة، وحقد دفين، جعلها أساساً لحكمه وشعاراً لكتابه^(٣)، ويرى الدكتور إبراهيم شعوط أن الكتاب منسوب للمقرئى^(٤)، والذى يهمنى أن ما قرره صاحب الكتاب من أن العداوة مستحكمة بين بنى أمية وبنى هاشم وأنها قديمة لا يثبت هذا الادعاء أمام البحث العلمى النزيه، إن الذين ينظرون إلى تاريخ بنى أمية من خلال موقف أبى سفيان من الإسلام فى مكة ومن خلال ما دار بين على ومعاوية رضى الله عنهما من حروب، يبنون على ذلك -كما فعل العقاد- أوهاماً من صراع تاريخى قبل الإسلام وبعده بين بنى هاشم وبنى أمية، وتلك أوهام ليس لها من التاريخ إلا رواية ملفقة أو أحداث عارضة لا تمثل -قط- صراعاً بين هذين الفرعين الكريمين من بنى عبد مناف، وهما ذروة الشرف فى قريش^(٥)، والذى يظهره البحث العلمى النزيه، وبعد ترك الروايات والأساطير الساقطة يتضح أن العلاقة بين البطين كانت طبيعية مثلها مثل العلاقة بين باقى بطون قريش.

ثانياً: موقف بنى أمية من الدعوة الإسلامية :

لقد كان تعامل الأمويين مع الدعوة الناشئة هو نفس تعامل بقية بطون قريش مع الدعوة الجديدة من أمثال بنى مخزوم وبنى هاشم وغيرهم، ولتأخذ على ذلك مثلاً وهو كيفية

(٢) المصدر نفسه ص ٥ .

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢ .

(٤) المصدر نفسه ص ٢١٣ .

(٣) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ ص ٢٠٩ .

(٥) المناهج الإسلامية لدراسة التاريخ د. محمد رشاد خليل ص ٢٤ .

تعامل بنى هاشم - رهط النبي ﷺ وأقرب بطون قريش إليه - مع الدعوة، فإن منطق العصية السائد في الجاهلية يقتضى أن يتلقف بنو هاشم الدعوة الجديدة التى تحقق لهم العزة والشرف بالإيمان والنصرة، وأن يقفوا خلف النبي الهاشمى بالتأييد والبذل، وقد وقفوا إلى جواره فعلاً فى بعض المواقف، ولعل أشهرها حصار الكافرين لهم فى شعب بنى هاشم، ولكنهم - فى النظرة الشاملة - انقسموا عليه بين مؤيد ومعارض ومؤمن وكافر، شأنهم فى ذلك شأن غيرهم من قبائل مكة، والمثال المشهور لكفار بنى هاشم هو أبو لهب عم النبي ﷺ الذى كان أول من جهر بعبادة الإسلام لما جهر الرسول بدعوته، ولم يكتف بالمعارضة الصريحة بل عضدها بالعمل والكيد، فقد مارس صوراً شتى من تعذيب الرسول ﷺ وصد الناس^(١) عنه، وكانت معه زوجته أم جميل بنت حرب الأموية، وابناه عتبة وعتبة اللذان طلقا بنتى النبي رقية وأم كلثوم ليشغلا محمداً^(٢) بيتيه، وكان ابنه عتبة يشارك فى إيذاء النبي ﷺ حتى دعا عليه رسول الله ﷺ فنهشه أسد فى بعض أسفاره^(٣)، بل إن أبا لهب لم يدخل مع قومه شعب بنى هاشم لما حاصرتهم قريش^(٤) فيه، ولما لم يستطع الخروج مع قريش لقتال الرسول يوم بدر استأجر بدلاً منه العاص بن هشام بن المغيرة بأربعة آلاف درهم^(٥)، وقد كان أبو لهب فى كفره وعناده مثالاً مشهوراً، ولكنه لم يكن الهاشمى الوحيد الذى كفر بالنبي ﷺ وجهد فى إيذائه وحربه، فقد كان فى أسرى المشركين يوم بدر من بنى هاشم العباس بن عبد المطلب وعقيل بن أبى طالب ونوفل بن الحارث، وحليفهم عتبة بن عمرو بن جحدم، وقد قبل الرسول ﷺ فداءهم فيمن افتدى من أسرى قريش^(٦)، وكان أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ممن شهد قتال يوم بدر مع المشركين ونجا من القتل والأسر^(٧)، وهو ابن عم النبي ﷺ وأخوه من الرضاعة - أرضعتها حليلة السعدية أياماً - وكان يألف رسول الله، وكان له ترباً، فلما بعث رسول الله عاداه عداوة لم يعاها أحد قط، ولم يدخل الشعب مع بنى هاشم، وهجا رسول الله وأصحابه، وكان من المجاهرين بالظلم له ﷺ ولكل من آمن به قبل الهجرة^(٨).

إن أعظم النصرة والتأييد لقيهما النبي ﷺ من عمه أبى طالب الذى تحمل فى سبيل ذلك ضغوطاً هائلة من قريش، ولكنه ظل حتى اللحظات الأخيرة من حياته وفياً لدين آبائه،

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٢/٦٤، ٦٥)، والسيرة للصلايى (١/٤٠٤).

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (٢/٢١٩)، الدولة الأموية، شاهين ص ١٢٥.

(٣) أنساب الأشراف (١/١٣٠، ١٣١). (٤) السيرة النبوية لابن هشام (١/٣٣٩).

(٥) السيرة النبوية لابن هشام (٢/١٨٣). (٦) تاريخ الطبرى (٢/٤٦٥، ٤٦٦).

(٧) المصدر السابق (٢/٤٦٢). (٨) فى اختصار المغارى والسير، لابن عبد البر ص ٤٤.

فمات على ملة الأشياخ من قومه^(١)، وظل العباس بن عبد المطلب عم النبي ﷺ الآخر في مكة، واشترك مكرهاً ضده في غزوة بدر وأسر بها، ولكنه لم يهاجر إلى المدينة ويعلن إسلامه إلا والرسول ﷺ في طريقه لفتح مكة^(٢)، وقد أسلم في مكة نفر من بنى هاشم وبذلوا في سبيل الدعوة الكثير، مثل علي بن أبي طالب، وحمزة بن عبد المطلب، وجعفر ابن أبي طالب وغيرهم، ولكنهم كانوا يشاركون غيرهم من غير بنى هاشم في ذلك كأبي بكر وعمر وعثمان، ولم يكن بذلهم لأنهم هاشميون، بل لأنهم مسلمون، ويظل إيمانهم دليلاً على صدق القول باختلاف استجابة الأفراد للدعوة الإسلامية بغض النظر عن انتماءاتهم القبلية^(٣)، وبالنسبة لبنى أمية وموقفهم من الإسلام فإن مؤرخينا لا يتحدثون عنهم كبطن مستقل من بطون قريش، وإنما يتحدثون عنهم مع غيرهم من بنى عبد شمس والد أمية، فيعدونهم وحدة واحدة^(٤)، وقد كانوا أبناء أب واحد وتربطهم علاقات التصاهر والترابط الاجتماعي، ولذلك فإنهم عند حديثهم عن عداة بنى أمية للرسول يذكرون اسمي عتيبة وشيبة ابني ربيعة بن عبد شمس، ورغم أنهما ليسا من بنى أمية. . . ويذكرون معهنما أيضاً أبا سفيان بن حرب وعقبة بن أبي معيط، فأما عقبة بن أبي معيط هذا فقد كان من مرقة قريش، فقد قفل في وجه رسول الله، ورمى عليه ﷺ سلى جزور وهو يصلي، وخنقه بثوب في عنقه حتى دفعه أبو بكر الصديق^(٥)، وقد نال جزاءه لما أمر النبي ﷺ بقتله بعد أسره يوم بدر، والغريب أنه كان يذكره بما بينهما من رحم^(٦)، ومثل هذه النماذج الطائشة لم ينفرد بها بنو أمية أو عبد شمس في مكة آنذاك^(٧)، وأما معارضة عتبة وشيبة ابني ربيعة فمعلومة ومشهورة، ومع هذا لما هاجر الرسول ﷺ إلى الطائف وصده عنها أهلها وتبعه الصبيان والغلمان يرمونه ويصيحون به لجأ إلى حائط ابني ربيعة عتبة وشيبة، فلما رأياه على هذا الحال تحركت له رحمهما، فدعوا غلاماً نصرانياً يقال له عداس، فقالا له: خذ قطعاً من هذا العنب فضعه في هذا الطبق ثم اذهب إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه^(٨).

ثالثاً : أمويون مسلمون منذ بداية الدعوة الإسلامية :

وإذا جارينا نهج المؤرخين في الحديث عن بنى أمية وبنى عبد شمس معاً، فإننا نرى منهم جماعة كانوا من السابقين إلى الإسلام، فمنذ المرحلة السرية للدعوة وقبل الجهر بها كان قد أسلم كل من عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية، وكان إسلامه على يد أبي

(١) زاد المعاد (٤٦/٢)، السيرة النبوية لابن هشام (٢٥٦/١) . (٢) السيرة النبوية لابن هشام (١٢/٤) .

(٣) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٢٧ . (٤) السيرة النبوية لابن هشام (٧١، ٧٠ / ٣) .

(٥) البخاري ، رقم ٣٦٨٧ ، ٣٨٥٦ . (٦) السيرة النبوية لابن هشام (٢١٢/٢) .

(٧) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٢٧ . (٨) السيرة النبوية (٢٩٢/١ ، ٢٩٣) .

بكر الصديق في أيام الإسلام الأولى^(١)، وكذلك كان إسلام خالد بن سعيد بن العاص بن أمية، وقد أسلم في هذه المرحلة السرية - التي دامت حوالى ثلاث سنين^(٢) - أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس^(٣)، كما أسلم في مرحلة مبكرة حليفان لبنى أمية وهما عبد الله بن جحش بن رثاب وأخوه أبو أحمد بن جحش وهما ابنا عمه النبي ﷺ؛ فأمهما أميمة بنت عبد المطلب^(٤)، وفي الهجرة الأولى إلى الحبشة شارك نفر من مسلمي بنى أمية مثل عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله ﷺ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة، وزوجته سهلة بنت سهيل بن عمرو^(٥)، كما كان لبنى أمية مشاركة في الهجرة الثانية ومعهم بعض حلفائهم، وقد ذكر الدكتور حمدى شاهين قائمة طويلة بأسمائهم، مما يؤكد استجابة بعض بنى أمية للإسلام منذ بداية الدعوة^(٦)، وقد أسهمت نساء بنى أمية وعبد شمس في صنع مسيرة الإسلام وفي إعطاء الأسوة وضرب المثل في نبل التضحية وعزيز العطاء، فقد أسلمت رملة بنت شيبه بن ربيعة زوجة عثمان بن عفان وهاجرت معه إلى المدينة وثبتت معه على دينه رغم مقتل أبيها وعمها وابنه في بدر مما أهاج عليها غضب هند بنت عتبة فقالت تعيها:

لحى الرحمن صابئة بوج ومكة أو بأطراف الحجون
تدين لمعشر قتلوا أباهما أقتل أياك جاءك باليقين؟^(٧)

وهاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط إلى المدينة في الهدنة التي كانت بين النبي والمشركين في الحديبية، على أن الصورة الأزهى، والنموذج الأرقى في ذلك المجال، هو إسلام أم المؤمنين أم حبيبة رملة بنت أبى سفيان، فقد أسلمت مبكراً^(٨)، وهاجرت مع زوجها إلى الحبشة، وسيأتى الحديث عنها بإذن الله تعالى .

رابعاً : المصاهرات بين بنى هاشم وبنى أمية :

لم يكن بين بنى هاشم وبنى أمية من المباغضة والعداوة والمنافرة التي اخترعها وابتكرها أعداء الإسلام والمسلمين ونسجوا الأساطير والقصص حولها، فالحقيقة التاريخية تقول: بأن علاقتهم كانت علاقة أبناء العمومة والإخوان والخلان، فهم من أقرب الناس فيما بينهم،

(٢) تاريخ الطبرى (٣١٨/٢) .

(٤) المصدر نفسه (٢٦٢/١) .

(٦) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٣١ .

(٨) التبيين فى أنساب القرشيين ص ٢٠٩ .

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٢٦٠/١) .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٢٦٣/١) .

(٥) المصدر نفسه (٣١٥/١) .

(٧) نسب قريش ص ١٠٤ ، ١٠٥ .

يتبادلون الحب والتقدير، والاحترام، ويتقاسمون الهموم والآلام والأحزان، فبنو أمية وبنو هاشم كلهم أبناء أب واحد، وأحفاد جد واحد، وأغصان شجرة واحدة قبل الإسلام وبعد الإسلام، وكلهم استقوا من عين واحدة، ومنبع صاف واحد، وأخذوا الثمار من دين الله الحنيف الذي جاء به رسول الله الصادق الأمين، المعلم، المربي، خاتم الأنبياء والمرسلين، ولقد كان بين أبي سفيان والعباس صداقة يضرب بها الأمثال^(١)، كما كانت بينهم المصاهرات قبل الإسلام وبعده، وكان على رأسهم رسول الله ﷺ الذي زوج ثلاثاً من بناته الأربعة، من بنى أمية، وهذه نماذج من المصاهرات بينهم:

- أ - عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية، فقد تزوج رقية بنت رسول الله ﷺ، ثم بعد وفاتها تزوج أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ.
- ب - أبو العاص بن الربيع، وهو من بنى أمية، فقد تزوج زينب بنت رسول الله ﷺ، وولدت زينب له ابنة وهي أمامة، وتزوجها علي بن أبي طالب رضي الله عنه بعد وفاة فاطمة الزهراء^(٢).
- ج - خديجة بنت علي بن أبي طالب، تزوجها عبد الرحمن بن عامر بن كرزب الأموي^(٣).
- د - رملة بنت علي بن أبي طالب، تزوجها معاوية بن مروان بن الحكم^(٤).
- هـ - زينب بنت الحسن المشثى بن الحسن بن علي بن أبي طالب، تزوجها الوليد بن عبد الملك بن مروان^(٥).
- و - فاطمة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب، تزوجها عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان^(٦)، وقد اكتفيت ببيان بعض منها، وفيها كفاية لمن أراد الحق والتبصر^(٧).

(١) الشيعة وأهل البيت ص ١٤١ .

(٢) الأسماء والمصاهرات بين أهل البيت والصحابة ، أبو معاذ السيد بن أحمد الإسماعيلي ص ٢٢ .

(٣) المصدر نفسه ص ٢٣ .

(٤) نسب قريش ص ٤٥ ، جمهرة أنساب العرب ص ٨٧ .

(٥) نسب قريش ص ٥٢ ، الأسماء والمصاهرات بين أهل البيت والصحابة ص ٢٢ .

(٦) الأسماء والمصاهرات بين أهل البيت والصحابة ص ٢٥ .

(٧) الشيعة وأهل البيت ص ٢٢٤ .

الفصل الأول

معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه من مولده حتى نهاية عهد الخلافة الراشدة المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته وأسرته

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته ومولده:

هو معاوية بن أبي سفيان بن صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب، أمير المؤمنين، ملك الإسلام، أبو عبد الرحمن، القرشي الأموي^(١)، ولد قبل البعثة بخمس سنين، وقيل: بسبع، وقيل: بثلاث عشرة، والأول أشهر^(٢)، وكان رجلاً طويلاً، أبيض، جميلاً، مهيباً، وقد تفرس فيه والده ووالدته منذ الطفولة بمستقبل كبير، فهذا أبو سفيان ينظر إليه وهو يحبو فيقول لوالدته: إن ابني هذا لعظيم الرأس، وإنه لخليق أن يسود قومه، فقالت هند: قومه فقط، ثكلته إن لم يسد العرب قاطبة^(٣)، وعن أبان بن عثمان قال: كان معاوية يمشي مع أمه هند، فعثر، فقالت: قم لا رفعك الله، وأعرابي ينظر، فقال: لم تقولين له؟ فوالله إنى لأظنه سيسود قومه، قالت: لا رفعه الله إن لم يسد إلا قومه^(٤).

ثانياً: إسلام أبي سفيان والد معاوية رضى الله عنهما:

كان أبو سفيان من عتاة الجاهلية الذين حاربوا الإسلام . . وكتب السيرة النبوية وصفت أعماله ضد الدعوة الإسلامية، إلا أن الله تعالى أراد الهداية له، فأسلم قبل فتح مكة بقليل، وقد أكرمه رسول الله ﷺ في فتح مكة، وأعلن: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن»^(٥)، وفي هذا الإكرام النبوي الشريف لأبي سفيان لفته تربوية، ففي تخصيصه ﷺ بيت أبي سفيان شيء يشجع ما تتطلع إليه نفس أبي سفيان، وفي هذا تثبيت له على الإسلام، وتقوية لإيمانه^(٦)، وكان هذا الأسلوب النبوي الكريم عاملاً على امتصاص الحقد من قلب

(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ١٢٠).

(٣) البداية والنهاية (١١/ ٣٩٨).

(٥) البخاري رقم (٤٢٨٠).

(٢) الإصابة (٦/ ١٥١).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/ ١٢١).

(٦) المستفاد من قصص القرآن (٢/ ٤٠٣).

أبى سفيان، وبرهن له بأن المكانة التي كانت له عند قريش لن تتقص شيئاً في الإسلام، إن هو أخلص له، وبذل في سبيله^(١)، وهذا منهج نبوى كريم، على العلماء والدعاة إلى الله أن يستوعبوه، ويعملوا به في تعاملهم مع الناس^(٢)، وقد حسن إسلام أبى سفيان، وشاهد المواقع وقدم خدمات جليلة للإسلام، فقد كان مع رسول الله ﷺ في حنين، وشارك في حصار الطائف، وفقد إحدى عينيه فيها، وفي اليرموك فقد الثانية^(٣)، وبعد ثقيف أرسله رسول الله مع المغيرة بن شعبه لهدم اللات^(٤) - صنم ثقيف -، وقد كانت اللات معظمة عند قريش كذلك، وكانوا يحلفون بها، وهذا دليل على تغلغل الإيمان في قلب أبى سفيان رضى الله عنه، لقد أسلم أبو سفيان -إذن- بعد أن ظل حبه للرياسة وممارسته لها حائلاً بينه وبين الإسلام، وقد راعى رسول الله ﷺ هذه العوامل النفسية المؤثرة على نفس أبى سفيان ونفوس عليّة القوم من قريش بعد الفتح، فقد جعل من دخل دار أبى سفيان آمناً، كما أعطاه من غنائم حنين مع غيره ممن سموا آنذاك بالمؤلفة قلوبهم^(٥).

ولم ينس أبو سفيان ما فعله ضد الإسلام أيام الجاهلية، وحرص على مضاعفة جهده في خدمة الإسلام، وقال عنه ابن كثير: من سادات قريش في الجاهلية، وتفرد فيهم بالسؤدد بعد يوم بدر، ثم لما أسلم حسن بعد ذلك إسلامه، وكانت له مواقف شريفة، وأثار محمود في اليرموك وما قبله وما بعده^(٦).

وروى عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: فقدت الأصوات يوم اليرموك إلا صوت رجل واحد يقول: يا نصر الله اقترب، والمسلمون يقتلونهم والروم، فذهبت أنظر فإذا هو أبو سفيان تحت راية ابنه يزيد^(٧)، وروى أنه كان يوم اليرموك يقف على الكراديس، فيقول للناس: الله الله! إنكم ذادة العرب وأنصار الإسلام، وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك، اللهم هذا يوم من أيامك، اللهم أنزل نصرك على عبادك^(٨)، وقيل: مات سنة إحدى أو اثنتين أو ثلاث أو أربع وثلاثين^(٩)، وصلى عليه ابنه معاوية، وقيل: بل صلى عليه عثمان، وله ثلاث وثمانون، وقيل: كان له بضع وتسعون سنة^(١٠).

(٢) السيرة النبوية للصّلاّبي (٢/٤٩٧).

(٤) السيرة النبوية لابن هشام (٤/١٩٥).

(٦) البداية والنهاية (١١/٣٩٧).

(٨)، (٩) المصدر نفسه ص ٢٠٣.

(١) قراءة سياسية للسيرة النبوية، لمحمد رواس ص ٢٤٥.

(٣) التبيين في أنساب القرشيين ص ٢٠٣.

(٥) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٤٢.

(٧) التبيين في أنساب القرشيين ص ٢٠٣.

(١٠) المصدر نفسه ص ٢٠٤.

ثالثاً: هند بنت عتبة بن ربيعة أم معاوية رضى الله عنهما:

هى أم معاوية، أسلمت يوم الفتح، بعد إسلام زوجها أبى سفيان، فأقاما على نكاحهما، ولما فرغ رسول الله ﷺ من بيعة الرجال، بايع النساء، وفيهن هند بنت عتبة، - وكانت متنكرة، خوفاً من رسول الله ﷺ أن يعرفها، لما صنعت بحمزة - على ألا يشركن بالله شيئاً، ولا يسرقن، ولا يزنين، ولا يقتلن أولادهن، ولا يأتين بيهتان يفتريه بين أيديهن، وأرجلهن، ولا يعصين فى معروف، ولما قال النبى ﷺ: «ولا يسرقن» قالت هند: يا رسول الله، إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى، ويكفى بنى، فهل على من حرج إذا أخذت من ماله بغير علمه؟ فقال لها ﷺ: «خذى من ماله ما يكفيك وبنيك بالمعروف»، ولما قال: «ولا يزنين» قالت هند: وهل تزنى الحرّة؟ ولما عرفها رسول الله ﷺ قال لها: «وإنك لهند بنت عتبة؟» قالت: نعم، فاعف عما سلف عفا الله عنك، وقد بايعن رسول الله ﷺ من غير مصافحة، فقد كان لا يصافح النساء، ولا يمس يد امرأة إلا امرأة أحلها الله له، أو ذات محرم منه، وفى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: لا والله! ما مست يد رسول الله يد امرأة قط^(١). وروى ابن سعد بسنده عن عبد الله بن الزبير أنه لما بايعت هند تكلمت فقالت: يا رسول الله، الحمد لله الذى أظهر الدين الذى اختاره لنفسه، لتنفعى رحمك يا محمد، إننى امرأة مؤمنة بالله، مصدقة برسوله، ثم كشفت عن نقابها وقالت: أنا هند بنت عتبة، فقال رسول الله ﷺ: «مرحباً بك»، فقالت: والله ما كان على الأرض أهل خباء أحب إلى أن يذلوا من أهل خبائك ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض من أهل خباء أحب إلى أن يُعزّوا من أهل خبائك، قال: «وأيضاً والذى نفسى بيده». قالت: يا رسول الله، إن أبا سفيان رجل ممسك، فهل على حرج أن أطعم من الذى له عيالنا؟ قال: «لا أراه إلا بالمعروف»^(٢). ولما أسلمت هند وبايعت عادت إلى بيتها فجعلت تكسر صنماً كان عندها حتى فلذته فلذة وهى تقول: كنت منك فى غرور^(٣)، ولما رأت المسلمين بيت الله الحرام قالت: والله ما رأيت الله عبد حق عبادته فى هذا المسجد قبل الليلة، والله إن باتوا إلا مصليين قياماً وركوعاً وسجوداً^(٤). وكان لهند فى جاهليتها موقف مع زينب بنت المصطفى ﷺ، فقد كانت بمكة مع زوجها أبى العاص بن الربيع، وأرسل النبى ﷺ من يأتيه بها إلى المدينة، وكان ذلك بعد «بدر» ولم تجف دماء قريش بعد، وكانت «هند» قد أصيبت بأبيها وأخيها وعمها، وكانت تطوف على مجالس

(١) البخارى رقم ٥٢٨٨ مسلم، رقم ١٨٦٦ . (٢) الطبقات الكبرى (١٧٢/٨) ، البخارى رقم ٣٨٢٥ .

(٣) الطبقات (١٧٢/٨) . (٤) نحو رؤية جديدة للتاريخ ص ٢٠٠ .

قريش وأنديتها تُذكي نار الثأر، وتؤجج أوار الحرب، وفي الطريق لقيت زينب بنت رسول الله ﷺ، وكان قد تسربَّ خبر استعدادها للخروج لأبيها، فقالت هند: أي بنت محمد، بلغني أنك تريدان اللحوق بأبيك!.. أي ابنة عمي، إن كانت لك حاجة بمناجاة مما يعينك في سفرك، أو بمال تبلغين به إلى أبيك، فعندي حاجتك، فلا تستحي مني، فإنه لا يدخل بين النساء ما يكون بين الرجال. تروى زينب رضي الله عنها ذلك، وتقول: ووالله ما أراها قالت إلا لتفعل^(١). ثم يوم خروج زينب يتعرض لها رجال من قريش، يريدون إرجاعها، فتسقط من على ناقتها وكانت حاملاً، فتتلف، وتسمع هند، فتخرج مسرعة وترفع عقيرتها في وجه قومها: معركة مع أنثى عزلاء! أين كانت شجاعتكم يوم بدر؟! وتحول بينهم وبين زينب وتضمها إليها وتمسح عنها ما بها، وتصلح شأنها، حتى استأنفت الخروج إلى أبيها في أمن وأمان^(٢). وكانت هند امرأة حارمة شاعرة ذات نفس وأنفة. ويروى أنها كانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة، وكان من فتيان قريش، له مجلس يأتيه ندماء فيدخلون بغير استئذان، فدخلته هند يوماً وليس فيه أحد، فنامت فيه، وجاء بعض ندماء الفاكه فدخل البيت، ورأى هند نائمة فخرج، فلقى الفاكه خارجاً، ثم دخل فوجد هند في المجلس نائمة، فقلدها بالرجل، فشرى^(٣) الأمر إلى أن اتفقوا على أن يتحاكموا إلى كاهن في بعض النواحي، فحملها أبوها عتبة وخرج معهم الفاكه حتى إذا دنوا من الكاهن رآها أبوها متغيرة مصفرة لونها، فخلا بها وقال: يا بُنية مالي أراك قد اصفر لونك وتغير جسمك! فإن كنت قد أملت بذنب بأخبريني حتى أفل^(٤) هذا الأمر قبل أن نفتضح على رموس الناس. فقالت: يا أبت إنني لبريئة، ولكني أعلم أنا نأتى بشراً يخطئ ويصيب، فأخشى أن يخطئ فيّ بقول يكون عاراً علينا إلى آخر الدهر. قال عتبة: فلأني سأختبره، فخبأ له حبة بُر في إحليل مهر^(٥)، ثم ربط عليها، فلما أتى الكاهن قال: قد خبأت لك خبيثاً فما هو؟ قال: ثمرة في كَمرة، قال: بين، قال: حبة بُر في إحليل مهر. فأجلسوا هنداً بين نساء ثم سألوا الكاهن، فقام فضرب يده بين كتفي هند وقال: قومي حصاناً غير زانية، وَلَتَلِدَنَّ ملكاً يقال له معاوية. فوثب الفاكه، فأخذ بيدها وقال: امرأتى، فتزعت يدها من يده وقالت: والله لأحرصن أن يكون من غيرك، فتزوجها أبو سفيان، وولدت له معاوية^(٦). وقد توفيت في ولاية عمر بن الخطاب رضي الله عنه^(٧).

(١) المصدر نفسه ص ٢٠٨، «فرسان من عصر النبوة» ص ٨٥٣.

(٢) المصدر نفسه ص ٢٠٨.

(٣) فشري: بمعنى عظم وتفاقم.

(٤) أي: حتى أفل.

(٥) من اختبار الكاهن، فإن عرف سألوه وإلا تركوه.

(٦) التبيين في أنساب القرشيين ص ٢١٩.

(٧) المصدر نفسه ص ٢١٩.

رابعاً: من إخوان وأخوات معاوية رضى الله عنه:

١ - يزيد بن أبي سفيان: وكان يقال له يزيد الخير، وهو أفضل بنى أبي سفيان، أسلم يوم الفتح وشهد حنيناً، وأعطاه النبي ﷺ من غنائمها مائة بعير وأربعين أوقية^(١)، واستعمله أبو بكر على أول الجيوش التي أرسلها إلى الشام، وكانت مهمته الوصول إلى دمشق وفتحها، ومساعدة الجيوش الإسلامية الأخرى عند الضرورة، وكان جيش يزيد أول الأمر ثلاثة آلاف رجل، وقبل رحيل جيش يزيد أوصاه الخليفة أبو بكر وصية بليغة عالية المستوى تشتمل على حكم باهرة في مجالي الحرب والسلام، وشيعة ماشياً، وأوصاه بما يأتي: (وإني قد وليتك لأبلوك وأجربك وأخرجك، فإن أحسنت رددتك إلى عملك وزدتك، وإن أسأت عزلتك، فعليك بتقوى الله؛ فإنه يرى من باطنك مثل الذي من ظاهرك، وإن أولى الناس بالله أشدهم تولياً له، وأقرب الناس من الله أشدهم تقريباً بعمله، وقد وليتك عمل خالد^(٢)، فإياك وعيبة الجاهلية^(٣) فإن الله ييغضها وييغض أهلها، وإذا قدمت على جندك فأحسن صحبتهم وابدأهم بالخير وعدهم إياه، وإذا وعظتهم فأوجز؛ فإن كثير الكلام ينسى بعضه بعضاً، وأصلح نفسك يصلح لك الناس، وصلِّ الصلوات لأوقاتها بإتمام ركوعها وسجودها، والتخشع فيها، وإذا قدم عليك رسل عدوك فأكرمهم وأقلل لبثهم حتى يخرجوا من عسكري وهم جاهلون به، ولا تربيهم فيروا خلك^(٤)، ويعلموا علمك، وأنزلهم في ثروة عسكري^(٥)، وامنع من قبلك من محادثتهم، وكن أنت المتولى لكلامهم، ولا تجعل شرك لعلايتك فيخلط أمرك، وإذا استشرت فاصدق الحديث تصدق المشورة، ولا تخز عن المشير خبرك فتؤتى من قبل نفسك، واسمر بالليل في أصحابك تأتاك الأخبار وتنكشف عنك الأستار، وأكثر حرسك، وبددهم في عسكري، وأكثر مفاجأتهم في محارسهم بغير علم منهم بك، فمن وجدته غفل عن محرسه فأحسن أدبه، وعاقبه في غير إفراط، وأعقب بينهم بالليل، واجعل التوبة الأولى أطول من الأخيرة، فإنها أيسرهما لقربها من النهار، ولا تخف من عقوبة المستحق ولا تلجئ فيها، ولا تسرع إليها، ولا تتخذ لها مدفعاً، ولا تغفل عن أهل عسكري فتفسده، ولا تجسس عليهم فتفضحهم، ولا تكشف الناس عن أسرارهم، واكتف بعلايتهم، ولا تجالس العبائين، وجالس أهل الصدق

(١) التبيين في أنساب القرشيين ص ٢٠٤ .

(٢) يعني خالد بن سعيد بن العاص، وكان قد استعفى أبا بكر فأعفاه .

(٣) يعني التعصب لما كان عليه أهل الجاهلية .

(٤) يعني : لا تطلعهم على دخيلة أمرك فيطلعوا على عيوبك . (٥) ليروا قوة المسلمين .

والوفاء، واصدق اللقاء، ولا تحبن فيجب الناس، واجتنب الغلول فإنه يقرب الفقر، ويدفع النصر، وستجدون أقواماً حبسوا أنفسهم في الصوامع فدعهم وما حبسوا أنفسهم له). قال ابن الأثير: وهذه من أحسن الوصايا وأكثرها نفعاً لولاة الأمر^(١). ومن فوائد هذه الوصية:

- أن الولايات والمناصب ليست حقاً ثابتاً لأصحابها، وإنما بقاؤهم فيها مرهون بالإحسان والنجاح في العمل، ومن واجب المسئول الأعلى أن يعزلهم إذا أساءوا، وإن هذا الشعور يدفع صاحب العمل إلى مضاعفة الجهد في بذل الطاقة ليصل إلى مستوى أعلى من النجاح في العمل، أما إذا ضمن البقاء فإنه قد يميل إلى الكسل والاشتغال بمتاع الدنيا، فيخل بمسئوليته ويعرض من تحت ولايته إلى أنواع من الفساد والفوضى والنزاع.

- أن تقوى الله - عز وجل - هي أهم عوامل النجاح في العمل، لأن الله تعالى مطلع على ظاهر أعمال الناس وباطنهم، فإذا اتقوه في باطنهم فخرى بهم أن يتقوه في ظاهرهم، وبذلك يتجنب الوالي كل مظاهر الفساد والإفساد، التي تكون عادة من الاستجابة للعواطف الجامحة التي لا تلتزم بتقوى الله تعالى.

- التحذير من التعصب للآباء والأجداد والأقوام، فإن التعصب لذلك قد يحمل الإنسان على الانحراف عن الطريق المستقيم، إذا كان ما عليه الآباء والأجداد مخالفاً للاستقامة، إضافة إلى أنه يضعف من الانتماء للرابطة الإسلامية الوحيدة وهي الأخوة في الله.

- الإيجار في الموعظة؛ فإن كثير الكلام ينسى بعضه بعضاً، فيضيع المقصود، ويغلب على السامع الإعجاب ببلاغة المتكلم إن كان بليغاً؛ عن استيعاب ما يقول والاستفادة من مواعظه، وإن لم يكن بليغاً فإن الملل يأخذ بالسامع فلا يعي ما يقول المتكلم.

- إذا أصلح المسئول نفسه وتفقد عيوبه وجعل من نفسه نموذجاً صالحاً للقدوة الحسنة فإن ذلك يكون سبباً في صلاح من هم تحت رعايته.

- الاهتمام بإقامة الصلاة كاملة مظهراً ومخبراً؛ مظهراً من ناحية إكمال أقوالها وأفعالها، ومخبراً من ناحية الخشوع فيها وحضور القلب مع الله تعالى، فإن هذه الصلاة الكاملة يقام بها ذكر الله في الأرض، وتهذب السلوك، وتقوى القلوب، وتبعث على ارتياح النفوس، وتعتبر ملاذاً للمسلم عند الشدائد.

- إكرام رسل العدو إذا قدموا، مع الاحتراس منهم، وعدم تمكينهم من معرفة واقع الجيش الإسلامي، فإكرامهم نوع من الدعوة إلى الإسلام فيما إذا عرف العالم ما يتحلى به

(١) الكامل لابن الأثير (٢/٦٤، ٦٥).

المسلمون من مكارم الأخلاق، ولكن لا يصل هذا الإكرام إلى حد إطلاعهم على بطانة أمور المسلمين، بل ينبغي إطلاعهم على قوة جيش المسلمين ليُرهبوا بذلك أقوامهم^(١).

- الاحتفاظ بالأسرار، وعدم التهاون بإفشائها، خاصة فيما يتعلق بأمور المسلمين العامة، فإن الحكيم يستطيع التعرف في الأمور وإن تغيرت وجوهها، ما دام سره حبيساً في ضميره، فإذا أفشاه اختلطت عليه الأمور ولم يستطع التحكم فيها.

- إتقان المشورة أهم من النظر في نتائجها، فإن المستشار وإن كان حصيف الرأي ثاقب الفكر، فإنه لا يستطيع أن يفيد من استشاره حتى ينكشف له أمره بغاية الوضوح، فإذا أخفى المستشار بعض تفاصيل القضية فإنه يكون قد جنى على نفسه، حيث قد يتضرر بهذه المشورة.

- أن على القائد - وكل مسئول - أن يكون مخالطاً لمن ولى أمرهم على مختلف طبقاتهم ليكون دقيق الخبرة بأمورهم، وفي هذا أكبر العون له على تصور مشكلاتهم والمبادرة بإيجاد الحلول لها، أما المسئول الذي يعيش في عزلة ولا يختلط إلا بأفراد من كبار رعيته، فإنه لا يصل إليه من المعلومات إلا ما كان من طريق هؤلاء، وقد لا يكشفون له الأمور بكل تفصيلاتها، فقد يحللون له الأمور على غير وجهها الصحيح.

- الاهتمام بأمر حراسة المسلمين، خاصة من مكامن الخطر، واختبار الحراس الأمناء من ذوى النباهة، وعدم وضع الثقة الكاملة بهم، بل لا بد من الرقابة عليهم؛ حتى لا يؤتى المسلمون من قبلهم.

- أن يسلك المسئول في عقاب المخالف مسلماً وسطاً، فلا يتهاون فيترك عقوبة المستحق، فإن ذلك يجرئه على مزيد من المخالفة، ويجري غيره على ارتكاب المخالفات، فتسود الفوضى وينفلت الأمر، ولا يشتد في العقوبة فينفر الرعية، ويدفعهم إلى التسخط والتحزب، بل تكون عقوبته بحكمة واتزان، بعد النظر والتروى، بحيث تؤدي غرضها التربوي دون إثارة ضجة، ولا دفع إلى النقد والتسخط^(٢).

- أن يكون لدى المسئول يقظة وانتباه لكل ما يجري في حدود المسئولية المنوطة به حتى يشعر أفراد الرعية بأن هناك اهتماماً بأمورهم؛ فيزيد المحسن إحساناً، ويقتصر المسيء عن الإساءة، ولكن دون تجسس عليهم، فإن ذلك يعد فضيحة لهم، وقد ينقطع بذلك خيط

(١) التاريخ الإسلامى (١٩٤/٩).

(٢) المصدر نفسه (١٩٥/٩).

العلاقة الذى يربط المسئول بأفراد رعيته، من المودة والإعجاب والشكر على الجميل، وهذا الخيط ما دام قائماً فإنه يمنع أصحاب الجنوح من ارتكاب المخالفات التى تفسد المجتمع وتحدث الفوضى، فإذا انقطع ولم يكن هناك عاصم من تقوى الله تعالى فإن أهم الحواجز التى تحول دون الانطلاق وراء الشهوات يكون قد تحطم، ويصعب بعد ذلك علاج الأمور لأنها تحتاج إلى قوة رادعة، وهذه لها سلياتها المعروفة.

- أن يحرص المسئول على مجالسة أهل الصدق والوفاء والعقول الراجحة، وإن سمع منهم ما يكره أحياناً من النقد والتوجيه، فإن ذلك يعود عليه وعلى من استرعاه الله أمرهم بالنفع، وألا يجالس أصحاب اللهو والأهداف الدنيوية؛ فإن هؤلاء وإن أنس بكلامهم وثنائهم فإنهم يحولون بينه وبين التفكير فى الأمور الجادة، فلا يستفيق بعد ذلك إلا والنكبات قد حلت به وبمن ولى أمورهم.

- أن يصدق القائد فى لقاء الأعداء وألا يجبن، فإن جبنه يسرى على جنده فيقع بذلك الفشل والهزيمة، وفى غير الحرب أن يكون المسئول شجاعاً فى مواجهة المواقف، وألا يضعف فيسرى ضعفه على من هم تحت إدارته من العاملين، فيقل بذلك مستوى الأداء ويضعف الإنتاج.

- أن يتجنب القائد الغلول، وهو الأخذ من الغنيمة قبل قسمتها، هذا فى مجال الحرب، وفى مجالات السلم أن يتجنب المسئول أية استفادة دنيوية من عمله لا تحل له شرعاً، مثل أخذ الهدايا التى يقصد بها دافعها الاستفادة من المسئول فى مجانية الحق، فإن ذلك من الغلول، والغلول - كما جاء فى هذه الوصية - يقرب إلى الفقر، ويدفع النصر.

- ومن هذه الفوائد تبين لنا عظمة الوصية التى أوصى بها أبو بكر رضى الله عنه أحد قواده، وأنه كان يعيش بفكره مع قضايا المسلمين، وأنه كان يتصور ما قد يواجهه قواده فيحاول تزويدهم بما ينفعهم فى تلافى الوقوع فى المشكلات، وحلها إذا وقعت، وهذه الوصية وأمثالها تسجل إضافة جديدة لمواقف أبى بكر المتعددة^(١)، وجاء فى رواية أن أبى بكر رضى الله عنه لم ينس اللمسات الإنسانية فى وصيته لجيش يزيد، حيث وصاه بدستور المسلمين للحرب المكون من عشر نقاط تجسد إنسانية الحضارة الإسلامية وروحها المفعمة بالرحمة، والشفقة، وقد جاءت هذه الوصية على شكل مقتبس من رسول الله فقد قال: أيها الناس، قفوا أوصيكم بعشر فاحفظوها عني: لا تخونوا، ولا تغلوا، ولا

(١) التاريخ الإسلامى (١٩٦/٩).

تفسدوا، ولا تثلوا، ولا تقتلوا طفلاً ولا شيخاً كبيراً، ولا امرأة، ولا تعقروا نخلًا ولا تحرقوه، ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تذبحوا شاة، ولا بيعيراً إلا لأكله، وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع، فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له. . اندفعوا باسم الله^(١). وقد استفاد منها يزيد بن أبي سفيان غاية الاستفادة، ولما فتح الشام في عهد عمر، ولّى الفاروق يزيد فلسطين وناحياتها، ثم لما مات أبو عبيدة استخلف معاذ بن جبل، فلما مات معاذ بن جبل استخلف يزيد بن أبي سفيان، ثم مات يزيد فاستخلف أخاه معاوية، وكان موت هؤلاء كلهم في طاعون عمواس سنة ثمانى عشرة، وقيل: مات يزيد سنة تسع عشرة بعد فتح قيسارية، وقيل: بل مات قبل فتح قيسارية وإنما افتتحها معاوية^(٢).

وقال أبو إسماعيل محمد بن عبد الله البصرى: جزع عمر على يزيد جزعاً شديداً، وكتب إلى معاوية بولايته على الشام^(٣).

٢ - عتبة بن أبي سفيان: يكنى أبا الوليد، ولد على عهد رسول الله ﷺ، ولاءه عمر بن الخطاب الطائف وصدقائهم، ثم ولاء معاوية مصر حين مات عمرو بن العاص، وحكى عنه أنه اعترضه أعرابي وهو على مكة فقال: أيها الخليفة. قال: لست به ولم تبعد. قال: فيا أخاه. قال: أسمعته فقل. قال: شيخ من بنى عامر يتقرب إليك بالعمومة، ويختص بالخبزولة^(٤)، ويشكو إليك كثرة العيال، ووطأة الزمان، وشدة فقر، وترادف ضر، وعندك ما يسعه ويصرف عنه بؤسه، أستغفر الله منك، وأستعينه عليك. قال: قد أمرنا لك بغناك، فليت إسراعنا إليك يقوم بإبطائنا عنك^(٥). وكان خطيباً فصيحاً، يقال: إنه لم يكن في بنى أمية أخطب منه^(٦)، وأقام بمصر والياً سنة ثم توفي بها، ودفن في مقبرتها سنة أربع وأربعين، وقيل: سنة ثلاث وأربعين^(٧).

٣ - عنبسة بن أبي سفيان: يكنى أبا عثمان، روى عن أبي أمامة قال: لما حضر عنبسة بن أبي سفيان الموت اشتد جزع، وجاءه الناس يعودونه، فجعل عنبسة يبكى ويجزع، فقال له القوم: يا أبا عثمان، ما يبكيك وما يحزنك وقد كنت على سمت من الإسلام حسن وطريقة إن شاء الله حسنة؟! فازداد حزناً وشدة بكاء وقال: ما يمنعني ألا أبكى وألا يشتد

(١) صور من تسامح الحضارة الإسلامية مع غير المسلمين، سلامه الهرفى ص ٦٢، نقلاً عن تاريخ الطبرى (٢٢٧/٣)

(٢)، (٣) التبيين فى أنساب القرشيين ص ٢٠٥ .

(٤) المصدر نفسه ص ٢٠٧ ، قادة فتح الشام ومصر ص ٩٩ .

(٥)، (٦)، (٧) التبيين فى أنساب القرشيين ص ٢٠٨ . .

حزنى من هول المطلاع، وما يدرينى ما أشرفُ عليه غداً، وما قدمت من كبير عمل تثق به نفسى^(١).

٤ - أم حبيبة بنت أبى سفيان رضى الله عنها: هى رملة بنت أبى سفيان، زوج النبى ﷺ، تكنى أم حبيبة، وهى بها أشهر من اسمها، وأمها صفية بنت أبى العاص بن أمية، ولدت - رضى الله عنها - قبل البعثة بسبعة عشر عاماً، وكانت قبل النبى ﷺ عند عبيد الله بن جحش بن رباب بن يعمر الأسدى من بنى أسد بن خزيمة، فأسلموا ثم هاجروا إلى الحبشة فولدت حبيبة، وبها كانت تكنى، وقد ارتد زوجها عبيد الله بن جحش عن الإسلام ودخل فى النصرانية فهلك وهو على تلك الحالة وتمسكت بدينها، وذلك من فضل الله عليها ليتم لها الإسلام والهجرة، فأبدلها الله عز وجل به خير البشر وأفضلهم سيدنا محمد بن عبد الله ﷺ، وهى أقرب أزواجه نسباً إليه وأكثرهن صداقاً رضى الله عنها وأرضاها^(٢). قال الذهبى عنها: وهى من بنات عم الرسول ﷺ، وليس فى أزواجه من هى أكرم نسباً إليه منها، ولا فى نسائه من هى أكثر صداقاً منها ولا من تزوج بها وهى نائية الدار أبعد منها، عقد له ﷺ عليها بالحبشة وأصدقها، عنه صاحب الحبشة أربعمئة دينار، وجهازها بأشياء^(٣).

وقد ورد لها بعض المناقب التى تدل على علو مكانتها وعظيم شأنها رضى الله عنها وأرضاها، ومن تلك المناقب:

أ- أنها كانت ممن هاجر فى الله الهجرة الثانية إلى الحبشة فارة بدينها رضى الله عنها، فقد روى الحاكم بإسناده إلى إسماعيل بن عمرو بن سعيد بن العاص قال: قالت أم حبيبة: رأيت فى النوم عبيد الله بن جحش زوجى بأسوأ صورة وأشوهها ففرغت فقلت: تغيرت والله حاله، فإذا هو يقول حيث أصبح: يا أم حبيبة إننى نظرت فى الدين فلم أر ديناً خيراً من النصرانية وكنت قد دنت بها، ثم دخلت فى دين محمد، ثم قد رجعت إلى النصرانية. فقلت: والله ما خير لك، وأخبرته بالرؤيا التى رأيت له، فلم يحفل بها وأكب على الخمر حتى مات، فأرى فى النوم كأن آتياً يقول لى: يا أم المؤمنين. ففرغت وأولتها أن رسول الله ﷺ يتزوجنى، قالت: فما هو إلا أن انقضت عدتى فما شعرت إلا برسول النجاشى على بابى يستأذن، فإذا جارية له يقال لها: أبرهة كانت تقوم على ثيابه ودهنه، فدخلت على

(١) التبيين فى أنساب القرشيين ص ٢٠٨.

(٢) الطبقات لابن سعد (٨/٩٦ - ١٠٠)، مجمع الزوائد (٩/٢٤٩).

(٣) سير أعلام النبلاء (٢/٢١٩).

فقالت: إن الملك يقول لك إن رسول الله ﷺ كتب إلى أن أزوجه، فقالت: بشرك الله بخير، قالت: يقول لك الملك: وكلي من يزوجه، فأرسلت إلى خالد بن سعيد بن العاص فوكلته^(١). . . ففى هذا الحديث فضيلة ظاهرة ومنقبة عالية لأم المؤمنين أم حبيبة رضى الله عنها، وهى أنها كانت ممن شرف بالهجرة إلى أرض الحبشة وثبتت على إسلامها وهجرتها^(٢).

ب - ومن مناقبها أنها أكرمت فراش رسول الله من أن يجلس عليه أبوها، لما قدم المدينة لعقد الهدنة بين الرسول ﷺ وبين قريش، ومنعته من الجلوس عليه لأنه كان -يومئذ- على الشرك، ولم يكن قد أسلم^(٣)، فقد روى ابن سعد بإسناده إلى محمد بن مسلم الزهرى قال: لما قدم أبو سفيان بن حرب المدينة جاء إلى رسول الله وهو يريد غزو مكة، فكلمه أن يزيد فى هدنة الحديبية، قلم يقبل عليه رسول الله ﷺ، فقام فدخل على ابنته أم حبيبة، فلما ذهب ليجلس على فراش النبی ﷺ طوته دونه، فقال: يا بنية، أرغبت بهذا الفراش عنى أم بى عنه؟ فقالت: بل هو فراش رسول الله ﷺ وأنت امرؤ نجس مشرك، فقال: يا بنية أصابك بعدى شر^(٤).

ج - ومن مناقبها ما رواه ابن سعد والحاكم عن عوف بن الحارث قال: سمعت عائشة تقول: دعتنى أم حبيبة زوج النبی ﷺ عند موتها، فقالت: قد كان يكون بيننا ما يكون بين الضرائر فغفر الله لى ولك ما كان من ذلك، فقالت: غفر الله لك ذلك كله وتجاوز وحللك من ذلك، فقالت: سررتينى شرك الله، وأرسلت إلى أم سلمة فقالت لها مثل ذلك، وتوفيت سنة أربع وأربعين فى خلافة معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهما^(٥).

٥ - أم الحكم بنت أبى سفيان رضى الله عنهما: هى أم عبد الرحمن بن أم الحكم، كانت من مسلمة الفتح، كانت حين نزول قوله تعالى: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ﴾ [المتحنة: ١٠] تحت عياض بن غنم الفهرى، ففارقها حيثئذ، فتزوجها عبد الله بن عثمان الثقفى^(٦).

٦ - عزة بنت أبى سفيان رضى الله عنهما: ذكرها ابن شهاب فى حديث أم حبيبة فى الرضاع، أخرج مسلم حديثها، وهو ما يروى عن أم حبيبة أنها قالت: يا رسول الله، هل

(١) المستدرک ، ك معرفة الصحابة (٤/ ٢٠ ، ٢١) .

(٢) العقيدة فى أهل البيت ص ١١٣ .

(٣) المصدر نفسه ص ١١٣ .

(٤) سير أعلام النبلاء (٢/ ٢٢٣) ، الطبقات الكبرى (٨/ ٩٩ ، ١٠٠) .

(٥) سير أعلام النبلاء (٢/ ٢٢٣) .

(٦) التبيين فى أنساب القرشيين ص ٣٠٩ .

لك فى أختى؟ قال: «ما أصنع بها»، قالت: تنكحها، قال: «أتخين ذلك؟» قالت: نعم لست بمخلية لك وأحب من شركنى فى خير أختى^(١)، وبين لها رسول الله ﷺ أن ذلك لا يحل له^(٢) إذ لا يجوز فى الإسلام الجمع بين الأختين^(٣). هذا وقد عقد رسول الله ﷺ على أم حبيبة بنت أبى سفيان سنة ست للهجرة^(٤) وكان عمرها ٣٣ سنة يوم عقد عليها رسول الله، وقال الذهبي: فكان لها يوم قدم بها خالد بن سعيد بن العاص بن أمية إلى المدينة بضع وثلاثون سنة^(٥)، وقد توفيت سنة ٤٤ هـ^(٦).

٧- أميمة بنت أبى سفيان: ولدت أبا سفيان بن حويطب بن عبد العزى وجويرية، وذكرها ابن قدامة فى التبيين فى أنساب القرشيين باقتضاب^(٧).

خامساً: زوجات معاوية -رضى الله عنه- وأولاده:

١- من نساء معاوية رضى الله عنه ميسون بنت بحدل الكلبي، ولدت له يزيد بن معاوية، وأمة رب المشارق فماتت صغيرة^(٨)، وكان معاوية رضى الله عنه يجلس ميسون بنت بحدل ويحترمها، إلا أنها كانت تحن إلى مرتع طفولتها فى البادية، وتكثر ذكر أهلها وحياتهم البسيطة وصوف عيشتهم، وبعدهم عما يكدرهم، وتزهد فى حياة القصور، بما فيها من الخدم والوصيفات، وذات يوم تذكرت باديها وحنّت إلى أترابها وأناسها، وتذكرت مسقط رأسها، فبكت وتنهّدت، فقالت لها بعض حظاياها: ما يبكيك وأنت فى ملك يضاهاى ملك بلقيس؟ فتنفست الصعداء ثم أنشدت:

لَبِيتُ تَخْفِقُ الْأَرْوَاحَ فِيهِ	أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ قَصْرِ مَنِيْفٍ
وَبَكَرُ ^(٩) يَتْبَعُ الْأَظْعَانَ سَبْقًا	أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ بَغْلِ زَفُوفٍ ^(١٠)
وَكَلْبٍ يَنْبِجُ الطَّرَاقَ عَنِّي	أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ قَطْرِ أَلَيْفٍ
وَلِبْسٍ عِبَاءَةٍ وَتَقَرَّ عَيْنِي	أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ لِبْسِ الشَّفُوفِ ^(١١)

(٣) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٤٢ .

(٥)، (٦) المصدر نفسه (٢/٢٢٢).

(٨) تاريخ الطبرى (٦/٢٤٦، ٢٤٧).

(١)، (٢) مسلم رقم ١٤٤٩ .

(٤) سير أعلام النبلاء (٢/٢٢٠) .

(٧) التبيين فى أنساب القرشيين ص ٢٠٩ .

(٩) البكر : الفتى من الإبل، والشقب : الذكر من ولد الناقة .

(١٠) زفوف : مسرع .

(١١) الشفوف : جمع شف، وهو الثوب الرقيق الذى يشف ما وراءه .

وأكل كُسيرة في كِسْر بيتي أحبّ إلىّ من أكل الرّغيف^(١)
وأصوات السّرياح بكلّ فجّ أحبّ إلىّ من نقر الدّفوف
وخِرْق من بنى عمى نحيف أحبّ إلىّ من علج كليف^(٢)
خشونة عيشى فى البدو أشهى إلى نفسى من العيش الطّريف
فما أبغى سوى وطنى بديلاً فحسبى ذاك من وطن شريف

فلما دخل معاوية عرفته الحظيّة بما قالت -وقيل: إنه سمعها وهي تنشد ذلك- فقال: ما رضيت ابنة بحدل حتى جعلتنى علجاً علوّفاً، هي طالق، مرّوها فلتأخذ جميع ما فى القصر فهو لها، ثمّ سيّرها إلى أهلها بالبادية فأخذت معها ابنها يزيد فنشأ فى البريّة فصيحاً^(٣).

ونقل البغدادى - رحمه الله - فى خزانة الأدب، أن معاوية لما طلقها قال لها: كنت فبنت، فأجابته: ما سرّنا إذ كنّا، ولا أسفنا إذ بنّا^(٤). ولله درّ القائل حيث أشار إلى هذا فى قوله:

وحبّب أوطان الرّجال إليهم مآربُ قضّاهم الشباب هنالك
إذا ذكروا الأوطان ذكّرتهم عهد الصّبّ فيها فحنّوا لذلك^(٥)

٢- ومن زوجاته: فاختة بنت قرظة بن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف، ولدت له عبد الرحمن وعبد الله ابنى معاوية، وكان عبد الله محمّقا، ضعيفا وكان يكنى أبا الخير، وأما عبد الرحمن^(٦) فمات صغيراً.

٣- ومن زوجاته، كنود بنت قرظة وهى أخت فاختة، تزوجها منفردة عنها بعدها، وهى التى كانت معه حيث افتتح قبرص^(٧).

(١) الكسيرة: القطعة من الخبز، الكسر: طرف الحباء من الأرض.

(٢) الخرق: الفتى السّمح الكريم، العلج: الشديد.

(٣) شاعرات العرب ص ٣٩٦، ٣٩٧ نساء من عصر التابعين، أحمد خليل ص ٤٣.

(٤) خزانة الأدب (٥٩٣/٣)، نساء من عصر التابعين ص ٤٣.

(٥) نساء من عصر التابعين ص ٤٤. (٦) تاريخ الطبرى (١٤٧/٦).

(٧) البداية والنهاية (٤٦٢/١١).

٤ - وتزوج نائلة بنت عمارة الكلبية ثم طلقها^(١)، ومن بناته: رملة، تزوجها عمرو بن عثمان بن عفان^(٢)، وهند بنت معاوية، تزوجها عبد الله بن عامر^(٣) وعائشة وعاتكة وصفية^(٤).

سادساً: إسلام معاوية رضى الله عنه، وشيء من فضائله:

أسلم معاوية مع أبيه وأخيه يزيد رضى الله عنهم يوم الفتح^(٥)، هذا على المشهور، ولكن يروى عنه أنه قال: أسلمت يوم القضية - أى عمرة القضاء سنة ٧ هـ - ولكن كتمت إسلامي من أبي، ثم علم بذلك، فقال لي: هذا أخوك يزيد - وهو خير منك - على دين قومه، فقلت له: لم آل نفسي جهداً، ولقد دخل رسول الله ﷺ مكة في عمرة القضاء وإنني لمصدق به، ثم لما دخل عام الفتح أظهرت إسلامي، فجئته فرحب بي وكتبت بين يديه^(٦)، وشهد معاوية - رضى الله عنه - مع رسول الله ﷺ حنيناً، وأعطاه مائة من الإبل وأربعين أوقية من الذهب^(٧) وقد ذكر العلماء لمعاوية رضى الله عنه فضائل كثيرة، من هذه الفضائل:

١ - من القرآن الكريم:

فقد اشترك معاوية رضى الله عنه في غزة حنين قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جِزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٢٦]. ومعاوية رضى الله عنه من الذين شهدوا غزوة حنين، وكان من المؤمنين الذين أنزل الله سكينته عليهم مع النبي ﷺ^(٨)، كما أنه ممن وعدهم الله الحسنى، قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [الحديد: ١٠]. ومعاوية رضى الله عنه ممن وعدهم الله الحسنى، فإنه أنفق في حنين والطائف وقاتل فيهما^(٩).

٢ - من السنة:

أدعاء الرسول ﷺ لمعاوية رضى الله عنه، ومن ذلك قوله ﷺ: «اللهم اجعله هادياً^(١٠)، مهدياً^(١١)، واهديه»^(١٢).

(١)، (٢)، (٣) البداية والنهاية (١١/٤٦٣). (٤) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ١٢٩.

(٥) الإصابة (٣/٤٣٣)، التبيين في أنساب القرشيين ص ١٠٥.

(٦)، (٧) البداية والنهاية (١١/٣٩٦). (٨) الفتاوى (٤/٤٥٨).

(٩) المصدر نفسه (٤/٤٩٥).

(١٠) هادياً: أى للناس أو دالاً على الخير.

(١١) مهدياً: مهدياً في نفسه.

(١٢) الشريعة (٥/٢٤٣٧)، إسناده صحيح.

وقال ﷺ: «اللهم علم معاوية الكتاب والحساب وقره العذاب»^(١).

ب۔ ما أخرجه مسلم من طريق عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: كنت ألعب مع الصبيان فجاء رسول الله ﷺ، فتواريت خلف الباب، قال: فجاء فحطأني حطأةً وقال: «اذهب وادع لي معاوية»، قال: فجئت فقلت: هو يأكل، قال: ثم قال لي: «اذهب فادع لي معاوية»، قال: فجئت فقلت: هو يأكل، فقال: «لا أشبع الله بطنه»^(٢).

قال النووي معلقاً على هذا الحديث: وقد فهم مسلم - رحمه الله - من هذا الحديث أن معاوية لم يكن مستحقاً للدعاء عليه، فلماذا أدخله في هذا الباب^(٣)، وجعله غيره من مناقب معاوية؛ لأنه في الحقيقة دعاء له^(٤)، ولذلك قال ابن عساكر عن حديث: «لا أشبع الله بطنه»: أصح ما روى في فضل معاوية.. وبعده حديث: «اللهم علمه الكتاب»، وبعده حديث: «اللهم اجعله هادياً مهدياً»^(٥). وعن الحديث نفسه قال الذهبي: قلت: لعل أن يقال: هذه منقبة لمعاوية لقوله ﷺ: «اللهم من لعنته أو سببته، فاجعل ذلك له زكاة ورحمة»^(٦). وقال الألباني: قد يستغل بعض الفرق هذا الحديث ليتخذوا منه مطعناً في معاوية رضي الله عنه، وليس فيه ما يساعدهم على ذلك، كيف وفيه أنه كان كاتب النبي ﷺ^(٧)، وقيل في «لا أشبع الله بطنه»: أنها كلمة جرت على عادة العرب نحو: قاتله الله ما أكرمه، ويل أمه وأبيه ما أجوده، مما لا يراد معناه^(٨).

جـ - ما أخرجه البخارى من طريق أنس بن مالك، عن خالته أم حرام بنت ملحان قالت: نام النبی ﷺ يوماً قريباً منى، ثم استيقظ يبتسم، فقلت: ما أضحكك؟ قال: «أناس من أمتى عرضوا على، يركبون هذا البحر الأخضر، كالملوك على الأسرة»، قالت: فادع الله أن يجعلنى منهم، فدعا لها، ثم نام الثانية، ففعل مثلها، فقالت قولها، فأجابها مثلها، فقالت: ادع الله أن يجعلنى منهم، فقال: «أنت من الأولين»، فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت غازیاً أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية^(٩)، فلما انصرفوا من غزوتهم

(١) موارد الظمان للهيتمي ، تحقيق حسين الداراني (٧/٢٤٩) إسناده حسن .

(۲) مسلم رقم ۲۶۰۴ .

(٣) اسم الباب : من لعنه النبي ﷺ أو سبه أو دعا عليه وليس هو أهلاً .

(٤) شرح صحيح مسلم للنووي (١٦/١٦٥) . (٥) تاريخ دمشق (٦٢/٢٤) .

(٦) سير أعلام النبلاء (١٤ / ١٣٠) .

(٨) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية ص ٦٩ .

(٩) وذلك في إمارة معاوية على الشام في خلافة عثمان سنة ٢٧ هـ .

قافلين، قُرِّبَتْ إليها دابة لتركبها فصرعتها فماتت^(١). قال ابن حجر معلقاً على رؤيا رسول الله ﷺ: قوله: «ناس من أمتي عرضوا على غزاة».. يشعر بأن ضحكته كان إعجاباً بهم، وفرحاً لما رأى لهم من المنزلة الرفيعة^(٢).

د- ما أخرجه البخارى من طريق أم حرام بنت ملحان رضى الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أول جيش من أمتي يغزون البحر قد أوجبوا»^(٣)، قالت: يا رسول الله، أنا فيهم؟ قال: «أنت فيهم». ثم قال النبي ﷺ: «أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر»^(٤) مغفور لهم فقلت: أنا فيهم يا رسول الله؟ قال: «لا»^(٥).

قال المهلب^(٦) معلقاً على هذا الحديث: فى هذا الحديث منقبة لمعاوية لأنه أول من غزا البحر^(٧). وكان معاوية رضى الله عنه يكتب الوحي لرسول الله ﷺ^(٨)، وكذلك رسائل النبي ﷺ إلى زعماء القبائل^(٩)، وكتابة معاوية للوحي لرسول الله ﷺ أتاحت له لوئاً من القرب الطبيعي من رسول الله ﷺ فى تلك الفترة التى أعقبت فتح مكة حتى وفاة رسول الله ﷺ، مما يستتبع -بالضرورة- التأثير بشخص الرسول الكريم ﷺ، والأخذ المباشر منه^(١٠).

سابعاً: رواية معاوية لحديث رسول الله ﷺ:

يعد معاوية رضى الله عنه من الذين نالوا شرف الرواية عن رسول الله ﷺ، ومرد ذلك إلى ملازمته لرسول الله ﷺ بعد فتح مكة، وكان عمره فى فتح مكة حوالى ثمانى عشرة سنة^(١١)، ولكونه صهر رسول الله ﷺ وكتابه فقد أتيحت له فرصة عظيمة مكنته من الاستفادة من رسول الله ﷺ، وقد روى معاوية رضى الله عنه مائة وثلاثة وستين

(١) فتح البارى على صحيح البخارى (٢٢/٦). (٢) المصدر نفسه (٧٦/١١).

(٣) أوجبوا: أى فعلوا فعلاً وجبت لهم الجنة.

(٤) مدينة قيصر: يعنى القسطنطينية، فتح البارى (٦/١٢٠).

(٥) المصدر نفسه (٢٢/٦).

(٦) المهلب بن أحمد بن أبى صفرة الأسدى الأندلسى، مصنف شرح صحيح البخارى، توفى سنة ٤٣٥هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٥٨٩/١٧)، مرويّات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٢٧.

(٧) فتح البارى (٦/١٢٠). (٨) البداية والنهاية (٣٩٦/١١).

(٩) الإصابة فى تمييز الصحابة (٤٣٤/٣). (١٠) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٤٥.

(١١) الطبقات الكبرى (٦/٤٠٦)، خلافة معاوية، د. عمر العقيلى ص ١٤.

حديثاً^(١) عن رسول الله ﷺ، واتفق له البخارى ومسلم على أربعة أحاديث، وانفرد البخارى بأربعة ومسلم بخمسة^(٢)، ومن هذه الأحاديث التى رواها معاوية رضى الله عنه:

١- دخل معاوية على عبد الله بن الزبير وابن عامر، فقام ابن عامر، ولم يقم ابن الزبير، فقال معاوية: مَهْ، قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يمثل له عباد الله قياماً، فليتبوأ مقعده من النار»^(٣).

٢- عن معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه فى الدين»^(٤).

٣- عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: خرج معاوية على حلقة فى المسجد، فقال: ما أجلسكم^(٥)، قالوا: جلسنا نذكر الله عز وجل، قال: آله ما أجلسكم إلا ذاك؟ قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذاك، قال: أما إننى لم أستحلفكم تهمة لكم، وما كان أحد بمنزلة من رسول الله ﷺ أقل عنه حديثاً منى، وإن رسول الله ﷺ خرج على حلقة من أصحابه، فقال: «ما أجلسكم؟» قالوا: جلسنا نذكر الله عز وجل، ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن علينا بك، قال: «آله ما أجلسكم إلا ذلك؟» قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذلك. قال: «أما إننى لم أستحلفكم تهمة لكم، وإنه أثنى جبريل عليه السلام فأخبرنى أن الله عز وجل يباهى بكم الملائكة»^(٦).

٤- عن معبد الجهنى، قال: كان معاوية قلماً يحدث عن رسول الله ﷺ شيئاً، ويقول هؤلاء الكلمات قلماً يدعهن أو يحدث بهن فى الجمع، عن النبى ﷺ قال: «من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين، وإن هذا المال حلٌّ خضرٌ، فمن يأخذه بحقه يبارك له فيه، وإياكم والتمادح، فإنه الذبيح»^(٧).

٥- عن عبد الرحمن بن عبد، عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من شرب الخمر فاجلدوه، فإن عاد فاجلدوه، فإن عاد فاجلدوه، فإن عاد الرابعة، فاقتلوه»^(٨).

(١) أسماء الصحابة الرواة لابن حزم ص ٥٥، مرويات خلافة معاوية ص ٢٣.

(٢) سير أعلام النبلاء (١٦٢/٣).

(٣) الموسوعة الحديثية، مسند الإمام أحمد (٤٠/٢٨)، إسناده صحيح.

(٤) المصدر نفسه (٤٨/٢٨)، إسناده صحيح. (٥) أى: فى المسجد.

(٦) الموسوعة الحديثية مسند أحمد (٥٠/٢٨) إسناده صحيح.

(٧) المصدر نفسه (٥٢/٢٨)، إسناده صحيح. (٨) المصدر نفسه (٦١/٢٨)، إسناده صحيح.

٦- عن عيسى بن طلحة قال: سمعت معاوية يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن المؤذنين أطول الناس أعناقاً يوم القيامة»^(١).

٧- عن مجاهد وعطاء عن ابن عباس أن معاوية أخبره أنه رأى رسول الله ﷺ قصر من شعره بمشقص، فقلنا لابن عباس: ما بلغنا هذا إلا عن معاوية، فقال: ما كان معاوية على رسول الله متهمًا.

٨- عن الزهري قال: حدثني حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع معاوية يخطب بالمدينة يقول: يا أهل المدينة، أين علماءكم؟ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هذا يوم عاشوراء، ولم يفرض علينا صيامه، فمن شاء منكم أن يصوم فليصم فإنني صائم»، فصام الناس^(٢).

٩- عن الحكم بن ميناء أن يزيد بن جارية الأنصاري أخبره أنه كان جالساً في نفر من الأنصار، فخرج عليهم معاوية، فسألهم عن حديثهم، فقالوا: كنا في حديث من حديث الأنصار، فقال معاوية: ألا أزيدكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ؟ قالوا: بلى يا أمير المؤمنين، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أحب الأنصار أحبه الله عز وجل، ومن أبغض الأنصار، أبغضه الله عز وجل»^(٣).

١٠- عن أبي صالح عن معاوية قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية»^(٤).

١١- قال محمد بن كعب القرظي: سمعت معاوية يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا انصرف من الصلاة: «اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا مُعطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»^(٥).

١٢- عن أبي بردة، عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من شيء يصيب المؤمن في جسده يؤذيه إلا كفر الله عنه به من سيئاته»^(٦).

١٣- وعن معاوية رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس»^(٧).

(١) المصدر نفسه (٧٥/٢٨)، إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٢) الموسوعة الحديثية، مسند الإمام أحمد (٨١/٢٨)، إسناده صحيح.

(٣) المصدر نفسه (٨٥/٢٨)، إسناده صحيح.

(٤) المصدر نفسه (٨٩/٢٨) صحيح لغيره.

(٥) المصدر نفسه (١٠٠/٢٨)، إسناده صحيح.

(٦) المصدر نفسه (١٠٧/٢٨) إسناده صحيح.

(٧) المصدر نفسه (١١٦/٢٨)، إسناده صحيح على شرط مسلم.

١٤- وعن معاوية بن أبي سفيان أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من نسي شيئاً من صلاته فليسجد سجدتين وهو جالس» (١).

١٥- وعن معاوية بن أبي سفيان، عن النبي ﷺ قال: «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» (٢).

١٦- وعن عمير بن هاني قال: سمعت معاوية بن أبي سفيان على هذا المنبر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله عز وجل وهم ظاهرون على الناس». فقام مالك بن يخامر السكسكى فقال: يا أمير المؤمنين، سمعت معاذ بن جبل يقول: وهم أهل الشام، فقال معاوية ورفع صوته: هذا مالك يزعم أنه سمع معاذاً يقول: وهم أهل الشام (٣).

١٧- حدثنا روح، قال: حدثنا أبو أمية عمرو بن يحيى بن سعيد قال: سمعت جدّي يحدث أن معاوية أخذ الإداوة بعد أبي هريرة يتبع رسول الله ﷺ بها، واشتكى أبو هريرة، فبينما هو يوضئ رسول الله ﷺ رفع رأسه إليه مرة أو مرتين وهو يتوضأ، فقال: «يا معاوية، إن وليت أمراً فاتق الله عز وجل واعدل»، قال: فما زلت أظن أني مُبتلى بعملٍ لقول النبي ﷺ حتى ابتليت (٤).

١٨- وعن أبي عامر عبد الله بن الحُي، قال: حججنا مع معاوية بن أبي سفيان، فلما قدمنا مكة قام حين صَلَّى صلاة الظهر، فقال: إن رسول الله ﷺ قال: «إن أهل الكتابين افرقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين ملة، - يعني الأهواء - كلها في النار إلا واحدة؛ وهي الجماعة، وإنه سيخرج في أمتي أقوام تجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه، لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله. والله يا معشر العرب، لئن لم تقوموا بما جاء به نبيكم، لغيركم من الناس أخرى أن لا يقوم به» (٥).

(١) الموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد (١١٨/٢٨) صحيح لغيره.

(٢) المصدر نفسه (١١٨/٢٨)، صحيح لغيره. (٣) المصدر نفسه (١٢٩/٢٨)، إسناده صحيح.

(٤) المصدر نفسه (١٣٠/٢٨)، رجاله ثقات رجال الصحيح، غير أن جد عمرو بن يحيى - وهو سعيد بن عمرو

ابن سعيد بن العاص - لم يتبين لنا سماعه من معاوية، فقد ذكر البخاري في تاريخه الكبير (٣/٢٣١) فقال:

ويروى في فضائل معاوية أشياء ضعيفة تحتمل، وذكر منها هذا الحديث.

(٥) المصدر نفسه (١٣٥/٢٨)، إسناده حسن.

ثامناً: من الأحاديث الباطلة التي لا تصح في شأن معاوية مدحاً وذماً:

١ - من الأحاديث الباطلة التي لا تصح في مدح معاوية: ساق ابن عساكر في ترجمته لمعاوية أحاديث واهية وباطلة طول بها جداً، فمن الأباطيل المختلفة^(١):

أ - عن واثلة مرفوعاً: كاد معاوية أن يبعث نبياً من حلمه واثمانه على كلام ربي^(٢).

ب - وعن أبي موسى: نزل عليه الوحي، فلما سرى عنه، طلب معاوية، فلما كتبها - يعنى آية الكرسي - قال: غفر الله لك يا معاوية ما تقدم إلى يوم القيامة^(٣).

ج - وعن أنس: هبط جبريل بقلم من ذهب، فقال: يا محمد، إن العليّ الأعلى يقول: قد أهديت هذا القلم من فوق عرشي إلى معاوية، فمره أن يكتب آية الكرسي به ويشكله ويعجمه، فذكر خبراً طويلاً^(٤).

د - وعن ابن عباس، قال: لما أنزلت آية الكرسي، دعا معاوية فلم يجد قلماً، وذلك أن الله أمر جبريل أن يأخذ الأقلام من دواته، فقام ليحجىء بقلم، فقال النبي ﷺ: خذ القلم من أذنك، فإذا قلم ذهب مكتوب عليه: لا إله إلا الله، هدية من الله إلى أمينه معاوية.

هـ - وعن حذيفة مرفوعاً: يبعث معاوية وعليه رداء من نور الإيمان^(٥).

و - وعن أنس مرفوعاً: لا أفقد أحداً غير معاوية، لا أراه سبعين عاماً، فإذا كان بعد أقبل على ناقة من المسك، فأقول: أين كنت؟ فيقول: في روضة تحت العرش.

ز - وعن ابن عمر مرفوعاً: يا معاوية، أنت مني وأنا منك، لتزاحمني على باب الجنة^(٦).

قال الذهبي بعد ذكر هذه الأحاديث وغيرها: فهذه الأحاديث ظاهرة الوضع والله أعلم^(٧). وقد ذكر أكثر هذه الأحاديث الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية^(٨)، وقال ابن كثير بعد أن ذكر حديثاً منها: وقد أورد ابن عساكر بعد هذا أحاديث كثيرة موضوعية^(٩)، والعجب منه مع حفظه واطلاعه كيف لا ينبه عليها وعلى نكارتها وضعف حالها^(١٠).

(١) سير أعلام النبلاء (٣/١٢٧، ١٢٨).

(٢) المصدر نفسه (٣/١٢٨)، موضوع.

(٣)، (٤) المصدر نفسه (٣/١٢٩)، موضوع.

(٥) المصدر نفسه (٣/١٣٠)، موضوع.

(٦)، (٧) المصدر نفسه (٣/١٣١)، موضوع.

(٨) الفوائد المجموعة ص ٤٠٣ - ٤٠٧.

(٩) البداية والنهاية (١١/٤٠٩).

(١٠) سير أعلام النبلاء (٣/١٣١).

٢ - من الأحاديث الباطلة في ذم معاوية: قال ابن الجوزي: قد تعصب قوم ممن يدعى السنة فوضعوا في فضله أحاديث ليغضبوا الرافضة، وتعصب قوم من الرافضة فوضعوا في ذمه أحاديث، وكلا الفريقين على الخطأ القبيح^(١)، ومن الأحاديث الواهية في ذمه:

الحديث المنسوب إلى رسول الله ﷺ: «يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي»، فطلع معاوية. وقام النبي ﷺ خطيباً، فأخذ معاوية بيد ابنه يزيد وخرج ولم يسمع الخطبة، فقال النبي ﷺ: «لعن الله القائد والمقود، أي يوم يكون للأمة مع معاوية ذى الإساءة؟»، وهذا الحديث لا يصح، وهو كذب على رسول الله، وهو من الكذب الموضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث، ولا يوجد في شيء من دواوين الحديث التي يرجع إليها في معرفة الحديث، ولا له إسناد معروف^(٢)، ثم من المعلوم من سيرة معاوية أنه كان من أحلم الناس، وأصبرهم على من يؤذيه، وأعظم الناس تأليفاً لمن يعاديه، فكيف ينفر عن رسول الله ﷺ، مع أنه أعظم الناس مرتبة في الدين والدنيا، وهو محتاج إليه في كل أموره؟ فكيف لا يصبر على سماع كلامه وهو بعد الملك يسمع كلام من يسبه في وجهه، فلماذا لا يسمع كلام النبي ﷺ؟ وكيف يتخذ النبي ﷺ كاتباً من هذه حاله؟^(٣).

٣ - دور بني أمية في عهد رسول الله ﷺ: رغم إسلام الكثير من رجال بني أمية منذ بداية الدعوة، وتضحياتهم وهجرتهم إلى الحبشة، ورغم إسلام جميع بني أمية عند فتح مكة، وترحيب الرسول بهم وفرحه بإسلامهم، والاعتماد عليهم في جلائل الأعمال، وقد أفسح لهم مكاناً في دولته لتستفيد بجهودهم ومقدرتهم، فقد أعطى الرسول ﷺ لأبي سفيان ميزة لم يعطها أحداً من أهل مكة، حين قال: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن»^(٤)، وهذا شرف كبير حازه أبو سفيان يدل على تقدير الرسول ﷺ للزعماء وأصحاب الكلمة في قومهم، واستعمل الرسول ﷺ أبا سفيان على نجران، واتخذ ابنه معاوية كاتباً له^(٥). روى مسلم في صحيحه عن ابن عباس، أن أبا سفيان طلب من النبي ﷺ أن يؤمره حتى يقاتل الكفار كما كان يقاتل المسلمين، وأن يجعل معاوية كاتباً بين يديه، فاستجاب له النبي ﷺ^(٦)، وكان أولُ والٍ على مكة - وهي أشرف بلاد الله - بعد فتحها رجلاً من بني أمية، هو عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس، يروى ابن إسحاق عن زيد بن أسلم أنه قال:

(١) الموضوعات (١٥/٢). (٢) البداية والنهاية (٤٣٨/١١).

(٣) أمير المؤمنين معاوية، لابن تيمية، جمع وتقديم محمد مال الله ص ٨٨.

(٤) البخاري رقم ٤٢٨٠. (٥) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١١.

(٦) صحيح مسلم بشرح النووي (٦٢/١٦).

لما استعمل النبي ﷺ عتّاب بن أسيد على مكة رزقه كل يوم درهماً، فقال: أيها الناس، أجاج الله كبد من جاع على درهم، فقد رزقني رسول الله ﷺ كل يوم درهماً فليست بي حاجة إلى أحد^(١)، كما استعمل رسول الله ﷺ عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية على قرى خيبر ووادي القرى وتيماء وتبوك، وقبض رسول الله ﷺ وعمرو عليها^(٢)، كما استعمل الحكم بن سعيد بن العاص على سوق مكة^(٣)، واستعمل خالد بن سعيد بن العاص على صنعاء^(٤)، واستعمل أبان بن سعيد بن العاص على البحرين، وقبض رسول الله ﷺ وهو عليها^(٥)، كما كان أبان وخالد ابنا سعيد بن العاص، ومعاوية بن أبي سفيان -إضافة إلى عثمان بن عفان- رضى الله عنهم من كتّاب الرسول ﷺ^(٦). وخلاصة القول: فقد قبض رسول الله ﷺ ومُعظم رجالات بني أمية على مختلف الأعمال، من الولاية والكتابة، وجباية الأموال، ولا نعرف قبيلة من قبائل قريش فيها عمال للرسول ﷺ أكثر منهم^(٧)، واستعمال النبي ﷺ لأكثر رجال بني أمية، أكبر دليل على كفاءتهم وأمانتهم^(٨). وأما قوله ﷺ: «اذهبوا فأنتم الطلقاء»^(٩)، فهذه الكلمات، جعل بعض الناس منها سبة في جبين بني أمية وحدهم، وجعلوا يعيرونهم بأنهم الطلقاء وأبناء الطلقاء، ولم يفهموا أن هؤلاء الطلقاء وأبناءهم قد أسلموا وحسن إسلامهم، وكانت لهم مواقف مشهودة في نصرة الإسلام في حياة الرسول ﷺ وبعده في الفتوحات في عهد خلفائه الراشدين^(١٠)، ونحب أن نشير إلى عدة نقاط متعلقة بوصف الطلقاء منها:

١ - إن هذا الاتهام وليد عصر الخصومة الحزبية الحادة، لما تفجرت الأحقاد ضد بني أمية في أواخر عهد عثمان رضى الله عنه، وبعد بروز نجم معاوية بن أبي سفيان وخلافه مع على بن أبي طالب رضى الله عنه، حيث أصبح ذلك الوصف يعنى عندهم أنهم قوم ضعاف الإيمان، دخلوا الإسلام رغبة في غنائمه، أو رهبة من القتل، ليكيدوا لأهله ويفيدوا أنفسهم.

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٤/٦٩ - ١٤٩)، تاريخ خليفة بن خياط ص ٩٧.

(٢)، (٣) منهاج السنة (٣/١٧٥، ١٧٦). (٤) خليفة بن خياط ص ٩٧.

(٥) منهاج السنة (٣/١٧٥، ١٧٦). (٦) تخريج الدلالات السمعية ص ١٥٩ - ١٦٢.

(٧) منهاج السنة (٣/١٧٥)، العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١٢.

(٨) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١٢. (٩) الطبقات (٢/١٤١، ١٤٢).

(١٠) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٨.

٢- أن أبا سفيان بن حرب وابنه معاوية ليسا من الطلقاء بالمعنى الدقيق السابق لهذه الكلمة، فقد أسلم أبو سفيان قبيل فتح مكة والرسول وجيشه بمر الظهران خارجها، وقد جاء فور إسلامه يدعو قومه إلى المسالمة والفتح، أما معاوية ابنه فقد أكدت بعض الروايات أنه أسلم قبل الفتح أيضاً، غير أنه كان يخفى إسلامه - شأن بعض الناس آنذاك - لمكانته من أبيه الذي كان يقود القتال ضد المسلمين، فقد روى أنه أسلم سرّاً يوم عمرة القضاء، أو عام الحديبية^(١)، وإنما وضعهم المؤرخون في زمرة هؤلاء الطلقاء لقرب وقت إسلام أبي سفيان من الفتح، ولأنه كان زعيم مكة الذي ارتبط إسلامه بإسلامها، كما أن معاوية كان إسلامه سرّاً لم يشع، ولم يعرف إسلامه إلا مع الطلقاء بعد فتح مكة.

٣- إن وصف الطلقاء لا يقتضى الدم، فإن الطلقاء هم مسلمة الفتح الذين أسلموا عام فتح مكة وأطلقهم النبي ﷺ، وكانوا نحواً من ألفى رجل، ومنهم من صار من خيار المسلمين، كالحارث بن هشام، وسهيل بن عمرو، وصفوان بن أمية، وعكرمة بن أبي جهل، ويزيد بن أبي سفيان، وحكيم بن حزام، وأبي سفيان بن الحارث، ابن عم النبي ﷺ الذي كان يهجوهم ثم حسن إسلامه، وعتاب بن أسيد الذي ولاه النبي مكة لما فتحها، وغير هؤلاء ممن حسن إسلامهم.

٤- إن النظرة الإسلامية في هذا الشأن أن الإسلام يجب ما قبله، ويفسح المجال للإفادة من جميع الطاقات والقدرات، ويدفع بها نحو تحقيق غاياته الكبرى، وينزل الناس منازلهم، وأن خيار الناس في الإسلام خيارهم في الجاهلية إذا فقهوا، ولم يمنع تأخر إسلام خالد وعمرو بن العاص من تبوئهما المكانة العالية عند النبي ﷺ، فأرسل عمرًا أميراً على ذات السلاسل، وسمى خالدًا سيف الله.. هذا مع حفظ المكانة الأسمى والمنزلة العظمى للسابقين الصادقين في الإسلام، ومن هؤلاء السابقين كان جماعة من بنى أمية وغيرهم، كما كان من الطلقاء بنى أمية وغيرهم^(٢).

(١) البداية والنهاية (٣٩٦/١١).

(٢) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٤٤.

المبحث الثاني

الأمويون ومعاوية في عهد أبي بكر

وعمر وعثمان رضى الله عنهم

أولاً: في خلافة أبي بكر رضى الله عنه:

واجه المسلمون بعد موت نبيهم ﷺ ظروفاً عصيبة، وأجمع المسلمون على بيعه أبي بكر خليفة لرسول الله ﷺ، وقام بجهود عظيمة في مواجهة الأخطار، فحارب المرتدين حتى ردهم إلى الإسلام والجماعة، وبدأ حركة الفتوح في بلاد الفرس والروم، وكان أول كتاب كتبه أبو بكر بشأن حروب الردة إلى عامله الأموي على مكة عتاب بن أسيد، حيث كتب إليه بركوب من ارتد من أهل عمله بمن ثبت على الإسلام، فواجههم عتاب في تهامة حتى ظفر بهم^(١)، ثم جهز من أهل مكة وأعمالها خمسمائة رجل، وأمر عليهم أخاه خالد بن أسيد، فاشتركوا في قتال المرتدين باليمن^(٢)، وإعادة أهل حضرموت وكندة إلى حظيرة الإسلام^(٣)، وفي حروب المسلمين ضد مسيلمة الكذاب كان قائد الجيش خالد بن الوليد، الذى جعل على قيادة المهاجرين في جيشه أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ومعه زيد بن الخطاب^(٤)، فقاتل أبو حذيفة قتالاً مجيداً، ولما انكشف المسلمون في أول القتال كان أبو حذيفة يهتف فيهم: يا أهل القرآن، زينوا القرآن بالفعال. وقاتل حتى قتل رضى الله عنه^(٥)، وحمل راية المهاجرين -يومذاك- مولاة سالم، وقاتل بها حتى قتل أيضاً^(٦)، وشهد حروب اليمامة ضد مسيلمة، معاوية رضى الله عنه^(٧)، كما استشهد من حلفاء بنى أمية عكاشة بن محصن الأسدى في قتال طليحة الأسدى^(٨)، وأسهم العلاء الحضرمى حليفهم أيضاً في إخماد الردة في البحرين، ففعل وظفر بهم بعد بلاء حسن وآيات عجيبة^(٩)، وكان من الطبيعي بعد انتهاء حروب الردة وعودة المرتدين إلى حظيرة الدين

(١) تاريخ الطبرى (٣/٣١٩)، الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٤٨ .

(٢) المصدر نفسه (٣/٣٢٢ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠) . (٣) المصدر نفسه (٣/٣٣٠ - ٣٤٢) .

(٤) المصدر نفسه (٣/٣٨١) . (٥) المصدر نفسه (٣/٢٩١) .

(٦) المصدر نفسه (٣/٢٩١ - ٢٩٢)، الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٤٨ .

(٧) البداية والنهاية (١١/٣٩٦) . (٨) ديوان، الردة للعتوم ص ٨٦ .

(٩) تاريخ الطبرى (٣/٣٠١ - ٣١٣)، سيرة أبي بكر الصديق، للصلابي ص ٢٢٥ .

وانصياعهم للحكومة الراشدة، أن تطمح الأبصار إلى تخليص الشعوب المستعبدة من حكوماتها الظالمة، ودعوتها إلى الإسلام، وبدأ ما عرف في التاريخ بحركة الفتوح الكبرى على جبهتي فارس والروم. . وقد كان لبنى أمية دور بارز في هذه الحروب، مما يؤكد عمق التزامهم الإسلامي، وحيوية دورهم التاريخي في هذه الفترة، غير أننا نشير في البداية إلى وضوح سمتين ظاهرتين صاحبتا حركة الفتوح^(١):

الأولى: هي تعاظم دور مسلمة الفتح وطلقاء مكة في الفتوح - ومنهم بعض بنى أمية - وقد كان ذلك متوقعاً لسببين: الأول هو ما قرره أبو بكر من ضرورة عدم الاستعانة بمن ارتد عن الإسلام ثم عاد إليه في الفتح^(٢). وقد كان هذا يعود إلى حرص أبي بكر الصديق رضى الله عنه على نقاء هذه الفتوحات من آثار رقة الدين أو شهوات هذه النفوس التي لم تخلص بعد للإسلام، أو لم تبرهن على إخلاصها له. والسبب الثاني يعود إلى حرص هؤلاء السادة والأشراف على تعويض ما فاتهم من خدمة قضية الإسلام، وأن يلحقوا بإخوانهم الذين سبقوهم إلى الإسلام فسادوا بذلك وعلت أقدارهم^(٣).

والسمة الظاهرة الثانية: هي تركيز نشاط الأمويين في الفتوح على جبهة الشام، يشاركون في ذلك كثير من الفاتحين من أهل مكة عموماً، ويبدو أن ذلك كان أمراً مقصوداً من الخليفة الصديق الذي أدرك وجود صلات عميقة الجذور بين بنى أمية والمكيين والقبائل العربية المقيمة ببلاد الشام تحت الحكم البيزنطي، تلك الصلات التي تعمقت من خلال النشاط التجارى المتواصل بين مكة والشام في الجاهلية، والذي كان بنو أمية أبرز قواده ورواده^(٤)، وأما عن مشاركة الأمويين في حروب الفتح، فقد جاءت مبكرة، حيث شارك الوليد بن عقبة بن أبي معيط مع خالد بن الوليد في فتوح العراق الأولى، وشهد معه قتل هرمز، وأرسله خالد إلى أبي بكر بالغنائم وبشارة الفتح، وإخباره عن جمع جديد من الفرس^(٥)، ثم وجهه الخليفة مدداً إلى عياض بن غنم الذي كان قد أمره بفتح العراق من جهة الشمال، وكان يحاصر دومة الجندل فيجد العنت والمشقة في فتحها، فأشار عليه الوليد باستمداد خالد بن الوليد، فاستمده، فأنجده، وفتحوا معاً دومة الجندل^(٦)، ثم ولاه أبو بكر

(٢) تاريخ الطبرى (٣/ ٣١٩ - ٣٤٧).

(١) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٤٨.

(٣)، (٤) الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ١٤٩.

(٥) البداية والنهاية (٦/ ٣٥٤).

(٦) تاريخ الطبرى (٣/ ٣٩٠)، الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ١٤٩.

على النصف من صدقات قضاة مما يلي دومة الجندل^(١)، ولكن الخليفة ما لبث أن كتب إليه يعرض عليه الجهاد في سبيل الله، ويخيره بينه وبين أن يظل على عمله الذي ولاه إياه، فأجابه بإيثار الجهاد، فوجه به إلى الشام^(٢)، وكان أول لواء عقده أبو بكر في حروب الشام لخالد بن سعيد بن العاص الأموي، ثم عزله وولى بدله يزيد بن أبي سفيان بن حرب الأموي أيضاً^(٣)، وأما جيش يزيد بن أبي سفيان، فكان أول جيش كبير يوجهه أبو بكر إلى الشام ويودعه ماشياً^(٤)، ثم أتبعه بثلاثة جيوش أخرى يقودها عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة وأبو عبيدة بن الجراح^(٥)، يقول الذهبي عن يزيد بن أبي سفيان: وهو أحد الأمراء الأربعة الذين نذبهم أبو بكر لغزو الروم، عقد له أبو بكر، ومشى تحت ركابه يسايره ويودعه ويوصيه، وما ذلك إلا لشرفه، وكمال دينه^(٦). ثم أتبع الصديق بأناس آخرين يرغبون في الجهاد وألحقهم بجيش يزيد وجعل عليهم أميراً معاوية بن أبي سفيان^(٧). . . وخرج أبو سفيان بن حرب - وهو يومئذ شيخ كبير^(٨) -، كما اشترك في الجهاد في الشام أيضاً خالد بن سعيد، وأبان بن سعيد، وعمرو بن سعيد، وقتلوا جميعاً هناك وقتلوا، حتى قيل: ما فتحت بالشام كورة من كورها إلا وجد عندها رجل من بني سعيد بن العاص شهيداً^(٩)، وقبل معركة اليرموك عقد قادة الجيوش مؤتمراً للحرب في الجولان. . . ومر بهم أبو سفيان بن حرب فقال: ما كنت أظن أن أبقي حتى أرى أغلمة من قريش يذكرون أمر حربهم ويتذكرون ما يكيدون به عدوهم - في منزلي - ولا يحضروني فأشترك معهم في مشورتهم، فأفسحوا له، فأسهم معهم في رسم خطة القتال^(١٠). ولما أرفت ساعة الحرب في اليرموك عمد قادة الفريقين إلى إذكاء حماس الجنود، فبينما كان الروم يحضهم القسيسون والرهبان، وينعون لهم النصرانية، حتى تشجعوا وخرجوا للقتال الذي لم يكن بعده قتال مثله^(١١)، كان المسلمون يتبادرون إلى إلقاء الخطب البليغة والأرجاز المثيرة^(١٢)، بل إنهم عينوا أحد كبار شيوخهم والمخضرمين من رجالهم في مهمة «القاص»، وكان ذلك

(٢) المصدر نفسه (٣/٣٨٩، ٣٩٠).

(٤) فتوح الشام للواقدي (١/٣، ٤).

(٦) سير أعلام النبلاء (١/٣٢٨).

(١) تاريخ الطبري (٣/٣٩٠).

(٣) المصدر نفسه (٣/٣٨٧).

(٥) تاريخ الطبري (٣/٣٩٤).

(٧) تاريخ الطبري (٣/٣٩١).

(٨) لما توفي كان عمره ثمان وثمانين سنة، ولما حضر اليرموك كان عمره أكثر من سبعين سنة.

(٩) النزاع والتخاصم ص ٤٦، الدولة الأموية، حمدي شاهين ص ١٥٠.

(١١) تاريخ الطبري (٣/٣٩٥).

(١٠) فتوح الشام للواقدي (١/٩٩).

(١٢) المصدر نفسه (٣/٣٩٥، ٣٩٧، ٣٩٨، ٤٠١).

الرجل هو أبو سفيان بن حرب نفسه^(١)، ولا شك أن توليه ذلك العمل المهم هو أكبر دليل على صدقه وإخلاصه في دينه وإسلامه، إذ إن قادة الجيش لو علموا فيه -آنذاك- غير هذا الإخلاص ما جعلوه أميناً على تعبئة حماس الجند وإثارة حميتهم الإسلامية، ولو علم الجنود منه غير ذلك الصدق ما كان لعمله ذلك الأثر العظيم، وقد كان اختياراً موفقاً فعلاً يتسق مع طبيعة تكوين ذلك الجيش الذي يضم الكثير من أهل مكة وقبائل العرب الذين تأخر إسلامهم، والذين احتفظوا بثقتهم القديمة في أبي سفيان، زعيمهم الذي خبروه^(٢)، وكان أبو سفيان رضى الله عنه يقف على الكراديس^(٣)، فيقول: الله الله، إنكم ذادة العرب وأنصار الإسلام، وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك، اللهم إن هذا يوم من أيامك، اللهم أنزل النصر على عبادك^(٤).

ثانياً: في عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه:

عندما توفي الصديق عام ١٣ هـ بويح الفاروق بالخلافة، وسار على نهج صاحبه في استعمال بنى أمية والثقة بهم، فلم يعزل أحداً، منهم من عمل، ولم يجد على أحد منهم مأخذاً، والكل يعرف صرامة عمر، وتحريه أمر ولاته وعماله، وتقصيه أعمالهم وأخبارهم، ومحاسبتهم بكل دقة وحزم، فاستمرارهم في عهده يدل على أمانتهم وكفايتهم، فقد بقى يزيد بن أبي سفيان والياً على دمشق، كما زاد عمر في عمل معاوية بالشام^(٥).

١ - بدأ نجم معاوية في الظهور:

بدأ نجم معاوية رضى الله عنه في الظهور في ميدان العمل السياسى والإدارى في عهد الخليفة عمر رضى الله عنه فقد ولاه فتح قيسارية^(٦) سنة خمس عشرة للهجرة^(٧)، وجاء في كتاب توليته له: أما بعد، فقد وليتك قيسارية، فسر إليها واستنصر الله عليهم، وأكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، الله ربنا وثقتنا ومولانا فنعم المولى ونعم النصير^(٨). كانت هذه المهمة الجسيمة اختباراً كبيراً من عمر لمعاوية في ميدان الواقع، فقد

(١) تاريخ الطبرى (٣/٣٩٧) .

(٢) الدولة الأموية ، حمدى شاهين ص ١٥١ .

(٣) الكراديس : جمع كردوس : القطعة العظيمة من الخيل أو الكتبية من الجند .

(٤) التبيين في أنساب القرشيين ص ٢٠٣ . (٥) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ١٥ .

(٦) قيسارية : على ساحل الشام ، تعد من أعمال فلسطين، معجم البلدان ، ياقوت (٤/٤٢١) .

(٧) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية ص ٥٩ .

(٨) تاريخ الطبرى (٤/٤٣١) .

استطاع تجاوز هذا الاختبار بكل نجاح، فقد سار إلى قيسارية بجنوده الذين أعدهم له أخوه يزيد بن أبي سفيان - أحد ولاة الشام لعمر رضى الله عنه - وكانت تلك المدينة محصنة وبأس أهلها شديد، فحاصرها معاوية طويلاً، وزاحف أهلها مرات عديدة، فلم ييأس معاوية، فصمم على فتحها، واجتهد في القتال حتى فتح الله على يديه، وكان فتحه كبيراً، فقد قتل من أهلها ما يقرب من مائة ألف^(١)، وبعث بالفتح والأخماس إلى أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه^(٢)، وقد أثبت معاوية - بعد توفيق الله - بهذا الفتح جدارته وحسن قيادته، فأكسبه ذلك ثقة الجميع، فأُسند له أخوه يزيد - أمير دمشق - مهمة فتح سواحل الشام، وقد أبلى في ذلك بلاءً حسناً^(٣)، فكان يقيم على الحصن اليومين والأيام اليسيرة فربما قوتل قتالاً شديداً، وربما رمى ففتحها، وكان المسلمون كلما فتحوا مدينة ظاهرة أو عند ساحل رتبوا فيها قدر ما تحتاج إليه من المسلمين، فإن حدث في شيء منها حدث من قبل العدو سربوا إليها الإمداد^(٤)، ويرى الدكتور عبد الرحمن الشجاع أن مدن الشام تساقطت تحت ضربات المجاهدين الواحدة تلو الأخرى، لأن الروم كانوا من الهزيمة بمكان بحيث لا تجعلهم يفكرون في المقاومة؛ فتساقطت مدن بيروت، وصيدا، ونابلس، واللد، وحلب، وأنطاكية، وكانت قيسارية آخر مدن الشام فتحاً على يد معاوية بن أبي سفيان، وكان ذلك بعد القدس^(٥).

وكان عبادة بن الصامت على ميمنة جيش المسلمين في حصار قيسارية، فقام رضى الله عنه بوعظ جنده ودعاهم إلى تفقد أنفسهم والحيلة من المعاصي، ثم قاد هجوماً قتل فيه كثيراً من الروم، لكنه لم يتمكن من تحقيق هدفه، فعاد إلى موقعه الذي انطلق منه، فحرّض أصحابه على القتال، وأبدي لهم استغرابه الشديد لعدم تحقيق أهداف ذلك الهجوم، فقال: يا أهل الإسلام، إنى كنت من أحدث النقباء سناً، وأبعدهم أجلاً، وقد قضى الله أن أبقانى حتى قاتلت هذا العدو معكم. . . والذي نفسى بيده ما حملت - قط - فى جماعة من المؤمنين على جماعة من المشركين، إلا خلوا لنا الساحة وأعطانا الله عليهم الظفر، فما بالكم حملتم على هؤلاء فلم تزيلوهم^(٦)؟ ثم بين لهم ما يخشاه منهم، فقال: إنى والله لخائف عليكم خصلتين: أن تكونوا قد غللتهم، أو لم تناصحوا الله فى حملتكم^(٧)، وحض أصحابه على

(٢) البداية والنهاية (٧/ ٥٤) .

(١) ترتيب وتهذيب البداية والنهاية ص ٦٣ ، ٦٤

(٣) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية ص ٥٩ . (٤) فتوح البلدان للبلاذرى ص ١٣٤ .

(٥) دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة ص ٣٥٥ . (٦) الانتصار فى العصر الراشدى ص ٢٠٧ .

(٧) المصدر نفسه ص ٢٠٩ .

طلب الشهادة بصدق، وأعلمهم أنه سيكون في مقدمتهم وأنه لن يعود إلى مكانه، إلا أن يفتح الله عليه أو يرزقه الشهادة^(١)، فلما التحم المسلمون والروم، ترجل عبادة عن جواده وأخذ راجلاً، فلما رآه عمير بن سعد الأنصارى نادى المسلمين يعلمهم بما فعل أميرهم ويدعوهم إلى الاقتداء به، فقاتلوا الروم حتى هزموهم وأحجروهم في حصنهم^(٢) وبعد فتح قيسارية ونجاح معاوية في فتح سواحل دمشق ولاه عمر بن الخطاب ولاية الأردن، وكان ذلك عام ١٧هـ^(٣).

٢ - ولايته على دمشق وبعليك والبلقاء:

في سنة ثمانى عشرة للهجرة توفي يزيد بن أبى سفيان رضى الله عنهما في طاعون عمواس، فولى عمر معاوية عمل أخيه على دمشق وبعليك والبلقاء^(٤)، وقد كان لعمل عمر هذا أكبر الأثر على نفسية والد معاوية ووالدته، فحين عزى عمر أباً سفيان في وفاة ابنه يزيد قال: يا أمير المؤمنين من وليت مكانه؟ قال: أخاه معاوية. قال: وصلت رحماً يا أمير المؤمنين. وكتب أبو سفيان لمعاوية ينصحه في بداية عمله هذا، فمما قال: يا بنى، إن هؤلاء الرهط من المهاجرين سبقونا وتأخرنا، فرفعهم سبقهم وقدمهم عند الله وعند رسوله ﷺ، وقصر بنا تأخيرنا، فصاروا قادة وسادة، وصرنا أتباعاً، وقد ولوك جسيماً من أمورهم، فلا تخالفهم، فإنك تجرى إلى أمد فنافس، فإن بلغت أورثته عقبك^(٥)، وكذلك كتبت له والدته هند بنت عتبة تقول: والله يا بنى إنه قل أن تلد مثلك، وإن هذا الرجل قد استنهضك في هذا الأمر، فاعمل بطاعته فيما أحببت وكرهت^(٦).

وكان بعض الناس - لا سيما شيوخهم - استغربوا تولية عمر رضى الله عنه لمعاوية رضى الله عنه مع حداثة سنه ووجود من هو أكبر منه وأفضل، لذا سوغ عمر رضى الله عنه عمله هذا - حيث قالوا: ولى حدث السن - بقوله: تلومنى في ولايته، وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اللهم اجعله هادياً مهدياً واهد به»^(٧).

(١)، (٢) الأنصارى في العصر الراشدى ص ٢٠٩.

(٣) تاريخ الطبرى (٦٧/٤)، خلافة معاوية للعقلى ص ١٧، ١٨.

(٤) الطبقات الكبرى (٤٠٦/٧)، أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٦١.

(٥) البداية والنهاية (٣٩٩/١١)، المقصود أورثته عقبك أى: الحمد.

(٦) المصدر نفسه (٣٩٩/١١).

(٧) السلسلة الصحيحة (٦١٥/٤) رقم ١٩٦٩، وقال الألبانى: حديث صحيح.

٣ - معاوية في موكب عظيم، وإنكار عمر عليه:

كان عمر رضى الله عنه - وهو الخبير بمعادن الرجال - يدرك أكثر من غيره ما يتمتع به معاوية من صفات تؤهله للقيادة، فحين قدم عمر الشام وافاه معاوية بموكب عظيم أنكره عليه عمر قائلاً: أنت صاحب الموكب العظيم؟ قال: نعم. قال: مع ما بلغنى عنك من طول وقوف ذوى الحاجات ببابك. قال: هو ما بلغك من ذلك. قال: ولم تفعل هذا؟ لقد هممت أن أمرك بالمشى حافياً إلى بلاد الحجاز. قال: يا أمير المؤمنين، إنا بأرض جواسيس العدو فيها كثيرة، فيجب أن تظهر من عز السلطان ما يكون فيه عز للإسلام وأهله ويرهبهم، فإن أمرتني فعلت، وإن نهيتني انتهيت، فقال له عمر: ما سألتك عن شيء إلا تركتني في مثل رواجب^(١) الضرس، لئن كان ما قلت حقاً، إنه لرأى أريب^(٢)، ولئن كان باطلاً إنه لخديعة أديب^(٣). قال: فمرني يا أمير المؤمنين، قال: لا أمرك ولا أنهاك. فقال رجل: يا أمير المؤمنين، ما أحسن ما صدر الفتى عما أوردته فيه، فقال عمر: لحسن مصادره وموارده جشمناه ما جشمناه^(٤)، وفي رواية أن الرجل الذى قال لعمر: ما أحسن ما صدر الفتى عما أوردته فيه، هو عبد الرحمن بن عوف، وكان مع عمر حين استقبلهما معاوية بهذا الموكب العظيم^(٥). وهذا الجواب من معاوية - رضى الله عنه - يدل على خبرة سياسية عالية، ومعرفة واعية بأحوال الأمم، ودراية كاملة بسياسة الرعية والمحافظة على الوضع الأمنى للدولة التى يحكمها، ومن أجل هذا رضى عمر سياسته على الرغم من أنها تخالف سياسة عمر فى اهتمامه بأحوال رعيته ويبحث شكواهم، ولعل كلمة عمر - رضى الله عنه - : من أجل ذلك جشمناه، ما جشمناه، تدل على رضاه عن سياسة معاوية^(٦). وكان عمر رضى الله عنه يتعهد معاوية بالتربية والوعظ والنصح، وأحياناً يشتد ويغلظ عليه، فعن أسلم مولى عمر رضى الله عنه قال: قدم علينا معاوية وهو أبيض - أو أبض - الناس وأجملهم، فخرج إلى الحج مع عمر، فكان عمر ينظر إليه، فيعجب له، ثم يضع أصبعه على متنه ثم يرفعها عن مثل الشراك، فيقول: بخ بخ، نحن إذا خير الناس، أن جمع لنا خير الدنيا والآخرة، فقال معاوية: يا أمير المؤمنين، سأحدثك، إنا بأرض الحمّات والريف، فقال عمر: سأحدثك، ما بك إطفاك نفسك بأطيب الطعام، وتصبحك حتى تضرب الشمس متنيك وذوو الحاجات وراء الباب. قال: فلما جئنا ذا طوى

(١) الرواجب : جمع راجبة : وهى ما بين عقد الأصابع من داخل، أى : أضيق ما يكون .

(٢) ، (٣) ، (٤) ، (٥) البداية والنهاية (٤١٦/١١).

(٦) الأمويون بين الشرق والغرب، لمحمد الوكيل (٣٠ / ١).

أخرج معاوية حُلَّة فلبسها، فوجد عمر منها ريحاً كأنه ريح طيب، فقال: يعمد أحدكم فيخرج حاجاً تَفْلاً، حتى إذا جاء أعظم بلدان الله حرمة أخرج ثوبيه كأنهما كانا في الطيب فلبسهما، فقال معاوية: إنما لبستهما لأدْخُلَ فيهما على عشيرتي أو قومي، والله لقد بلغني أذاك ههنا وبالشام، والله يعلم إنني لقد عرفتُ الحياء فيه، ثم نزع معاوية ثوبيه، ولبس ثوبيه اللذين أحرم فيهما^(١)، وقال عمرو بن يحيى بن سعيد الأموي، عن جدِّه قال: دخل معاوية على عمر وعليه حُلَّة خضراء، فنظر إليها الصَّحابة، فلما رأى ذلك عمر وثب إليه بالدرة، فجعل يضربه بها، وجعل معاوية يقول: يا أمير المؤمنين، الله الله فيَّ، فرجع عمر إلى مجلسه، فقال له القوم: لم ضربته يا أمير المؤمنين وما في قومك مثله؟، فقال: والله ما رأيت إلا خيراً وما بلغني إلا خيراً، ولكنِّي رأيته -وأشار بيده^(٢)- فأحببت أن أضع منه^(٣)، وكان عمر بن الخطاب إذا رأى معاوية قال: هذا كسرى العرب^(٤). وكان معاوية رضى الله عنه في إمارته بالشام في أبهة الملك وزيه من العدد والعدة، وكان يرى أنه في ثغر تجاه العدو، ويحتاج إلى مباحاتهم بزيئة الحرب والجهاد^(٥) وإظهار الملك والسلطان، وكان يرى أن الملك لما ذمه الشارع لم يذم منه الغلب بالحق وقهر الكافة على الدين، ومراعاة المصالح، وإنما ذمه لما فيه التغلب بالباطل وتصريف الأدميين طوع الأغراض والشهوات، فلو كان الملك مخلصاً في غلبه للناس أنه لله ولحملة على عبادة الله وجهاد عدوه، لم يكن ذلك مذموماً^(٦)، وقد قال الله تعالى على لسان سليمان عليه السلام: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [ص: ٣٣] لما علم من نفسه أنه بمعزل عن الباطل في النبوة والملك. وكانت أبهة معاوية في الملك لها أغراض ومقاصد شرعية؛ ولذلك سكت عنها عمر رضى الله عنه وذات يوم ذكر معاوية عند عمر فقال: دعوا فتى قريش وابن سيدها إنه لمن يضحك في الغضب ولا يُنال منه إلا على الرضا، ومن لا يأخذ من فوق رأسه إلا من تحت قدميه^(٧). ومهما يكن في هذه الرواية وغيرها من مبالغة، فإن ثقة عمر في معاوية تظل فوق مستوى الشبهة والشك^(٨)، فقد برهن معاوية لعمر على عمق فهمه لضرورات السياسة وتغيير البيئة والمجتمع، وأثر ذلك كله على التطوير السياسي لأدوات الحكم، ومهما يكن من أمر فقد عظمت مكانة معاوية عند عمر رضى الله عنه،

(٢) يعنى : أشار بيده إلى فوق .

(٤) المصدر نفسه (٤١٧/١١)، الاستيعاب ص ٦٦٨ .

(٦) المصدر نفسه ص ٧٨ .

(٨) الدولة الأموية ، حمدى شاهين ص ١٥٤ .

(١) البداية والنهاية (٤١٧/١١) .

(٣) البداية والنهاية (٤١٨/١١) .

(٥) ابن خلدون إسلامياً ، عماد الله خليل ص ٧٨ .

(٧) البداية والنهاية (٤١٥/١١) .

فولاه أهم أقاليم دولته، وزاد في ولايته، ولم يعزله، على كثرة من كان يعزل من عماله وأمرائه، وكان معجباً بذكائه وإدارته، ولا يكتف ذلك الإعجاب^(١) حتى قال يوماً لجلسائه: تذكرون كسرى وقيصر ودهاءهما وعندكم معاوية؟^(٢).

٤ - جهود معاوية رضى الله عنه على جبهة الشام:

لما تولى معاوية أمر الشام، وانطلق عمرو بن العاص لفتح مصر، أصبحت مهمة حماية الحدود الشامية للدولة الإسلامية والتوسع منها منوطة به، وتتلخص أهم إنجازاته العسكرية في أمرين هما: سن نظام الصوائف والشواتي^(٣)، وتكوين أسطول بحري إسلامي لأول مرة في تاريخ الإسلام^(٤).

أ- سن نظام الصوائف والشواتي في عهد عمر: أصيب الروم على يد جنود الإسلام بهزائم مريعة متتالية، فقدوا على أثرها الشام ومصر، بكل ما تمثلانه من أهمية اقتصادية وسياسية وعسكرية، غير أنهم لم يسلموا بهذه الهزائم، بل استمرت هجماتهم على الشام من خلال الدروب الجبلية التي تفصلهم عن باقى أجزاء إمبراطورية الروم، مما جعل عمر بن الخطاب يقول في جولته بالشام سنة ١٦ هـ: والله لوددت أن الدرب جمره بيننا وبينهم، لنا ما دونه، وللروم ما وراءه^(٥)، وفي رحلته هذه إلى الشام سمي عمر الصوائف والشواتي، وسد فروج الشام ومسالكتها^(٦)، ومن المحتمل أن يكون هدف الروم من هجماتهم على المدن الإسلامية الحدودية منذ البداية، هو اعتماد ذلك كتدبير وقائي لحماية بلاد الروم وردع المسلمين، لكن استجابة معاوية كانت فوق التحدى، فقد نقل المعركة إلى بلاد العدو، وابتعد بالحرب عن بلاد المسلمين، وكان لا بد لمعاوية - من أجل تحقيق ذلك الهدف - من تطوير وسائل الدفاع، واعتبار العواصم والثغور مجرد قواعد متقدمة واجبها تلقى الصدمة والإنذار، مع استخدام هذه القواعد مركز انطلاق للهجمات المضادة، وقد قاد معاوية بنفسه بعض هذه الصوائف، منها صائفة سنة ٢٢ هـ، حيث دخل بها بلاد الروم في عشرة آلاف، وصائفة ٢٣ هـ^(٧)، حيث أوغل حتى بلغ عمورية، ومعه من أصحاب رسول الله ﷺ عبادة بن الصامت، وأبو أيوب الأنصاري، وأبو ذر الغفاري، وشداد بن أوس^(٨).

(١) الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ١٥٧. (٢) تاريخ الطبرى (٥/ ٣٣٠).

(٣) الصوائف : غزو بلاد الروم في الصيف، والشواتي في الشتاء.

(٤) الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ١٥٤. (٥) تاريخ اليعقوبى (٢/ ١٣٣).

(٦) تاريخ الطبرى (٤/ ٦٢). (٧) تاريخ الأمم والملوك (٤/ ١٤٤ - ١٦٠).

(٨) المصدر نفسه (٤/ ٢٤١) الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ١٥٥.

ب - تكوين أسطول إسلامي في البحر: ويعود الفضل إلى الله ثم إلى معاوية - في هذه المرحلة المبكرة - في فتح باب الجهاد في البحر، الذي أصبح ضرورياً لحماية الشام ومصر، ومواجهة النشاط المتزايد للأسطول البيزنطي، وغاراته المتكررة على سواحل الإقليمين، وإمداداته للتأثرين بهما. وقد استطاعت عمليات الصوائف والشواتي أن تضع حداً للتهديدات البرية، لكن المدن الساحلية، بداية من أنطاكية ونهاية بالإسكندرية، بقيت تحت رحمة البحرية البيزنطية، وأدرك معاوية أيضاً أنه من المحال تطوير عمليات الفتوح في إفريقيا ما لم يتم انتزاع السيطرة البحرية من البيزنطيين^(١)، ولم يبدأ معاوية في غزو البحر فعلياً إلا في عهد عثمان وسيأتي بيان ذلك بإذن الله تعالى.

ثالثاً: معاوية في عهد عثمان بن عفان رضى الله عنهما:

حينما جاء عثمان إلى الخلافة كان معاوية رضى الله عنه والياً على معظم الشام، فأقره عثمان عليها^(٢)، كما أقر بعض الولاة الآخرين على ولاياتهم، كاليمن، والبحرين، ومصر وغيرها من الولايات، وقد تطورت الأحداث، وضمت إلى معاوية بعض المناطق الأخرى حتى أصبح هو الوالى المطلق لبلاد الشام، بل أصبح أقوى ولاية عثمان، وأشدهم نفوذاً، وقد كان في بداية خلافة عثمان ولاية آخرون، منهم: عمير بن سعد الأنصاري، وكان على حمص، وينا فس معاوية بن أبي سفيان في المكانة لدى عثمان رضى الله عنه، إلا أن عميراً مرض مرضاً أعياه عن القيام بأعباء الولاية، فطلب من الخليفة عثمان أن يعفيه، فأعفاه، وضم ولايته إلى معاوية بن أبي سفيان، وبذلك زاد نفوذ معاوية، فامتد إلى حمص التي ولى عليها من قبله عبد الرحمن بن خالد بن الوليد^(٣)، كما توفي علقمة بن محرز، وكان على فلسطين، فضم عثمان ولايته إلى ولاية معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه، فاجتمعت الشام لمعاوية بعد ستين من خلافة عثمان رضى الله عنه، وأصبح الوالى المطلق فيها طيلة السنوات الباقية من خلافة عثمان رضى الله عنه، حتى توفي عثمان وهو عليها كما هو معروف^(٤)، وقد كانت فترة معاوية على الشام مليئة بالأحداث، وكانت الشام من أهم مناطق الجهاد، ومع أن الشام في داخلها قد استقرت أوضاعها، وسادها الإسلام، وقلّت محاولات الروم إثارة القلاقل فيها، إلا أن الشام كانت متاخمة لأرض الروم، وبالتالي كان المجال مفتوحاً أمام معاوية للجهاد في تلك النواحي، وسيأتي الحديث عنها

(١) معاوية بن أبي سفيان، بسام العسلى ص ٤٠. (٢) تاريخ خليفة بن خياط ص ١٥٥.

(٣)، (٤) تاريخ الطبرى (٤٤٢/٥).

ياذن الله، وقد كان معاوية ثقله السياسى فى الدولة الإسلامية أواخر خلافة عثمان رضى الله عنه، إذ كان ضمن الولاة الذين جمعهم عثمان ليستشيرهم حين بدأت ملامح الفتنة تلوح فى الأفق، كما ظهرت له آراء خاصة فى هذا الاجتماع، وجهها إلى عثمان^(١) رضى الله عنه. وسيأتى الحديث عنها بإذن الله تعالى.

١ - فتوحات حبيب بن سلمة الفهرى رضى الله عنه:

كان حبيب بن سلمة الفهرى من أبرز أمراء الجهاد فى زمن ولاية معاوية على بلاد الشام، فعندما أجلبت الروم على المسلمين بالشام بجموع عظيمة أول خلافة عثمان، كتب معاوية إلى عثمان يستمده، فكتب عثمان إلى الوليد بن عقبة وإلى الكوفة عندما انتهى من مهمته فى أذربيجان وعاد إلى الموصل، جاء فى خطاب الخليفة إلى الوليد بن عقبة: أما بعد، فإن معاوية بن أبى سفيان كتب إلى يخبرنى أن الروم قد أجلبت^(٢) على المسلمين بجموع عظيمة، وقد رأيت أن يمدّهم إخوانهم من أهل الكوفة، فإذا أتاك كتابى هذا، فابعث رجلاً ممن ترضى نجاته، وبأسه، وشجاعته، وإسلامه، فى ثمانية آلاف، أو تسعة آلاف، أو عشرة آلاف إليهم من المكان الذى يأتىك فيه رسولى^(٣) والسلام. فقام الوليد فى الناس، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد أيها الناس، فإن الله قد أبلى المسلمين فى هذا الوجه بلاءً حسناً، وردّ عليهم بلادهم التى كفرت، وفتح بلاداً لم تكن افتتحت، وردّهم سالمين غانمين مأجورين، فالحمد لله رب العالمين، وقد كتب إلى أمير المؤمنين يأمرنى أن أندب منكم ما بين العشرة آلاف إلى الثمانية آلاف، تمدّون إخوانكم من أهل الشام، فإنهم قد جاشت عليهم الروم، وفى ذلك الأجر العظيم، والفضل المبين، فانتدبوا - رحمكم الله - مع سليمان بن ربيعة، فانتدب الناس، فلم يمض ثلاثة حتى خرج ثمانية آلاف رجل من أهل الكوفة، فمضوا، حتى دخلوا الشام إلى أرض الروم، وعلى جند أهل الشام حبيب بن سلمة بن خالد الفهرى، وعلى جند أهل الكوفة سلمان بن ربيعة الباهلى، فشنّوا الغارات على أرض الروم، فأصاب الناس ما شاءوا من سبى، وملأوا أيديهم من المغنم، وافتتحوا بها حصوناً كثيرة^(٤)، وكان على المسلمين حبيب بن سلمة، وكان صاحب كيد لعدوه، فأجمع أن يبيت قائدهم الموريان - أى: يباغته ليلاً - فسمعت امرأته أم عبد الله بنت يزيد الكلبيّة يذكر ذلك، فقالت: فأين موعذك؟ قال: سرادق

(١) الولاية على البلدان (١/١٧٦).

(٢) أجلبت: تجمعت للحرب.

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٢٤٧).

(٤) المصدر نفسه (٥/٢٤٧)، عثمان بن عفان للصّلابى ص ١٨١.

الموريان أو الجنة.. ثم بيتهم، فغلبهم. وأتى سراق الموريان فوجد امرأته قد سبقته إليه^(١)، وواصل حبيب جهاده وانتصاراته المتوالية في أراضي أرمينية، وأذربيجان، ففتحها إما صلحاً. وإما عنوة^(٢)، وقد كان حبيب بن سلمة الفهري من أبرز القادة الذين حاربوا في أرمينية البيزنطية، فقد أباد جيوشاً بأكملها للعدو، وفتح حصوناً، ومدناً كثيرة^(٣)، كما غزا ما يلي ثغور الجزيرة العراقية من أرض الروم فافتتح عدة حصون هناك، مثل شمشاط، وملطية، وغيرها^(٤).

٢ - غزوات معاوية في عهد عثمان في البر:

أدرك معاوية رضى الله عنه أن إزالة خطر الروم وتهديدهم للمسلمين لا يتم إلا بمواصلة غزو الروم، وتنشيط حركة الجهاد بشكل مستمر في الثغور الشامية والجزرية^(٥)، وشحنها بالمرابطين وتعهدا على الدوام، وقد أخذ منه ذلك وقتاً طويلاً، وبذل فيه جهداً كبيراً خلال ولايته تلك في عهد عثمان، ففي سنة خمس وعشرين للهجرة قام معاوية بجولة عسكرية على الثغور الشامية، فوجد الحصون فيما بين أنطاكية وطرسوس خالية، فوقف عندها جماعة من أهل الشام والجزيرة وقنسرين حتى انصرف من غزاته، ثم أغزى بعد ذلك بسنة أو سنتين يزيد بن الحر العبسي الصائفة، وأمره بفعل مثل ذلك. وكانت الولاة تفعله^(٦)، وفي سنة إحدى وثلاثين غزا من ناحية المصيصة فبلغ درولية^(٧)، فلما خرج جعل لا يمر بحصن فيما بينه وبين أنطاكية إلا هدمه^(٨)، وكذلك الشأن في الثغور الجزرية فقد أولاها عنايته، فقد وجه في الأيام الأولى لولايته تلك، كلاً من حبيب بن مسلمة الفهري وصفوان بن المعطل السلمي

(١) تاريخ الطبرى (٥/٢٤٨).

(٢) الدولة الإسلامية في عصر الخلفاء الراشدين، لحمدى شاهين ص ٢٥٢.

(٣) حروب الإسلام في الشام في عهود الخلفاء الراشدين ص ٥٧٧.

(٤) عثمان بن عفان للصلاحي ص ٢٠٥.

(٥) الثغور الشامية والجزرية هي شريط طويل من القلاع والحصون يمتد على الحدود الشمالية للدولة الإسلامية مع الدولة البيزنطية، ويبدأ هذا الشريط من ملطية إلى الفرات الأعلى إلى طرسوس بالقرب من ساحل البحر المتوسط. وينقسم خط هذه القلاع إلى مجموعتين: إحداهما تسمى بـ (الثغور الجزرية) وهي تمثل الجزء الشمالى الشرقى من هذا الخط ومن أهم ثغور هذا القسم: ملطية، وزيطرة، وحصن منصور، والحدث، ومرعش، وشمشاط. والمجموعة الثانية تسمى بالثغور الشامية وهي تمثل الجزء الجنوبى الغربى من ذلك الخط وأهم ثغور ذلك القسم: عين زربة، وأذنة، وطرسوس، وهرقلة. ويفصل بين المجموعتين فاصل طبيعى وهو جبل اللكام. انظر: أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٦٧.

(٦) فتوح البلدان ص ١٦٩.

(٧) المصيصة ودرولية من الثغور الشامية.

(٨) فتوح البلدان ص ١٦٩.

إلى شمشاط ففتحها. كما وجه حبيب بن مسلمة إلى إعادة فتح ملطية بعد أن انتقضت، ففتحها عنوة، ورتب فيها رابطة من المسلمين مع عاملها، كما قام معاوية بنفسه بعد ذلك بحملة أخرى يريد التوغل في أرض الروم، فقد مرَّ على ملطية فشحنها بجماعة من أهل الشام والجزيرة وغيرهما؛ وذلك لكي تكون طريقاً آمناً لحملات الصوائف. كما غزا حصن زبطرة من الثغور الجزرية في السنة نفسها^(١)، وكان يتعهد حصن الحدث، وبنى مدينة مرعش وأسكنها الجند، وكل هذه المدن والحصون من الثغور الجزرية^(٢)، ولما اطمأن معاوية إلى قوة جانبه بعد تلك الإجراءات أخذ يغزو في عمق الأراضي الرومية، فقد قاد بنفسه غزوة سنة اثنين وثلاثين للهجرة توغل فيها بجيشه حتى وصل مضيق القسطنطينية^(٣).

٣ - معاوية يلتمس من عثمان -رضي الله عنهما- السماح له بالغزو البحري:

كان معاوية رضي الله عنه يلح على عمر في غزو البحر، ويصف له قرب الروم من حمص، ويقول: إن قرية من قرى حمص يسمع أهلها نباح كلابهم، وصياح دجاجهم، حتى كان ذلك يأخذ بقلب عمر، فكتب عمر إلى عمرو بن العاص: صف لي البحر وراكبه؛ فإن نفسي تنازعني إليه، فكتب إليه عمرو: إنى رأيت خلقاً كبيراً يركبه خلق صغير، إن ركن خرق القلب، وإن تحرك أزاع العقول، يزداد فيه اليقين قلة، والشك كثرة، هم كدود على عود، إن مال غرق، وإن نجا برق. فلما قرأ عمر بن الخطاب كتاب عمرو ابن العاص كتب إلى معاوية: أن لا، والذي بعث محمداً بالحق لا أحمل فيه مسلماً أبداً، وتالله لمسلم أحبُّ إليَّ مما حوت الروم، فأياك أن تعرض لي، وقد تقدمت إليك، وقد علمت ما لقي العلاء مني، ولم أتقدم إليه في ذلك^(٤). ولكن الفكرة لم تبرح نفس معاوية، وقد رأى في الروم ما رأى، فطمع في بلادهم وفتحها، فلما تولَّى الخلافة عثمان عاود معاوية الحديث، وألحَّ به على عثمان، فردَّ عليه عثمان رضي الله عنه قائلاً: أن قد شهدت ما ردَّ عليك عمر - رحمه الله - حين استأذنته في غزو البحر. ثم كتب إليه معاوية مرةً أخرى يهون عليه ركوب البحر إلى قبرص، فكتب إليه: فإن ركبت معك امرأتك فاركبه مأذوناً وإلا فلا^(٥). كما اشترط عليه الخليفة عثمان رضي الله عنه أيضاً بقوله: لا

(١) تاريخ خليفة بن خياط ص ١٦٧، فتوح البلدان ص ١٨٩.

(٢) فتوح البلدان ص ١٨٧ - ١٩٦.

(٣) تاريخ خليفة ص ١٦٧، تاريخ الطبري (٤/٣٠٤)، أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٦٩.

(٤) تاريخ الطبري (٥/٢٥٨). (٥) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية (٢/٥٣٨).

تنتخب الناس، ولا تفرع بينهم، خيرهم، فمن اختار الغزو طائعاً، فاحمله وأعنه^(١). فلما قرأ معاوية كتاب عثمان نشط لركوب البحر إلى قبرص، فكتب لأهل السواحل يأمرهم بإصلاح المراكب، وتقريبها إلى ساحل عكا، فقد رمه ليكون ركوب المسلمين منه إلى قبرص^(٢).

٤ - غزو قبرص:

أعد معاوية المراكب اللازمة لحمل الجيش الغازي، واتخذ ميناء عكا مكاناً للإقلاع، وكانت المراكب كثيرة، وحمل معه زوجه فاخنة بنت قرظة، كذلك حمل عبادة بن الصامت امرأته أم حرام بنت ملحان معه في تلك الغزوة^(٣)، وأم حرام هذه صاحبة القصة المشهورة: عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يدخل على أم حرام بنت ملحان، فتطعمه، وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت، فدخل عليها رسول الله ﷺ يوماً، فأطعمته، ثم جلست تفلئ من رأسه، فنام رسول الله ﷺ، ثم استيقظ وهو يضحك. فقالت: ما يضحكك يا رسول الله؟ قال: «ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله، يركبون ثبج هذا البحر ملوكاً على الأسرّة، أو مثل الملوك على الأسرّة». قالت: فقلت: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم! فدعا لها ثم وضع رأسه فنام، ثم استيقظ، وهو يضحك، قالت: فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟!

قال: «ناس من أمتي عرضوا على في سبيل الله...» كما قال في الرواية الأولى -. قال: «أنت من الأولين» فركبت أم حرام بنت ملحان في البحر في زمن معاوية، فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر، فهلكت^(٤). ورغم أن معاوية رضى الله عنه لم يجبر الناس على الخروج، فقد خرج معه جيش عظيم من المسلمين^(٥)، مما يدل على أن المسلمين قد هانت في أعينهم الدنيا بما فيها، فأصبحوا لا يعبأون بها بالرغم من أنها قد فتحت عليهم أبوابها، فصاروا يرفلون في نعيمها. إن المسلمين قد تربوا على أن ما عند الله خير وأبقى، وأن الله اصطفاهم لنصرة دينه، وإقامة العدل، ونشر الفضيلة، والعمل على إظهار دين الله على كل ما عداه، وهم يعتقدون أن هذه المهمة هي رسالتهم الحقيقية، وأن الجهاد في سبيل الله هو سبيل الحصول على مرضاة الله، فإن هم قصروا في مهمتهم، وقعدوا عن أداء واجبهم، فسيمسك الله عنهم نصره في الدنيا، ويحرمهم مرضاته في الآخرة، وذلك هو

(٢) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية (٥٣٨/٢).

(٤) البخاري رقم ٢٨٧٧.

(١) تاريخ الطبري (٢٦٠/٥).

(٣) البداية والنهاية (١٥٩/٧).

(٥) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين ص ٣٥٦.

الخسران المبين، من أجل هذا هرعوا مع معاوية، وتسابقوا إلى السفن يركبونها، ولعلَّ حديث أم حرام قد أَلَمَّ بخواطيرهم، فدفعهم إلى الخروج للغزو في سبيل الله تصديقاً لحديث رسول الله ﷺ، وكان ذلك بعد انتهاء فصل الشتاء في سنة ثمان وعشرين من الهجرة، ٦٤٩م^(١)، وسار المسلمون من الشام فلما انصرفوا من غزوتهم قافلين، فقربت الدابة إلى أم حرام لتركبها، فنفرت الدابة، وألقت أم حرام على الأرض، فاندق عنقها، فماتت^(٢)، وترك المسلمون أم حرام بعد دفنها في أرض الجزيرة عنواناً على مدى التضحيات التي قدّمها المسلمون في سبيل نشر دينهم، وعرف قبرها هناك بقبر المرأة الصالحة^(٣)، واجتمع معاوية بأصحابه، وكان فيهم: أبو أيوب خالد بن زيد الأنصاري، وأبو الدرداء، وأبو ذر الغفاري، وعبادة بن الصّامت، ووائل بن الأسقع، وعبد الله بن بشر المازني، وشداد بن أوس بن ثابت، والمقداد ابن الأسود، وكعب الخير بن ماتع، وجبير بن نضير الضرمي. وتشاوروا فيما بينهم، وأرسلوا إلى أهل قبرص يخبرونهم، أنهم لم يغزوها للاستيلاء على جزيرتهم^(٤)، ولكن أرادوا دعوتهم لدين الله، ثمّ تأمين حدود الدولة الإسلامية بالشام، وذلك لأنّ البيزنطيين كانوا يتخذون من قبرص محطة يستريحون فيها إذا غزوا، ويتمنون منها إذا قلّ زادهم، وهي بهذه المثابة تهدّد بلاد الشام الواقعة تحت رحمتها، فإذا لم يطمئن المسلمون على مسألة هذه الجزيرة لهم، وخضوعها لإرادتهم، فإن وجودها كذلك سيظلّ شوكة في ظهورهم، وسهماً مسدّداً في صدورهم، ولكنّ سكّان الجزيرة لم يستسلموا للغزاة، ولم يفتحوا لهم بلادهم، بل تحصّنوا في العاصمة، ولم يخرجوا لمواجهة المسلمين، وكان أهل الجزيرة ينتظرون تقدّم الروم للدفاع عنهم، وصدّ هجوم المسلمين عليها^(٥).

٥ - الاستسلام وطلب الصلح:

تقدّم المسلمون إلى عاصمة قبرص «قسطنطينا»، وحاصروها، وما هي إلا ساعات حتى طلب الناس الصلح، وقدّموا للمسلمين شروطاً، واشترط عليهم المسلمون شروطاً، وأما شرط أهل قبرص، فكان طلبهم ألا يشترط عليهم المسلمون شروطاً تورطهم مع الروم، لأنهم لا قبل لهم بهم، ولا قدرة لهم على قتالهم، وأما شروط المسلمين، فهي:

أ - ألا يدافع المسلمون عن الجزيرة، إذا هاجم سكانها محاربون.

(١) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين ص ٣٥٦. (٢) البداية والنهاية (١٥٩/٧)

(٣)، (٤)، (٥) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين ص ٣٥٧.

ب - أن يدلّ سكان الجزيرة المسلمين على تحركات عدوّهم من الروم.

ج - أن يدفع سكان الجزيرة للمسلمين سبعة آلاف ومائتي دينار في كل عام.

د - أن يكون طريق المسلمين إلى عدوّهم عليهم.

هـ - ألا يساعدوا الروم إذا حاولوا غزو بلاد المسلمين، ولا يُطلعوهم على أسرارهم^(١).

وعاد المسلمون إلى بلاد الشام، وأثبتت هذه الحملة قدرة المسلمين على خوض غمار المعارك البحرية بجدارية، وأعطت المسلمين فرصة المران على الدخول في معارك من هذا النوع مع العدو المتربص بهم، سواء بالهجوم على بلاد الشام، أو على الإسكندرية^(٢).

٦ - عبد الله بن قيس قائد الأسطول الإسلامي في الشام:

استعمل معاوية بن أبي سفيان على البحر عبد الله بن قيس الجاسي حليف بني فزارة، فغزا خمسين غزاة ما بين شاتية وصائفة في البحر، ولم يغرق فيه أحد، ولم ينكب، وكان يدعو الله أن يرزقه العافية في جنده، وألا يبتليه بمصائب أحد منهم، ففعل، حتّى إذا أراد أن يصيبه وحده، خرج في قاربه طليعة، فانتهى إلى المرفأ من أرض الروم وعليه سؤال يعترّون^(٣) بذلك المكان، فتصدق عليهم، فرجعت امرأة من السؤال إلى قريتها، فقالت للرجال: هل لكم في عبد الله بن قيس؟ قالوا: وأين هو؟ قالت: في المرفأ، قالوا: أي عدوة الله، ومن أين تعرفين عبد الله بن قيس؟ فوبّختهم، وقالت: أنتم أعجز من أن يخفى عبد الله على أحد، فساروا إليه، فهجموا عليه، فقاتلوه، وقتلهم، فأصيب وحده، وأفلت الملاح حتّى أتى أصحابه، فجاءوا حتّى أرقوا، والخليفة منهم سفيان بن عوف الأزدي، فخرج فقاتلهم، فضجر وجعل يعبث بأصحابه، ويشتمهم، فقالت جارية عبد الله: وا عبد الله! ما هكذا كان يقول حين يقاتل! فقال سفيان: وكيف كان يقول؟ قالت: الغمرات ثم ينجلينا. وأصيب في المسلمين يومئذ، وذلك آخر زمان عبد الله بن قيس الجاسي^(٤)، وقيل لتلك المرأة التي استشارت الروم على عبد الله بن قيس: كيف عرفته؟ قالت: كان كالتاجر، فلما سألته، أعطاني كالمالك، فعرفت أنه عبد الله بن قيس^(٥). وهكذا أراد الله تعالى أن يمتن بالشهادة على هذا القائد العظيم أتيحت له وهو في

(١) تاريخ الطبري (٢٦١/٥).

(٢) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين ص ٣٥٨، ٣٥٩.

(٣) يعترّون: يتعرضون للناس دون أن يسألوهم. (٤)، (٥) تاريخ الطبري (٢٦٠/٥).

وضع لا يضرُ بسمعة المسلمين البحرية، حيث كان وحده يتطلع ويراقب الأعداء، فكانت تلك الكائنة الغريبة التي أبصرت غورها تلك المرأة الذكية من نساء تلك البلاد، حيث رأت ذلك الرجل يظهر من مظاهره الخارجية بمظهر التجار العاديين، ولكنه يعطى عطاء الملوك، فلقد رأت فيه أمارات السيادة مع بساطة مظهره فعرفت أنه قائد المسلمين، الذى دوخ المحاربين فى تلك البلاد، وهكذا كانت نسمات ذلك القائد وسخاؤه البارز حتى مع غير المسلمين فى كشف أمره، ومعرفة مركزه، ليقضى الله أمراً كان مفعولاً، فيتم بذلك الهجوم عليه، وظفره بالشهادة، وهكذا يضرب قادة المسلمين المثل العليا بأنفسهم، لتتم الإنجازات الكبرى على أيديهم، وليكونوا قدوة صالحة لمن يخلفهم، فقد قام هذا القائد الملهم بمهمة الاستطلاع بنفسه، ولم يكل الأمر إلى جنوده، وفى انفراده بهذه المهمة مظنة للتورط مع الأعداء، والهلاك على أيديهم، ولكنه مع ذلك يغامر بنفسه، فيتولى هذه المهمة، ثم نجده يتخلق بأخلاق الإسلام العليا حتى مع نساء الأعداء، وضعفتهم؛ فيمد لهم يد الحنان، والعطف، ويسخو عليهم بالمال الذى هو من أعز ما يملك الناس، ونجده قبل ذلك مع جنده رفيقاً صبوراً، ولا معنفاً، ولا مستكبراً، وإذا ادلهمت الخطوب، تفاءل بانكشاف الغمة، ولم يلجأ إلى لوم أصحابه وتعنيفهم، ولم يهيمن عليه الارتباك الذى يفسد العمل، ويعجل بالخلل والفوضى، وأما خليفته سفيان الأزدي، فلعله وقع فيما وقع فيه من الارتباك، والاشتغال بطرح اللائمة على جنده لكونه حديث العهد بأمور القيادة، ولكن مما يُحفظ له أنه لما نبهته جارية عبد الله بن قيس إلى ذلك الأسلوب الحكيم الذى كان أميره يتهججه فى القيادة سارع فى التأسى به فى ذلك، ولم يحمله التكبر على عدم سماع كلمة الحق، وإن صدرت من جارية مغمورة. وهذا مثل من أمثلة التجرد من هوى النفس، هذا الخلق العظيم الذى كان غالباً فى الجيل الأول، وبه تم إنجاز الفتوحات العظيمة، ونجاح الولاة والقادة فى إدارة أمور الأمة، فله در أبناء ذلك الجيل؛ ما أبلغ ذكرهم! وما أبعد نحورهم! وما أعظم وطأتهم فى الأرض على الجبارين! وما أعذب لمساتهم فى الأرض على المستضعفين والمساكين! (١).

٧- القبارصة ينقضون الصلح:

فى سنة اثنتين وثلاثين هجرية، وقع سكان قبرص تحت ضغط رومى عنيف أجبرهم على إمداد جيش الروم بالسفن، ليغزوا بها بلاد المسلمين، وبذلك يكون القبرصيون قد أخلوا بشروط الصلح، وعلم معاوية بخيانة أهل قبرص، فعزم على الاستيلاء على الجزيرة،

(١) التاريخ الإسلامى (١٢/٤٠٢).

ووضعها تحت سلطان المسلمين، فقد هاجم المسلمون الجزيرة هجوماً عنيفاً، فقتلوا، وأسروا، وسلبوا، وهجم عليها جيش معاوية من جهة، وعبد الله بن سعد من الجانب الآخر، فقتلوا خلقاً كثيراً، وسبوا سبيّاً كثيراً، وغنموا مالا جزيلاً^(١)، وتحت ضغط القوات الإسلامية اضطر حاكم قبرص أن يستسلم للفاتحين ويلتمس منهم الصلح، فأقرهم معاوية على صلحهم الأول^(٢)، وخشى معاوية أن يتركهم هذه المرة بغير جيش يربط في الجزيرة، فيحميها من غارات الأعداء، ويضبط الأمن فيها حتى لا تتمرد على المسلمين، فبعث إليهم اثني عشر ألفاً من الجنود، ونقل إليهم جماعة من بعلبك، وبنى هناك مدينة، وأقام فيها مسجداً، وأجرى معاوية على الجنود أرزاقهم، وظلّ الحال على ذلك، الجزيرة هادئة والمسلمون آمنون من هجمات الروم المفاجئة، ولاحظ المسلمون أن أهل قبرص ليس فيهم قدرات عسكرية، وهم مستضعفون أمام من يغزوهم، وأحس المسلمون أن الروم يغلبونهم على أمرهم، ويسخرونهم لمصالحهم، فرأوا أن من حقهم عليهم أن يحموهم من ظلم الروم، وأن يمنعوهم من تسلط البيزنطيين، وقال إسماعيل بن عيَّاش: أهل قبرص أذلاء مقهورون ويغلبهم الروم على أنفسهم، ونسائهم، فقد يحق علينا أن نمنعهم، ونحميهم^(٣).

٨ - ما أهون الخلق على الله إذا هم عصوه:

وقد جاء في سياق هذه الغزوة المذكورة خبر أبي الدرداء رضى الله عنه حينما نظر إلى سبي الأعداء فبكى، ثم قال: ما أهون الخلق على الله إذا هم عصوه! فانظر إلى هؤلاء القوم بينما هم ظاهرون قاهرون لمن ناوهم، فلما تركوا أمر الله - عز وجل - وعصوه، صاروا إلى ما ترى^(٤).

وجاء في رواية: فقال له جبير بن نفير: أتبكي وهذا يوم أعزّ الله فيه الإسلام وأهله؟! فقال: ويحك! إن هذه كانت أمّة قاهرة لهم ملك، فلما ضيّعوا أمر الله، صيرهم إلى ما ترى، سلط الله عليهم السبي، وإذا سلط على قوم السبي، فليس لله فيهم حاجة، وقال: ما أهون العباد على الله تعالى، إذا تركوا أمره^(٥). إن ما تفوّ به أبو الدرداء، يعتبر مثلاً للبصيرة النافذة، والفقه في أمر الله تعالى، فهذا الصحابي الجليل يبكي حسرة على هؤلاء الذين أعمى الله بصائرهم، فلم يتقادوا لدعوة الحق، فباءوا بهذا المصير المؤلم، حيث تحولوا من الملك والعزة، إلى الاستسلام والذلة، لإصرارهم على لزوم الباطل، والتكبر على

(١) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين ص ٣٥٩، ٣٦٠.

(٢) البلاذري ص ١٥٨. (٣) جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين ص ٣٦١.

(٤) التاريخ الإسلامي (١٢ / ٣٩٦). (٥) البداية والنهاية (٧ / ١٥٩).

الخضوع لدعوة الحق، ولو أنهم عقلوا وتدبروا، لكان في دخولهم في الإسلام بقاء ملكهم، وعمران ديارهم، والظفر بحماية دولة الإسلام، وإن هذا التفكير العميق من أبى الدرداء مظهرٌ من مظاهر الرّحمة والعطف، تفتحت عنه نفسه الزكية، فتشكل ذلك في الظاهر على هيئة دموع تتحدّر من عيني هذا الرجل العظيم، ليعبر عما يجول في نفسه من نظرات الحنان، والرّحمة، والأسى على مصير تلك الأمة التي اجتمع عليها البقاء على الضلال، والمآل السيئ بزوال الملك، والوقوع في الذل والهوان، وإنه بقدر ما يفرح المسلم بدخول الناس في الإسلام، فإنه يحزن من رؤية الكافرين وهم يعيشون في ضلال، مع إدراكه ما ينتظرهم من العذاب الأليم المؤبد في الآخرة، فكيف إذا أضيف إلى ذلك وقوعهم في الأسر، والتشرد، وتعرضهم للقتل في الحياة الدنيا؟! (١)

٩ - معاوية يولى عبادة بن الصامت رضى الله عنهما على قسمة غنائم قبرص:

قال عبادة بن الصامت لمعاوية رضى الله عنهما: شهدت رسول الله ﷺ في غزوة حنين والناس يكلمونه في الغنائم، فأخذ وبرة من بعير، وقال: «ما لى مما أفاء الله عليكم من هذه الغنائم إلا الخمس، والخمس مردود فيكم» (٢). فأتى الله يا معاوية! واقسم الغنائم على وجهها، ولا تعط منها أحداً أكثر من حقه. فقال له معاوية: قد ولت لك قسمة الغنائم، ليس أحد بالشام أفضل منك، ولا أعلم، فاقسمها بين أهلها، واتق الله فيها. فقسمها عبادة بين أهلها، وأعانه أبو الدرداء، وأبو أمامة (٣).

وعبادة بن الصامت رضى الله عنه من مؤسسى المدرسة الشامية، فقد وجهه عمر إلى الشام قاضياً ومعلماً، فأقام بحمص ثم انتقل إلى فلسطين فولى قضاءها، واستقر به المقام فيها، فكان أول من تولى قضاء فلسطين، وكان أيضاً يعلم أهلها القرآن، وظل على هذا النحو إلى أن مات بها (٤)، وقد أسهم عبادة رضى الله عنه بنصيب كبير في تنفيذ سياسة الخلافة الراشدة العلمية والتربوية والجهادية، وكان رضى الله عنه من أهل الزهد والخشونة، فعندما وصل إلى حمص قال لأهلها: ألا إن الدنيا عرض حاضر، وإن الآخرة وعد صادق، ألا إن للدنيا بنين وإن للآخرة بنين، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن كل أم يتبعها بنوها (٥).

(١) التاريخ الإسلامى (١٢ / ٣٩٧).

(٢) البداية والنهاية (٤ / ٣٥٣).

(٣) الرياض النضرة ص ٥٦١.

(٤) عبادة بن الصامت، صحابى كبير وفاتح مجاهد ص ٨٤.

(٥) الاكتفاء للكلاعى (٣ / ٣١٠).

١٠ - حقيقة الخلاف بين أبي ذر ومعاوية وموقف عثمان رضى الله عنهم منه:

إن مبغضى عثمان بن عفان رضى الله عنه كانوا يشتنعون عليه أنه نفى أبا ذر رضى الله عنه إلى الربذة، وزعم بعض المؤرخين أن ابن السوداء عبد الله بن سبأ لقي أبا ذر في الشام، وأوحى إليه بمذهب القناعة، والزهد، ومواساة الفقراء، ووجوب إنفاق المال الزائد عن الحاجة، وجعله يعيب معاوية، فأخذه عبادة بن الصامت إلى معاوية، وقال له: هذا والله الذى بعث إليك أبا ذر، فأخرج معاوية أبا ذر من الشام^(١)، وقد حاول أحمد أمين أن يوجد شبهاً بين رأى أبى ذر، ورأى مزدك الفارسي، وقال: إن وجه الشبه جاء من أن ابن سبأ كان في اليمن وطوف في العراق، وكان الفرس في اليمن والعراق قبل الإسلام، فمن المحتمل القريب أن يكون قد تلقى هذه الفكرة من مزدكية العراق، واعتنقها أبو ذر على حسن النية في اعتقادها^(٢). وكل ما قيل في قصة أبى ذر، مما يُشنع به على عثمان باطل لا يُبنى على رواية صحيحة، وكل ما قيل حول اتصال أبى ذر رضى الله عنه بابن السوداء باطل لا محالة^(٣). والصحيح أن أبا ذر رضى الله عنه نزل في الربذة باختياره، وأن ذلك كان بسبب اجتهاد أبى ذر في فهم آية خالف فيها الصحابة، وأصر على رأيه، فلم يوافقه أحد عليه، فطلب أن ينزل بالربذة^(٤)، التي كان يغدو إليها زمن النبي ﷺ، ولم يكن نزوله بها نفياً قسرياً، أو إقامة جبرية، ولم يأمره الخليفة بالرجوع عن رأيه، لأن له وجهاً مقبولاً، لكنه يجب على المسلمين عدم الأخذ به^(٥). وأصح ما روى في قصة أبى ذر رضى الله عنه ما رواه البخاري في صحيحه عن زيد بن وهب، قال: مررت بالربذة، فإذا أنا بأبى ذر رضى الله عنه فقلت له: ما أنزلك منزلك هذا؟ قال: كنت بالشام، فاختلفت أنا ومعاوية في ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤] قال معاوية: نزلت في أهل الكتاب، فقلت: نزلت فينا وفيهم، فكان بيني وبينه في ذاك، وكتب إلى عثمان يشكوني، فكتب إلى عثمان أن أقدم المدينة، فقدمتها، فكثر على الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك، فذكرت ذلك لعثمان، فقال لي: إن شئت تنحيت فكنت قريباً فذاك الذى أنزلني هذا المنزل، ولو أمروا على حبشياً، لسمعت وأطعت^(٦). وقد أشار هذا الأثر إلى أمور مهمة منها:

- (١) المدينة المنورة، فجر الإسلام (٢/ ٢١٦، ٢١٧).
 (٢) فجر الإسلام ص ١١٠.
 (٣) المدينة المنورة، فجر الإسلام (٢/ ٢١٧).
 (٤) كانت منزلاً في الطريق بين العراق ومكة.
 (٥) المدينة المنورة، فجر الإسلام (٢/ ٢١٧).
 (٦) البخاري، ك الزكاة رقم ١٤٠٦.

أ - سأله زيد بن وهب، ليتحقق مما أشاعه مبغضو عثمان: هل نفاه عثمان أو اختار أبو ذر المكان؟ فجاء سياق الكلام أنه خرج بعد أن كثر الناس عليه يسألونه عن سبب خروجه من الشام، وليس في نص الحديث أن عثمان أمره بالذهاب إلى الربذة، بل اختارها بنفسه، ويؤيد هذا ما ذكره ابن حجر عن عبد الله بن الصّامت قال: دخلت على أبي ذر عند عثمان، فحسر رأسه، فقال: والله ما أنا منهم - يعنى الخوارج - فقال: إنما أرسلنا إليك لتجاورنا بالمدينة، فقال: لا حاجة لي في ذلك، ائذن لي بالربذة قال: نعم^(١).

ب - قوله: كنت بالشّام بين السّبب في سكناه الشّام، ما أخرجه أبو يعلى عن طريق زيد ابن وهب حدّثني أبو ذر، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «إذا بلغ البناء - أى المدينة - سلماً، فارتحل إلى الشّام». فلماً بلغ البناء سلماً، قدمت الشام فسكنت فيها^(٢).

ج - إن قصة أبي ذر في المال جاءت من اجتهاده في فهم الآية الكريمة: «يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم» (٣٤) يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون». [التوبة: ٣٤، ٣٥]. وروى البخارى عن أبي ذر ما يدل على أنه فسر الوعيد «يوم يحمى عليها» الآية، وكان يخوف الناس به، فعن الأحنف بن قيس، قال: جلست إلى ملا من قریش في مسجد المدينة، فجاء رجل خشن الشعر، والثياب، والهيئة، حتى قام عليهم، فسلم، ثم قال: بشر الكانزين برضف^(٣) يحمى عليه في نار جهنم ثم يوضع على حلمة تذى أحدهم، حتى يخرج من نفصى كتفه حتى يخرج من حلمة ثديه، يتزلزل^(٤). ثم ولى فجلس في سارية، وتبعته، وجلست إليه، وأنا لا أدري من هو، فقلت له: لا أرى القوم إلا قد كرهوا الذى قلت، قال: إنهم لا يعقلون شيئاً. واستدل أبو ذر رضى الله عنه بقول رسول الله ﷺ: «ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً، أنفقه كله إلا ثلاثة دنائير»^(٥).

د - وقد خالف جمهور الصحابة أبا ذر، وحملوا الوعيد على مانعى الزكاة، واستدلوا على ذلك بالحديث الذى رواه أبو سعيد الخدرى، قال: قال النبي ﷺ: «ليس فيما دون

(١) فتح البارى (٣/ ٢٧٤).

(٢) المدينة المنورة، فجر الإسلام (٢/ ٢١٩).

(٣) الرضف: الحجارة المحمّاة، واحدها: رضة.

(٤) نفص: العظم الدقيق الذى على طرف الكتف، يتزلزل: يضطرب.

(٥) البخارى: ك الزكاة رقم ١٤٠٧.

خمس أواق صدقة^(١)، وليس دون خمس ذود صدقة، وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة». وقال الحافظ ابن حجر: ومفهوم الحديث: أن ما زاد على الخمس ففيه صدقة، ومقتضاه: أن كل ما أخرجت منه الصدقة، فلا وعيد على صاحبه، فلا سمى ما يفضل بعد إخراج الصدقة كنزاً^(٢)، هذا وقد فصلت في موضع أبى ذر وخلافه مع معاوية رضى الله عنهما في كتابى «عثمان بن عفان رضى الله عنه» وأثبت بالحجج والأدلة والبراهين أن عثمان رضى الله عنه لم ينف أبى ذر رضى الله عنه، إنما استأذنه، فأذن له، ولكن أعداء عثمان رضى الله عنه كانوا يشيعون عنه أنه نفاه، ولذلك لما سأل غالب القطان، الحسن البصرى: عثمان أخرج أبى ذر؟ قال الحسن: لا، معاذ الله^(٣)، وكل ما روى فى إنه أن عثمان نفاه إلى الربذة فإنه ضعيف الإسناد، لا يخلو من علة قاذحة، مع ما فى متنه من نكارة لمخالفته للمرويات الصحيحة والحسنة، التى تبين أن أبى ذر استأذن للخروج إلى الربذة، وأن عثمان أذن له^(٤)، بل إن عثمان أرسل يطلبه من الشام، ليجاوره بالمدينة، فقد قال له عندما قدم من الشام: إنا أرسلنا إليك لخير، لتجاورنا بالمدينة^(٥). وقال له أيضاً: كن عندي، تغدو عليك وتروح اللقاح^(٦). أفمن يقول ذلك ينفى^(٧)؟ ولم تنص على نفيه إلا رواية رواها ابن سعد، وفيها بريدة بن سفيان الأسلمى الذى قال عنه الحافظ ابن حجر: ليس بالقوى، وفيه رفض. فهل تقبل رواية رافضى تتعارض مع الروايات الصحيحة، والحسنة^(٨)؟ واستغل الرافضة هذه الحادثة أبشع استغلال، فأشاعوا أن عثمان رضى الله عنه نفى أبى ذر إلى الربذة، وأن ذلك مما عيب عليه من قبل الخارجين عليه، أو أنهم سوغوا الخروج عليه^(٩)، وعاب عثمان رضى الله عنه بذلك ابن المطهر الحلى الشيعى المتوفى سنة ٧٢٦هـ، بل زاد أن عثمان رضى الله عنه ضرب أبى ذر ضرباً وجيعاً، ورد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية ردّاً جامعاً قوياً^(١٠)، وكان سلف هذه الأمة يعلمون هذه الحقيقة، فإنه لما قيل للحسن البصرى: عثمان أخرج أبى ذر؟ قال: لا، معاذ الله^(١١). وكان ابن سيرين إذا ذكر له أن عثمان رضى الله عنه سير أبى ذر، أخذه أمر عظيم، ويقول: هو خرج من نفسه، ولم يسيره

(٢) فتح البارى (٣/ ٢٧٢).

(١) البخارى رقم ١٤٠٥.

(٣) تاريخ المدينة، ابن شبة ص ١٠٣٧، إسناده صحيح.

(٤) فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه (١/ ١١٠).

(٥) تاريخ المدينة ص ١٠٣٦، ١٠٣٧، إسناده حسن.

(٧)، (٨)، (٩) فتنة مقتل عثمان (١/ ١١١).

(٦) الطبقات، لابن سعد (٤/ ٢٢٦ - ٢٢٧).

(١١) تاريخ المدينة (١٠٣٧). إسناده صحيح.

(١٠) منهاج السنة لابن تيمية (٦/ ١٨٣).

عثمان^(١)، وكما تقدم في الرواية الصحيحة الإسناد: أن أبا ذر رضي الله عنه لما رأى كثرة الناس عليه خشى الفتنة، فذكر ذلك لعثمان كأنه يستأذنه في الخروج، فقال له عثمان رضي الله: إن شئت تنحيت، فكنت قريباً^(٢). كما أن أبا ذر رضي الله عنه لم يتأثر لا من قريب ولا من بعيد بآراء عبد الله بن سبأ اليهودي، وقد أقام بالربذة حتى توفى، ولم يحضر شيئاً مما وقع في الفتن^(٣)، ثم قد روى حديثاً من أحاديث النهي عن الدخول في الفتنة^(٤)، وبعد وفاة أبي ذر رضي الله عنه ضم أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه عياله إلى عياله^(٥)، فرضى الله عن جميع الصحابة الأبرار، الطيبين الأطهار.

١١ - اتهام عثمان رضي الله عنه بإعطاء أقاربه من بيت المال:

اتهم عثمان رضي الله عنه من قبل الغوغاء والخوارج، بإسرافه في بيت المال، وإعطائه أكثره لأقاربه، وقد ساندت هذا الاتهام حملة دعائية باطلة قادها أعداء الإسلام ضده، وتسربت في كتب التاريخ، وتعامل معها بعض المفكرين والمؤرخين على كونها حقائق، وهي باطلة لم تثبت، لأنها مختلقة، والذي ثبت من إعطائه أقاربه أمور تعد من مناقبه، لا من المثالب^(٦) فيه. إن عثمان رضي الله عنه كان ذا ثروة عظيمة، وكان وصولاً للرحم^(٧) يصلهم بصلات كثيرة وفيرة، فنقم عليه أولئك الأشرار، وقالوا إنه إنما كان يصلهم من بيت المال، وعثمان قد أجاب عن موقفه هذا بقوله: وقالوا: إني أحب أهل بيتي، وأعطيهم.. فأما حبِّي لهم؛ فإنه لم يمل معهم إلى جور، بل أحمل الحقوق عليهم.. وأما إعطاؤهم، فإنني إنما أعطيهم من مالي، ولا استحلُّ أموال المسلمين لنفسى ولا لأحد من الناس، وقد كنت أعطى العطية الكبيرة الرعية من صلب مالي أزمان رسول الله ﷺ وأبي بكر، وعمر، وأنا يومئذ شحيح حريص، أفحين أتيت على أسنان أهل بيتي^(٨)، وفنى عمرى، وودعت الذى لى فى أهلى، قال الملحدون ما قالوا؟^(٩) وكان عثمان قد قسم ماله وأرضه فى بنى أمية، وجعل ولده كبعض من يعطى، فبدأ ببني أبي العاص، فأعطى آل الحكم رجالهم عشرة آلاف، فأخذوا مائة ألف، وأعطى بني عثمان مثل ذلك، وقسم فى

(١) تاريخ المدينة (١٠٣٧).

(٢) البخارى، ك: الزكاة رقم ١٤٠٦.

(٣)، (٤) أحداث الفتنة الأولى بين الصحابة فى ضوء قواعد الجرح والتعديل ص ١٧٤

(٥) تاريخ الطبرى (٣١٤/٥)

(٦) عثمان بن عفان للصلابى ص ١٤٨

(٧) فصل الخطاب فى مواقف الأصحاب ص ٨٢

(٩) تاريخ الطبرى (٣٥٦/٥).

(٨) جاورت أعمارهم.

بنى العاص، وفي بنى العيص، وفي بنى حرب^(١)، فهذه النصوص وغيرها وما اشتهر عنه، وما صحَّ من الأحاديث في فضائله الجمة تدل على أن ما قيل فيه من إسرافه في بيت المال، وإنفاق أكثره على أقاربه، وقصوره، حكايات بدون زمام ولا خطام^(٢).

إن سيرة عثمان رضى الله عنه في أقاربه تمثل جانباً من جوانب الإسلام الكريمة الرحيمة، لقوله تعالى: ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا﴾ [الإسراء: ٢٦]. كما أنها تمثل جانباً عملياً من سيرة المصطفى ﷺ، فقد رأى عثمان رضى الله عنه من رسول الله وعلم من حاله ما لم ير أو يعلم غيره من متقديه، وعقل من الفقه ما لم يعقله مثله من جمهرة الناس، وكان ممّا رأى شدة حب رسول الله ﷺ لأقاربه وبره لهم، وإحسانه إليهم، وقد أعطى عمه العباس ما لم يعط أحداً عندما ورد عليه مال البحرين^(٣)، ولعثمان -وسائر المؤمنين- في رسول الله أعظم القدوة^(٤)، وقد ردّ ابن تيمية -رحمه الله- على من اتهم عثمان بتفضيله أهله بالأموال الكثيرة من بيت المال فقال: وكان يؤثر أهله بالأموال الكثيرة من بيت المال حتى إنّه دفع إلى أربعة نفر من قريش زوجهم بناته أربعمئة ألف دينار، ودفع إلى مروان ألف ألف دينار -مليون دينار- فالجواب يقال: أين النقل الثابت بهذا؟ نعم كان يعطى أقاربه، ويعطى غير أقاربه أيضاً، وكان يحسن إلى جميع المسلمين، وأما هذا القدر الكثير فيحتاج إلى نقل ثابت، ثم يقال ثانياً: هذا من الكذب البين، فإنه لا عثمان ولا غيره من الخلفاء الراشدين أعطوا أحداً ما يقارب هذا المبلغ^(٥).

١٢- هل عين عثمان رضى الله عنه أحداً من أقربائه على حساب المسلمين؟

لم يكن عثمان رضى الله عنه عين أحداً من أقاربه على حساب المسلمين، ولو أراد أن يجامل أحداً من أقاربه على حساب المسلمين لكان ريبه محمد بن أبى حذيفة أولى الناس بهذه المجاملة، ولكن الخليفة أبى أن يوليه شيئاً ليس كفوّاً له بقوله: يا بنى لو كنت رضا ثم سألتنى العمل، لاستعملتك، ولكن لست^(٦) هناك. ولم يكن ذلك كراهية له، ولا نفوراً منه، وإلا لما جهّزه من عنده، وحمله، وأعطاه حين استأذن في الخروج إلى مصر^(٧) وأما

(١) تاريخ الطبرى (٣٥٦/٥).

(٢) فصل الخطاب في مواقف الأصحاب ص ٨٣.

(٣) البخارى، ك الجزية.

(٤) البداية والنهاية (٢٠١/٧).

(٥) منهاج السنة (٣/ ١٩٠).

(٦) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٢٤٧/١).

(٧) المصدر نفسه (٢٤٧/١)، تاريخ الطبرى (٤١٦/٥).

استعمال الأحداث فكان لعثمان رضى الله عنه فى رسول الله أسوة حسنة، فقد جهّز جيشاً لغزو الروم فى آخر حياته واستعمل عليه أسامة بن زيد، رضى الله عنهما^(١)، وعندما توفى الرسول ﷺ تمسك الصديق رضى الله بإنفاذ هذا الجيش، لكن بعض الصحابة رغبوا فى تغيير أسامة بقائد أحسن منه، فكلموا عمر فى ذلك ليكلم أبا بكر، فغضب أبو بكر لما سمع هذه المقالة، وقال لعمر: يا عمر، استعمله رسول الله ﷺ، وتأمرنى أن أعزله^(٢). ويجب عثمان بنفسه على هذه المآخذ أمام الملاء من الصحابة بقوله: ولم أستعمل إلا مجتمعاً، محتلماً، مرضياً، وهؤلاء أهل عملهم، فسلوهم عنهم، وهؤلاء أهل بلدهم وقد ولى من قبلى أحدث منهم، وقيل لرسول الله ﷺ مما قيل لى فى استعماله لأسامة، أكذلك؟ قالوا: نعم يعيبون للناس ما لا يفسرون^(٣). ويقول على رضى الله عنه: ولا يول -أى: عثمان- إلا رجلاً سوياً، عدلاً، وقد ولى رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد على مكة وهو ابن عشرين سنة^(٤) ولم يكن ولاية الأمصار فى عهد عثمان رضى الله عنه جاهلين بأمر الشرع، ولم يكونوا من المفرطين فى الدين، وإذا كانت لهم ذنوب، فلهم حسنات كثيرة، ومع ذلك فإن سيئات وذنوب هؤلاء تعود عليهم، ولم يكن لها تأثير فى المجتمع المسلم، وقد تتبعنا آثار هؤلاء الولاية أيام ولايتهم، ووجدناها عظيمة الفائدة للإسلام والمسلمين، وقد اهتمت على يدى ولاية عثمان مئات الألوف إلى الإسلام، وبسبب فتوحاتهم انضمت إلى ديار الإسلام أقاليم واسعة، ولو لم يكن عند هؤلاء من الشجاعة والدين ما يحثهم على الجهاد، ما قادوا الجيوش إلى الجهاد، وفيه مظنة الهلاك، وفيه ترك الراحة ومتاع الدنيا، وقد تتبعنا سيرة هؤلاء الولاية، فوجدت لكل واحد منهم فتحاً -أو فتوحاً- فى الجهات التى تجاور ولايته، مع مناقب وصفات حسنة تؤهله للقيادة، وقد فصلت فى كتابى عن عثمان رضى الله عنه فى مبحث مستقل حقيقة ولاية عثمان^(٥) رضى الله عنه.

إن الذى يرجع إلى الصحيح المخصص من وقائع التاريخ، ويتبع سيرة الرجال الذين استعان بهم أمير المؤمنين ذو النورين - رضوان الله عليهم - وما كان لجهادهم من جميل الأثر فى تاريخ الدعوة الإسلامية، بل ما كان لحسن إدارتهم من عظيم النتائج فى هناء الأمة وسعادتها، فإنه لا يستطيع أن يمنع نفسه من الجهر بالإعجاب، والفخر كلما أمعن فى دراسة ذلك من أدوار التاريخ الإسلامى^(٦).

(١) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٢٤٧/١)، تاريخ الطبرى (٤١٦/٥).

(٢) تاريخ الطبرى (٤١٦/٥).

(٣) المصدر نفسه (٣٥٥/٥).

(٤) عثمان بن عفان للصّلاى ص ٢٩٤.

(٥) البداية والنهاية (١٧٨/٧).

(٦) حاشية المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٣٩٠.

إن عثمان رضى الله عنه وولاته انشغلوا بمدافعة الأعداء، وجهادهم، وردّهم، ولم يمنعهم ذلك من توسيع رقعة الدولة الإسلامية، ومدّ نفوذها فى مناطق جديدة، وقد كان للولاة تأثير مباشر فى أحداث الفتنة، حيث كانت التهمة موجهة إليهم، وأنهم اعتدوا على الناس، ولكننا لم نلمس حوادث معينة يتّضح فيها هذا الاعتداء المزعوم، والمشاع، كما اتُّهم عثمان بتولية أقاربه، وقد دحضنا تلك الفرية، وهكذا نرى أن عثمان لم يألُ جهداً فى نصيح الأمة، وفى تولية من يراه أهلاً للولاية، ومع هذا لم يسلم عثمان وولاته من اتهامات وجهت إليهم من قبل أصحاب الفتنة فى حينها، كما أن عثمان رضى الله عنه لم يسلم من كثير من الباحثين فى كتاباتهم غير المحققة عن عهد عثمان، وخصوصاً الباحثين المحدثين الذين يطلقون أحكاماً لا تعتمد على التحقيق، أو على وقائع محددة، يعتمدون فيها على مصادر موثوقة، فقد تورّط الكثير منهم فى الروايات الضعيفة، والرافضية، وبنوا أحكاماً باطلة وجائرة فى حق الخليفة الراشد عثمان بن عفان، مثل طه حسين فى كتابه: الفتنة الكبرى، وراضى عبد الرحيم فى كتابه: النظام الإدارى والحربى، وصبحى الصالح فى كتابه: النظم الإسلامية، ومولوى حسين فى كتابه: الإدارة العربية، وصبحى محمصانى فى كتابه: تراث الخلفاء الراشدين فى الفقه والقضاء، وتوفيق اليوزيكى فى كتابه: دراسات فى النظم العربية والإسلامية، ومحمد الملحم فى كتابه: تاريخ البحرين فى القرن الأول الهجرى، وبدوى عبد اللطيف فى كتابه: الأحزاب السياسية فى فجر الإسلام، وأنور الرفاعى فى كتابه: النظم الإسلامية، ومحمد الرئيس فى كتابه: النظريات السياسية، وعلى حسنى الخربوطلى فى كتابه: الإسلام والخلافة، وأبى الأعلى المودودى فى كتابه: الملك والخلافة، وسيد قطب فى كتابه: العدالة الاجتماعية، وغيرهم^(١).

ولقد أكثر المؤرخون من الحديث عن محاباة عثمان أقاربه، وسيطرتهم على أزمنة الحكم فى عهده، حتى أثاروا عليه نقمة كثير من الناس، فثاروا ناقلين عليه إطلاقه يد ذوى قرباه فى شئون الدولة^(٢)، وأقارب عثمان الذين ولاهم رضى الله عنه أولهم معاوية بن أبى سفيان، والثانى عبد الله بن أبى السرح، والثالث الوليد بن عقبة، والرابع سعيد بن العاص، والخامس عبد الله بن عامر، هؤلاء خمسة ولاهم عثمان، وهم من أقاربه، وهذا - فى زعمهم - مطعن عليه، فلو أخذنا إحصائية لوجدنا أن عدد الولاة فى عهد عثمان ستة وعشرون والياً، ألا يصح أن يكون خمسة من بنى أمية يستحقون الولاية وبخاصة إذا علمنا

(١) الولاية على البلدان (١/ ٢٢٢ - ٢٣٢).

(٢) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٥٩.

أن النبي ﷺ كان يولى بنى أمية أكثر من غيرهم؟ علماً بأن هؤلاء الولاة لم يكونوا كلهم فى وقت واحد، بل كان عثمان رضى الله عنه ولى الوليد بن عقبة، ثم عزله، فولى مكانه سعيد بن العاص، فلم يكونوا خمسة فى وقت واحد، ولم يتوف عثمان إلا وقد عزل أيضاً سعيد بن العاص، فعندما توفى عثمان لم يكن من بنى أمية من الولاة إلا ثلاثة وهم معاوية، وعبد الله بن سعد بن أبى السرح، وعبد الله بن عامر بن كريز فقط، عزل عثمان الوليد بن عقبة، وسعيد بن العاص، ولكنه عزلهما من أين؟ من الكوفة التى عزل منها عمر سعد بن أبى وقاص، الكوفة التى لم ترض بوال أبدأ؛ إذ عزل عثمان رضى الله عنه لأولئك الولاة لا يعد مطعناً فيهم، بل مطعن فى أهل الشغب فى المدينة التى ولوا عليها^(١). إن بنى أمية كان رسول الله ﷺ يستعملهم فى حياته، واستعملهم بعده من لا يتهم بقرابة منهم: أبو بكر، وعمر، رضى الله عنهما، ولا نعرف قبيلة من قبائل قريش فيها عمال لرسول الله ﷺ أكثر من بنى عبد شمس، لأنهم كانوا كثيرين وكان فيهم شرف وسؤدد، فاستعمل النبي ﷺ عتاب بن أسيد بن أبى العاص على مكة، وأبا سفيان بن حرب على نجران. وخالد بن سعيد على صدقات بنى مذحج، وأبان بن سعيد على بعض البرايا ثم على البحرين فعثمان رضى الله عنه، لم يستعمل إلا من استعمله النبي ﷺ، ومن جنسهم، وقبيلتهم، وكذلك أبو بكر وعمر بعده، فقد ولى أبو بكر يزيد بن أبى سفيان فى فتوح الشام، وأقره عمر، ثم ولى عمر بعده أخاه معاوية^(٢). والسؤال الذى يطرح نفسه: أثبت هؤلاء كفاءتهم أم لا؟ والحقيقة العلمية التى أثبتتها فى كتابى عن عثمان رضى الله عنه أن ولاة عثمان أثبتوا كفاءتهم، فالولاة الذين ولاهم عثمان رضى الله عنه من أقاربه قد أثبتوا الكفاءة والمقدرة فى إدارة شئون ولاياتهم، وفتح الله على أيديهم الكثير من البلدان، وساروا فى الرعية سيرة العدل والإحسان^(٣)، فمثلاً معاوية رضى الله عنه كانت سيرته مع الرعية فى ولايته من خير سير الولاة؛ مما جعل الناس يحبونه، وقد ثبت فى الصحيح عن النبي ﷺ قال: «خيار أئمتكم - حكامكم - الذين تحبونهم، ويحبونكم، وتصلون عليهم - تدعون لهم - ويصلون عليكم، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم، ويبغضونكم، وتلعنونهم ويلعنونكم»^(٤)، وقد بين القاضى ابن العربى وأثبت أن رسول الله استكتبه، وأن سند ولايته الأعمال فى الدولة الإسلامية لم يكن لأحد قبله، ولم يكن لأحد بعده، حيث

(١) حقبة من التاريخ ص ٧٥ .

(٢) منهاج السنة (٣/ ١٧٥، ١٧٦) .

(٣) تحقيق مواقف الصحابة من الفتنة (١/ ٤١٧) .

(٤) مسلم، ك الإمامة رقم ٦٥ .

اجتمع على توليته: رسول الله ﷺ، ومن بعده خلفاؤه الثلاثة، ثم صالحه وأقر له بالخلافة الحسن بن علي بن أبي طالب^(١).

١٣ - أسباب فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه:

قال الزهرى: ولى عثمان اثنتى عشرة سنة أميراً للمؤمنين، أول ست سنين منها لم ينقم الناس عليه شيئاً، وإنه لأحبُّ إلى قريش من عمر بن الخطاب، لأن عمر كان شديداً عليهم، أما عثمان، فقد لان لهم، ووصلهم، ثم حدثت الفتنة بعد ذلك، وقد سمي المؤرخون المسلمون الأحداث فى النصف الثانى من ولاية عثمان (٣٠ - ٣٥هـ) بالفتنة، التى أدت إلى استشهاد عثمان رضى الله عنه^(٢)، وكان المسلمون فى خلافة أبى بكر، وعمر، وصدرًا من خلافة عثمان، متفقين، لا تنازع بينهم، ثم حدثت فى أواخر خلافة عثمان أمور، أوجبت نوعاً من التفرق، وقام قوم من أهل الفتنة والظلم، فقتلوا عثمان، فتفرق المسلمون بعد مقتل عثمان^(٣)، وكان المجتمع الإسلامى فى خلافة الصديق، والفاروق، والنصف الأول من خلافة عثمان يتصف بالسّمات الآتية:

- أنه - فى عمومّه - مجتمع مسلم بكل معنى الإسلام، عميق الإيمان بالله واليوم الآخر، مطبق الإسلام بعجدية واضحة، والتزام ظاهر، وبأقل قدر من المعاصى وقع فى أى مجتمع فى التاريخ.

- أنه المجتمع الذى تحقق فيه أعلى مستوى للمعنى الحقيقى للأمة بمعناها الربانى، فهى الأمة التى تربط بينها رابطة العقيدة، بصرف النظر عن اللغة، والجنس، واللون، ومصالح الأرض القريبة، وهذه لم تتحقق فى التاريخ كما تحققت فى الأمة الإسلامية.

- أنه مجتمع أخلاقى يقوم على قاعدة أخلاقية واضحة مستمدة من أوامر الدين، وتوجيهاته.

- أنه مجتمع جاد، مشغول بمعالى الأمور لا بسفاسفها، وليس الجد بالضرورة عبوساً، وصرامة، ولكنه روح تبعث الهمة فى الناس، وتحث على النشاط، والعمل، والحركة.

- أنه مجتمع مجند للعمل، فى كل اتجاه، تلمس فيه روح الجندية واضحة لا فى القتال فى سبيل الله فحسب، ولكن فى جميع الاتجاهات، فهو معبأ من تلقاء نفسه بدافع العقيدة وبتأثير شحنتها الدافعة لبذل النشاط فى كل اتجاه^(٤).

(١) العواصم من القواصم ص ٨٢ .

(٢) طبقات ابن سعد (١/ ٣٩ - ٤٧)، الخلفاء الراشدون للخالدى ص ١١٢ .

(٣) مجموع الفتاوى (١٣/ ٢٠) . (٤) كيف نكتب التاريخ الإسلامى ص ١٠٢ .

- أنه مجتمع متعبّد نلمس فيه روح العبادة واضحة في تصرفاته، ليس فقط في أداء الفرائض، والتطوّع بالنوافل ابتغاء مرضاة الله، ولكن في أداء الأعمال جميعاً، والعمل في حسّه عبادة، يؤديه بروح العبادة^(١).

هذه من أهم صفات عهد الخلفاء الراشدين - بصفة عامة - إلا أن تلك السمات كانت أقوى كلما اقتربنا من عهد النبوة، وتضعف كلما ابتعدنا عن عصر النبوة، وقد بدأ التغير على عهد الخلافة الراشدة مع ظهور فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه، وكان لظهور هذه المحنة العظيمة التي مرت بها الأمة أسباب، منها:

أ - الرخاء وأثره في المجتمع: وغنى عن الإشارة أن النعم، والخيرات، وتلك الواردات من الفتوح سيكون لها أثرها على المجتمع، إذ تجلب الرخاء وما يترتب عليه من انشغال الناس بالدنيا، والافتتان بها، كما أنّها مادة للتنافس والبغضاء، خاصة بين أولئك الذين لم يصقل الإيمان نفوسهم، ولم تهذبهم التقوى من أعراب البادية، وجفاتها، ومن مسلمة الفتوحات، وأبناء الأمم المترفة، وقد أدرك عثمان رضى الله عنه هذه الظاهرة وأندر بما سيؤول إليه أمر الأمة من التبذّل والتغير في كتابه الموجه إلى الرعية: فإن أمر هذه الأمة صائر إلى الابتداع بعد اجتماع ثلاثة فيكم: تكامل النعم، وبلوغ أولادكم من السبايا، وقراءة الأعراب والأعاجم للقرآن^(٢)، وحدث ما توقعه عثمان رضى الله عنه، وبدأ التغير أثره يظهر أولاً على أطراف الدولة الإسلامية، ثم أخذ يزحف إلى عاصمة الخلافة، ممّا دفع عثمان رضى الله عنه إلى تذكير المسلمين في خطبه بضرورة الحذر من التهالك على الدنيا، وحطامها، فكان مما قاله في إحدى خطبه: إنّ الله إنّما أعطاكم الدنيا، لتطلبوا بها الآخرة، ولم يعطكموها، لتركنوا إليها، إن الدنيا تفتنى، وإن الآخرة تبقى، ولا تبطرنكم الفانية، ولا تشغلنكم عن الباقية،... واحذروا من الله الغير، والزموا جماعتكم، لا تصيروا أحزاباً^(٣)، ثم قرأ: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٠٣) وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٣، ١٠٤].

(٢) تاريخ الطبرى (٥/ ٢٤٥).

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامى ص ١٠٢.

(٣) أحداث وأحاديث الهرج ص ٥٦٧.

وفى مثل هذه الظروف، والخيرات، فاضت الدنيا على المسلمين، وتفرغ الناس بعد أن فتحوا الأقاليم، واطمأنوا فأخذوا ينقمون على خليفتهم^(١). ومن هنا يُعلم أثر الرخاء فى تحريك الفتنة، ومن هنا أيضاً يمكن فهم مقالة عثمان رضى الله عنه لعبد الرحمن بن ربيعة - له صحبة - وهو على الباب^(٢): إن الرعية قد أبتر كثيراً منهم البطنة، فقصر بهم، ولا تقتحم بالمسلمين، فإنى خاش أن يبتلوا^(٣).

ب - طبيعة التحول الاجتماعى فى عهد عثمان رضى الله عنه: حدثت تغيرات اجتماعية عميقة، ظلت تعمل فى صمت، وقوة لا يلحظها كثير من الناس، حتى ظهرت على ذلك الشكل العنيف المتفجر بدءاً من النصف الثانى من خلافة عثمان، حيث بلغت قمة فورانها فى التمرد الذى أدى إلى استشهاد عثمان رضى الله عنه^(٤)، ولما توسعت الدولة الإسلامية عبر حركة الفتوح، حصل تغير فى تركيبة المجتمع والاختلالات فى نسيجه، لأن هذه الدولة بتوسّعها المكانى، والبشرى، ورثت ما على هذه الرقعة الواسعة من أجناس، وألوان ولغات، وثقافات، وعادات، ونظم، وأفكار، ومعتقدات، وفنون أدبية، وعمرانية، ومظاهر، وظهرت على سطح هذا النسيج ألوان مضطربة، وخروقات غير منتظمة، كما صيرت المجتمع غير متجانس فى نسيجه التركيبى، وبالذات فى الأمصار الكبرى المؤثرة: البصرة، والكوفة، والشام، ومصر، والمدينة، ومكة، فقد كانت الأمصار الكبيرة - بموقعها وأهميتها - تدفع بجيوش الفتوح، وتستقبلها وهى عائدة، وقد نقص عددها بالموت والقتل، فتستقبل بدلا عنهم أو أكثر منهم أعداداً وفيرة من أبناء المناطق المفتوحة، فرس، وترك، وروم، وقبط، وكرد، وبربر، وكان أكثرهم من الفرس، أو النصارى العرب، أو غيرهم، أو من اليهود^(٥)، وأكثر سكان هذه الأمصار، وكان أغلب هؤلاء من القبائل العربية من جنوبها، وشمالها، وشرقها، والذين لم يكونوا - عادة - من الصحابة، وبمعنى أدق: ليسوا ممن تلقوا التربية الكافية على يد رسول الله ﷺ أو على أيدي الجيل الأول من الصحابة، إما لانشغالهم بالفتوح، أو لقلة الصحابة، وقد حصلت تغيرات فى نسيج المجتمع البشرى المكون من الجيل السابق، وسكان البلاد المفتوحة، والأعراب، ومن سبقت لهم ردة، واليهود، والنصارى، وفى تكوين نسيج المجتمع الثقافى، وفى بسطة عيش المجتمع، وفى ظهور لون جديد من الانحرافات، وفى قبول الشائعات^(٦).

(١) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٣٦٢/١) .

(٢) المقصود بالباب : منطقة فى جهة أذربيجان، معجم البلدان (٣٠٣/١) .

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (٣٦٢/١) . (٤) الدولة الأموية المقترى عليها ص ١٦٦ .

(٥) دراسات فى عهد النبوة ص ٣٧٩ . (٦) المصدر نفسه ص ٣٨٠ .

ج- ظهور جيل جديد: فقد حدث في المجتمع تغيرٌ أكبر، ذلك أن جيلاً جديداً من الناس ظهر، وأخذ يحتل مكانه في المجتمع، وهو غير جيل الصحابة، جيل يعيش في العصر غير الذي كانوا يعيشون فيه، ويتّصف بما لا يتّصفون به، فهو جيل^(١) يعد -في مجموعه- أقلّ من الجيل الأوّل الذي حمل على كتفه عبء بناء الدولة وإقامتها، فقد تميز الجيل الأوّل من المسلمين بقوة الإيمان، والفهم السليم لجوهر العقيدة الإسلامية، والاستعداد التام لإخضاع النفس لنظام الإسلام المتمثل في القرآن والسنة، وكانت هذه الميزات أقلّ ظهوراً في الجيل الجديد الذي وُجد نتيجة للفتوحات الواسعة، وظهرت فيه المطامع الفردية، وبُعِثت فيه العصبية للأجناس، والأقوام، وبعضهم يحملون رواسب كثيرة من رواسب الجاهلية التي كانوا عليها، ولم ينالوا من التربية الإسلامية على العقيدة الصحيحة السليمة مثل ما نال الرّعيل الأوّل من الصحابة رضي الله عنهم على يد رسول الله ﷺ، وذلك لكثرتهم، وانشغال الفاتحين بالحروب والفتوحات الجديدة^(٢)، فالصحابة كانوا أقلّ فتناً من سائر من بعدهم، فإنّه كلما تأخّر العصر عن النبوة كثر التفرق والخلاف^(٣)، ووجد دعاة الفتنة في المنحرفين من الجيل الجديد بغيتهم.

د- استعداد المجتمع لقبول الشائعات: ندرك من خلال هذا الخليط غير المتجانس في نسيج المجتمع أنه صار مهياً للهزات، مستعداً للاضطراب، قابلاً لتلقّي الإذاعات والأقاويل والشائعات^(٤)، ولهذا لما كان الناس -في خلافة أبي بكر وعمر- أقرب عهداً بالرّسالة، وأعظم إيماناً، وصلاًحاً، وأئمتهم أقوم بالواجب، وأثبت في الطمأنينة، لم تقع فتنة، إذ كانوا في حكم القسط، أي: النفوس المطمئنة^(٥)، ولما كان في آخر خلافة عثمان، وخلافة عليّ، كثر أهل النفس اللّوامة -التي تخلط عملاً صالحاً، وآخر سيئاً- فصار فيهم شهوة، وشبهة مع الإيمان، والدين، وصار ذلك في بعض الولاة، وبعض الرّعايا، ثمّ كثر هذا القسم، الذي خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً، فنشأت الفتنة التي سببها ما تقدّم من عدم تمحيص التّقوى والطّاعة في الطّرفين، واختلاطهما بنوع من الهوى، والمعصية في الطّرفين، وكلّ منهم متأوّلٌ أنه يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، وأنّه مع الحقّ، والعدل، ومع هذا التأويل نوع من الهوى، ففيه من الظنّ، وما تهوى الأنفس، وإن كانت إحدى الطائفتين أولى بالحقّ من الأخرى^(٦)، ويوضّح هذا الواقع -بدقة أكثر- ذلك الحوار الذي دار بين

(١) الدولة الأموية، يوسف العش ص ١٣٢

(٢) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (١/٣٥٦)

(٣) ذو النورين عثمان بن عفان، مال الله ص ٩٩ . (٤) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ص ٣٨٢ .

(٥) مجموع الفتاوى (١٤٨/٢٨) .

(٦) المصدر نفسه (١٤٩/٢٨) .

أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وأحد أتباعه، قال الرجل: ما بال المسلمين اختلفوا عليك، ولم يختلفوا على أبي بكر، وعمر؟ قال علي: لأنَّ أبا بكر وعمر كانا والين علي مثلي، وأنا اليوم وال علي مثلك^(١)، وكان أمير المؤمنين عثمان بن عفان مدرِّكاً لما يدور في وسط المجتمع، حيث قال في رسالته إلى الأمراء: أمّا بعد، فإن الرعية قد طعنت في الانتشار، ونزعت إلى الشره، وأعداها على ذلك ثلاث: دنيا مؤثرة، وأهواء مسرعة، وضغائن محمولة، يوشك أن تنفر، فتُغيّر^(٢).

هـ- مجيء عثمان بعد عمر، رضى الله عنهما: كان مجيء عثمان رضى الله عنه مباشرة بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه، واختلاف الطبع بينهما، مؤدياً إلى تغيير أسلوبهما في معاملة الرعية، فبينما كان عمر قوى الشكيمة، شديد المحاسبة لنفسه، ولمن تحت يديه، كان عثمان ألين طبعاً وأرق في المعاملة، ولم يكن يأخذ نفسه، أو يأخذ الناس بما يأخذ به عمر حتّى يقول عثمان لنفسه: يرحم الله عمر! ومن يطيق ما كان عمر يطيق؟!^(٣). لكن الناس، وإن رغبوا في الشّوط الأوّل من خلافته، لأنّه لان معهم، وكان رضى الله عنه شديداً عليهم حتّى أصبحت محبّته مضرب المثل، فقد أنكروا عليه بعد ذلك، ويرجع هذا إلى نشأة عثمان في لطفه، ولين عريكته، ورقة طبعه، ودماثة خلقه، ممّا كان له بعض الأثر في مظاهر الفرق عند الأحداث بين عهده وعهد سلفه عمر بن الخطاب، وقد أدرك عثمان ذلك حين قال لأقوام سجنهم: أتدرون ما جرّاكم على؟ ما جرّاكم على إلا حلمي^(٤). وحين بدأت نوايا الخارجين وقد ألزمهم عثمان الحجّة في رده على المآخذ التي أخذوها عليه أمام الملاء من الصحابة والناس، أبى المسلمون إلا قتلهم، وأبى عثمان إلا تركهم، لحلمه، ووداعته، قائلاً: بل نعفو، ونقبل، ولنصبرهم بجهدنا، ولا نحاذ أحدًا حتّى يركب حدًا، أو يبدى كفرًا^(٥).

و- خروج كبار الصحابة من المدينة: كان عمر رضى الله عنه قد حجر على أعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان إلا بإذن، وأجل، فشكوه، فبلغه، فقام، فقال: ألا إنّي قد سنتت الإسلام سنّ البعير، يبدأ فيكون جذعاً، ثم ثنيّاً، ثم رباعياً، ثم سدسياً، ثم بازلاً^(٦)، فهل ينتظر بالبازل إلا النقصان، ألا فإنّ الإسلام قد نَزك، ألا وإنّ قريشاً يريدون أن يتخذوا مال الله معوناتٍ دون عباده، ألا فأمّا وابن الخطاب حيّ فلا، إننى قائم دون

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٨٩ .

(٢) التمهيد والبيان ص ٦٤ .

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٤١٨) .

(٤) المصدر نفسه (٥/٢٥٠) .

(٥) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (١/٣٦٤) .

(٦) البازل : الذى انشق نابه بدخوله فى التاسعة .

شعب الحرّة، أخذ بحلاقيم^(١) قريش، وحجّزها أن يتهافتوا في النار^(٢)، لقد كان عمر يخاف على هؤلاء الصحابة من انتشارهم في البلاد المفتوحة، وتوسّعهم في القطاع والضّياع فكان يأتيه الرّجل من المهاجرين، وهو ممن حبس في المدينة، فيستأذنه في الخروج، فيجيبه عمر: لقد كان لك في غزوك مع رسول الله ما يبلغك، وخير لك من الغزو اليوم ألا ترى الدّنيا، ولا تراك^(٣)، وأمّا عثمان فقد سمح لهم بالخروج، ولأن معهم.

ز - العصية الجاهلية: يقول ابن خلدون: لما استكمل الفتح، واستكمل للملّة الملك، ونزل العرب بالأمصار في حدود ما بينهم وبين الأمم من البصرة، والكوفة، والشّام، ومصر، وكان المختصّون بصحبة الرّسول ﷺ والاقْتداء بهديه، وآدابه؛ المهاجرين والأنصار، وقريشاً، وأهل الحجاز، ومن ظفر بمثل ذلك من غيرهم، وأمّا سائر العرب من بنى بكر بن وائل، وعبد القيس، وسائر ربيعة، والأزد، وكندة، وتميم، وقضاعة، وغيرهم فلم يكونوا في تلك الصحبة بمكان إلا قليل منهم. وكانت لهم في الفتوحات قدم، فكانوا يرون ذلك لأنفسهم مع ما يدين به فضلاؤهم من تفضيل أهل السّابقة، ومعرفة حقّهم، وما كانوا فيه من الذّهول، والدّهش لأمر النّبوة، وتردّد الرّوحى، وتنزل الملائكة، فلمّا انحصر ذلك العباب، وتنوّس الحال بعض الشّيء، وذلّ العدو، واستفحل الملك، كانت عروق الجاهليّة تنبض، ووجدوا الرّئاسة عليهم من المهاجرين، والأنصار، وقريش، وسواهم، فأنفّت نفوسهم منه، ووافق ذلك في أيّام عثمان، فكانوا يظهرون الطعن في ولاته بالأمصار، والمؤاخذه لهم باللّحظات، والخطوات، والاستبطاء عليهم بالطاعات، والتّجنى بسؤال الاستبداد منهم، والعزل، وفيضون في النكير على عثمان، وفشت المقالة في ذلك في أتباعهم، وتناولوا بالظلم في جهاتهم، وانتهت الأخبار بذلك إلى الصحابة بالمدينة، فارتابوا، وأفاضوا في عزل عثمان، وحمله على عزل أمرائه، وبعث إلى الأمصار من يأتيه بالخبر. فرجعوا إليه فقالوا: ما أنكرنا شيئاً، ولا أنكره أعيان المسلمين ولا عوامهم^(٤).

ح - توقّف الفتوحات بسبب حواجز طبيعية أو بشرية: حيث توقّفت الفتوح في أواخر عهد عثمان أمام حواجز طبيعية أو بشرية لم تتجاوزها، سواء في جهات فارس، وشمالى بلاد الشّام، أو في جهة إفريقية، توقفت الغنائم على أثرها، فتساءل الأعراب: أين ذهبت الغنائم القديمة؟ أين ذهبت الأراضى المفتوحة؟ التى يعدونها حقّاً من حقوقهم^(٥).

(٢) تاريخ الطبرى (٥/٤١٣).

(٤) تاريخ ابن خلدون (٢/٤٧٧).

(١) الحلاقيم : جمع حلقوم .

(٣) المصدر نفسه (٥/٤١٤).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٤٤).

وانتشرت الشائعات الباطلة التي اتهمت عثمان رضى الله عنه بأنه تصرف فى الأراضى الموقوفة على المسلمين وفق هواه، وأنه أقطع منها لمن شاء من الناس، وقد كان لها أثر، وواقع على الأعراب، خاصة أن معظمهم بقى بدون عمل يقضون شطراً من وقتهم فى الطعام والنوم، والشطّر الآخر بالخوض فى سياسة الدولة، والحديث عن تصرفات عثمان التى كانت تهوّلها السبئية، وقد أدرك أحد عمال عثمان هذا الأمر، وهو عبد الله بن عامر، فأشار على الخليفة حيث طلب من عماله - وهم وزرائه، ونصحاؤه - أن يجتهدوا فى آرائهم، ويشيروا عليه، فأشار عليه أن يأمر الناس بالجهاد ويجمّره فى المغازى حتى لا يتعدّى همّ أحدهم قمل فروة رأسه، ودبر دابته^(١)، وفى ذلك الجو من الحديث والفكر عند أفراد تعودوا الغزو، ولم يفقهوا من الدين شيئاً كثيراً، يمكن أن يتوقع كلُّ سوء، ويكفى أن يحرك هؤلاء الأعراب، وأن يُوجّهوا توجيهاً، فإذا هم يثرون، ويحدثون القلاقل والفتن، وهذا ما حدث بالفعل، فإنّ الأعراب - بسبب توقف الفتوحات - أسهموا فى بؤس الفتنة الأولى، وكان سبباً من أسباب اندلاعها^(٢).

ط- المفهوم الخاطي للورع بتحريم الحلال: الورع فى الشريعة طيّب، وهو أن يُترك ما لا بأس به، ومخافة ممّا فيه بأس، وهو فى الأصل ترفع عن المباحات فى الله، ولله، والورع شىء شخصى يصحّ للإنسان أن يطالب به نفسه، ولكن لا يصح أن يطالب به الآخرين، ومن أخطر أنواع الورع: الورع الجاهل الذى يجعل المباح حراماً، أو مفروضاً، وهذا الذى وقع فيه أصحاب الفتنة^(٣)، فقد استغلّ أعداء الإسلام - يومها - مشاعرهم هذه، ونفخوا فيها، فأروا فيما فعله عثمان من المباحات، أو المصالح، خروجاً على الإسلام، وتغييراً لسنة من سبقه، وعظمت هذه المسائل فى أعين الجهلة، فاستباحوا - أو أعانوا من استباح - دم الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضى الله عنه، وفتحوا على المسلمين باب الفتنة إلى اليوم^(٤).

ى- ظهور جيل جديد من الطامحين: وجد فى الجيل الثانى من أبناء الصحابة رضى الله عنهم من يعتبر نفسه جديراً بالحكم والإدارة، ووجد أمثال هؤلاء أن الطريق أمامهم مغلق، وفى العادة أنه متى وجد الطامحون الذين لا يجدون لطموحهم متنفساً، فإنهم يدخلون فى كل عملية تغيير، ومعالجة أمر هؤلاء فى غاية الأهمية^(٥).

(٢) تحقيق موقف الصحابة فى الفتنة (١/٣٥٣).

(٤) أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ٥١٧.

(١) تاريخ الطبرى (٢/٣٤٠).

(٣) الأساس فى السنة (٤/١٦٧٦).

(٥) الأساس فى السنة (٤/١٦٧٦).

ك- وجود طائفة موتورة من الحاقدين: لقد دخل فى الإسلام منافقون موتورون اجتمع لهم من الحقد، والذكاء والدهاء، ما استطاعوا به أن يدركوا نقاط الضعف التى يستطيعون من خلالها أن يوجدوا الفتنة، ووجدوا من يستمع إليهم بأذان مصغية، فكان من آثار ذلك ما كان^(١)، فقد عرفنا سابقاً وجود يهود، ونصارى، وفرس، وهؤلاء جميعاً معروف باعث غيظهم، وحقدهم على الإسلام، والدولة الإسلامية، ولكننا هنا نضيف من وقع عليه حد أو تعزيز لأمر ارتكبه فى وسط الدولة، وعاقبه الخليفة، أو ولاته فى بعض الأمصار، وبالذات البصرة، والكوفة، ومصر، والمدينة، فاستغل أولئك الحاقدون من اليهود، والنصارى، والفرس، وأصحاب الجرائم، مجموعات من الناس كان معظمهم من الأعراب، ممن لا يفقهون هذا الدين على حقيقته، فتكونت لهؤلاء جميعاً طائفة، وصفت من جميع من قابلهم بأنهم أصحاب شر، فقد وُصفوا بالغوغاء من أهل الأمصار، ونزاع القبائل، وأهل المياه، وعبيد المدينة^(٢)، وبأنهم ذؤبان العرب^(٣)، وأنهم حشالة الناس، ومتفقون على الشر^(٤)، وسفهاء عديمو الفقه^(٥)، وأرذال من أوباش القبائل^(٦)، فهم أهل جفاء، وهمج، ورعاع من غوغاء القبائل، وسفلة الأطراف الأراذل^(٧)، وأنهم آلة الشيطان^(٨)، وقد تردّد فى المصادر اسم عبد الله بن سبأ الصنعاني اليهودي ضمن هؤلاء الموتورين الحاقدين، وأنه كان من اليهود، ثم أسلم، ولم ينقب أحد عن نواياه، فتنقل بين البلدان الإسلامية باعتباره أحد أفراد المسلمين^(٩)، وسيأتى الحديث عنه بإذن الله.

ل- التدبير المحكم لإثارة المآخذ ضد عثمان رضى الله عنه: كان المجتمع مهياً لقبول الأقاويل والشائعات نتيجة عوامل وأسباب متداخلة، وكانت الأرض مهياً، ونسيج المجتمع قابلاً لتلقى الخروقات، وأصحاب الفتنة أجمعوا على الطعن فى الأمراء بحجة الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، حتى استمالوا الناس إلى صفوفهم، ووصل الطعن إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه عن نفسه باعتباره قائد الدولة، وإذا ما حصرنا الدعاوى التى رُوّجت ضد الخليفة، وطعنوه بها، فيمكننا تصنيفها إلى مجموعات خمس:

- مواقف شخصية له قبل توليه الخلافة (تغيبه عن بعض الغزوات، والمواقع).

- | | |
|------------------------------------|---|
| (١) الأساس فى السنة (١٦٧٦/٤) . | (٢) دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة ص ٣٩٢ . |
| (٣) المصدر نفسه ص ٣٩٢ . | (٤) الطبقات (٧١/٣)، هذا وصف ابن سعد |
| (٥) دراسات فى عهد النبوة ص ٣٩٢ . | (٦) شذرات الذهب (٤٠/١)، هذا وصف ابن العماد . |
| (٧) شرح صحيح مسلم (١٤٨/١٥ ، ١٤٩) . | (٨) تاريخ الطبرى (٣٢٧/٥) . |
| (٩) دراسات فى عهد النبوة ص ٣٩٤ . | |

- سياسته الإدارية النافذة: (توليته أقاربه، طريقته في التولية).
- اجتهادات خاصة به، أو بمصلحة الأمة (إتمام الصلاة بمنى، جمع القرآن، الزيادة في المسجد).

- معاملته لبعض الصحابة: عمار، أبي ذر، ابن مسعود.

وقد بينت موقف عثمان رضى الله عنه فى كل ما وجه إليه فى كتابى «سيرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان شخصيته وعصره». وقد حدث تزيّد فى إبراز المطاعن على عثمان رضى الله عنه، سواء فى عهده، وما واجهوه بها، وردّه عليها فى حينه، أو ما تُقوّل عليه فيما بعد عند الرواة، والكتّاب، فإنها لم تصح، ولم تصل إلى حدّ أن تكون سبباً فى قتله^(١).

إن المآخذ السابق ذكرها والمدوّنة فى تاريخ الطبرى وغيره من كتب التاريخ، والمروية عن طريق المجاهيل، والإخباريين الضعفاء - خاصة الشيعة - كانت وما تزال بليّة عظمى على الحقائق فى سير الخلفاء والأئمّة، خاصة فى مراحل الاضطرابات والفتن، وقد كان -مع الأسف- لسيرة عثمان أمير المؤمنين رضى الله عنه من ذلك الحظّ الوافر، فرواية الحوادث ووضع الأباطيل على النهج الملتوى بعض ما نال تلك السيرة النيرة، من تحريف المنحرفين، وتشويه الغالين، بغية التآليب عليه، أو التشهير به، وقد أدرك عثمان رضى الله عنه بنفسه ذلك عندما كتب إلى أمراءه: أمّا بعد، فإن الرعيّة طعنت فى الانتشار ونزعت إلى الشرّ، أعداها على ذلك ثلاث: دنيا مؤثرة، وأهواء متسرّعة، وضغائن محمولة^(٢)، وقال ابن العربى على تلك المآخذ: قالوا متعدّين متعلّقين برواية كذّابين: جاء عثمان فى ولايته بمظالم، ومناكير، ... هذا كله باطل سنداً ومتناً^(٣).

م- استخدام الأساليب والوسائل المهيّجة للنّاس: وأهم هذه الأساليب: إشاعة الأراجيف، حيث تردّدت كلمة الإشاعة، والإذاعة كثيراً، والتّحريض، والمناظرة، والمجادلة للخليفة أمام النّاس، والطّعن على الولاة، واستخدام تزوير الكتب، واختلاقها على لسان الصحابة رضى الله عنهم، كعائشة، وعلى، وطلحة، والزبير، والإشاعة بأن على بن أبى طالب رضى الله عنه الأحق بالخلافة، وأنّه الوصى بعد رسول الله ﷺ، وتنظيم فرق فى كل من البصرة، والكوفة، ومصر، أربع فرق من كلّ مصر تّما يدل على التدبير المسبق، وأوهموا أهل المدينة

(٢) التمهيد والبيان ص ٦٤ . .

(١) دراسات فى عهد النبوة، والخلافة الراشدة ص ٤٠٠ .

(٣) العواصم من القواصم ص ٦١ - ٦٣ .

بأنهم ما جاءوا إلا بدعوة الصحابة، وصعدوا الأحداث، حتى وصل الأمر إلى القتل^(١)، وإلى جوار هذه الوسائل استخدموا مجموعة من الشعارات منها: التكبير، ومنها: أن جهادهم هذا ضد المظالم، ومنها: أنهم لا يقومون إلا بالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ومنها: المطالبة باستبدال الولاة، وعزلهم، ثم تطورت المطالبة إلى خلع عثمان، إلى أن تمادوا في جرأتهم وطالبوا، بل سارعوا إلى قتل الخليفة، خاصة حينما وصلهم الخبر بأن أهل الأمصار قادمون لنصرة الخليفة، فزادهم حماسهم المحموم لتضييق الخناق على الخليفة، والشوق إلى قتله بأي وسيلة^(٢).

ن- دور عبد الله بن سبأ في تحريك الفتنة: في السنوات الأخيرة من خلافة عثمان رضى الله عنه بدت في الأفق سمات الاضطراب في المجتمع الإسلامي نتيجة عوامل التغير التي ذكرناها، وأخذ بعض اليهود يتحينون فرصة الظهور مستغلين عوامل الفتنة، ومتظاهرين بالإسلام، واستعمال التقية، ومن هؤلاء: عبد الله بن سبأ الملقب بابن السوداء، وإذا كان ابن سبأ لا يجوز التحويل في شأنه كما فعل بعض المغالين في تضخيم دوره في الفتنة^(٣)، فإنه كذلك لا يجوز التشكيك فيه، أو الاستهانة بالدور الذي لعبه في أحداث الفتنة، كعامل من عواملها، على أنه أبرزها، وأخطرها، إذ إن هناك أجواء للفتنة مهدت له، وعوامل أخرى ساعدته، وغاية ما جاء به ابن سبأ آراء، ومعتقدات ادّعاها، واخترعها من قبل نفسه، وافتعلها من يهوديته الحاقدة، وجعل يروجها لغاية ينشدها، وغرض يستهدفه، وهو الدس في المجتمع الإسلامي بغية النيل من وحدته، وإذكاء نار الفتنة، وغرس بذور الشقاق بين أفرادها، فكان ذلك من جملة العوامل التي أدت إلى قتل أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه، وتفرق الأمة شيعاً وأحزاباً^(٤). وخلاصة ما جاء به أن أتى بمقدمات صادقة، وبنى عليها مبادئ فاسدة راحت لدى السذج، والغلاة، وأصحاب الأهواء من الناس، وقد سلك في ذلك مسالك ملتوية لبس فيها على من حوله، حتى اجتمعوا عليه، فطرق باب القرآن بتأوله على زعمه الفاسد، حيث قال: لَعَجِبُ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ عِيسَى يَرْجِعُ، وَيَكْذِبُ بِأَن مُحَمَّدًا يَرْجِعُ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥] فمحمد أحق بالرجوع من عيسى^(٥)، كما سلك طريق القياس الفاسد من ادعاء إثبات الوصية لعلي رضى الله عنه بقوله: إِنَّهُ كَانَ أَلْفَ نَبِيٍّ، وَلِكُلِّ نَبِيٍّ وَصِيٌّ، وَكَانَ عَلِيُّ وَصِيِّ

(١) دراسات في عهد النبوة ص ٤٠١ .

(٢) المصدر نفسه ص ٤٠٢ .

(٣) مثال سعيد الأفغانى في كتابه: عائشة والسياسة .

(٤) تحقيق مواقف الصحابة (١/٣٢٧) .

(٥) تاريخ الطبرى (٥/٢٤٧) .

محمد، ثم قال: محمد خاتم الأنبياء، وعلى خاتم الأوصياء، وحينما استقر الأمر في نفوس أتباعه انتقل إلى هدفه المرسوم، وهو خروج الناس على الخليفة عثمان بن عفان رضى الله عنه، فصادف ذلك هوى في نفوس بعض القوم، حيث قال لهم: من أظلم ممن لم يُجزِ وصية رسول الله ﷺ ووثب على وصي رسول الله ﷺ وتناول أمر الأمة، ثم قال لهم بعد ذلك: إن عثمان أخذها بغير حق، وهذا وصي رسول الله ﷺ فانهضوا في هذا الأمر، فحرّكوه، وابدأوا بالطعن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، تستميلوا الناس، وادعوهم إلى هذا الأمر^(١)، وبثّ دعائه، وكاتب من كان استفسد في الأمصار وكاتبوه، ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم، وأظهروا الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وجعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها في عيوب ولائهم، ويكاتبهم إخوانهم بمثل ذلك، ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يضعون، فيقرأه أولئك في أمصارهم، وهؤلاء في أمصارهم، حتى تناولوا بذلك المدينة، وأوسعوا الأرض إذاعة، وهم يريدون غير ما يظهرون، ويسرون غير ما يبدون، فيقول أهل كل مصر: إنا لفي عافية مما ابتلى به هؤلاء، إلا أهل المدينة فإنّهم جاءهم ذلك عن جميع الأمصار، فقالوا: إنا لفي عافية مما فيه الناس^(٢)، ويظهر من هذا النصّ الأسلوب الذي تبعه ابن سبأ، فهو أراد أن يوقع في أعين الناس بين اثنين من الصحابة، حيث جعل أحدهما مهضوم الحق وهو على، وجعل الثاني مغتصباً وهو عثمان، ثم حاول بعد ذلك أن يحرك الناس -خاصة في الكوفة- على أمرائهم باسم الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، فجعل هؤلاء يشورون لأصغر الحوادث على ولائهم، علماً بأنّه ركّز في جملته هذه على الأعراب الذين وجد فيهم مادة ملائمة لتنفيذ خطته، فالقراء منهم استهواهم عن طريق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأصحاب المطامع منهم هيج أنفسهم، بالشائعات المغرضة المفتراة على عثمان، مثل تحيزه لأقاربه، وإغداق الأموال من بيت مال المسلمين عليهم، وأنّه حمى الحمى لنفسه، إلى غير ذلك من التهم والمطامع التي حرك بها نفوس الغوغاء ضدّ عثمان رضى الله عنه، ثمّ إنه أخذ يحض أتباعه على إرسال الكتب بأخبار سيئة مصطنعة عن مصرهم إلى بقية الأمصار، وهكذا يتخيل الناس في جميع الأمصار أنّ الحال بلغ من السوء ما لا مزيد عليه، والمستفيد من هذه الحال هم السبئية، لأنّ تصديق ذلك من الناس يفيدهم في إشعال شرارة الفتنة داخل المجتمع الإسلامي^(٣)، هذا، وقد شعر عثمان رضى الله عنه بأن شيئاً ما يحاك في

(١) تاريخ الطبرى (٣٤٨/٥).

(٢) المصدر السابق نفسه (٣٤٨/٥).

(٣) الدولة الأموية، يوسف العثري ص ٦٨، تحقيق مواقف الصحابة (١/٢٣٠).

الأمصار، وأن الأمة تمخض بشرًّا، فقال: والله إن رحي الفتنة لدائرة، فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها^(١)، على أن المكان الذي رتع فيه ابن سبأ هو مصر، وهناك أخذ ينظم حملته ضد عثمان رضى الله عنه، ويحثُّ على التوجُّه إلى المدينة لإثارة الفتنة بدعوى أن عثمان أخذ الخلافة بغير حقٍّ، ووثب على وصي رسول الله، يقصد علياً^(٢)، وقد غشهم بكتب ادعى أنها وردت من كبار الصحابة حتى إذا أتى هؤلاء الأعراب المدينة المنورة واجتمعوا بالصحابة لم يجدوا منهم تشجيعاً، تبرأوا مما نسب إليهم من رسائل تؤلب الناس على عثمان^(٣)، ووجدوا عثمان مقدراً للحقوق، بل وناظرهم فيما نسبوا إليه، وردَّ عليهم افتراءهم، وفسر لهم صدق أعماله حتى قال أحد هؤلاء الأعراب وهو مالك بن الأشتر النخعي: لعله مكر به وبكم^(٤)، ويعتبر الذهبي أن عبد الله بن سبأ هو المهيِّج للفتنة بمصر، وبأذر بذور الشقاق والنقمة على الولاية ثم الإمام - عثمان - فيها^(٥)، ولم يكن ابن سبأ وحده وإنما كان عمله ضمن شبكة من المتآمرين، وأخطبوط من أساليب الخداع، والاحتيال، والمكر، وتجنيد الأعراب، والقراء وغيرهم، ويروى ابن كثير أن من أسباب تألب الأحزاب على عثمان ظهور ابن سبأ، وذهابه إلى مصر، وإذاعته بين الناس كلاماً اخترعه من عند نفسه، فافتتن به بشر كثير من أهل مصر^(٦).

إنَّ المشاهير من المؤرِّخين والعلماء من سلف الأمة وخلفها يتفقون على أن ابن سبأ ظهر بين المسلمين بعقائد، وأفكار، وخطط سبئية، ليلفت المسلمين عن دينهم، وطاعة إمامهم، ويوقع بينهم الفرقة، والخلاف، فاجتمع إليه من غوغاء الناس ما تكونت به الطائفة السبئية المعروفة التي كانت عاملاً من عوامل الفتنة المنتهية بمقتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه، والذي يظهر من خطط السبئية أنها كانت أكثر تنظيماً، إذ كانت بارعة في توجيه دعايتها، ونشر أفكارها، لامتلاكها ناصية الدعاية، والتأثير بين الغوغاء والرُّعاع من الناس، كما كانت نشيطة في تكوين فروع لها سواء في البصرة، أم الكوفة، أم مصر، مستغلة العصبية القبليَّة ومتمكنة من إثارة مكامن التُّذمر عند الأعراب، والعبيد، والموالي، عارفة بالمواضع الحساسة في حياتهم، وبما يريدون^(٧).

(١) تاريخ الطبرى (٣٥٠ / ٥) .

(٢) تحقيق مواقف الصحابة (٣٣٠ / ١) تاريخ الطبرى (٣٤٨ / ٥) .

(٣) المصدران السابقان (٣٣٠ / ١) ، (٣٦٥ / ٥) على الترتيب .

(٤) تحقيق مواقف الصحابة (٣٣١ / ١) . (٥) المصدر نفسه (٣٣٨ / ١) .

(٦) البداية والنهاية (١٦٧ / ٧ ، ١٦٨) . (٧) تحقيق مواقف الصحابة (٣٣٩ / ١) .

موقف معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه فى الفتنة:

فى يوم من أيام سنة ثلاث وثلاثين جلس والى الكوفة سعيد بن العاص فى مجلسه العام، وحوله عامة الناس، وكانوا يتحدثون، ويتناقشون فيما بينهم، فتسلل الخوارج من السبئين إلى المجلس، وعملوا على إفساده، وعلى إشعال نار الفتنة، وجرى كلام وحوار فى المجلس بين سعيد بن العاص، وأحد الحضور، وهو خنيس بن حبيش الأسدى، واختلفا على أمر، وكان سبعة من الخوارج، أصحاب الفتنة جالسين، منهم: جندب الأزدى، الذى قتل ابنه السارق بسبب تورطه فى قضية قتل، ومنهم الأشتر النخعى، وابن الكواء، وصعصعة بن صحوان، فاستغل أصحاب الفتنة المناسبة، وقاموا بضرب خنيس الأسدى فى المجلس، ولما قام أبوه يساعده، وينقذه، ضربه، وحاول سعيد منعهم من الضرب، فلم يمتنعوا، وأغمى على الرجل وابنه من شدة الضرب، وجاء بنو أسد للأخذ بثأر آبائهم، وكادت الحرب تقع بين الفريقين، ولكن سعيداً تمكن من إصلاح الأمر^(١)، ولما علم عثمان بالحادثة، طلب من سعيد بن العاص أن يعالج الموضوع بحكمة، وأن يضيق على الفتنة ما استطاع، وذهب الخوارج المفتونون إلى بيوتهم، وصاروا ينشرون الشائعات، ويذيعون الافتراءات والأكاذيب ضد سعيد والى الكوفة، وضد عثمان، وضد أهل الكوفة، ووجوهها، فاستاء أهل الكوفة منهم، وطلبوا من سعيد أن يعاقبهم، فقال له سعيد: إن عثمان قد نهانى عن ذلك، فإذا أردتم ذلك، فأخبروه. وكتب أشرف أهل الكوفة وصلاحاؤهم إلى عثمان بشأن هؤلاء النفر، وطلبوا منه إخراجهم من الكوفة، ونفيهم عنها، فهم مفسدون مخربون فيها، فأمر عثمان واليه سعيد بن العاص بإخراجهم من الكوفة، وكانوا بضعة عشر رجلاً، وأرسلهم سعيد إلى معاوية فى الشام بأمر عثمان، وكتب عثمان إلى معاوية بشأن هؤلاء، فقال له: إن أهل الكوفة قد أخرجوا إليك نفراً خلقوا للفتنة. فرغهم، وأخفهم، وأدبهم، وأقم عليهم، فإن آنت منهم رشداً، فاقبل منهم^(٢). ومن الذين تم نفيهم إلى الشام، الأشتر النخعى، وجندب الأزدى، وصعصعة بن صوحان، وكميل بن زياد، وعمير بن ضابئ، وابن الكواء^(٣)، ولما قدموا على معاوية رحب بهم، وأحسن ضيافتهم، وأجرى عليهم -بأمر عثمان- ما كان يُجرى عليهم بالعراق، وجعل لا يزال يتغذى، ويتعشى معهم، فقال لهم يوماً: إنكم قوم من العرب لكم أسنان، وألسنة، وقد أدركتم بالإسلام شرقاً، وغلبتم الأمم، وحويتم مراتبهم، وموارثهم، وقد بلغنى أنكم

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٣٢٣/٥)، (٣٢٤/٥) على الترتيب.

(٣) الخلفاء الراشدون ص ١٣١.

نقمتم قريشاً وإن قريشاً، لو لم تكن، لعدتم أذلة كما كتتم^(١). كان عثمان رضى الله عنه يدرك أن معاوية للمعضلة، فله من فصاحته وبلاغته، وله من حلمه، وصبره، وله من ذكائه، ودهائه ما يواجه به الفتن، ومن أجل ذلك ما إن تقع المعضلة حتى يرسلها لابن أبي سفيان كي يحلها، وفعلاً بذل معاوية رضى الله عنه ما يوسع من أجل إقناع هؤلاء النفر؛ أكرمهم أولاً، وخالطهم، وجالسهم، وعرف سرائرهم من خلال هذه المجالسة قبل أن يحكم عليهم بما نُقل عنهم، وبعد أن أزال الوحشة عنهم، وأزال الكلفة بينه وبينهم، لاحظ أن النعرة القبلية هي التي تحركهم، وأن شهوة الحكم والسلطة هي التي تثيرهم، فكان لا بد أن يلج عليهم من زاويتين اثنتين:

الأولى: أثر الإسلام في عزة العرب.

الثانية: دور قريش في نشر الإسلام وتحمل أعبائه؛ فإن كان للإسلام أثر في تكوينهم، فلا بد أن يرعوا لهذا الحديث، بعد هذا وضع أمامهم صورة لوضع العرب، وقد انقلبوا بالإسلام أمة واحدة تخضع لإمام واحد وودعوا حياة الفوضى، وسفك الدماء، والقبلية المنتنة^(٢)، ويتابع معاوية حديثه معهم، فيقول: إن أئمتكم لكم إلى اليوم جنة^(٣)، فلا تشذوا عن جنتكم، وإن أئمتكم اليوم يصبرون لكم على الجور، ويحتملون منكم المؤونة، والله لتنتهن أو ليتلينكم الله بمن يسومكم، ثم لا يحمدكم على الصبر، ثم تكونون شركاءهم فيما جررتم على الرعية في حياتكم، وبعد موتكم. فقال رجل من القوم: أما ما ذكرت من قريش، فإنها لم تكن أكثر العرب، ولا أمنعها في الجاهلية، فتخوفنا، وأما ما ذكرت من الجنة، فإن الجنة إذا احترقت خلص إلينا. فقال معاوية: عرفتمكم الآن، علمت أن الذى أغراكم على هذا قلة العقول، وأنت خطيب القوم، ولا أرى لك عقلاً. أعظم عليك أمر الإسلام، وأذكرك به، وتذكرنى الجاهلية؟ وقد وعظتك وتزعم لما يُجنك أنه يخرق، ولا ينسب ما يخرق إلى الجنة، أخزى الله أقواماً أعظموا أمركم، ورفعوا إلى خليفتمكم^(٤). وعرف معاوية أن الإشارة العابرة لن تقنعهم، ولا بد من شرح مسهب لواقع قريش أولاً، فقال: افقهوا - ولا أظنكم تفقهون - أن قريشاً لم تعز في جاهلية ولا في إسلام إلا بالله - عز وجل - لم تكن أكثر العرب، ولا أشدهم، ولكنهم كانوا أكرمهم أحساباً، وأمحضهم أنساباً، وأعظمهم أخطاراً، وأكملهم مروءة، ولم يمتنعوا في الجاهلية

(١) تاريخ الطبرى (٣٢٤/٥).

(٢) معاوية بن أبى سفيان، لمير الغضبان ص ١٠١.

(٣) جنة: وقاية.

(٤) تاريخ الطبرى (٣٢٤/٥).

والناس يأكل بعضهم بعضاً، إلا بالله الذى لا يُستَدَلُّ من أعزٍّ، ولا يوضع من رفع، هل تعرفون عرباً، أو عجماء، أو سوداء، أو حمراً إلا قد أصابه الدهر فى بلده، وحرمته بدولة، إلا ما كان من قريش، فإنه لم يردهم أحد بكيد إلا جعل الله خدّه الأسفل، حتى أراد الله أن ينقذ من أكرم، وأتبع دينه من هوان الدنيا، وسوء مرد الآخرة، فارتضى لذلك خير خلقه، ثم ارتضى له أصحاباً، فكان خيارهم قريشاً، ثم بنى هذا الملك عليهم، وجعل هذه الخلافة فيهم، ولا يصلح ذلك إلا عليهم، فكان الله يحوطهم وهم على دينه، وقد حاطهم الله فى الجاهلية من الملوك الذين كانوا يدينونكم.. أف لك، ولأصحابك! ولو أن متكلماً غيرك تكلم، ولكنك ابتدأت، فأما أنت يا صعصعة فإن قريتك شر قرى عربية، أنتها نبأ، وأعمقها وادياً، وأعرفها بالشر، وألمها جيراناً، لم يسكنها شريف قط ولا وضع إلا سب بها، وكانت عليه هجنة، ثم كانوا أقبح العرب ألقاباً، وألمها أصهاراً، نزاع^(١) الأمم، وأنتم جيران الخط وفعلة فارس، حتى أصابتكم دعوة النبى ﷺ، ونكبتك دعوته، وأنت نزع شطير^(٢) فى عمان، لم تسكن البحرين، فتشركهم فى دعوة النبى ﷺ، فأنت شر قومك، حتى إذا أبرزك الإسلام، وخلطك بالناس، وحملك على الأمم التى كانت عليك، أقبلت تبغى دين الله عوجاً، وتنزع إلى اللامة، والذلة، ولا يصنع ذلك قريش، ولن يضرهم، ولن يمنعهم من تأدية ما عليهم إن الشيطان عنكم غير غافل، قد عرفكم بالشر من بين أممكم، فأغرى الناس، وهو صارعكم، لقد علم أنه لا يستطيع أن يرد بكم قضاء الله، ولا أمراً أراد الله، ولا تدركون بالشر أمراً إلا فتح الله عليكم شراً منه وأخزى. ثم قام وتركهم فتدامروا، فتقاصرت إليهم أنفسهم^(٣)، وبذلك بذل معاوية كل طاقاته الفكرية، والثقافية، والسياسية، لإقناعهم:

— عرض لهم أولاً أمر قريش فى الجاهلية والإسلام.

— تناول قبائل هؤلاء النفر، ووضعها فى الجاهلية، حيث كانت تعاني سوء المناخ، وثنى المنبت من الناحية الطبيعية، ثم الذلة والتبعية لفارس من الناحية السياسية، إلى أن أكرمها الله بالإسلام فعزت بعد ذلك، وارتقت بعد هوان.

— تناول معاوية رضى الله عنه صعصعة بن صوحان خطيب القوم، وكيف تلكأ عن تلبية نداء الرسالة، وقد دخل قومه بها، ثم عاد وانضم إلى الإسلام، ورفع الإسلام ثانية بعد انحدار.

(٢) الشطير: الغريب.

(١) النزاع: جمع نزع وهو الغريب.

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٣٢٦).

- كشف معاوية رضى الله عنه مخططات صعبة وأصحابه، وكيف ييغون الفتنة، وييغون دين الله عوجاً.

- وإن الشيطان هو وكر هذه الفتنة، ومحرك هذا الشر، وبذلك ربط تاريخ الأمة بالله، ثم الإسلام، والعقيدة، ثم كشف عن زيف هؤلاء النفر، وفضحهم عن آخرهم، وأبان عن مخططاتهم، وصلتها بدعوى الجاهلية^(١).

٥ - جلسة أخرى:

ثم أتاهم القابلة فتحدث عنهم طويلاً، ثم قال: أيها القوم، ردُّوا على خيراء، أو اسكتوا، وتفكروا، وانظروا فيما ينفعكم، وينفع أهليكم، وينفع عشائركم، وينفع جماعة المسلمين، فاطلبوه، تعيشوا، ونعش بكم. قال. صعبة: لست بأهل لذلك، ولا كرامة لك أن تطاع في معصية الله. فقال معاوية: أوليس ما ابتدأتكم به أن أمرتكم بتقوى الله، وطاعته، وطاعة نبيه ﷺ، وأن تعتصموا بحبله جميعاً، ولا تفرقوا؟ قالوا: بل أمرت بالفرقة، وخلاف ما جاء به النبي ﷺ! قال: إننى آمركم الآن، إن كنت فعلت، فأتوب إلى الله، وأمركم بتقواه، وطاعته، وطاعة نبيه ﷺ، ولزوم الجماعة، وكراهة الفرقة، وأن توقروا أئمتكم، وتدلوهم على كلِّ حسن ما قدرتم، وتعظوهم في لينٍ ولطف في شيء إن كان معهم، قال صعبة: فإننا نأمرك أن تعتزل عملك فإن من المسلمين من هو أحق به منك. قال معاوية: من هو؟ قالوا: من كان أبوه أحسن قدماً من أهلك، وهو بنفسه أحسن قدماً منك في الإسلام، قال معاوية: والله إن لى في الإسلام قدماً، ولغيرى كان أحسن قدماً منى، ولكنه ليس في زمانى أحدٌ أقوى على ما أنا فيه منى، ولقد رأى ذلك عمر بن الخطاب، فلو كان غيرى أقوى منى، لم يكن لى عند عمر هوادة، ولا لغيرى، ولم أحدث من الحدث ما ينبغى لى أن أعتزل عملى، ولو رأى ذلك أمير المؤمنين، وجماعة المسلمين، لكتب بخط يده، فاعتزلت عمله، ولو قضى الله أن يفعل ذلك، لرجوت أن يعزم له على ذلك إلا هو خير. فمهلاً فإن في ذلك وأشباهه ما يتمنى الشيطان، ويأمر، ولعمري لو كانت الأمور تُقضى على رأيكم، وأمانيتكم ما استقامت الأمور لأهل الإسلام يوماً ولا ليلة، ولكن الله يقضيها، ويدبرها وهو بالغ أمره، فعاودوا الخير، وقولوه. قالوا: لست لذلك أهلاً. قال معاوية: أما والله إن لله سطوات، ونقَمات، وإننى لخائف عليكم أن تتابعوا في مطاوعة الشيطان حتى تُحلَّكم مطاوعة الشيطان، ومعصية الرحمن دار الهوان من

(١) معاوية بن أبى سفيان، للغضبان ص ١١١.

نقم الله في عاجل الأمر، والخزى الدائم في الآجل. فوثبوا عليه، فأخذوا بلحيته، ورأسه، فقال: مه! إن هذه ليست بأرض الكوفة، والله لو رأى أهل الشام ما صنعتم بي وأنا إمامهم ما ملكت أن أنهاهم عنكم حتى يقتلوكم، فلعمري إن صنيعكم ليسبه بعضه بعضاً، ثم قام من عندهم، فقال: والله لا أدخل عليكم مدخلاً ما بقيت^(١). هذه المحاولة الأخيرة التي بذل فيها معاوية أمير الشام كل جهده واستعمل حلمه، وثقافته، وأعصابه كي يثيهم عن الفتنة، إنّه يدعوهم إلى تقوى الله، وطاعته، والاستمسك بالجماعة، والابتعاد عن الفرقة، وإذ بهم يرفعون عقيرتهم قائلين: ليس لك أن تطاع في معصية الله^(٢). وبحلمه الكبير، وصدوره الواسع، عاد فذكرهم بأنّه لا يأمرهم إلا بطاعة الله، وعلى حدّ زعمهم، فهو يتوب من المعصية، إن وقعت، ثم يعود لدعوتهم إلى الطاعة، والجماعة، والابتعاد عن تفريق كلمة الأمة، ولو كان الوعظ يجدى معهم، لأمكن أن تتأثر قلوبهم لهذه المعاملة، وهذا اللطف، وهذا يوجههم إلى أن يستعملوا الأسلوب الهادئ في العظة، واللين في النصيح، فوجدنا المال رحباً أن يكشفوا في مكنون قلوبهم. فقالوا: فإننا نأمرك أن تعزل عملك، فإن في المسلمين من هو أحقُّ به منك، وانتبه معاوية انتباهاً مفاجئاً إلى ما يكتنون، فأحبّ أن يتعرف جانباً غامضاً عليه لعل في هذا التعرف ما يوصله إلى من يحركهم، ويبث في ذهنهم الأراجيف المغرضة، ولكنهم أخفوا ما يكتنون واكتفوا بالإشارة إلى أنهم يحبون أن يدع العمل لمن هو أفضل منه، ولئن أبوه أفضل من أبيه، ثم تحلّم عليهم أكثر فأكثر، رغم الأسلوب الفجّ الذي سلكوه معه، وهم يأمرونه بأن يعزل العمل. وهنا نجد لمعاوية جواباً مستفيضاً عن وجهة نظره في الحكم، والإمارة، والقيادة، وقد لخص معاوية إجابته في ست نقاط أساسية ومهمة:

- هي أن له قدماً، وسابقة في الإسلام، فهو حامى ثغر الشام منذ وفاة أخيه يزيد بن أبي سفيان رضى الله عنهما.

- إن هناك في المسلمين من هو أفضل منه، وأكرم، وأحسن سابقة، وأكثر بلاءً، وهو يرى أنه أقوى من يحمى هذا الثغر الإسلامي العظيم - الشام - فبمَنْد أن تولاه تمكن من ضبطه، وسياسته، وفهم نفسيات أهله حتى أحبّوه.

- إن الميزان الحساس، والمعيّار الدقيق الذي يقيّم الولاة هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه، الذي لا تأخذه في الله لومة لائم، فلو وجد من معاوية شططاً، أو انحرافاً، لما عمل

(٢) المصدر نفسه (٥/ ٣٣٠).

(١) تاريخ الطبرى (٥/ ٣٣٠ ، ٣٣١).

له طيلة خلافته، كما ولاه من قبل رسول الله ﷺ على بعض عمله، واستخدمه كاتباً بين يديه، وولاه أبو بكر الصديق من بعده، ولم يطعن في كفاءته أحد.

- إنَّ اعتزال العمل يجب أن يستند لأسباب موجبة للاعتزال، فما هي الحجَّة التي يقدِّمها دعاة الفتنة، ليتمَّ الاعتزال على أساسها؟

- إنَّ الذي يقرِّر العزل عن العمل، أو البقاء في الإمارة، ليس هؤلاء الأعداء، إنَّ ذلك من حقِّ أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه، وهو الذى له الحقُّ في تعيين الولاة، وعزلهم.

- إنَّ أمير المؤمنين عثمان يوم يقرِّر عزل معاوية، فهو واثق أنَّ أمره خير كَلِّه، ولا غضاضة في ذلك؛ فهو أمير مأمور، وهو أمر خليفة المسلمين^(١). كان ختام الجلسة مؤسفاً أشدَّ الأسف، مؤلماً أشدَّ الألم، لقد حذَّره نعمة الله، وغضبه، وحذَّره الانقياد إلى أهوائهم وغرورهم، فماذا كان منهم مقابل ذلك؟ وثبوا عليه وأخذوا برأسه ولحيته، وعندئذ زجرهم، وقمعهم، ووجَّه لهم كلاماً قاسياً مبطناً بالتهديد، وعرف أنَّ هؤلاء يستحيل أن ينصاعوا للحقِّ، فلا بدَّ من إبلاغ أمرهم لأمر المؤمنين عثمان رضى الله عنه، وكشف هويَّاتهم، وخطرهم، ليرى فيهم أمير المؤمنين رأياً آخر^(٢).

- كتاب معاوية إلى عثمان رضى الله عنهما بشأن أهل الفتنة من الكوفة:

كتب معاوية إلى عثمان رضى الله عنهما قائلاً: بسم الله الرحمن الرحيم، لعبد الله عثمان أمير المؤمنين من معاوية بن أبي سفيان، أما بعد يا أمير المؤمنين، فإنك بعثت إلى أقواماً يتكلمون بالسنة الشياطين وما يُملون عليهم، ويأتون النَّاس - زعموا - من قبل القرآن فيشبهون على النَّاس، وليس كل النَّاس يعلم ما يريدون، وإنما يريدون فرقة ويقربون فتنة، قد أثقلهم الإسلام وأضجرهم، وتمكنت رُقَى الشيطان من قلوبهم، فقد أفسدوا كثيراً من النَّاس ممن كانوا بين ظهرائهم من أهل الكوفة، ولست آمن إن أقاموا وسط أهل الشام أن يغروهم بسحرهم وفجورهم، فارددهم إلى مصرهم، فلتكن دارهم في مصرهم الذى نجا فيه نفاقهم^(٣). فكتب عثمان إلى سعيد بن العاص بالكوفة، فردَّهم إليه، فلم يكونوا إلا أطلق السنة منهم حين رجعوا، وكتب سعيد إلى عثمان يضحجَّ منهم، فكتب عثمان إلى سعيد أن سيرهم إلى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد، وكان أميراً على حمص^(٤)، فلما

(١) معاوية بن أبي سفيان، صحابي كبير، وملك مجاهد ص ١١٤ - ١١٧.

(٢) معاوية بن أبي سفيان، للغضبان ص ١١٧، ١١٨.

(٣)، (٤) تاريخ الطبرى (٣٣١/٥).

وصلوا إلى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد، استدعاهم، وكلّمهم كلاماً شديداً، وكان ممّا قاله لهم: يا آله الشيطان، لا مرحباً بكم، ولا أهلاً، لقد رجع الشيطان محسوراً خائباً، وأنتم ما زلتم نشيطين في الباطل، خسر الله عبد الرحمن إن لم يؤدّ بكم ويخزركم! يا معشر من لا أدري من أنتم: أعرب، أم عجم؟ لن تقولوا لي كما كنتم تقولون لسعيد ومعاوية، أنا ابن خالد بن الوليد، أنا ابن من قد عجمته العاجمات، أنا ابن فاقى الردة، والله لأذلنكم! وأقامهم عبد الرحمن بن خالد عنده شهراً كاملاً، وعاملهم بمتهى الحزم، والشدة، ولم يكن معهم كما لان سعيد ومعاوية، وكان إذا مشى مشوا معه، وإذا ركب ركبوا معه، وإذا غزا غزوا معه، وكان لا يدع مناسبة إلا ويدلهم فيها، وكان إذا قابل زعيمهم صعصعة بن صوحان يقول له: يا بن الخطيئة! هل تعلم أن من لم يصلحه الخير أصلحه الشر، وأن من لم يصلحه اللين أصلحته الشدة؟ وكان يقول لهم: لماذا لا تردون على، كما كنتم تردون على سعيد في الكوفة، وعلى معاوية بالشام؟ لماذا لا تخاطبونني، كما كنتم تخاطبونهما؟ ونفع معهم أسلوب عبد الرحمن بن خالد، وأخرسهم حزمه، وشدته، وقسوته، وأظهروا له التوبة والندم، وقالوا له: نتوب إلى الله، ونستغفره، أقلنا أقالك الله، وسامحنا سامحك الله. بقى القوم في الجزيرة عند عبد الرحمن بن خالد، وأرسل عبد الرحمن أحد زعمائهم وهو الأشتر النخعي إلى عثمان ليخبره بتوبتهم، وصلاحهم، وتراجعهم عما كانوا عليه من الفتنة، فقال عثمان للأشتر: احلل أنت ومن معك حيث شئتم، فقد عفوت عنكم. قال الأشتر: نريد أن نبقى عند عبد الرحمن في الجزيرة مدة، أظهروا فيها التوبة، والاستقامة والصّلاح^(١)، وسكت أصحاب الفتنة في الكوفة إلى حين، وكان هذا في شهور سنة ثلاث وثلاثين، بعدما تمّ نفي رءوس الفتنة إلى معاوية في الشام، ثمّ إلى عبد الرحمن بن خالد، فرأى أصحاب الفتنة في الكوفة أن المصلحة تقتضى أن يسكتوا إلى حين^(٢). إلا أن بقية دعاة الفتنة كانوا يشتغلون في البصرة، ومصر، وغيرهما، وفي سنة أربع وثلاثين - السنة الحادية عشرة من خلافة عثمان - أحكم عبد الله بن سبأ خطته، ورسم مؤامراته، ورتب مع جماعته السبئيين الخروج على الخليفة، وولاته، فقد اتّصل ابن سبأ اليهودي من وكر مؤامراته في مصر بالشياطين من حزبه في البصرة، والكوفة، والمدينة، واتفق معهم على تفاصيل الخروج، وكاتبهم، وكاتبوه، وراسلهم، وراسلوه، وكان ممن كاتبهم، وراسلهم السبئيون في الكوفة، وقد كانوا بضعة عشر رجلاً منهم منفيين في الشام، ثمّ في الجزيرة عند عبد الرحمن بن خالد بن الوليد،

(١) تاريخ الطبرى (٣٢٧/٥).

(٢) الخلفاء الراشدون، للخالدي ص ١٣٤.

وبعد نفى أولئك الخارجين، كان زعيم السبئيين الحاقدين في الكوفة يزيد بن قيس^(١). وقد نخلت الكوفة في سنة أربع وثلاثين من وجوهها، وأشرفها، لأنهم توجهوا للجهاد في سبيل الله، ولم يبق إلا الرعاع، والغوغاء الذين أثر فيهم السبئون والمنحرفون، وشحنوهم بأفكارهم الخبيثة، وهيجوهم ضد والي عثمان على الكوفة سعيد بن العاص رضى الله عنه^(٢)، واستطاع القعقاع بن عمرو التميمي أمير الحرب بالكوفة أن يقضى على التحرك الأول بقيادة يزيد بن قيس، ولما رأى يزيد شدة القعقاع وبصيرته، لم يجاهره بهدفهم وخطتهم في الخروج على الخليفة عثمان وخلعه، وأظهر له كل ما يريده هو وجماعته عزل الوالي سعيد بن العاص، والمطالبة بوال آخر مكانه، فاستجيب لطلبهم، ولذلك أطلق القعقاع سراح الجماعة، لما سمع كلام يزيد، ثم قال ليزيد: لا تجلس لهذا الهدف في المسجد، ولا يجتمع عليك أحد، واجلس في بيتك واطلب ما تريد من الخليفة، وسيحقق لك ذلك بإذن الله^(٣)، واستمر يزيد بن قيس في إشعال الفتنة، واضطر إلى تعديل خطته في الخروج، وبعد كيد ومكر وتدبير من أتباع السبئيين، قرّر الغوغاء والرّعاع بقيادة يزيد بن قيس منع سعيد بن العاص من دخول الكوفة، وكان سعيد بالمدينة^(٤).

ولما خرج السبئون، والغوغاء طلباً للفتنة والتمرد، وإحداث القلاقل، بقى في المسجد وجوه المسلمين، وأشرفهم، وحلماؤهم، فصعد المنبر نائب الوالي عمرو بن حريث وطالب المسلمين بالأخوة، والوحدة، ونهاهم عن التفرق، والاختلاف، والفتنة، والخروج، ودعاهم إلى عدم الاستجابة للخارجين والمتمردين^(٥)، قال القعقاع بن عمرو التميمي: أترد السيل عن عبابه، فاردد الفرات عن أدراجه، هيهات! لا والله لا تُسكن الغوغاء إلا المشرفية^(٦)، ويوشك أن تنتضى، ثم يعجون عجيج العتدان^(٧)، ويتمنون ما هم فيه، فلا يردهم عليهم أبداً، فاصبر. فقال: أصبر، وتحول إلى منزله^(٨). واستطاع أهل الفتنة أن يمنعوا سعيد بن العاص من دخول الكوفة ورجع إلى المدينة، وكان من رأيه أن من الحكمة عدم مواجهتهم، وعدم تأجيج نار الفتنة، بل محاولة إخمادها، أو تأجيل اشتعالها على الأقل، وبعد رجوعه إلى المدينة أخبر سعيد عثمان بما حدث. قال له عثمان: ماذا يريدون؟

(١)، (٢) الخلفاء الراشدون، للخالدي ص ١٣٥.

(٣) تاريخ الطبري (٣٣٧/٥).

(٤) المصدر نفسه (٣٣٨/٥).

(٥) الخلفاء الراشدون، للخالدي ص ١٣٩.

(٦) نوع من السيوف.

(٧) تنتضى: تخرج السيف من غمده. العتدان: قيل الحولي من أولاد الماعز.

(٨) تاريخ الطبري (٣٣٨/٥).

هل خلعوا يداً من طاعة؟ وهل خرجوا على الخليفة؟ وأعلنوا عدم طاعتهم له؟ قال له سعيد: لا، لقد أظهروا أنهم لا يريدونني والياً عليهم، ويريدون والياً آخر مكانى. قال له عثمان: من يريدون والياً؟ قال سعيد بن العاص: يريدون أبا موسى الأشعري، قال عثمان: قد عينا، وأثبتنا أبا موسى والياً عليهم، والله لن نجعل لأحد عذراً ولن نترك لأحد حجة، ولنصبرنَّ عليهم كما هو مطلوب منا، حتى نعرف حقيقة ما يريدون، وكتب عثمان إلى أبي موسى بتعيينه والياً على الكوفة^(١)، وكان أبو موسى رضى الله عنه يقوم بتهدئة الأمور، وينهى الناس عن العصيان. وقال لهم: أيها الناس، لا تخرجوا في هذه المخالفة، ولا تعودوا لمثل هذا العصيان، والزموا جماعتكم، والطاعة، وإياكم والعجلة، اصبروا، فكأنكم بأمير^(٢). فقالوا: فصل بنا، قال: لا، إلا على السمع والطاعة لعثمان^(٣) بن عفان قالوا: على السمع والطاعة لعثمان. وما كانوا صادقين في ذلك، لكنهم كانوا يخفون أهدافهم الحقيقية عن الآخرين وكان أبو موسى يصلى بالناس إلى أن جاءه كتاب عثمان بتعيينه والياً على الكوفة، وكتب عثمان بن عفان إلى الخارجين من أهل الكوفة: أما بعد، فقد أمرت عليكم من اخترتم، وأعفيتكم من سعيد، والله لأفرشنَّ لكم عرضى، ولأبذلنَّ لكم صبرى، ولأستصلحنكم بجهدى، واسألونى كلَّ ما أحببتُم، ثمَّ لا يعصى الله فيه، فسأعطيه لكم، ولا شيئاً كرهتموه لا يُعصى الله فيه إلا استعفيتُم منه، أنزل فيه عندما أحببتُم، حتَّى لا يكون لكم على حجة. وكتب بمثل ذلك إلى الأمصار^(٤)، رضى الله عن أمير المؤمنين عثمان، ما كان أصلحه وأوسع صدره! وكم ظلمه السبِّيُّون والخارجون الحاقدون، واختلفوا عليه.

- مشورة عثمان لولاة الأمصار ورأى معاوية فى ذلك:

واجه عثمان بن عفان الفتنة بوسائل وأساليب متنوعة، منها: إرسال لجان تفتيش وتحقيق إلى الولايات، ومحاولة معرفة أغراض أهل الفتنة واستطاع أن يخترق صفوفهم، وأقام الحجة على الغوغاء والمتمردين بالحوار والنقاش، والاستجابة لبعض مطالبهم.. وقد فصلت الحديث عن سياسة عثمان فى التعامل مع الفتنة فى كتابى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه. ومن الأساليب التى اتخذها عثمان رضى الله عنه مشورته لولاة الأمصار حيث بعث إلى ولاة الأمصار واستدعاهم على عجل، وكانوا: عبد الله بن عامر، ومعاوية بن أبى

(٢) أى : يأتىكم من قبل أمير المؤمنين عثمان .

(٤) المصدر نفسه (٣٤٣/٥).

(١) تاريخ الطبرى (٣٣٩/٥) .

(٣) تاريخ الطبرى (٣٣٩/٥) .

سفيان، وعبد الله بن سعد، وأدخل معهم في المشورة سعيد بن العاص، وعمرو بن العاص -وهم من الولاة السابقين- وكانت جلسة مغلقة وخطيرة، وقال فيها كل المشاركون رأيهم وكان رأى معاوية: أشير عليك أن تأمر أمراء الأجناد فيكفيك كل رجل منهم ما قبله، وأكفيك أنا أهل الشام^(١)، وبعد أن سمع عثمان من المشاركين اقتراحاتهم قام، فحمد الله، وأثنى عليه، وقال: كل ما أشرتكم به على قد سمعت، ولكل أمر باب يؤتى منه، إن هذا الأمر الذي يخاف على هذه الأمة كائن، وإن بابه الذي يغلق عليه، فيكفكف به اللين، والمؤاتاة والمتابعة، إلا في حدود الله تعالى ذكره، التي لا يستطيع أحد أن ييادى بعبأ أحدها، فإن سدّه شيء فرفق، فذاك والله ليُفتحنّ، وليست لأحد على حجة حق، وقد علم الله أنّي لم آل الناس خيراً، ولا نفسي، والله إنّ رحي الفتنة لدائرة، فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها! كفكفوا الناس، وهبوا لهم حقوقهم، واغفروا لهم، وإذا تعوطيت حقوق الله، فلا تُدهنوا فيها^(٢)، فمنع عثمان رضى الله عنه الولاة من التّكيل بمثیری الشّعب، وحبسهم، أو قتلهم، وقرّر أن يعاملهم بالحسنى واللين^(٣)، وطالب عماله بأن يعودوا إلى أعمالهم، وفق ما أعلنه لهم من أسلوب مواجهة الفتنة التي كان كلٌ بصير يرى أنّها قادمة^(٤)، وقبل أن يتوجه معاوية بن أبى سفيان إلى الشام أتى عثمان وقال له: يا أمير المؤمنين، انطلق معى إلى الشام، قبل أن يهجم عليك من الأمور والأحداث ما لا قبل لك به. قال عثمان: أنا لا أبيع جوار رسول الله ﷺ بشيء، ولو كان فيه قطع خيط عنقى. قال له معاوية: إذن أبعث لك جيشاً من الشام، يقيم فى المدينة، لمواجهة الأخطار المتوقعة، ليدافع عنك، وعن أهل المدينة، قال عثمان: لا، حتى لا أقتر على جيران رسول الله ﷺ الأرزاق، بجند تساكنتهم، ولا أضيق على أهل الهجرة والنصرة. قال له معاوية: يا أمير المؤمنين، والله لتُغتلنّ، أو لتُغزين. قال عثمان: حسبى الله ونعم الوكيل^(٥). ولقد حدث كل ما توقعه معاوية، فجاءت جموع أهل الفتنة لتحاصر عثمان رضى الله عنه وتغتاله فى النهاية. وحسب جاء هؤلاء الثوار من مختلف الأقاليم لم نجد من بينهم جماعة من أهل الشام^(٦). من كل ما سبق نجد أننا أمام وال كبير يشق طريقه بجدارة من بين الولاة إلى ما هو أبعد من الولاية؛ فقد استطاع أن يجعل من إقليم الشام الإقليم المهيأ لقيادة بقية الأقاليم

(٢) تاريخ الطبرى (٣٥١/٥).

(٤) الخلفاء الراشدون، للخالدى ص ١٥١.

(١) الكامل (٢٧٨/٢)، تاريخ الطبرى (٣٥١/٥).

(٣) خلافة عثمان، د. السلمى ص ٧٧.

(٥) تاريخ الطبرى (٣٥٣/٥).

(٦) عبد الله بن سبأ، للعودة ص ١٥٢.

فى الدولة الإسلامية، بما عمق فيه من حسن الطاعة للقيادة، وبما ثبت فيه من دعائم الاستقرار، وقطعه لأسباب الفتنة وعوامل الفرقة فيه. وهذا ما لا نجده فى غيره من الأقاليم^(١).

- مقتل عثمان رضى الله عنه وموقف الصحابة من ذلك:

اشتد الحصار على عثمان رضى الله عنه، حتى منع من أن يحضر للصلاة فى المسجد، وكان صابراً على هذه البلوى التى أصابته كما أمره رسول الله ﷺ بذلك، وكان مع إيمانه القوى بالقضاء والقدر، يحاول أن يجد حلاً لهذه المصيبة، فنراه تارة يخطب الناس عن حرمة دم المسلم، وأنه لا يحل سفكه إلا بحقه، وتارة يتحدث فى الناس ويظهر فضائله وخدماته الجليلة فى الإسلام، ويستشهد على ذلك ببقية العشرة رضوان الله عليهم^(٢)، وكأنه يقول: من هذا عمله وفضله هل من الممكن أن يطمع بالدنيا ويقدمها على الآخرة؟ وهل يعقل أن يخون الأمانة ويعيث بأموال الأمة ودمائها وهو يعرف عاقبة ذلك عند الله وهو الذى تربى على عين النبى ﷺ والذى شهد له وزكاه وكذلك أفاضل الصحابة؟ ومتى؟ بعد ما تجاوز السبعين وقارب الثمانين من عمره.. أهكذا تكون معاملته؟ واشتدت سيطرة المتمردين على المدينة حتى إنهم ليصلون بالناس فى أغلب الأوقات^(٣)، وحينها أدرك الصحابة أن الأمر ليس كما حسبوا، وخشوا من حدوث ما لا تحمد عقباه، وقد بلغهم أن القوم يريدون قتله، فعرضوا عليه أن يدافعوا عنه، ويخرجوا الغوغاء عن المدينة، إلا أنه رفض أن يراق دم بسببه^(٤)، وأرسل كبار الصحابة أبناءهم دون استشارة عثمان رضى الله عنه، ومن هؤلاء الحسن بن على رضى الله عنهما، وعبد الله بن الزبير، فقد كان عثمان يحب الحسن ويكرمه، فعندما وقعت الفتنة وحاصر عثمان رضى الله عنه أقسم على الحسن رضى الله عنه بالرجوع إلى منزله؛ وذلك خشية عليه أن يصاب بمكروه^(٥)، وقد قال عثمان للحسن رضى الله عنهما: ارجع يا ابن أخى حتى يأتى الله بأمره^(٦)، وقد صحت روايات أن الحسن حمل جريحاً من الدار يوم الدار^(٧)، كما جرح غير الحسن، عبد الله بن الزبير،

(١) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٧٦ .

(٢) خلافة على بن أبى طالب ، عبد الحميد على ص ٨٥ .

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/٥١٥) .. (٤) فتنة مقتل عثمان (١/١٦٧)، صحيح الإسناد .

(٥) تاريخ المدينة لابن شبة (٤/١٢٠٨) .

(٦) الرياض النضرة، نقلاً عن الحسن بن على ودوره السياسى ص ٤٦ .

(٧) الطبقات لابن سعد (٨/١٢٨)، بسند صحيح .

ومحمد بن حاطب، ومروان بن الحكم، كما كان معهم الحسين بن علي، وابن عمر رضي الله عنهما^(١)، وقد كان علي رضي الله عنه من أدفع الناس عن عثمان رضي الله عنه، وشهد له بذلك مروان بن الحكم^(٢)، كما أخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، أن علياً أرسل إلى عثمان فقال: إن معي خمسمائة دارع، فأذن لي فأمنعك من القوم، فإنك لم تحدث شيئاً يستحل به دمك، فقال: جزيت خيراً، ما أحب أن يهراق دم في سببي^(٣)، وقد وردت روايات عديدة تفيد وقوفه بجانب عثمان رضي الله عنهما، أثناء الحصار، فمن ذلك: أن الثائرين منعوا عن عثمان الماء حتى كاد أهله يموتون عطشاً، فأرسل علي رضي الله عنه إليه بثلاث قرب مملوءة ماء فما كادت تصل إليه، وجرح بسببها عدة من موالي بني هاشم وبني أمية حتى وصلت، ولقد تسارعت الأحداث فوثب الغوغاء على عثمان فقتلوه رضي الله عنه وأرضاه، ووصل الخبر إلى الصحابة وأكثرهم في المسجد، فذهبت عقولهم، وقال علي لأبنائه وأبناء أخيه: كيف قتل عثمان وأنتم على الباب؟ ولطم الحسن، وكان قد جرح^(٤)، وضرب صدر الحسين وشم ابن الزبير وابن طلحة، وخرج غضبان إلى منزله وهو يقول: تباً لكم سائر الدهر، اللهم إنى أبرأ إليك من دمه أن أكون قتلته أو مالأت علي قتله^(٥)، وهكذا كان موقف علي رضي الله عنه، نصيح وشورى وسمع وطاعة، ووقفة قوية بجانبه أثناء الفتنة، ومن أدفع الناس عنه، ولم يذكره بسوء قط، يحاول الإصلاح وسد الخرق بين الخليفة والخارجين عليه، لكن الأمر فوق طاقته، وخارج إرادته، إنها إرادة الله عز وجل أن يفوز أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه بالشهادة^(٦). ويوء المفسدون بالإثم. إن أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه أنكر قتل عثمان، وتبرأ من دمه، وكان يقسم على ذلك في خطبه، وغيرها بأنه لم يقتله ولا أمر بقتله، ولا مالاً عليه، ولا رضي، وقد ثبت ذلك عنه بطرق تفيد القطع^(٧)، خلافاً لما تزعمه الشيعة الرافضة من أنه كان راضياً بقتل عثمان رضي الله عنهما^(٨)، وقال الحاكم بعد ذكر بعض الأخبار الواردة في مقتله رضي الله عنه: فأما الذي ادعته المبتدعة من معونة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فإنه كذب وزور، فقد تواترت الأخبار

(١) تاريخ خليفة ص ١٧٤ .

(٢) تاريخ الإسلام ص ٤٦٠، ٤٦١ إسناده قوى .

(٣) تاريخ دمشق ص ٤٠٣ .

(٤) ابن أبي عاصم: الأحاد والمثاني (١/١٢٥)، نقلاً عن خلافة علي ص ٨٧ .

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (٢٠٩/١٥)، إسناده صحيح .

(٦) المصدر نفسه (٢٠٩/١٥) إسناده صحيح . (٧) البداية والنهاية (٧/٢٠٢) .

(٨) المعتمد في أهل البيت بين الإفراط والتفريط ص ١٢٩ .

بخلافه^(١). وقال ابن تيمية: وهذا كله كذب على على رضى الله عنه، وافتراء عليه، فعلى رضى الله عنه لم يشارك فى دم عثمان رضى الله عنه، ولا أمر ولا رضى، وقد روى عنه ذلك وهو الصادق البار^(٢)، وقد قال على رضى الله عنه: اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان^(٣). وقد شوهت بعض كتب التاريخ مواقف الصحابة من فتنة مقتل عثمان، وذلك بسبب الروايات الضعيفة والموضوعة التى ذكرها كثير من المؤرخين، والمتبع لأحداث الفتنة فى تاريخ الإمام الطبرى، وكتب التاريخ الأخرى من خلال روايات أبى مخنف، والواقدي، وابن أعثم، وغيرها من الأخبار حبكت بطريقة ذات ميول عدائية للتاريخ الصحيح، ويشعر أن الصحابة هم الذين كانوا يحركون المؤامرة، ويشيرون الفتنة، فأبو مخنف ذو الميول الشيعية لا يتورع فى اتهام عثمان بأنه الخليفة الذى كثرت سقطاته، فاستحق ما استحق، ويظهر طلحة فى مرويته كواحد من الثائرين على عثمان، والمؤلّين ضده، ولا تختلف روايات الواقدي عن روايات أبى مخنف، وقد كثرت الروايات الشيعية التى تتهم الصحابة بالتآمر ضد عثمان رضى الله عنه، وأنهم هم الذين حركوا الفتنة، وأثاروا الناس، وهذا كله كذب وزور^(٤)، وخلافاً للروايات الموضوعة والضعيفة فقد حفظت لنا كتب المحدثين -بحمد الله- الروايات الصحيحة التى يظهر فيها الصحابة من المؤازرين لعثمان والمنافحين عنه والمتبرئين من قتله^(٥) والمطالبين بدمه بعد مقتله، وبذلك يستبعد أى اشتراك لهم فى تحريك الفتنة، أو إثارتها^(٦).

إن الصحابة جميعاً رضى الله عنهم أبرياء من دم عثمان رضى الله عنه، ومن قال خلاف ذلك، فكلامه باطل، ولا يستطيع أن يقيم عليه أى دليل ينهض إلى مرتبة الصحة، ولذلك أخرج خليفة فى تاريخه عن عبد الأعلى بن الهيثم، عن أبيه، قال: قلت للحسن: أكان فيمن قتل عثمان أحد من المهاجرين، والأنصار؟ قال: لا، كانوا أعلاجاً^(٧) من أهل مصر. وقال الإمام النووى: ولم يشارك فى قتله أحد من الصحابة، وإنما قتله همج، ورعاع من غوغاء القبائل سفلة الأطراف والأراذل، تحزّبوا، وقصدوه من مصر، فعجز

(١) المستدرک (١٠٣/٣) .

(٢) منهاج السنة (٤٠٦/٤) .

(٣) العقيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتفريط ص ٢٢٩، الطبقات (٣/٣)، إسناده حسن .

(٤) تحقيق مواقف الصحابة (١٤/٢٠ - ١٨) .

(٥) خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن على، للصّلاّبى ص ١٢٢ .

(٦) تحقيق مواقف الصحابة (١٤/٢٠ - ١٨) .

(٧) العليج : كل جاف شديد من الرجال ، عثمان بن عفان للصّلاّبى ص ٤٥٠ .

الصحابة الحاضرون عن دفعهم، فحصره حتى قتل، رضى الله عنه^(١)، وقد وصفهم الزبير رضى الله عنه بأنهم غوغاء من الأمصار، ووصفتهم السيدة عائشة بأنهم نزاع القبائل^(٢)، ووصفهم ابن تيمية بأنهم خوارج مفسدون ضالون، باغون معتدون^(٣)، ووصفهم الذهبي بأنهم رءوس شر، وجفاء^(٤)، ووصفهم ابن العماد الحنبلي فى الشذرات بأنهم أراذل من أوباش القبائل^(٥)، ويشهد على هذا الوصف تصرف هؤلاء الرعاع منذ الحصار إلى قتل الخليفة رضى الله عنه ظلماً وعدواناً، فكيف يمنع الماء عنه والطعام، وهو الذى طالما دفع من ماله الخاص ما يروى ظمأ المسلمين بالمجان^(٦)، والذى يسهم بأموال كثيرة عندما تلم بالناس مجاعة، أو مكرو، وهو الدائم العطاء عندما تصيب الناس ضائقة، أو شدة من الشدائد^(٧)، حتى إن علياً رضى الله عنه يصف هذا الحال، وهو يؤنب المحاصرين بقوله: يا أيها الناس، إن الذى تفعلونه لا يشبه أمر المؤمنين، ولا أمر الكافرين، فلا تمنعوا عن هذا الرجل الماء، ولا المادة - الطعام - فإن الروم وفارس لتأسر وتطعم وتسقى^(٨). لقد صحّت الأخبار، وأكدت حوادث التاريخ على براءة الصحابة من التحريض على عثمان أو المشاركة فى الفتنة ضده^(٩)، ومن أراد التفصيل فليرجع إلى كتابى «أمير المؤمنين سيرة عثمان بن عفان»^(١٠).

(٢) شرح النووى على صحيح مسلم (١٤٨/١٥).

(٤) دول الإسلام، للذهبي (١٢/١).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (٤٨٢/١)، شذرات الذهب (٤٠/١).

(٦) تيسير الكريم المنان فى سيرة عثمان بن عفان ص ٤٥٠.

(٨) تاريخ الطبرى (٤٠٠/٥).

(١٠) عثمان بن عفان للصلايى ص ٤٥١ - ٤٦٦.

(١) شهيد الدار عثمان بن عفان ص ١٤٨.

(٣) منهاج السنة (١٨٩/٢ - ٢٠٦).

(٧) التمهيد والبيان ص ٤٢٤.

(٩) تحقيق مواقف الصحابة (٨/٢).

المبحث الثالث

معاوية بن أبي سفيان

فى عهد أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنهما

كان معاوية رضى الله عنه والياً على الشام فى عهدى عمر وعثمان رضى الله عنهما، ولما تولى على رضى الله عنه الخلافة أراد عزله، ويبدو أن هناك ضغوطاً على على رضى الله عنه من قبل الغوغاء لكى يعزل معاوية، خصوصاً أن الغوغاء يعرفون معاوية جيداً؛ والذي جعلنى أقول ذلك أن العلاقة بين على ومعاوية قبل خلافة على، لا يوجد ما يشوبها، بل كانت جيدة، كما أن الغوغاء فيما بعد ضغطوا على أمير المؤمنين على فى عزل قيس بن سعد من مصر، ونجحوا فى ذلك، وترتب على ذلك ضياع مصر، وقد فصلت ذلك فى كتابى «سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب»، وقد اختار أمير المؤمنين على بدلاً من معاوية عبد الله بن عمر، فأبى عليه عبد الله قبول ولاية الشام واعتذر فى ذلك، وذكر له القرابة والمصاهرة التى بينهما^(١)، ولم يلزمه أمير المؤمنين على وقبل منه طلبه بعدم الذهاب إلى الشام، وأما الروايات التى تزعم أن علياً قام بالتهجم على عبد الله بن عمر رضى الله عنه، لاعتزاله وعدم وقوفه إلى جانبه، ففى ذلك الخبر تحريف وكذب^(٢)، وأقصى ما وصل إليه الأمر فى قضية عبد الله بن عمر وولاية الشام ما رواه الذهبى من طريق سفيان بن عيينة: عن ابن نافع عن أبيه عن ابن عمر قال: بعث إلى على قال: يا أبا عبد الرحمن، إنك رجل مطاع فى أهل الشام، فسر فقد أمرتكم عليهم، فقلت: أذكرك الله وقرابتى من رسول الله ﷺ وصحبتى إياه، إلا ما أعفيتنى، فأبى على، فاستعنت بحفصة فأبى، فخرجت ليلاً إلى مكة^(٣). وهذا دليل قاطع على مبايعة ابن عمر، ودخوله فى الطاعة، إذ كيف يوليه على وهو لم يبايع، وفى الاستيعاب، لابن عبد البر من طريق أبى بكر بن أبى الجهم عن ابن عمر أنه قال حين احتضر: ما أسى على شىء إلا تركى قتال الفئة الباغية مع على رضى الله عنه^(٤)، وهذا مما يدل أيضاً على مبايعة لعلى، وأنه إنما ندم على عدم خروجه مع على للقتال، فإنه كان ممن اعتزل الفتنة، فلم يقاتل مع أحد، ولو

(١) المصنف لابن أبى شيبة (٤٧٢/٧)، إسناده صحيح .

(٢) استشهاد عثمان ووقعة الجمل ص ١٦٠ .

(٤) الاستيعاب (٣٢٦/٦) بحاشية كتاب الإصابة .

(٣) سير أعلام النبلاء (٢٢٤/٣)، رجاله ثقات .

كان قد ترك البيعة، لكان ندمه على ذلك أكبر وأعظم، ولصرح به، فإن لزوم البيعة والدخول فيما دخل الناس فيه واجب، والتخلف عنه متوعد عليه برواية ابن عمر نفسه أن النبي ﷺ قال: «من مات وليس في عتقه بيعة مات ميتة الجاهلية»^(١). وهذا بخلاف الخروج للقتال مع علي، فإنه مختلف فيه بين الصحابة، وقد اعتزله بعض الصحابة، فكيف يتصور أن يندم ابن عمر على ترك هذا القتال، ولا يندم على ترك البيعة لو كان تاركاً لها، مع ما فيه من الوعيد الشديد، وبهذا يظهر بطلان قول بعض المؤرخين في زعمهم ترك ابن عمر البيعة لعلّى رضى الله عنه، حيث ثبت أنه كان من المبايعين له، بل من المقربين منه، الذين كان يحرص على توليتهم، والاستعانة بهم، لما رأى فيه من صدق الولاء والنصح له^(٢)، وبعد اعتذار ابن عمر عن عدم قبول ولاية الشام، أرسل أمير المؤمنين عليّ سبيل بن حنيف بدلاً منه، إلا أنه ما كاد يصل مشارف الشام حتى أخذته خيل معاوية وقالوا له: إن كان بعثك عثمان فحيّلا بك وإن كان بعثك غيره فارجع^(٣)، وكانت بلاد الشام تغلى غضباً على مقتل عثمان ظلماً وعدواناً.

أولاً: اختلاف الصحابة في الطريقة التي يؤخذ بها القصاص من قتلة عثمان :

إن الخلاف الذي نشأ بين أمير المؤمنين علي من جهة، وطلحة والزبير وعائشة رضى الله عنهم من جهة أخرى، ثم بعد ذلك بين علي ومعاوية رضى الله عنهما، لم يكن سببه ومنشؤه أن هؤلاء كانوا يقدحون في خلافة أمير المؤمنين علي وإمامته، وأحقّيته بالخلافة والولاية على المسلمين، فقد كان هذا محل إجماع بينهم، قال ابن حزم: ولم ينكر معاوية قط فضل عليّ، واستحقاقه الخلافة، ولكنّ اجتهاده أدّاه إلى أن رأى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان رضى الله عنه على البيعة، ورأى نفسه أحقّ بطلب دم عثمان^(٤).

وقال ابن تيمية: ومعاوية لم يدع الخلافة، ولم يبايع له بها حين قاتل عليّاً، ولم يقاتل على أنه خليفة، ولا أنه يستحق الخلافة، ويقولون له بذلك، وقد كان معاوية يقرّ بذلك لمن سأله عنه، ولا كان معاوية وأصحابه يرون أن يتدنّوا عليّاً وأصحابه بالقتال، ولا فعلوا^(٥)، وقال أيضاً: وكل فرقة من المتشيعين مقرّة مع ذلك بأنه ليس معاوية كفتاً لعلّى بالخلافة، ولا يكون خليفة مع إمكان استخلاف علي، فإن فضل علي وسابقته وعلمه ودينه وشجاعته،

(١) مسلم، ك الإمامة رقم ١٨٥١

(٢) الانتصار للصحب والآل ص ٥٠٧ .

(٣) تهذيب تاريخ دمشق (٣٩/٤)، خلافة علي، لعبد الحميد ص ١١٠ .

(٥) مجموع الفتاوى (٧٢/٣٥) .

(٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل (١٦٠ / ٤) .

وسائر فضائله كانت عندهم ظاهرة معلومة، كفضل إخوانه أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم^(١).

إن منشأ الخلاف لم يكن قدحاً في خلافة أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وإنما اختلافهم في قضية الاقتصاص من قتلة عثمان، ولم يكن خلافهم في أصل المسألة، وإنما في الطريقة التى تعالج بها هذه القضية، إذ كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه موافقاً - من حيث المبدأ - على وجوب الاقتصاص من قتلة عثمان، وإنما كان رأيه أن يرجئ الاقتصاص من هؤلاء إلى حين استقرار الأوضاع وهدوء الأمور واجتماع الكلمة، وهذا هو الصواب^(٢)، قال النووي: واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة، فليشدة اشتباهها اختلف اجتهداهم وصاروا ثلاثة أقسام: قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف، وأن مخالفه باغ، فوجب عليهم نصرته، وقاتل الباغى عليه فيما اعتقدوه، ففعلوا ذلك، أولم يكن يحل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة إمام العدل في قتال البغاة في اعتقاده، وقسم عكس هؤلاء: ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في الطرف الآخر، فوجب عليهم مساعدته وقاتل الباغى عليه، وقسم ثالث: اشتبهت عليهم القضية، وتحيروا فيها، ولم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزلوا الفريقين، وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم، لأنه لا يحل الإقدام على قتال مسلم حتى يظهر أنه مستحق لذلك، ولو ظهر لهؤلاء رجحان أحد الطرفين، وأن الحق معه، لما جاز لهم التأخر عن نصرته في قتال البغاة عليه^(٣).

ثانياً معركة صفين : (٣٧هـ):

- تسلسل الأحداث التى قبل المعركة:

١ - أم حبيبة بنت أبى سفيان ترسل النعمان بن بشير بقميص عثمان إلى معاوية وأهل الشام: لما قُتل عثمان رضى الله عنه أرسلت أم المؤمنين، أم حبيبة بنت أبى سفيان إلى أهل عثمان: أرسلوا إلى شباب عثمان التى قُتل فيها، فبعثوا إليها بقميصه مضرّجاً بالدم، وبخصلة الشعر التى تنفت من لحيته، ثم دعت النعمان بن بشير، فبعثته إلى معاوية، فمضى بذلك وبكتابها^(٤)، وجاء فى رواية: خرج النعمان بن بشير ومعه قميص عثمان مضمخ بالدماء، ومعه أصابع نائلة التى أصيبت حين دافعت عنه بيدها^(٥)، وكانت نائلة بنت الفرافصة

(١) مجموع الفتاوى (٧٢/٣٥).

(٢) أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ١٥٨.

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم (١٤٩/١٥).

(٤) تاريخ الإسلام فى عهد الخلفاء الراشدين ص ٥٣٩. (٥) البداية والنهاية (٥٣٩/٧).

الكلبية زوج عثمان كلبية شامية^(١)، فورد النعمان على معاوية بالشام، فوضع معاوية القميص على المنبر ليراه الناس، وعلق الأصابع في كم القميص يرفع تارة ويوضع تارة، والناس يتباكون حوله، وحث بعضهم بعضاً على الأخذ بثأره^(٢)، وجاء شرحبيل بن السمط الكندي وقال لمعاوية: كان عثمان خليفتنا، فإن قويت على الطلب بدمه وإلا فاعتزلنا^(٣) وآلى رجال الشام ألا يمسوا النساء ولا يناموا على الفرش، حتى يقتلوا قتلة عثمان ومن عرض دونهم بشيء أو تفنى أرواحهم^(٤)، وكان ذلك ما يريده معاوية، فقد كانت الصورة التي نقلها النعمان بن بشير إلى أهل الشام بشعة: مقتل الخليفة، سيوفاً مصلته من الغوغاء على رقاب الناس بالمدينة، بيت المال منتهكاً مسلوباً، وأصابع نائلة مقطوعة، فهاجت النفوس والعواطف، واهتزت المشاعر، وتأثرت بها القلوب، وذرفت منها العيون. ولذلك كان إصرار معاوية ومن معه من أهل الشام على المطالبة بدم عثمان، وتسليم القتلة للقصاص قبل البيعة. وهل تتصور أن يتم مقتل أمير المؤمنين وسيد المسلمين من حاقدين محتالين متآمرين، ولا يتماوج العالم الإسلامي من أقصاه إلى أقصاه للقصاص من أصحاب هذه الجريمة البشعة؟!^(٥)

٢ - دوافع معاوية رضى الله عنه في عدم البيعة: كان معاوية رضى الله عنه والياً على الشام في عهد عمر وعثمان رضى الله عنهما، ولما تولى الخلافة على رضى الله عنه أراد عزله وتولية عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، فاعتذر ابن عمر، فأرسل على سهل بن حنيف بدلاً منه، إلا أنه ما كاد يصل مشارف الشام - وادى القرى - حتى عاد من حيث جاء، إذ لقيته خيل لمعاوية عليها حبيب بن مسلمة الفهرى، فقالوا له: إن كان بعثك عثمان فحيهاً، بك وإن كان بعثك غيره فارجع^(٦). لقد امتنع معاوية وأهل الشام عن البيعة ورأوا أن يقتصر على رضى الله عنه من قتلة عثمان رضى الله عنه ثم يدخلون البيعة^(٧)، وقالوا: لا نبايع من يؤوى القتلة^(٨). وتخوفوا على أنفسهم من قتلة عثمان رضى الله عنه الذين كانوا في جيش على، فرأوا أن البيعة لعل لا تجب عليهم قبل القصاص، وأنهم إذا قوتلوا على ذلك

(١) تاريخ الدعوة الإسلامية لمحمد جميل ص ٣٩٨ . (٢) البداية والنهاية (٥٣٩/٧)، سنده ضعيف .

(٣) الأنساب (٤١٨/٤)، تاريخ الدعوة الإسلامية ص ٣٩٨ .

(٤) تاريخ الطبرى (٦٠٠/٥).

(٥) معاوية بن أبي سفيان، للغضبان ص ١٧٨، ١٨٣ .

(٦) تاريخ الطبرى (٤٦٦/٥) . (٧) البداية والنهاية (١٢٩/٧) .

(٨) العواصم من القواصم ص ١٦٢ .

كانوا مظلومين، قالوا: لأن عثمان قتل مظلوماً باتفاق المسلمين، وقتلته في عسكر على، وهم غالبون لهم شوكة، فإذا بايعنا ظلمونا واعتلوا علينا وضاع دم عثمان، وكان معاوية رضى الله عنه يرى أن عليه مسئولية الانتصار لعثمان والقود من قاتليه، فهو ولى دمه والله يقول: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣]. لذلك جمع معاوية الناس، وخطبهم بشأن عثمان، وأنه قتل مظلوماً على يد سفهاء منافقين لم يقدرُوا الدم الحرام، إذ سفكوه في الشهر الحرام في البلد الحرام، فثار الناس، واستنكروا، وعلت الأصوات، وكان منهم عدد من أصحاب رسول الله ﷺ، فقام أحدهم واسمه مرة بن كعب فقال: لولا حديث سمعته من رسول الله ﷺ ما تكلمت: . . وذكر الفتن وقربها، فمر رجل متقنع في ثوب، فقال: هذا يومئذ على الهدى، فقلت إليه، فإذا هو عثمان بن عفان، فأقبلت عليه بوجهه فقلت: هذا؟ قال: نعم^(١). وهناك حديث آخر له تأثيره في طلب معاوية القود من قتلة عثمان، ومنشط ودافع قوى للتصميم على تحقيق الهدف، وهو: عن النعمان بن بشير عن عائشة رضى الله عنهما قالت: أرسل رسول الله ﷺ . . فكان من آخر كلمة أن ضرب منكبه، فقال: «يا عثمان، إن الله عسى أن يلبسك قميصاً، فإن أراذك المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى تلقاني - ثلاثاً» فقلت لها: يا أم المؤمنين، فأين كان هذا عنك؟ قالت: نسيته والله ما ذكرته، قال: فأخبرته معاوية بن أبي سفيان لم يرض بالذى أخبرته، حتى كتب إلى أم المؤمنين أن اكتبى إلى به، فكتبت إليه كتاباً^(٢). لقد كان الحرص الشديد في تنفيذ حكم الله في القتلة السبب الرئيسى في رفض أهل الشام بزعامه معاوية بن أبي سفيان بيعة على بن أبى طالب رضى الله عنهما، ورأوا أن تقديم حكم القصاص مقدم على البيعة، وليست لأطماع معاوية في ولاية الشام فضلاً عن طلبه للخلافة، إذ كان يدرك إدراكاً تاماً أن هذا الأمر في بقية الستة من أهل الشورى، وأن علياً أفضل منه وأولى بالأمر منه^(٣)، فعن أبى مسلم الخولانى أنه قال لمعاوية: أنت تنارع علياً أم أنت مثله؟ فقال: لا والله إنى لأعلم أنه أفضل منى وأحق بالأمر منى، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً، وأنا ابن عمه، والطالب بدمه، فأتوه، فقولوا له، فليدفع إلى قتلة عثمان وأسلم له، فأتوا علياً فكلموه، فلم يدفعهم إليه^(٤). وأما ما شاع بين الناس قديماً وحديثاً أن الخلاف بين على ومعاوية رضى الله عنهما كان سببه طمع

(١) صحيح سنن ابن ماجه (١/ ٢٤٠).

(٢) مستند أحمد رقم ٢٤٠٤٥، حديث صحيح.

(٣) خلافة على بن أبى طالب، لعبد الحميد ص ١١٢.

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/ ١٤٠). رجاله ثقات وإسناده جيد.

معاوية في الخلافة، وأن خروج هذا الأخير على عليّ وامتناعه عن بيعته كان بسبب عزله عن ولاية الشام، فهذه روايات لا تصح ولا ثبتت، فقد جاء في كتاب الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة الدينوري، وهو لا يثبت له وإنما صاحبه ذو أنفاس شيعية رافضية، فقد ذكر أن معاوية ادعى الخلافة، وذلك من خلال الرواية التي ورد فيها ما قاله ابن الكواء لأبي موسى الأشعري رضي الله عنه: اعلم أن معاوية طليق الإسلام، وأن أباه رأس الأحزاب، وأنه ادعى الخلافة من غير مشورة، فإن صدقك فقد حلّ خلعه، وإن كذبتك فقد حرم عليك كلامه^(١)، وهذا كلام لا يثبت عن أمير المؤمنين عليّ وإنما من كلام الشيعة الروافض، وسيأتى الحديث عن كتاب الإمامة والسياسة وبيان كذبه وزوره ودوره في تشويه حقائق التاريخ في موضعه بإذن الله، وقد امتلأت كتب التاريخ والأدب بالروايات الموضوعة والضعيفة التي تزعم أن معاوية اختلف مع عليّ من أجل الملك والزعامة والإمارة^(٢). والصحيح أن الخلاف بين عليّ ومعاوية رضي الله عنهما كان حول مدى وجوب بيعه معاوية وأصحابه لعليّ قبل توقيع القصاص على قتلة عثمان أو بعده، وليس هذا في أمر الخلافة في شيء، فقد كان رأى معاوية رضي الله عنه ومن حوله من أهل الشام أن يقتصر عليّ رضي الله عنه من قتلة عثمان، ثم يدخلون بعد ذلك في البيعة^(٣)، يقول القاضي ابن العربي إن سبب القتال بين أهل الشام وأهل العراق يرجع إلى تباين المواقف بينهما؛ فهؤلاء - أي أهل العراق - يدعون إلى عليّ بالبيعة وتأليف الكلمة على الإمام، وهؤلاء - أي أهل الشام - يدعون إلى التمكين من قتلة عثمان ويقولون: لا نبايع من يؤوى القتلة^(٤)، ويقول إمام الحرمين في «لمع الأدلة»: إن معاوية وإن قاتل عليّاً، فإنه لا ينكر إمامته ولا يدعيها لنفسه، وإنما كان يطلب قتلة عثمان ظاناً منه أنه مصيب، وكان مخطئاً^(٥). ويقول الهيثمي: ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة أن ما جرى بين معاوية وعليّ رضي الله عنهما من الحروب، لم يكن لمنازعة معاوية لعليّ في الخلافة للإجماع على أحقيتها لعليّ، فلم تهج الفتنة بسببها، وإنما هاجت بسبب أن معاوية ابن عمّه فامتنع عليّ^(٦)، لقد تضافرت الروايات وأشارت إلى أن معاوية رضي الله عنه اتخذ موقفه للمطالبة بدم عثمان، وأنه صرح بدخوله في طاعة عليّ رضي الله عنه إذا أقيم الحد على قتلة عثمان ولو افترض أنه

(١) الإمامة والسياسة (١/١١٣).

(٢) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٢/١٤٥).

(٣) البداية والنهاية (٨/١٢٩)، فتح الباري (١٣/٩٢).

(٤) العواصم من القواصم ص ١٦٢.

(٥) لمع الأدلة في عقائد أهل السنة والجماعة ص ١١٥.

(٦) الصواعق المحرقة (٢/٦٢٢). هذا هو اجتهاد معاوية، وإن كان الصواب هو أن يسلم معاوية ويطلب بالدعوة للقصاص.

اتخذ قضية القصاص والثأر لعثمان ذريعة لقتال على وطمعاً في السلطة، فماذا سيحدث لو تمكن على من إقامة الحد على قتلة عثمان؟ حتماً ستكون النتيجة خضوع معاوية لعلى ومبايعته له، لأنه التزم بذلك في موقفه من تلك الفتنة، كما أن كل من حارب معه كانوا يقاتلون على أساس إقامة الحد على قتلة عثمان، على أن معاوية إذا كان يخفى في نفسه شيئاً آخر لم يعلن عنه، سيكون هذا الموقف بالتالي مغامرة، ولا يمكن أن يقدم عليها إذا كان ذا أطماع^(١).

إن معاوية رضى الله عنه كان من كتاب الوحي، ومن قادة الصحابة، وأكثرهم حلمًا، فكيف يعتقد أن يقاتل الخليفة الشرعى ويهرق دماء المسلمين من أجل ملك زائل؟ وهو القائل: والله لا أخير بين الله وبين غيره إلا اخترت الله على ما سواه^(٢)، وقد ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال فيه: «اللهم اجعله هاديًا مهديًا واهد به»^(٣)، وقال: «اللهم علمه الكتاب وقه العذاب»^(٤). وأما وجه الخطأ في موقفه من مقتل عثمان رضى الله عنه، فيظهر في رفضه أن يبائع لعلى رضى الله عنه قبل مبادرته إلى الاقتصاص من قتلة عثمان، ويضاف إلى ذلك خوف معاوية على نفسه لمواقفه السابقة من هؤلاء الغوغاء، وحرصهم على قتله، بل ويلتمس منه أن يمكنه منهم، إن الطالب للدم لا يصح أن يحكم، بل يدخل في الطاعة ويرفع دعواه إلى الحاكم، ويطلب الحق عنده^(٥)، وقد اتفق أئمة الفتوى على أنه لا يجوز لأحد أن يقتص من أحد ويأخذ حقه دون السلطان، أو من نصبه السلطان لهذا الأمر، لأن ذلك يفضى إلى الفتنة وإشاعة الفوضى^(٦). ويمكن القول: إن معاوية رضى الله عنه كان مجتهدًا، متأولًا يغلب ظنه أن الحق معه، فقد قام خطيبًا في أهل الشام بعد أن جمعهم وذكرهم أنه ولى عثمان - ابن عمه - وقد قتل مظلومًا، وقرأ عليهم الآية الكريمة: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣]. ثم قال: أنا أحب أن تعلموني ذات أنفسكم في قتل عثمان، فقام أهل الشام جميعهم وأجابوا إلى الطلب بدم عثمان، وبايعوه على ذلك، وأعطوه العهود والمواثيق على أن يبذلوا أنفسهم وأموالهم حتى يدركوا ثأرهم أو يفنى الله أرواحهم^(٧). وإذا قارنا بين طلحة والزبير رضى الله عنهما، ومعاوية لاحظنا أنهما أقرب إلى الصواب من معاوية رضى الله عنه ومن

(١) تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ١٥٠).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/ ١٥١).

(٣) صحيح سنن الترمذى للألبانى رقم ٣٠١٨ (٣/ ٢٣٦). (٤) فضائل الصحابة (٢/ ٣١٩)، إسناده حسن.

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ١٥١). (٦) تفسير القرطبي (٢/ ٢٥٦).

(٧) صفين، لابن مزاحم ص ٣٢، تحقيق مواقف الصحابة (٢/ ١٥٢).

معه من أربعة أوجه كان أولها: مبايعتهما لعلّى رضى الله عنه طائعين مع اعترافهما بفضله، ومعاوية لم يبايعه وإن كان معترفاً بفضله^(١). والثاني: منزلتهما فى الإسلام وعند المسلمين وسابقتهما على معاوية، ولا شك أن معاوية دونهما فيها^(٢). الثالث: أنهما أرادا قتل الخوارج على عثمان فقط ولم يتعمدا محاربة على ومن معه فى وقعة الجمل^(٣)، بينما أصر معاوية على حرب على ومن معه فى صفين^(٤)، والرابع: لم يتهما علياً بالهودة فى أخذ القصاص من قتلة عثمان، ومعاوية ومن معه اتهموه بذلك^(٥). ونضيف نقطة خامسة: أن طلحة والزبير اقتنعا بصواب موقف على ودخلا فى الطاعة عندما اتفقا مع القعقاع بن عمرو، وإنما الحرب سببها إثارة الغرغاء والسبئية لها.

٣ - معاوية يرد على أمير المؤمنين على رضى الله عنهما: بعث على رضى الله عنه كتباً كثيرة إلى معاوية فلم يرد عليه جوابها، وتكرر ذلك مراراً إلى الشهر الثالث من مقتل عثمان رضى الله عنه فى صفر، ثم بعث معاوية طُوماراً^(٦) مع رجل، فدخل به على على رضى الله عنه فقال له على: ما وراءك؟ قال: جئتك من عند قوم لا يريدون إلا القود^(٧)، كلهم موتور^(٨)، تركت ستين ألف شيخ ييكون تحت قميص عثمان، وهو على منبر دمشق، فقال على: اللهم إنى أبرأ إليك من دم عثمان. ثم خرج رسول معاوية من بين يدي على، فهم به أولئك الخوارج الذين قتلوا عثمان يريدون قتله، فما أفلت إلا بعد جهد^(٩).

٤ - تجهيز أمير المؤمنين على لغزو الشام: بعد وصول رد معاوية لأمر المؤمنين على رضى الله عنهما عزم الخليفة على قتال أهل الشام، وكتب إلى قيس بن سعد بمصر يستنفر الناس لقتالهم، وإلى أبى موسى الأشعري بالكوفة، وبعث إلى عثمان بن حنيف بالبصرة بذلك، وخطب الناس فحثهم على ذلك، وعزم على التجهز وخرج من المدينة، واستخلف عليها قثم بن العباس، وهو عازم أن يقاتل بمن أطاعه من عصاه وخرج عن أمره ولم يبايعه مع الناس، وجاء إليه ابنه الحسين رضى الله عنهما فقال: يا أبتِ دع هذا فإن فيه سفك دماء المسلمين، ووقع الاختلاف بينهم، فلم يقبل منه ذلك، بل صمم على القتال، ورتب

(١) البداية والنهاية (١٢٩/٨)، وفتح البارى (٩٢/١٣). (٢) حيث طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة.

(٣) تحقيق مواقف الصحابة (١١٣/٢)، تاريخ الطبرى (٤٧٥/٥).

(٤) تاريخ الطبرى (٦١٢/٥ - ٦١٥).

(٥) تحقيق مواقف الصحابة (١٣٩/٢)، البداية والنهاية (٢٥٩/٧).

(٦) الطومار: الصحيفة.

(٧) القود: القتل بالقتيل.

(٨) الموتور: صاحب الثأر.

(٩) البداية والنهاية (٢٤٠/٧).

الجيش، فدفع اللواء إلى محمد بن الحنفية، وجعل ابن عباس على الميمنة، وعمر بن أبي سلمة على اليسرة وقيل: جعل على اليسرة عمرو بن سفيان بن عبد الأسد، وجعل على مقدمته أبا ليلي بن عمرو بن الجراح ابن أخ أبي عبيدة، واستخلف على المدينة قثم بن العباس، ولم يبق شيء إلا أن يخرج من المدينة قاصداً الشام، فجاءه ما يشغله عن ذلك^(١)، وقد تمّ تفصيل ذلك من خروج عائشة وطلحة والزبير رضى الله عنهم إلى البصرة إلى معركة الجمل، فليرجع إليه في كتاب «سيرة أمير المؤمنين على بن أبي طالب»^(٢).

٥ - إرسال أمير المؤمنين على جرير بن عبد الله إلى معاوية بعد معركة الجمل: ذكر أن المدة بين خلافة أمير المؤمنين على إلى فتنة السبئية الثانية أو ما يسمى البصرة، أو معركة الجمل، خمسة أشهر وواحد وعشرون يوماً، وبين دخوله الكوفة شهر، وبين ذلك وخروجه إلى صفين ستة أشهر^(٣)، وروى: شهران أو ثلاثة^(٤)، وقد كان دخول أمير المؤمنين الكوفة يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من رجب سنة ست وثلاثين، فقبل له: انزل بالقصر الأبيض، فقال: لا، إن عمر بن الخطاب كان يكره نزوله، فأنا أكرهه لذلك، فتزل في الرحبة وصلى بالجامع الأعظم ركعتين ثم خطب الناس فحثهم على الخير، ونهاهم عن الشر ومدح أهل الكوفة في خطبته هذه، ثم بعث إلى جرير بن عبد الله، وكان على همدان من زمان عثمان، وإلى الأشعث بن قيس وهو على نيابة أذربيجان من أيام عثمان يأمرهما أن يأخذا البيعة له على من هنالك ثم يقبلا إليه، ففعلا ذلك، فلما أراد على أن يبعث إلى معاوية يدعوه إلى بيعته، قال جرير بن عبد الله البجلي: أنا ذاهب إليه يا أمير المؤمنين، فإن بيني وبينه وداً، فأخذ لك البيعة منه، فقال الأشر: لا تبعه يا أمير المؤمنين، فإنني أخشى أن يكون هواه معه. فقال على: دعه، فبعثه وكتب معه كتاباً إلى معاوية يعلمه باجتماع المهاجرين والأنصار على بيعته، ويخبره بما كان في وقعة الجمل، ويدعوه إلى الدخول فيما دخل فيه الناس، فلما انتهى إليه جرير بن عبد الله، أعطاه الكتاب، وطلب معاوية رضى الله عنه عمرو بن العاص ورعوس أهل الشام، فاستشارهم، فأبوا أن يبايعوا حتى يقتل قتلة عثمان، أو يسلم إليهم قتلة عثمان، وإن لم يفعل قاتلوه ولم يبايعوه حتى يقتلهم عن آخرهم. فرجع جرير إلى على فأخبره بما قالوا، فقال الأشر: ألم أنهك يا أمير المؤمنين أن تبعث جريراً؟ فلو كنت بعثتني لما فتح معاوية باباً إلا أغلقته. فقال له جرير: لو

(٢) على بن أبي طالب للصّلاّبي (١/٤٩٨ - ٦٢٤).

(١) البداية والنهاية (٧/٢٤٠، ٢٤١).

(٤) التاريخ الصغير للبخارى (١/١٠٢).

(٣) مروج الذهب (٢/٣٦٠).

كنت لقتلوك بدم عثمان. فقال الأشر: والله لو بعثتني لم يعنني جواب معاوية ولأعجلته عن الفكرة، ولو أطاعني فيك أمير المؤمنين لحبسك وأمثالك حتى يستقيم أمر هذه الأمة. فقام جرير مغضباً فأقام بقرقيسياء وكتب إلى معاوية يخبره بما قال وقيل له، فكتب إليه معاوية يأمره بالقدوم عليه^(١). وهكذا كان الأشر سبياً في إبعاد الصحابي جرير بن عبد الله، الذي كان والياً على قرقيسياء وعلى غيرها ورأساً في قبيلته بجيلة، ويضطره إلى مفارقة أمير المؤمنين على، وهذا الصحابي جرير بن عبد الله البجلي قال: ما رآني رسول الله ﷺ إلا تبسم في وجهي، وقال ﷺ: «يطلع عليكم من هذا الباب رجل من خير ذي يمن، على وجهه مسحة ملك»^(٢).

٦ - مسيرة أمير المؤمنين على إلى الشام: استعد أمير المؤمنين على لغزو الشام، فبعث يستنفر الناس، وجهاز جيشاً ضخماً اختلفت الروايات في تقديره، وكلها روايات ضعيفة^(٣)، إلا رواية واحدة حسنة الإسناد ذكرت أنه سار في خمسين ألفاً^(٤)، وكان مكان تجمع جند أمير المؤمنين بالنخلة^(٥)، وهو على ميلين من الكوفة آنذاك فتوافدت عليه القبائل من شتى أقليم العراق^(٦)، واستعمل أمير المؤمنين على رضى الله عنه أبا مسعود الأنصارى، وبعث من النخلة زياد بن النضر الحارثي طليعة في ثمانية آلاف مقاتل، وبعث شريح بن هانئ في أربعة آلاف، ثم خرج على رضى الله عنه بجيشه إلى المدائن (بغداد) فانضم إليه من فيها من المقاتلة، وولى عليها سعد بن مسعود الثقفي، ووجه منها طليعة في ثلاثة آلاف إلى الموصل^(٧)، وسلك على رضى الله عنه طريق الجزيرة الرئيسى على شط الفرات الشرقى حتى بلغ قرب قرقيسياء^(٨)، فأنته الأخبار بأن معاوية قد خرج لملاقاته وعسكر بصفين، فتقدم على رضى الله عنه إلى الرقة^(٩)، وعبر منها الفرات غرباً ونزل على صفين^(١٠).

(١) البداية والنهاية (٧/ ٢٦٥).

(٢) مسلم رقم ٢٤٧٥.

(٣) سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب (٢/ ٦٣٠).

(٤) تاريخ خليفة ص ١٩٣ بسند حسن.

(٥) النخلة: موقع قرب الكوفة من جهة الشام، معجم البلدان (٥/ ٢٧٨).

(٦) خلافة على بن أبى طالب، لعبد الحميد ص ١٨٨. (٧) تاريخ الطبرى (٥/ ٦٠٣) بسند منقطع.

(٨) قرقيسياء: بلد يقع على نهر الخابور عند مصبه في الفرات، معجم البلدان (٤/ ٣٢٨).

(٩) الرقة: مدينة مشهورة - في سوريا اليوم - على نهر الفرات الشرقى. معجم البلدان (٣/ ١٥٣).

(١٠) تاريخ الطبرى (٥/ ٦٠٤).

٧ - خروج معاوية إلى صفين: كان معاوية جاداً في مطاردة قتلة عثمان رضى الله عنه، فقد استطاع أن يترصد بجماعة ممن غزا المدينة من المصريين أثناء عودتهم وقتلهم، ومنهم أبو عمرو بن بديل الخزاعي^(١)، ثم كانت له أيد في مصر، وشيعة في أهل «خربتا» تطالب بدم عثمان رضى الله عنه، وقد استطاعت هذه الفرقة إيقاع الهزيمة بمحمد بن أبى حذيفة في عدة مواجهات عام ٣٦هـ، كما استطاع أيضاً أن يوقع براءوس مدبرى ومخططى غزو المدينة من المصريين مثل عبد الرحمن بن عديس، وكنانة بن بشر، ومحمد بن حذيفة، فحبسهم في فلسطين، وذلك في الفترة التي سبقت خروجه إلى صفين، ثم قتلهم في شهر ذى الحجة عام ٣٦هـ^(٢)، وعندما علم معاوية بتحرك جيش العراق نحو صفين جمع مستشاريه من أعيان أهل الشام، وخطب فيهم وقال: إن علياً نهّد إليكم في أهل العراق، . . فقال ذو الكلاع الحميرى: عليك أم رأى وعلينا أم فعال^(٣). وكان أهل الشام قد بايعوا معاوية على الطلب بدم عثمان رضى الله عنه والقتال^(٤)، وقد قام عمرو بن العاص رضى الله عنه بتجهيز الجيش وقاد الألوية، وقام في الجيش خطيباً يحرضهم، فقال: إن أهل العراق قد فرقوا جمعهم وأوهنوا شوكتهم، وفلوا حدهم، ثم إن أهل البصرة المخالفين لعلى قد وترهم وقتلهم، وقد تفانت صناديدهم وصناديد أهل الكوفة يوم الجمل، وإنما سار في شردمة قليلة ومنهم من قد قتل خليفتم، فالله الله في حقكم أن تضيعوه، وفي دمكم أن تبطلوه^(٥). وسار معاوية في جيش ضخم، اختلفت الروايات في تقديره، وكلها روايات منقطة أسانيداً، وهى عين الروايات التى قدرت جيش على رضى الله عنه، فقدر بمائة وعشرين ألفاً^(٦)، وقدر بسبعين ألف مقاتل، وقدر بأكثر من ذلك بكثير، إلا أن الأقرب للصواب أنهم ستون ألف مقاتل، فهى وإن كانت منقطة الإسناد إلا أن راويها صفوان بن عمرو السكسكى، حمصى من أهل الشام ولد عام «٧٢هـ» وهو ثبت ثقة، وقد أدرك خلقاً ممن شهد صفين، كما تبين من دراسة ترجمته^(٧)، والإسناد إليه صحيح^(٨)، وكان قادة جيش معاوية على النحو التالى: عمرو بن العاص على خيول أهل

(١) المحن لأبى العرب التميمى ص ١٢٤، خلافة على، لعبد الحميد ص ١٩١.

(٢) خلافة على، لعبد الحميد ص ١٩١.

(٣) الإصابة (١/ ٤٨٠)، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ١٩٢.

(٤) أنساب الأشراف (٢/ ٥٢) بسند منقطع، وخلافة على ص ١٩٢.

(٥) تاريخ الطبرى (٥/ ٦٠١) بسند منقطع.

(٦) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ١٩٤، المعرفة والتاريخ (٣/ ٣١٣).

(٧) سير أعلام النبلاء (٦/ ٣٨٠). (٨) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ١٩٤.

الشام كلها، والضحاك بن قيس على رجالة الناس كلهم، وذو الكلاع الحميري على ميمنة الجيش، وحبيب بن مسلمة على ميسرة الجيش، وأبو الأعور السلمي على المقدمة، هؤلاء هم القادة الكبار وتحت كل قائد من هؤلاء قادة وزعوا على حسب القبائل، وكان هذا الترتيب عند سيرهم إلى صفين، ولكن أثناء الحرب تغير بعض القادة وظهر قادة آخرون مما اقتضته الظروف، ولعل هذا يكون السبب في اختلاف أسماء القادة في بعض المصادر^(١). وبعث معاوية أبا الأعور السلمي مقدمة للجيش، وكان خط سيرهم إلى الشمال الشرقي من دمشق، ولما بلغ صفين أسفل الفرات، عسكر في مكان سهل فسيح، إلى جانب شريعة ماء في الفرات، ليس في ذلك المكان شريعة غيرها، وجعلها في حيزه^(٢).

٨ - القتال على الماء: وصل جيش علي بن أبي طالب رضى الله عنه إلى صفين، حيث عسكر معاوية، ولم يجد موضعاً فسيحاً سهلاً يكفي الجيش، فعسكر في موضع وعراً نوعاً ما إذ أغلب الأرض صخور ذات كدى وأكمت^(٣)، ففوجئ جيش العراق بمنع معاوية عنهم الماء، فهرع البعض إلى علي رضى الله عنه يشكون إليه هذا الأمر، فأرسل علي إلى الأشعث بن قيس فخرج في ألفين ودارت أول معركة بين الفريقين، انتصر فيها الأشعث واستولى على الماء^(٤)، إلا أنه قد وردت رواية تنفى وقوع القتال من أصله، مفادها: أن الأشعث بن قيس جاء إلى معاوية فقال: الله الله يا معاوية في أمة محمد ﷺ! هبوا أنكم قتلتم أهل العراق، فمن للبعوث والذراري؟ إن الله يقول: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩] قال معاوية: فما تريد؟ قالوا: خلوا بيننا وبين الماء^(٥)، فقال لأبى الأعور: خل بين إخواننا وبين الماء، وقد كان القتال على الماء في أول يوم تواجهها فيه في بداية شهر ذى الحجة فاتحة شر على الطرفين من المسلمين، إذا استمر القتال بينهما متواصلاً طوال هذا الشهر، وكان القتال على شكل كتائب صغيرة، فكان علي رضى الله عنه يخرج من جيشه كتيبة صغيرة يؤمر عليها أميراً، فيقتلان مرة واحدة في اليوم في الغداة أو العشي، وفي بعض الأحيان يقتتلان مرتين في اليوم، وكان أغلب من يخرج من أمراء الكتائب في جيش علي، الأشر، وحجر بن عدي، وشبث بن ربعي، وخالد بن المعتمر، ومعقل بن يسار الرياحي، ومن جيش معاوية أغلب من يخرج، حبيب بن

(١) امتداد العرب في صدر الإسلام، صالح العلي، خلافة علي ص ١٩٤.

(٢) صفين، لنصر بن مزاحم ص ١٦٠، ١٦١. (٣) خلافة علي بن أبي طالب، لعبد الحميد ص ١٩٦.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة (٢٩٤/١٥) بسند حسن.

(٥) سير أعلام النبلاء (٤١/٢)، مرويات أبي مخنف ص ٢٩٦.

مسلمة، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد، وعبيد الله بن عمر بن الخطاب، وأبو الأعور السلمي، وشرحبيل بن السمط، وقد تجنبوا القتال بكامل الجيش خشية الهلاك والاستئصال، وأملأ في وقوع صلح بين الطرفين تصان به الأرواح والدماء^(١).

٩ - المودة بينهما ومحاولات الصلح: ما إن دخل شهر المحرم، حتى بادر الفريقان إلى المودة والهدنة، طمعاً في صلح يحفظ دماء المسلمين، فاستغلوا هذا الشهر في المراسلات بينهم، ولكن المعلومات عن مراسلات هذه الفترة - شهر المحرم - وردت من طرق ضعيفة^(٢) مشهورة، إلا أن ضعفها لا ينفي وجودها. كان البادئ بالمراسلة، أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فأرسل بشير بن عمرو الأنصاري، وسعيد بن قيس الهمداني، وشبث بن ربعي التميمي إلى معاوية رضي الله عنه يدعوه - كما دعاه من قبل - إلى الدخول في الجماعة والمبايعة، فرد معاوية عليه برده السابق المعروف، بتسليم قتلة عثمان أو القود منهم أولاً، ثم يدخل في البيعة، وقد تبين لنا موقف علي من هذه القضية^(٣)، كما أن قراء الفريقين قد عسكروا في ناحية من صفين، وهم عدد كبير، قد قاموا بمحاولات للصلح بينهما، فلم تنجح تلك المحاولات لالتزام كل فريق منهما برأيه وموقفه^(٤)، وقد حاول اثنان من الصحابة وهما أبو الدرداء، وأبو أمامة رضي الله عنهما الصلح بين الفريقين، فلم تنجح مهمتهما، فتركا الفريقين ولم يشهدا معهما أمرهما^(٥)، وكذلك حضر مسروق بن الأجدع أحد كبار التابعين، وخطب الناس في محاولة منه لرأب الصدع بينهم فقال: أيها الناس، أنصتوا. ثم قال: رأيتم لو أن منادياً ناداكم من السماء فسمعتم كلامه ورأيتموه فقال: إن الله ينهاكم عما أنتم فيه، أكنتم مطيعيه؟ قالوا: نعم، قال: فوالله لقد نزل بذلك جبرائيل على محمد. فما زال يأتي من هذا. ثم تلا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩]. ثم انساب في الناس فذهب^(٦). وقد انتقد ابن كثير التفصيلات الطويلة التي جاءت في روايات أبي مخنف ونصر بن مزاحم، بخصوص

(١) خلافة علي بن أبي طالب، لعبد الحميد ص ١٩٧، ١٩٨، تاريخ الطبري (٦١٤/٥)، البداية والنهاية (٢٦٦/٧).

(٢) تاريخ الطبري (٦١٢/٥، ٦١٣)، خلافة علي بن أبي طالب ص ١١٩.

(٣) المصدران السابقان (٦١٣/٥)، ص ١٩٩ على الترتيب.

(٤) تاريخ الطبري (٦١٤/٥). (٥) البداية والنهاية (٢٧٠/٧).

(٦) الطبقات (٧٨/٦)، القرأء - دورهم في الحياة العامة في صدر الإسلام والخلافة الأموية، هادي حسين حمود.

المراسلات بين الطرفين فقال: . . . ثم ذكر أهل السير كلاماً طويلاً جرى بينهم وبين علي، وفي صحة ذلك عنهم وعنه نظر، فإن في مطاوى ذلك الكلام من على ما ينتقص فيه معاوية وأباه، وأنهما إنما دخلا في الإسلام ولم يزالا في تردد فيه، وغير ذلك، وأنه قال في غضون ذلك؟ لا أقول إن عثمان قُتل مظلوماً ولا ظالماً. وهذا عندي لا يصح من على رضي الله عنه^(١). وموقف على رضي الله عنه من قتل عثمان رضي الله عنه واضح، وقد بينته في كتابي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه وفي هذا الكتاب.

ثالثاً : نشوب القتال:

عادت الحرب على ما كانت عليه في شهر ذي الحجة من قتال الكتائب والفرق والمبارزات الفردية، خشية الالتحام الكلي، إلى أن مضى الأسبوع الأول منه، وكان عدد الوقعات الحربية بين الفريقين إلى هذا التاريخ أكثر من سبعين وقعة، وذكر أنها تسعون^(٢)، إلا أن علياً أعلن في جيشه أن غداً الأربعاء سيكون الالتحام الكلي لجميع الجيش، ثم نبذ إلى معاوية يخبره بذلك^(٣)، فثار الناس في تلك الليلة إلى أسلحتهم يصلحونها ويحدونها، وقام عمرو بن العاص بإخراج الأسلحة من المخازن لمن يحتاج من الرجال ممن فل سلاحه، وهو يحرض الناس على الاستبسال في القتال^(٤)، وبات جميع الجيش في مشاورات وتنظيم للقيادات والألوية^(٥).

١ - اليوم الأول :

أصبح الجيشان في يوم الأربعاء قد نظمت صفوفهم ووزعوا حسب التوزيع المتبع في المعارك الكبرى، قلب، وميمنة، وميسرة، فكان جيش على رضي الله عنه على النحو التالي^(٦): على بن أبي طالب على القلب، وعبد الله بن عباس على الميسرة، وعمار بن ياسر على الرجالة، ومحمد بن الحنفية حامل الراية، وهشام بن عتبة (المرقال) حامل اللواء، والأشعث بن قيس على الميمنة. وأما جيش الشام، فمعاوية في كتيبة الشهباء أصحاب البيض والدروع على تل مرتفع وهو أمير الجيش، وعمرو بن العاص قائد خيل

(١) البداية والنهاية (٢٦٩/٧) .

(٢) الأنباء بتواريخ الخلفاء ص ٥٩ ، شذرات الذهب (١/٤٥) .

(٣) البداية والنهاية (٢٧٣/٧) . (٤) سنن سعيد بن منصور (٢/٢٤٠)، ضعيف .

(٥) على بن أبي طالب للصّلاّبي (٢/٦٣٥) .

(٦) تاريخ خليفة بن خياط ص ١٩٣ ، بسند حسن إلى شاهد عيان .

الشام كلها، وذو الكلاع الحميري على الميمنة على أهل اليمن، وحبيب بن مسلمة الفهري على اليسرة على مضر، والمخارق بن الصباح الكلاعي حامل اللواء^(١)، وتقابلت الجيوش الإسلامية، ومن كثرتها قد سدت الأفق، ويقول كعب بن جعيل التغلبي أحد شعراء العرب^(٢)، وذلك عندما رأى الناس في ليلة الأربعاء وقد ثبتوا إلى نبالهم وسيوفهم يصلحونها استعداداً لهذا اليوم:

أصبحت الأمة في أمر عجب والملك مجموع غداً لمن غلب
فقلت قولاً صادقاً غير كذب: إن غداً تهلك أعلام العرب^(٣)

وتذكر بعض الروايات الضعيفة أن علياً خطب في جيشه، وحرصهم على الصبر والإقدام والإكثار من ذكر الله^(٤)، وتذكر أيضاً أن عمرو بن العاص، قد استعرض جيشه، وأمرهم بتسوية الصفوف وإقامتها^(٥)، وهذه الروايات لا يوجد مانع من الأخذ بها، لأن كل قائد يحرض جيشه ويحمسه، ويهتم بكل ما يؤدي به إلى النصر. والتحم الجيشان في قتال عنيف، استمر محتدماً إلى غروب الشمس لا يتوقف إلا لأداء الصلاة، يصل كل فريق في معسكره وجثث القتلى في الميدان تفصل بينهما، وسأل أحد أفراد جيش علي رضي الله عنه حين انصرافه من الصلاة، فقال: ما تقول في قتالنا وقتلاهم يا أمير المؤمنين؟ فقال: من قتل منا ومنهم يريد وجهه الله والدار الآخرة دخل الجنة^(٦). وقد صبر بعضهم على بعض فلم يغلب أحد أحداً، ولم ير مولياً حتى انتهى ذلك اليوم. وفي المساء خرج علي رضي الله عنه إلى ساحة القتال فنظر إلى أهل الشام، فدعا ربه قائلاً: اللهم اغفر لي ولهم^(٧).

٢ - اليوم الثاني:

في يوم الخميس تذكر الروايات أن علياً رضي الله عنه قد غلس بصلاة الفجر واستعد للهجوم، وغير بعض القيادات، فوضع عبد الله بن بديل الخزاعي على الميمنة بدلاً من الأشعث بن قيس الكندي الذي تحول إلى اليسرة^(٨)، وزحف الفريقان نحو بعضهما، واشتبكوا في قتال عنيف أشد من سابقه، وبدأ أهل العراق في التقدم وأظهروا تفوقاً على

(١) تاريخ خليفة بن خياط ص ١٩٣ .

(٢) الأعلام للزركلي (٦/ ١٨٠) .

(٣) البداية والنهاية (٧/ ٢٧٣) ، تاريخ الطبري (٥/ ٦٢٦) .

(٤) تاريخ الطبري (٥/ ٦٢٢) ، من طريق أبي محنف . (٥) الطبقات (٤/ ٢٥٥) ، من طريق الواقدي .

(٦) سنن سعيد بن منصور (٢/ ٣٤٤، ٣٤٥) . بسند ضعيف .

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/ ٢٩٧) ، بسند صحيح . (٨) تاريخ الطبري (٥/ ٦٣٠) .

أهل الشام، واستطاع عبد الله بن بديل أن يكسر ميسرة معاوية وعليها حبيب بن مسلمة ويتقدم باتجاه كتيبة معاوية (الشهباء) وأظهر شجاعة وحماساً منقطع النظير، وصاحب هذا التقدم الجزئي، تقدم عام لجيش العراق، حتى إن معاوية، قد حدثته نفسه بترك ميدان القتال، إلا أنه صبر وتمثل بقول الشاعر:

أبت لي عفتي وأبى بلاني وأخذى الحمد بالثمن الريح
واكرهني على المكروه نفسي وضربى هامة البطل المشيح
وقولي كلما جشأت وجاشت: مكانك تحمدي أو تستريحي^(١)

واستحث كتيبته الشهباء واستطاعوا قتل عبد الله بن بديل، فأخذ مكانه في قيادة الميمنة الأشر، وتماسك أهل الشام وبايع بعضهم على الموت، وكروا مرة أخرى بشدة وعزيمة، وقتل عدد من أبرزهم ذو الكلاع، وحوشب وعبيد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما، وانقلب الأمر لجيش الشام، وأظهر تقدماً، وبدأ جيش العراق في التراجع، واستحر القتال في أهل العراق، وكثرت الجراحات، ولما رأى على جيشه في تراجع، أخذ يناديهم ويحمسهم، وقاتل قتالاً شديداً واتجه إلى القلب حيث ربيعة، فثارت فيهم الحمية وبايعوا أميرهم خالد بن المعمر على الموت وكانوا أهل قتال^(٢).

وكان عمار بن ياسر رضى عنه قد جاوز الرابعة والتسعين عاماً، وكان يحارب بحماس، يحرض الناس، ويستنهض الهمم، ولكنه بعيد كل البعد عن الغلو، فقد سمع رجلاً بجواره يقول: كفر أهل الشام، فنهاه عمار عن ذلك وقال: إنما بغوا علينا، فنحن نقاتلهم لبغيهم، فإلها واحد، ونبينا واحد، وقبلتنا واحدة^(٣).

ولما رأى عمار رضى الله عنه تقهقر أصحابه، وتقدم خصومه، أخذ يستحثهم ويبين لهم أنهم على الحق، ولا يغرنهم ضربات الشاميين الشديدة، فيقول رضى الله عنه: من سره أن تكتنفه الحور العين فليقدم بين الصفيين محتسباً، فإنى لأرى صفّاً يضربكم ضرباً يرتاب منه المبطلون، والذي نفسى بيده، لو ضربونا حتى يبلغوا منا سعفات هجر، لعلمنا أنا على الحق وأنهم على الباطل، ولعلمنا أن مصلحينا على الحق وأنهم على الباطل^(٤)، ثم أخذ

(١) تاريخ الطبرى (٦٣٦/٥).

(٢) الإصابة (٤٥٤/١)، أنساب الأشراف (٥٦/٢)، بسند حسن إلى قتادة.

(٣) مصنف ابن أبى شيبة (٢٩٠/١٥)، الإسناد حسن لغيره.

(٤) مجمع الزوائد (٢٤٣/٧)، خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ٢١٩، إسناده حسن.

فى التقدم، وفى يده الحربة ترعد - لكبر سنه - ويشتد على حامل الراية هاشم بن عتبة بن أبى وقاص ويستحثه فى التقدم ويرغبه ويطمعه فيما عند الله من النعيم، ويطمع أصحابه أيضاً فيقول: أزفت الجنة وازينت الحور العين، من سره أن تكتنفه الحور العين، فليقدم بين الصنفين محتسباً. وكان منظراً مؤثراً؛ فهو صحابى جليل مهاجرى بدرى جاوز الرابعة والتسعين، يمتلك كل هذا الحماس وهذا العزم والروح المعنوية العالية واليقين الثابت، فكان عاملاً مهماً من عوامل حماس جيش العراق ورفع روحهم المعنوية، مما زادهم عنفاً وضراوة وتضحية فى القتال حتى استطاعوا أن يحولوا المعركة لصالحهم، وتقدم هاشم بن عتبة بن أبى وقاص وهو يرتجز بقوله:

أَعُورُ يَغْنَى أَهْلُهُ مَحَلًّا قَدْ عَالَجَ الْحَيَاةَ حَتَّى مَلَأَ

لا بد أن يَفْلَ أو يُفْلَأ^(١)

وعمار يقول: تقدم يا هاشم، الجنة تحت ظلال السيوف، والموت فى أطراف الأسل، وقد فتحت أبواب السماء وتزينت الحور العين:

الْيَوْمَ أَلْقَى الْأَحْبِبَةَ مَحْمَدًا وَحَزْبَهُ^(٢)

وعند غروب الشمس ذلك اليوم الخميس، طلب عمار شربة من لبن ثم قال: إن رسول الله ﷺ قال لى: إن آخر شربة تشربها من الدنيا شربة لبن^(٤). ثم تقدم واستحث معه حامل الراية هاشم بن عتبة بن أبى وقاص الزهرى، فلم يرجعا وقتلا^(٥) رحمهما الله ورضى عنهما.

٣ - ليلة الهرير ويوم الجمعة:

عادت الحرب فى الليلة نفسها بشدة واندفاع لم تشهدهما الأيام السابقة، وكان اندفاع أهل العراق بحماس وروح عالية حتى أزالوا أهل الشام عن أماكنهم، وقاتل أمير المؤمنين على قتلاً شديداً وباع على الموت^(٦)، وذكر أن علياً رضى الله عنه صلى بجيشه المغرب صلاة الخوف^(٧)، وقال الشافعى: وحفظ عن على أنه صلى صلاة الخوف ليلة الهرير^(٨)، يقول

(١) تاريخ الطبرى (٥/٦٥٢).

(٢) الأسل: الرماح.

(٣) تاريخ الطبرى (٥/٦٥٢).

(٤) مصنف ابن أبى شيبة (٣٠٢/١٥، ٣٠٣). بسند منقطع.

(٥) تاريخ الطبرى (٥/٦٥٢).

(٦) المستدرك (٣/٤٠٢)، قال الذهبى: ضعيف، خلافة على ص ٢٢٦.

(٧) السنن الكبرى للبيهقى (٣/٢٥٢). قال الألبانى: رواه البيهقى بصيغة التمريض، إرواء الغليل (٣/٤٢).

(٨) تلخيص الحبير (٢/٧٨)، خلافة على بن أبى طالب ص ٢٢٧.

شاهد عيان: اقتتلنا ثلاثة أيام وثلاث ليال حتى تكسرت الرماح ونفدت السهام، ثم صرنا إلى المسايقة فاجتلدنا بها إلى نصف الليل حتى صرنا نعانق بعضنا بعضاً ولما صارت السيوف كالمناجل تضاربنا بعمد الحديد فلا تسمع إلا غمغمة وهمهمة القوم، ثم ترامينا بالحجارة وتحاثينا بالتراب وتعاضضنا بالأسنان وتكادمتنا بالأفواه إلى أن أصبحوا في يوم الجمعة وارتفعت الشمس، وإن كانت لا ترى من غبار المعركة، وسقطت الألوية والرايات، وأنهك الجيش التعب، وكلت الأيدي، وجفت الحلق (١).

ويقول ابن كثير في وصف ليلة الهرير ويوم الجمعة: وتعاضوا بالأسنان يقتل الرجلان حتى يشخنا ثم يجلسان يستريحان وكل واحد منهما ليهمر على الآخر، ويهمر عليه ثم يقومان فيقتلان كما كانا، فإننا لله وإننا إليه لراجعون، ولم يزل ذلك دأبهم حتى أصبح الناس من يوم الجمعة وهم كذلك، وصلى الناس الصبح إيماءً وهم في القتال حتى تضاحى النهار وتوجه النصر لأهل العراق على أهل الشام (٢).

٤ - الدعوة إلى التحكيم:

إن ما وصل إليه حال الجيشين بعد ليلة الهرير لم يكن يحتمل مزيد قتال، وجاءت خطبة الأشعث بن قيس زعيم كندة في أصحابه ليلة الهرير فقال: قد رأيتم يا معشر المسلمين ما قد كان في يومكم هذا الماضي، وما قد فنى فيه من العرب، فوالله لقد بلغت من السن ما شاء الله أن أبلغ، فما رأيتم مثل هذا قط، ألا فليبلغ الشاهد الغائب، إن نحن توافقنا غداً إنه لفناء العرب، وضيعة الحرمان، أما والله ما أقول هذه المقالة جزعاً من الحرب، ولكنى رجل مسن، وأخاف على النساء والذراري غداً إذا نحن فنينا، اللهم إنك تعلم أنى قد نظرت لقومى ولأهل دينى فلم آل (٣).

وجاء خبر ذلك إلى معاوية فقال: أصاب ورب الكعبة، لئن نحن التقينا غداً لتميلن الروم على ذرارينا ونسائنا ولتميلن أهل فارس على أهل العراق وذرائهم، وإنما يبصر هذا ذرو الأحلام والنهى، ثم قال لأصحابه: اربطوا المصاحف على أطراف القنا (٤)، وهذه رواية عراقية لا ذكر فيها لعمر بن العاص ولا للمخادعة والاحتياي، وإنما كانت رغبة كلا الفريقين، ولن يضير معاوية أو عمرًا بشيء أن تأتى أحدهم الشجاعة فيبادر بذلك وينقذ ما تبقى من قوى الأمة المتصارعة، إنما يزعج ذلك أعداء الأمة الذين أشعلوا نيران هذه الفتنة،

(١) شذرات الذهب (٤٥/١)، وقعة صفين ص ٣٦٩. (٢) البداية والنهاية (٢٨٣/٧).

(٣) وقعة صفين للمنقرى ص ٤٧٩. (٤) المصدر نفسه ص (٤٨١ - ٨٨٤).

وتركوا لنا ركائماً من الروايات المضللة بشأنها، تحيل الحق باطلاً، وتجعل الفضل - كالمناداة بتحكيم القرآن لصون الدماء المسلمة - جريمة ومؤامرة^(١) وحيلة، ونسبوا لأمير المؤمنين على أقوالاً مكذوبة تعارض ما فى الصحيح على أنه قال: (إنهم ما رفعوها، ثم لا يرفعونها، ولا يعملون بما فيها، وما رفعوها لكم إلا خديعة ودهناً ومكيدة)^(٢)، ومن الشتائم قولهم عن رفع المصاحف: إنها مشورة ابن العاهرة^(٣)، ووسّعوا دائرة الدعاية المضادة على عمرو ابن العاص رضى الله عنه حتى لم تعد تجد كتاباً من كتب التاريخ إلا فيه انتقاص لعمرو بن العاص وأنه مخادع وماكر، بسبب الروايات الموضوعة التى لفقها أعداء الصحابة الكرام، ونقلها الطبرى، وابن الأثير وغيرهما، فوقع فيها كثير من المؤرخين المعاصرين مثل حسن إبراهيم حسن فى: تاريخ الإسلام، ومحمد الخضرى بك فى: تاريخ الدولة الأموية، وعبد الوهاب النجار فى: تاريخ الخلفاء الراشدون، وغيرهم كثير، مما أسهم فى تشويه الحقائق التاريخية الناصعة.

إن رواية أبى مخنف تفترض أن علياً رفض تحكيم القرآن لما اقترحه أهل الشام، ثم استجاب بعد ذلك له تحت ضغط القراء، الذين عرفوا بالخوارج فيما بعد^(٤)، وهذه الرواية تحمل سباً من على لمعاوية وصحبه يتزدهر عنه أهل ذاك الجيل المبارك، فكيف بساداتهم وعلى رأسهم أمير المؤمنين على؟! ويكفى للرواية سقوطاً أن فيها أباً مخنف الرافضى المحترق، فهى رواية لا تصمد للبحث النزيه ولا ما يرويه الإمام أحمد بن حنبل عن طريق حبيب بن أبى ثابت قال: أتيت أبا وائل - أحد رجال على بن أبى طالب - فقال: كنا بصفين، فلما استحرّ القتل بأهل الشام قال عمرو لمعاوية: أرسل إلى على المصحف، فادعه إلى كتاب الله، فإنه لا يابى عليك، فجاء به رجل فقال: بيننا وبينكم كتاب الله ﷻ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ﷻ [آل عمران: ٢٣]. فقال على: نعم، أنا أولى بذلك، فقام القراء - الذين صاروا بعد ذلك خوارج - بأسياهم على عواتقهم فقالوا: يا أمير المؤمنين، ألا نمشى إلى هؤلاء حتى يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقام سهل بن حنيف الأنصارى رضى الله عنه فقال: أيها الناس، اتهموا أنفسكم، لقد كنا مع رسول الله ﷺ فى الحديبية، ولو نرى قتالاً لقاتلنا، وذلك فى الصلح الذى كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين، ثم حدثهم عن معارضة عمر رضى الله عنه

(١) الدولة الإسلامية فى عصر الخلفاء الراشدين ص ٣١٦ .

(٢) الكامل (٣٨٦/٢) . (٣)، (٤) المصدر نفسه (٦٦٢/٥ ، ٦٦٣) .

للمصلح يوم الحديبية ونزول سورة الفتح على رسول الله ﷺ، فقال على: أيها الناس، إن هذا فتح، فقبل القضية ورجع، ورجع الناس^(١). وأظهر سهل بن حنيف رضى الله عنه اشمئزازاً ممن يدعون إلى استمرار الحرب بين الإخوة، وقال: أيها الناس، اتهموا رأيكم على دينكم^(٢)، وبين لهم أنه لا خيار عن الحوار والمصلح لأن ما سواه فتنة لا تعرف عواقبها، فقد قال: ما وضعنا سيوفنا على عواتقنا إلى أمر إلا أسهل بنا إلى ما نعرفه قبل هذا الأمر ما سد منها خُصماً إلا تفجر علينا خُصم ما ندرى كيف نأتى له^(٣)، وفى هذه الروايات الصحيحة رد على دعاة الفتنة، ومبغضى الصحابة، الذين يضعون الأخبار المكذوبة، ويضعون الأشعار وينسبون لها إلى أعلام الصحابة والتابعين الذين شاركوا فى صفين، ليظهروهم بمظهر المتحمس لتلك الحرب ليزرعوا البغضاء فى النفوس ويعملوا ما فى وسعهم على استمرار الفتنة^(٤)، إن الدعوة إلى تحكيم كتاب الله دون التأكيد على تسليم قتلة عثمان إلى معاوية وقبول التحكيم دون التأكيد على دخول معاوية فى طاعة على والبيعة له، تطور فرضته أحداث حرب صفين، إذ إن الحرب التى أودت بحياة الكثير من المسلمين، أبرزت اتجاهات جماعياً رأى أن وقف القتال وحقن الدماء ضرورة تقتضيها حماية شوكة الأمة وصيانة قوتها أمام عدوها، وهو دليل على حيوية الأمة ووعيها وأثرها فى اتخاذ القرارات^(٥).

إن أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه قبل وقف القتال فى صفين ورضى التحكيم وعد ذلك فتحاً ورجع^(٦) إلى الكوفة، وعلق على التحكيم آمالاً فى إزالة الخلاف وجمع الكلمة، ووحدة الصف، وتقوية الدولة، وإعادة حركة الفتوح من جديد. إن وصول الطرفين إلى فكرة التحكيم أسهمت فيه عدة عوامل، منها:

١- أنه كان آخر محاولة من المحاولات التى بذلت لإيقاف الصدام وحقن الدماء سواء تلك المحاولات الجماعية، أم المحاولات الفردية التى بدأت بعد موقعة الجمل ولم تفلح، أما الرسائل التى تبودلت بين الطرفين لتنفيذ وجهات نظر كل منهما، ولم تُجد -هى الأخرى - شيئاً فكان آخر تلك المحاولات ما قام به معاوية فى أيام اشتداد القتال حيث كتب إلى على رضى الله عنه يطالبه بتوقف القتال، فقال: فإنى أحسبك أن لو علمت وعلمنا أن الحرب

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٣٣٦/٨)، مسند أحمد مع الفتوح الربانى (٤٨٣/٨).

(٢)، (٣) البخارى رقم ٤١٨٩.

(٤) الإنصاف فيما رفع فى تاريخ العصر الراشدى من الخلاف ص ٥٣٠.

(٥)، (٦) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٣٨.

تبلغ بك ما بلغت لم فجنها على أنفسنا، فإننا إن كنا قد غلبنا على عقولنا فقد بقى لنا منا ما ينبغي أن نندم على ما مضى ونصلح ما بقى^(١).

ب- تساقط القتلى وإراقة الدماء الغزيرة ومخافة الفناء، فصارت الدعوة إلى إيقاف الحرب مطلباً يرنو إليه الجميع.

ج- الملل الذى أصاب الناس من طول القتال، حتى وكأنهم على موعد لهذا الصوت الذى نادى بالهدنة والصلح، وكانت أغلبية جيش على فى اتجاه المواقعة، وكانوا يرددون: قد أكلتنا الحرب، ولا نرى البقاء إلا فى المواقعة^(٢)، وهذا ينقض ذلك الرأى المنتهات الذى رُوِّج بأن رفع المصاحف كان خدعة من عمرو بن العاص. والحق أن فكرة رفع المصاحف لم تكن جديدة وليست من ابتكار عمرو بن العاص، بل رفع المصحف فى الجمل ورشق حامله كعب بن سور قاضى البصرة بسهم وقتل.

د- الاستجابة لصوت الوحي الداعى للإصلاح قال تعالى: ﴿إِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء : ٥٩] ويؤيد هذا ما قاله على بن أبى طالب حينما عرض عليه الاحتكام إلى كتاب الله، قال: نعم أنا أولى بذلك، بيتنا وبينكم كتاب الله^(٣).

٥ - مقتل عمار بن ياسر رضى الله عنه وأثره على المسلمين:

يعد حديث رسول الله ﷺ لعمار رضى الله عنه: «تقتلك الفئة الباغية»^(٤) من الأحاديث الصحيحة والثابتة عن النبى ﷺ. وقد كان لمقتل عمار رضى الله عنه أثر فى معركة صفين، فقد كان علماً لأصحاب رسول الله يتبعونه حيث سار، وكان خزيمة بن ثابت حضر صفين وكان كافاً سلاحه، فلما رأى مقتل عمار سل سيفه وقاتل أهل الشام، وذلك لأنه سمع حديث رسول الله ﷺ فى عمار: «تقتله الفئة الباغية»^(٥)، واستمر فى القتال حتى قتل^(٦)، وكان لمقتل عمار أثر فى معسكر معاوية، فهذا أبو عبد الرحمن السلمى دخل فى معسكر أهل الشام، فرأى معاوية وعمرو بن العاص وابنه عبد الله بن عمرو، وأبا الأعور السلمى، عند شرعة الماء يسقون، وكانت هى شربة الماء الوحيدة التى يستقى منها الفريقان، وكان حديثهم عن مقتل عمار بن ياسر، إذ قال عبد الله بن عمرو لوالده: لقد قتلنا هذا الرجل

(١) الأخبار الطوال للدينورى ص ١٨٧، دراسات فى عهد النبوة ص ٤٣٢.

(٢) صفين ص ٤٨٢ - ٤٨٥، دراسات فى عهد النبوة ص ٤٣٣.

(٣) مصنف ابن أبى شيبة (٣٢٦/٨). (٤)، (٥) مسلم رقم ٢٩١٦.

(٦) خلافة على ص ٢١١.

وقد قال فيه رسول الله ﷺ ما قال، قال: وأى رجل؟ قال: عمار بن ياسر. قال فيه رسول الله ﷺ: «تقتله الفئة الباغية». فقال عمرو لمعاوية: لقد قتلنا الرجل وقد قال فيه رسول الله ﷺ ما قال! فقال معاوية: اسكت! فوالله ما تزال تدحض^(١) فى بولك، أنحن قتلناه؟ إنما قتله من جاء به^(٢)، فانتشر تأويل معاوية بين أهل الشام انتشار النار فى الهشيم، وجاء فى رواية صحيحة أن عمرو بن حزم دخل على عمرو بن العاص فقال: قتل عمار وقد قال فيه رسول الله ﷺ: «تقتله الفئة الباغية». فقام عمرو بن العاص فزعاً يرجع حتى دخل على معاوية، فقال له معاوية: ما شأنك؟ فقال: قتل عمار، فقال معاوية: قتل عمار فماذا؟ قال عمرو: سمعت رسول الله ﷺ يقول له: «تقتلك الفئة الباغية»، فقال له معاوية: دحضت فى بولك، أو نحن قتلناه؟ إنما قتله على وأصحابه، جاءوا به حتى ألقيوه بين رماحنا، أو قال بين سيوفنا^(٣). وفى رواية صحيحة أيضاً: جاء رجلان عند معاوية يختصمان فى رأس عمار يقول كل واحد منهما: أنا قتلته، فقال عبد الله بن عمرو بن العاص: ليطب به أحدكما نفساً لصاحبه، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول «تقتله الفئة الباغية». قال معاوية: فما بالك معنا؟ قال: إن أبى شكاني إلى رسول الله ﷺ فقال: «أطع أباك ما دام حياً ولا نعصه». «فأنا معكم ولست أقاتل»^(٤). من الروايات السابقة نلاحظ أن الصحابى الفقيه عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما حريص على قول الحق، والنصح، فقد رأى أن معاوية وجنده، هم الفرقة الباغية لقتلهم عماراً، فقد تكرر منه هذا الاستنكار فى مناسبات مختلفة، ولا شك أن مقتل عمار رضى الله عنه قد أثر فى أهل الشام بسبب هذا الحديث، إلا أن معاوية رضى الله عنه أول الحديث تأويلاً غير مستساغ ولا يصح، فى أن الذين قتلوا عماراً، هم الذين جاءوا به إلى القتال^(٥)، وقد أثر مقتل عمار كذلك على عمرو بن العاص، بل كان استشهاد عمار دافعاً لعمرو بن العاص للسعى لإنهاء الحرب^(٦)، وقد قال رضى الله عنه: وددت أنى مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة^(٧)، وقد جاء فى البخارى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: كنا نحمل لبنة لبنة وعمار لبنتين لبنتين، فرآه النبى ﷺ، فراح ينفذ التراب عنه ويقول: «ويح عمار! تقتله الفئة الباغية،

(١) الدحض: الزلق، والداحض من لا ثبات له ولا عزيمة فى الأمور.

(٢) مسند أحمد (٢/٢٠٦)، إسناده حسن. (٣) مصنف عبد الرزاق (١١/٢٤٠) بسند صحيح.

(٤) مسند أحمد (١١/١٣٨، ١٣٩). قال أحمد شاکر: سنده صحيح.

(٥) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ٣٢٥. (٦) معاوية بن أبى سفيان، الغضبان ص ٢١٥.

(٧) أسباب الأشراف (١/١٧٠)، عمرو بن العاص للغضبان ص ٦٠٣.

يدعوهم إلى الجنة ويدعوونه إلى النار». قال عمار: أعوذ بالله من الفتن^(١)، وقال ابن عبد البر: تواترت الآثار عن النبي ﷺ أنه قال: «تقتل عماراً الفئة الباغية»، وهذا من إخباره بالغيب وأعلام نبوته ﷺ، وهو من أصح الأحاديث^(٢)، وقال الذهبي بعد ما ذكر الحديث: وفي الباب عن عدة من الصحابة، فهو متواتر^(٣).

- فهم العلماء للحديث:

أ- قال ابن حجر: وفي هذا الحديث علم من أعلام النبوة، وفضيلة ظاهرة لعلي وعمار، وردَّ على النواصب الزاعمين أن علياً لم يكن مصيباً في حروبه^(٤)، وقال أيضاً: دل الحديث: «تقتل عماراً الفئة الباغية»، على أن علياً كان المصيب في تلك الحروب، لأن أصحاب معاوية قتلوه^(٥).

ب - يقول النووي: وكان الصحابة يوم صفين يتبعونه حيث توجه لعلمهم بأنه مع الفئة العادلة؛ لهذا الحديث^(٦).

ج- قال ابن كثير: كان علي وأصحابه أدنى الطائفتين إلى الحق من أصحاب معاوية، وأصحاب معاوية كانوا باغين عليهم، كما ثبت في صحيح مسلم من حديث شعبة عن أبي سلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري، قال: حدثني من هو خير مني - يعني أبا قتادة - أن رسول الله ﷺ قال لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٧). وقال أيضاً: وهذا مقتل عمار بن ياسر رضي الله عنهما مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، قتله أهل الشام، وبان ظهر بذلك سر ما أخبر به الرسول ﷺ من أنه تقتله الفئة الباغية، وبان بذلك أن علياً محق، وأن معاوية باغ، وما في ذلك من دلائل النبوة^(٨).

د- وقال الذهبي: هم طائفة من المؤمنين، بغت على الإمام علي، وذلك بنص قول المصطفى صلوات الله عليه لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٩).

هـ- قال القاضي أبو بكر بن العربي في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ...﴾ [الحجرات: ٩]، هذه الآية أصل في قتال المسلمين، والعمدة في حرب المتأولين، وعليها عول الصحابة، وإليها لجأ الأعيان من هذه الملة، وإياها عني النبي ﷺ بقوله: تقتل «عماراً الفئة الباغية»^(١٠).

(١) البخارى رقم ٤٤٧. (٢) الاستيعاب (٣/ ١١٤٠).

(٣) سير أعلام النبلاء (١/ ٤٢١). (٤) فتح البارى (١/ ٦٤٦).

(٥) فتح البارى (١٣/ ٩٢). (٦) تهذيب الأسماء واللغات (٢/ ٣٨).

(٧) البداية والنهاية (٦/ ٢٢٠). (٨) المصدر نفسه (٧/ ٢٧٧).

(٩) سير أعلام النبلاء (٨/ ٢٠٩). (١٠) أحكام القرآن (٤/ ١٧١٧).

و- وقال ابن تيمية: وهذا يدل على صحة إمامة عليّ ووجوب طاعته، وأن الداعي إلى طاعته داع إلى الجنة، والداعي إلى مقاتلته داع إلى النار - وإن كان متأولاً - وهو دليل على أنه لم يكن يجوز قتال عليّ، وعلى هذا فمقاتله مخطئ - وإن كان متأولاً - أو باغ - بلا تأويل - وهو أصح القولين لأصحابنا، وهو الحكم بتخطئة من قاتل عليّاً، وهو مذهب الأئمة الفقهاء الذين فرعوا على ذلك قتال البغاة المتأولين^(١). وقال أيضاً: مع أن عليّاً أولى بالحق ممن فارقه، ومع أن عماراً قتلته الفئة الباغية - كما جاءت به النصوص - فعلينا أن نؤمن بكل ما جاء من عند الله ونقر بالحق كله، ولا يكون لنا هوى، ولا نتكلم بغير علم، بل نسلك سبل العلم والعدل، وذلك هو اتباع الكتاب والسنة، فأما من تمسك ببعض الحق دون بعض، فهذا منشأ الفرق والاختلاف^(٢).

ز- وقال عبد العزيز بن باز: وقال ﷺ في حديث عمار: «تقتل عماراً الفئة الباغية»، فقتله معاوية وأصحابه في وقعة صفين، فمعاوية وأصحابه بغاة، لكن مجتهدون ظنوا أنهم مصيبون في المطالبة بدم عثمان^(٣).

ح- وقال سعيد حوى: بعد أن قتل عمار الذي وردت النصوص مبينة أنه تقتله الفئة الباغية، تبين للمتريدين أن عليّاً كان على حق، وأن القتال معه كان واجباً، ولذا عبر ابن عمر عن تخلفه بأنه يش بسبب هذا التخلف، وما ذلك إلا أنه ترك واجباً وهو نصره الإمام الحق على الخارجين عليه بغير حق، كما أفتى بذلك الفقهاء^(٤).

- الرد على قول معاوية رضى الله عنه: إنما قتله من جاء به^(٥) :

إن جلّ الصحابة والتابعين قد فهموا من قول رسول الله ﷺ لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٦)، أن المقصود جيش معاوية رضى الله عنه، مع أنهم معذورون في اجتهادهم، فهم يقصدون الحق ويريدونه، ولكنهم لم يصيبوه، وفئة على أولى بالحق منهم كما قال ﷺ^(٧)، ومع أن الأئمة لم يعجبهم تأويل معاوية - كما سأنقل - إلا أنهم عذروه في اجتهادهم، فها هو ابن حجر يقول في قوله ﷺ: «يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار»^(٨): فإن قيل: كان قتله بصفين وهو مع عليّ، والذين قتلوه مع معاوية، وكان معه جماعة من

(١) مجموع الفتاوى (٤/٤٣٧).

(٢) المصدر نفسه (٤/٤٤٩، ٤٥٠).

(٣) فتاوى ومقالات متنوعة (٦/٨٧).

(٤) الأساس في السنة (٤/١٧١٠).

(٥) مسند أحمد (٢/٢٠٦)، إسناده حسن.

(٦) مسلم رقم ٢٩١٦.

(٧) معاوية بن أبي سفيان ص ٢١٠ - ٢١٤.

(٨) البخارى رقم ٤٤٧.

الصحابة، فكيف يجوز عليهم الدعاء إلى النار؟ فالجواب: أنهم كانوا ظانين أنهم يدعون إلى الجنة، وهم مجتهدون لا لوم عليهم في اتباع ظنونهم، فالمراد بالدعاء إلى الجنة الدعاء إلى سببها، وهو طاعة الإمام، وكذلك معذورون للتأويل الذي ظهر لهم^(١).

وقال القرطبي: وقال الإمام أبو المعالي في كتاب الإرشاد، فصل: على رضى الله عنه، كان إماماً حقاً في توليته، ومقاتلوه بغاة، وحسن الظن بهم يقتضى أن يظن بهم قصد الخير وإن أخطأوه^(٢)، وقال أيضاً: وقد أجاب على رضى الله عنه عن قول معاوية بأن قال: فرسول الله ﷺ إذن قتل حمزة حين أخرجه، وهذا من على رضى الله عنه إلزام، لا جواب عنه، وحجة لا اعتراض عليها، قاله الإمام الحافظ أبو الخطاب بن دحية^(٣)، وقال ابن كثير: فقول معاوية: إنما قتله من قدمه إلى سيوفنا، تأويل بعيد جداً، إذ لو كان كذلك لكان أمير الجيش هو القاتل للذين يقتلون في سبيل الله، حيث قدمهم إلى سيوف الأعداء^(٤)، وقال ابن تيمية: وهذا القول لا أعلم له قائلاً من أصحاب الأئمة الأربعة ونحوهم من أهل السنة، ولكن هو قول كثير من الروائية ومن وافقهم^(٥)، وقال ابن القيم معلقاً على هذا التأويل: نعم التأويل الباطل تأويل أهل الشام قوله ﷺ لعمار: «تقتلك الفئة الباغية»^(٦)، فقالوا: نحن لم نقتله إنما قتله من جاء به حتى أوقعه بين رماحنا، فهذا هو التأويل الباطل المخالف لحقيقة اللفظ وظاهره، فإن الذى قتله هو الذى قتله، لا من استنصر به^(٧).

٦- من هو قاتل عمار بن ياسر؟

قال أبو الغادية الجهنى وهو يحدث عن قتله لعمار: فلما كان يوم صفين، أقبل يستن أول الكتيبة رجلاً، حتى إذا كان بين الصفين فأبصر رجلاً عورة، فطعنه في ركبته بالرمح فعثر، فانكشف المغفر عنه، فضربته فإذا هو رأس عمار. ثم قتل عماراً، واستسقى أبو غادية، فأتى بماء في زجاج، فأبى أن يشرب فيها، فأتى بماء في قدح فشرب، فقال رجل: ... يتورع عن الشرب في الزجاج ولم يتورع عن قتل عمار^(٨)، ويخبر عمرو بن العاص رضى الله عنه الخبر فيقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قاتل عمار وسالبه في النار»^(٩). قال ابن كثير: ومعلوم أن عماراً كان في جيش على يوم صفين، وقتله أصحاب

(١) فتح البارى (١/٦٤٥).

(٣) المصدر نفسه (٢/٢٢٣).

(٥) منهاج السنة (٤/٤٠٦).

(٧) الصواعق المرسله (١/١٨٤، ١٨٥).

(٩) السلسلة الصحيحة (٥/١٨، ١٩).

(٢) التذكرة (٢/٢٢٢).

(٤) البداية والنهاية (٦/٢٢١).

(٦) مسلم رقم ٢٩١٦.

(٨) الطبقات الكبرى (٣/٢٦٠، ٢٦١).

معاوية من أهل الشام، وكان الذي تولى قتله يقال له أبو الغادية، رجل من أفناد الناس، وقيل إنه صحابي^(١)، وقال ابن حجر: والظن بالصحابة في تلك الحروب أنهم كانوا متأولين للمجتهد المخطئ أجراً، وإذا ثبت هذا في حق آحاد الناس فثبوته للصحابة بالطريق الأولى^(٢)، وقال الذهبي: وابن ملجم عند الروافض أشقى الخلق في الآخرة، وهو عندنا أهل السنة ممن نرجو له النار، ونجوز أن الله يتجاوز عنه، لا كما يقول الخوارج والروافض، وحكمه حكم قاتل عثمان، وقاتل الزبير، وقاتل طلحة، وقاتل سعيد بن جبير، وقاتل عمار، وقاتل خارجة، وقاتل الحسين، فكل هؤلاء نبراً منهم ونبغضهم في الله، ونكل أمورهم إلى الله عز وجل^(٣)، وقد وفق الألباني في تعليقه على قول ابن حجر: هذا حق، لكن تطبيقه على كل فرد من أفرادهم مشكل، لأنه يلزم تناقض القاعدة المذكورة بمثل حديث الترجمة، أي (قاتل عمار وسالبه في النار)^(٤)، إذ لا يمكن القول بأن أبا غادية القاتل لعمار مأجور، لأنه قتله مجتهداً، ورسول الله ﷺ يقول: «قاتل عمار في النار»^(٥)، فالصواب أن يقال: إن القاعدة صحيحة، إلا ما دل الدليل القاطع على خلافها، فيستثنى ذلك منها كما هو الشأن هنا، وهذا خير من ضرب الحديث الصحيح بها^(٦). وقد ترجم لأبي الغادية الجهني ابن عبد البر فقال: اختلف في اسمه، فقليل: يسار بن سبع، وقيل: يسار بن أزهر، وقيل: إن اسمه مسلم. سكن الشام ونزل في واسط، يعد في الشاميين أدرك النبي ﷺ وهو غلام، روى عنه أنه قال: أدركت النبي ﷺ وأنا أيفع، أرد على أهلي الغنم، وله سماع من النبي ﷺ قوله ﷺ: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»^(٧)، وكان محباً لعثمان، وهو قاتل عمار بن ياسر، وكان يصف قتله إذا سئل عنه لا يباله، وفي قصته عجبٌ عند أهل العلم^(٨).

٧ - المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة:

إن وقعة صفين كانت من أعجب الوقائع بين المسلمين. كانت هذه الوقعات من الغرابة إلى حد أن القارئ لا يصدق ما يقرأ، ويقف مشدوهاً أمام طبيعة النفوس عند الطرفين، فكل منهما كان يقف وسط المعركة شاهراً سيفه وهو يؤمن بقضيته إيماناً كاملاً، فليست معركة مدفوعة من قبل القيادة يدفعون الجنود إلى معركة غير مقتنعين بها، بل كانت معركة

(١) البداية والنهاية (٦/ ٢٢٠).

(٢) الإصابة (٧/ ٢٦٠).

(٣) تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين ص ٦٥٤.

(٤) السلسلة الصحيحة (٥/ ١٨، ١٩).

(٥) المصدر نفسه (٥/ ١٨، ١٩).

(٦) المصدر نفسه (٥/ ١٩).

(٧) مسند أحمد (٤/ ٧٦)، وسنده حسن.

(٨) الاستيعاب في معرفة الأصحاب رقم ٣٠٨٩.

فريدة في بواعثها وفي طريقة أدائها وفيما خلفته من آثار، فبواعثها في نفوس المشاركين تعبر عنها بعض المواقف التي وصلت إلينا في المصادر التاريخية، فهم إخوة يذهبون معاً إلى مكان الماء فيستقون جميعاً ويزدحمون وهم يغرفون الماء، وما يؤذى إنسان إنساناً^(١)، وهم إخوة يعيشون معاً عندما يتوقف القتال، فهذا أحد المشاركين يقول: كنا إذا تواعدنا من القتال دخل هؤلاء في معسكر هؤلاء وهؤلاء في معسكر هؤلاء... وتحدثوا إلينا وتحدثنا إليهم^(٢)، وهم أبناء قبيلة واحدة ولكل منهما اجتهاده، فيقاتل أبناء القبيلة الواحدة كل في طرف^(٣) قتالاً مريراً، وكل منهما يرى نفسه على الحق وعنده الاستعداد لأن يُقتل من أجله، فكان الرجلان يقتتلان حتى يُثخنا (وهنا وضعفاً) ثم يجلسان يستريحان، ويدور بينهما الكلام الكثير، ثم يقومان فيقتتلان كما كانا^(٤)، وهما أبناء دين واحد يجمعهما، وهو أحب إليهما من أنفسهما، فإذا حان وقت الصلاة توقفوا لأدائها^(٥)، ويوم قتل عمار بن ياسر صلى عليه الطرفان^(٦)، ويذكر شاهد عيان اشترك في صفين: تنازلنا بصفين، فاقتتلنا أياماً فكثر القتلى بيننا حتى عقرت الخيل، فبعث على إلى عمرو بن العاص أن القتلى قد كثروا فأمسك حتى يدفن الجميع قتلاهم فأجابهم، فاختلط بعض القوم ببعض حتى كانوا هكذا - وشبك بين أصابعه - وكان الرجل من أصحاب على يشد فيقتل في عسكر معاوية، فيستخرج منه، وقد مر أصحاب على بقتيل لهم أمام عمرو، فلما رآه بكى وقال: لقد كان مجتهداً أحسن في أمر الله^(٧). وكانوا يسارعون إلى التناهي عن المنكر حتى في مثل هذه المواقع، فكانت هناك مجموعة عرفوا بالقراء، وكانوا من تلامذة عبد الله بن مسعود من أهل العراق ومن أهل الشام معاً، فلم ينضموا إلى أمير المؤمنين على، ولا إلى معاوية بن أبي سفيان، وقالوا لأمر المؤمنين: إنا نخرج معكم ولا ننزل عسكركم، ونعسكر على حدة حتى ننظر في أمركم وأمر أهل الشام، فمن رأيناه أراد ما لا يحل له، أو بدا منه بغى كنا عليه، فقال على: مرحباً وأهلاً، هذا هو الفقه في الدين، والعلم بالسنة، من لم يرض بهذا فهو جائر خائن^(٨). والحقيقة أن هذه المواقف منبعه من قناعات واجتهادات استوثقوا منها في قرارة أنفسهم وقاتلوا عليها^(٩).

(١) تاريخ الطبري (٥/ ٦١٠)، سير أعلام النبلاء (٢/ ٤١)، مرويّات أبي مخنف ص ٢٩٦.

(٢) البداية والنهاية (٧/ ٢٧٠)، دراسات في عهد النبوة ص ٤٢٣.

(٣) تاريخ الطبري، نقلاً عن دراسات في عهد النبوة ص ٤٢٤. (٤) البداية والنهاية (١/ ٢٧٢).

(٥) تاريخ الطبري، نقلاً عن دراسات في عهد النبوة ص ٤٢٤.

(٦) تاريخ دمشق (٨/ ٢٣٣)، دراسات في عهد النبوة ص ٤٢٤.

(٧) أنساب الأشراف (٦/ ٥٦) بسند حسن.

(٨) صفين ص ١١٥، دراسات في عهد النبوة ص ٤٢٤. (٩) دراسات في عهد النبوة ص ٤٢٤.

٨ - معاملة الأسرى عند أمير المؤمنين على رضى الله عنه:

إن المعاملة الحسنة للأسير وإكرامه فى صفين من الأمور البديهية، بعد ما استعرضنا المعاملة الكريمة أثناء القتال، وقد بين الإسلام معاملة الأسرى، فقد حث رسول الله ﷺ على إكرام الأسرى، وإطعامهم أفضل الأطعمة الموجودة، هذا مع غير المسلمين، فكيف إذا كان الأسير مسلماً، لا شك أن إكرامه والإحسان إليه أولى، ولكن الأسير فى هذه المعركة يعتبر فئة وقوة لفريقه^(١)، لذلك كان على رضى الله عنه يأمر بحبسه، فإن بايع أخلى سبيله، وإن أبى أخذ سلاحه ودابته أو يهبها لمن أسره ويحلف ألا يقاتل، وفى رواية يعطيه أربعة دراهم^(٢). وغرض الخليفة الراشد من ذلك واضح، وهو إضعاف جانب البغاة، وقد أتى بأسير يوم صفين فقال الأسير: لا تقتلنى صبراً. فقال على رضى الله عنه: لا أقتلك صبراً إني أخاف الله رب العالمين. فخلى سبيله ثم قال: أفيك خير تبائع؟^(٣). ويبدو من هذه الروايات أن معاملته للأسرى كما يلي:

- إكرام الأسير والإحسان إليه.

- يعرض عليه البيعة والدخول فى الطاعة، فإن بايع أخلى سبيله.

- إن أبى البيعة أخذ سلاحه ويحلفه ألا يعود للقتال ويطلقه.

- إن أبى إلا القتال تحفظ عليه فى الأسر ولا يقتله صبراً^(٤). وقد أتى رضى الله عنه مرة بخمسة عشر أسيراً ويبدو أنهم جرحى، فكان من مات منهم غسله وكفنه وصلى عليه^(٥). ويقول محب الدين الخطيب معلقاً على هذه الحرب: ومع ذلك، فإن هذه الحرب المثالية هى الحرب الإنسانية الأولى فى التاريخ التى جرى فيها المتحاربان معاً على مبادئ الفضائل التى يتمنى حكماء الغرب لو يعمل بها فى حروبهم ولو فى القرن الحادى والعشرين، وإن كثيراً من قواعد الحرب فى الإسلام لم تكن لتعلم وتدون لولا وقوع هذه الحرب، ولله فى كل أمر حكمة^(٦)، قال ابن العديم: قلت: وهذا كله حكم أهل البغى، ولهذا قال أبو حنيفة: لولا ما سار على فيهم، ما علم أحد كيف السيرة فى المسلمين^(٧).

(١) كتاب قتال أهل البغى من الحاوى الكبير ص ١٣٣ ، ١٣٤ .

(٢) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ٢٤٣ . (٣) الأم للشافعى (٢٢٤/٤) (٢٥٦/٨) .

(٤) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ٢٤٣ .

(٥) تاريخ دمشق، تحقيق المنجد (١/٣٣١) ، خلافة على بن أبى طالب ص ٢٤٣ .

(٦) العواصم من القواصم ص ١٦٨ - ١٦٩ من تعليق الخطيب فى الحاشية .

(٧) بغية الطلب فى تاريخ حلب (١/٣٠٩) ، خلافة على ص ٢٤٥ .

تضاربت أقوال العلماء فى عدد القتلى فذكر ابن أبى خيثمة أن القتلى فى صفين بلغ عددهم سبعين ألفاً، من أهل العراق خمسة وعشرون ألفاً، ومن أهل الشام خمسة وأربعون ألف مقاتل^(١)، كما ذكر ابن القيم أن عدد القتلى فى صفين بلغ سبعين ألفاً أو أكثر^(٢)، ولا شك أن هذه الأرقام غير دقيقة، بل أرقام خيالية، فالقتال الحقيقى والصدام الجماعى استمر ثلاثة أيام مع وقف القتال بالليل إلا مساء الجمعة، فىكون مجموع القتال حوالى ثلاثين ساعة^(٣)، ومهما كان القتال عنيفاً، فلن يفوق شدة القادسية التى كان عدد الشهداء فيها ثمانية آلاف وخمسمائة^(٤)، وبالتالي يصعب - عقلاً - أن نقبل تلك الروايات التى ذكرت الأرقام الكبيرة.

١٠ - تفقد أمير المؤمنين على القتلى وترحمه عليهم:

كان أمير المؤمنين على رضى الله عنه بعد نهاية الجولات الحربية يقوم بتفقد القتلى، فيقول شاهد عيان: رأيت علياً على بغلة النبى ﷺ الشهباء، يطوف بين القتلى^(٥)، وأثناء تفقده القتلى ومعه الأشر، مر برجل مقتول - وهو أحد القضاة والعباد المشهورين بالشام - فقال الأشر - وفى رواية أخرى عدى بن حاتم - : يا أمير المؤمنين، أحابس^(٦) معهم؟ عهذى والله به مؤمن! فقال على: فهو اليوم مؤمن. ولعل هذا الرجل المقتول هو القاضى الذى أتى عمر بن الخطاب وقال: يا أمير المؤمنين، رأيت رؤيا أفضعتنى، قال: ما هى؟ قال: رأيت الشمس والقمر يقتلان والنجوم معهما نصفين، قال: فمع أيهما كنت؟ قال:؟ مع القمر على الشمس، فقال عمر: قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ [الإسراء: ١٢] فانطلق فوالله لا تعمل لى عملاً أبداً، قال الرواى: فبلغنى أنه قتل مع معاوية بصفين^(٧)، وقد وقف على قتلاه وقتلى معاوية فقال: غفر الله لكم، غفر الله لكم، للفريقين جميعاً^(٨)، وعن يزيد بن الأصم قال: لما وقع الصلح بين على ومعاوية، خرج على فمشى فى قتلاه فقال: هؤلاء فى الجنة ثم خرج

(١) الأنباء للقضاى ص ٥٩ نقلا عن خلافة على ص ٢٤٥.

(٢) الصواعق المرسله (٣٧٧/١) بدون سند، تحقيق محمد دخیل الله.

(٣) الدولة الأموية ص ٣٦٠ - ٣٦٢. (٤) تاريخ الطبرى (٣٨٨/٤).

(٥) مصنف ابن أبى شيبه ٧٤/١١. (٦) حابس بن سعد الطائى، مخضرم، قتل بصفين.

(٧) مصنف ابن أبى شيبه (٧٤/١١) بسند منقطع.

(٨) خلافة على بن أبى طالب، عبد الحميد ص ٢٥٠.

إلى قتلى معاوية فقال: هؤلاء فى الجنة، ويصير الأمر إلى معاوية^(١)، وكان يقول عنهم: هم المؤمنون^(٢)، وقوله رضى الله عنه فى صفين لا يكاد يختلف عن قوله فى أهل الجمل^(٣).

١١ - موقف لمعاوية مع ملك الروم:

استغل ملك الروم الخلاف الذى وقع بين أمير المؤمنين على ومعاوية رضى الله عنهما: وطمع فى ضم بعض الأراضى التى تحت هيمنة معاوية إليه، قال ابن كثير: . . . وطمع فى معاوية ملك الروم بعد أن كان أخشاه وأذله، وقهر جندهم ودحاهم، فلما رأى ملك الروم اشتغال معاوية بحرب على تدانى إلى بعض البلاد فى جنود عظيمة وطمع فيه، فكتب معاوية إليه: والله لئن لم تنته وترجع إلى بلادك يا لعين لأصطلحن أنا وابن عمى عليك، ولأخرجنك من جميع بلادك، ولأضيغن عليك الأرض بما رحبت، فعند ذلك خاف ملك الروم وانكف، وبعث يطلب الهدنة^(٤). وهذا الأثر يدل على أن الخلاف الذى بينه وبين على رضى الله عنه لن يبقى لحظة واحدة فيما لو تعرض أمن الدولة الإسلامية فى الشام للخطر، ولولا أن الروم يعلمون أن هذه الخلافات قابلة للنسيان المطلق ما أخذوا تحذير معاوية مأخذ الجد وكفوا أيديهم^(٥).

١٢ - قصة باطلة فى حق عمرو بن العاص بصفين:

قال نصر بن مزاحم الكوفى: وحمل أهل العراق وتلقاهم أهل الشام فاجتلدوا وحمل عمرو بن العاص . . . فاعترضه على وهو يقول:

قد علمت ذات القرون الميل والخضر والأنامل الطُفول^(٦)

إلى أن يقول: ثم طعنه فصرعه واتقاه عمرو برجله، فبدت عورته، فصرف على وجهه عنه وارثاً. فقال القوم: أفلت الرجل يا أمير المؤمنين. قال: وهل تدرون من هو؟ قالوا: لا. قال فإنه عمرو بن العاص تلقانى بعورته فصرفت وجهى^(٧)، وذكر القصة - أيضاً - ابن الكلبي، كما ذكر ذلك السهيلي فى الروض الأنف: وقول على: إنه اتقانى بعورته

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٣٠٣/١٥) بسند حسن .

(٢) تاريخ دمشق (٣٣١/١، ٣٢٩)، خلافة على ص ٢٥١ .

(٣) خلافة على بن أبى طالب ، عبد الحميد ص ٢٥١ ، تنزيه خال المؤمنين ص ١٦٩ .

(٤) البداية والنهاية (١٢٢/٨) . (٥) الدور السياسى للصفوة فى صدر الإسلام ص ٢١١ .

(٦) الطفول : جمع طفل ، بالفتح ، وهو الرخص الناعم .

(٧) وقعة صفين ص ٤٠٦ - ٤٠٨ ، قصص لا تثبت ، سليمان الخراشى (١٦/٦) .

فأذكرني الرَّحِمَ إلى أن قال: . . ويروى مثل ذلك عن عمرو بن العاص مع علي رضي الله عنه، يوم صفين، وفي ذلك يقول الحارث بن النضر الشهمي رواه ابن الكلبي وغيره:

أفى كل يوم فارس غير مثته وعورته وسط العجاجة بادية
يكف لها عنه على سنانه ويضحك منه في الخلاء معاوية^(١)

والرد على هذا الافتراء والإفك المبين كالاتي: فراوى الرواية الأولى، نصر بن مزاحم الكوفي صاحب وقعة صفين شيعي جلد لا يستغرب عنه كذبه وافتراؤه على الصحابة، قال عنه الذهبي في الميزان: نصر بن مزاحم الكوفي: رافضي جلد، تركوه، قال عنه العقيلي: شيعي في حديثه اضطراب وخطأ كثير، وقال أبو خيثمة: كان كذاباً^(٢)، وقال عنه ابن حجر: قال العجلي: كان رافضياً غالباً. . . ليس بثقة ولا مأمون^(٣). وأما الكلبي، هشام بن محمد بن السائب الكلبي، فقد اتفقوا على غلوه في التشيع. قال الإمام أحمد: من يحدث عنه؟ ما ظننت أن أحداً يحدث عنه. وقال الدارقطني: متروك^(٤)، وعن طريق هذين الرافضيين سارت هذه القصة في الآفاق، وتلقفها من جاء بعدهم من مؤرخي الشيعة، وبعض أهل السنة ممن راجت عليهم أكاذيب الرافضة^(٥)، وتعد هذه القصة أنموذجاً لأكاذيب الشيعة الروافض وافتراءاتهم على صحابة رسول الله، فقد اختلق أعداء الصحابة من مؤرخي الرافضة مثالب لأصحاب رسول الله ﷺ، وصاغوها على هيئة حكايات وأشعار لكي يسهل انتشارها بين المسلمين، هادفين إلى الغض من جناب الصحابة الأبرار - رضي الله عنهم - في غفلة من أهل السنة الذين وصلوا متأخرين إلى ساحة التحقيق في روايات التاريخ الإسلامي بعد أن طارت تلكم الأشعار والحكايات بين القصاص وأصبح كثير منها من المسلّمات، حتى عند مؤرخي أهل السنة للأسف^(٦).

١٣ - مرور أمير المؤمنين على بالمقابر بعد رجوعه من صفين:

لما انصرف على أمير المؤمنين رضي الله عنه من صفين مرّ بمقابر، فقال: السلام عليكم أهل الديار الموحشة، والمحالّ المقفرة من المؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، أنتم لنا سلف فارط، ونحن لكم تبع، وبكم عمّا قليل لاحقون، اللهم اغفر لنا ولهم، وتجاوز

(١) الروض الأنف (٤٦٢/٥)، قصص لا تثبت (١٩/٦).

(٢) ميزان الاعتدال (٢٥٣/٤، ٢٥٤). (٣) لسان الميزان (١٥٧/٦).

(٤) المجروحون لابن حبان (٩١/٣)، تذكرة الحفاظ (٣٤٣/١)، معجم الأدباء (٢٨٧/١٩)، قصص لا تثبت (١٨/١).

(٥) قصص لا تثبت (٢٠/١). (٦) المصدر نفسه (١٠/١).

بعفوك عنا وعنهم، الحمد لله الذى جعل الأرض كفاتاً، أحياءً وأمواتاً، الحمد لله الذى خلقكم وعليها يحشركم، ومنها يبعثكم، وطوبى لمن ذكر المعاد وأعدّ للحساب، وقنع بالكفاف^(١).

١٤ - إصرار قتلة عثمان رضى الله عنه على أن تستمر المعركة:

إن قتلة عثمان كانوا حريصين على أن تستمر المعركة بين الطرفين، حتى يتفانى الناس، وتضعف قوة الطرفين، فيكونوا بمنأى عن القصاص والعقاب، ولذلك فإنهم فزعوا وهم يرون أهل الشام يرفعون المصاحف، وعلى رضى الله عنه يجيئهم إلى طلبهم فيأمر بوقف القتال وحقن الدماء فسعوا إلى محاولة ثنى أمير المؤمنين فى عزمه، لكن القتال توقف، فسقط فى أيديهم، فلم يجدوا بداً من الخروج على رضى الله عنه، فاخترعوا مقولة (الحكم لله) وتحصنوا بعيداً عن الطرفين، والغريب أن المؤرخين لم يركزوا على ما فعله هؤلاء فى هذه المرحلة، كما فعلوا فى معركة الجمل، رغم أنهم كانوا موجودين فى جيش على، وعن سر إخفاق تلك المفاوضات التى دامت أشهراً عديدة، وعن الدور الذى يمكن أن يكون قتلة عثمان قد قاموا به فى معركة صفين لإفشال كل محاولة صلح بين الطرفين، لأن اصطلاح على مع معاوية هو أيضاً اصطلاح على دمائهم، فلا يعقل أن يجتهدوا فى الفتنة فى وقعة الجمل، ويتركوا ذلك فى صفين^(٢).

١٥ - نهى أمير المؤمنين على عن شتم معاوية ولعن أهل الشام:

روى أن علياً - رضى الله عنه - لما بلغه أن اثنين من أصحابه يظهران شتم معاوية ولعن أهل الشام، أرسل إليهما أن كفّا عما يبلغنى عنكما، فأتيا فقالا: يا أمير المؤمنين، ألسنا على الحق وهم على الباطل؟ قال: بلى ورب الكعبة المسدنة، قالا: فلم تمنعنا من شتمهم ولعنهم؟ قال: كرهت لكم أن تكونوا لعانين، ولكن قولوا: اللهم احقن دماءنا ودماءهم، وأصلح ذات بيننا وبينهم، وأبعدهم عن ضلالتهم حتى يعرف الحق من جهله، ويرعوى عن الغي من لجج به^(٣). وأما ما قيل من أن علياً كان يلعن فى قنوته معاوية وأصحابه، وأن معاوية إذا قنت لعن علياً وابن عباس والحسن والحسين، فهو غير صحيح، لأن الصحابة - رضوان الله عليهم - كانوا أكثر حرصاً من غيرهم على التقيد بأوامر الشارع الذى نهى عن

(١) البيان والتبيين للجاحظ (١٤٨/٣)، فرائد الكلام للخلفاء الكرام ص ٣٢٧.

(٢) أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ١٤٧.

(٣) الأخبار الطوال ص ١٦٥، نقلاً عن تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٢٣٢/٢).

سباب المسلم ولعنه^(١)، فقد روى عن رسول الله ﷺ قوله: «من لعن مؤمناً فهو كقتله»^(٢)، وقوله ﷺ: «ليس المؤمن بطعان ولا بلعان»^(٣)، وقوله ﷺ: «لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة»^(٤)، كما أن الرواية التي جاء فيها لعن أمير المؤمنين في قنوته لمعاوية وأصحابه ولعن معاوية لأمر المؤمنين وابن عباس والحسن والحسين لا تثبت من ناحية السند حيث فيها أبو مخنف لوط بن يحيى الرافضى المحترق الذى لا يوثق فى رواياته. كما أن فى أصح كتب الشيعة عندهم النهى عن سب الصحابة، فقد أنكر على من يسب معاوية ومن معه فقال: إني أكره لكم أن تكونوا سبائين، ولكنكم لو وصفتم أعمالهم، وذكرتم حالهم، كان أصوب فى القول، وأبلغ فى العذر، وقتلتم مكان سبكم إياهم: اللهم احقن دماءنا ودماءهم وأصلح ذات بيننا وبينهم^(٥)، فهذا السب والتكفير لم يكن من هدى على باعتراف أصح كتاب فى نظر الشيعة^(٦).

رابعاً: التحكيم:

تم الاتفاق بين الفريقين على التحكيم بعد انتهاء موقعة صفين، وهو أن يحكم كل واحد منهما رجلاً من جهته، ثم يتفق الحكمان على ما فيه مصلحة المسلمين، فوكل معاوية عمرو بن العاص، ووكل على أبا موسى الأشعري رضى الله عنهم جميعاً، وكتب بين الفريقين وثيقة فى ذلك، وكان مقر اجتماع الحكيمين فى دومة الجندل فى شهر رمضان سنة ٣٧هـ، وقد رأى قسم من جيش على رضى الله عنه أن عمله هذا ذنب يوجب الكفر فعليه أن يتوب إلى الله تعالى، وخرجوا عليه فسموا الخوارج، فأرسل على رضى الله عنه إليهم ابن عباس (رضى الله عنهما) فناظرهم وجادلهم، ثم ناظرهم على رضى الله عنه بنفسه، فرجعت طائفة منهم وأبت طائفة أخرى، فجرت بينهم وبين على رضى الله عنه حروب أضعفت من جيشه وأنهكت أصحابه، وما زالوا به حتى قتلوه غيلة.

تعد قضية التحكيم من أخطر الموضوعات فى تاريخ الخلافة الراشدة، وقد تاه فيها كثير من الكتاب، وتخطب فيها آخرون وسطروها فى كتبهم ومؤلفاتهم، وقد اعتمدوا على

(١) تحقيق مواقف الصحابة (٢/٢٣٢).

(٢) البخارى، ك الأدب (٧/٨٤).

(٣) السلسلة الصحيحة للألبانى رقم ٣٢٠، صحيح سنن الترمذى (٢/١٨٩) رقم ١١١٠.

(٤) مسلم (٤/٢٠٠٦) رقم ٢٥٩٨.

(٥) نهج البلاغة ص ٣٢٣.

(٦) أصول مذهب الشيعة (٢/٩٣٤).

الروايات الضعيفة والموضوعة التي شوهت الصحابة الكرام وخصوصاً أبا موسى الأشعري الذي وصفوه بأنه كان أبله ضعيف الرأي مخدوعاً في القول، وبأنه كان على جانب كبير من الغفلة ولذلك خدعه عمرو بن العاص في قضية التحكيم، ووصفوا عمرو بن العاص رضى الله عنه بأنه كان صاحب مكر وخداع، فكل هذه الصفات الذميمة حاول المغرضون والحاقدون على الإسلام إلصاقها بهذين الرجلين العظيمين اللذين اختارهما المسلمون ليفصلا في خلاف كبير أدى إلى قتل الكثير من المسلمين، وقد تعامل الكثير من المؤرخين والأدباء والباحثين مع الروايات التي وضعها خصوم الصحابة الكرام على أنها حقائق تاريخية، وقد تلقاها الناس منهم بالقبول دون تمحيص لها وكأنها صحيحة لا مرية فيها، وقد يكون لصياغتها القصصية المثيرة وما زعم فيها من خداع ومكر أثر في اهتمام الناس بها وعناية المؤرخين بتدوينها، وليعلم أن كلامنا هذا ينصب على التفصيلات لا على أصل التحكيم، حيث إن أصله حق لا شك فيه^(١).

خامساً : نص وثيقة التحكيم :

بسم الله الرحمن الرحيم

١- هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب، ومعاوية بن أبي سفيان وشيعتهما، فيما تراضيا فيه من الحكم بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ .

٢- قضية علي على أهل العراق شاهدهم وغائبهم، قضية معاوية على أهل الشام شاهدهم وغائبهم.

٣- إننا تراضينا أن نقف عند حكم القرآن فيما يحكم من فاتحته إلى خاتمته، نُحْيِي ما أحيا وتُمِيت ما أَمَات. على ذلك تقاضينا وبه تراضينا.

٤- وإن علياً وشيعته رضوا بعبد الله بن قيس ناظراً وحاكماً، ورضى معاوية وعمرو بن العاص ناظراً وحاكماً.

٥- على أن علياً ومعاوية أخذا على عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله، أن يتخذا القرآن إماماً، ولا يعدوا به إلى غيره في الحكم بما وجداه فيه مسطوراً، وما لم يجداه في الكتاب رداه إلى سنة رسول الله الجامعة، لا يتعمدان لها خلافاً، ولا يبقيان فيها بشبهة.

(١) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبرى ص ٢٧٨ ، تنزيه خال أمير المؤمنين معاوية ص ٣٨ .

٦- وأخذ عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص على على معاوية عهد الله وميثاقه بالرضا بما حكما به مما فى كتاب الله وسنة نبيه، وليس لهما أن يتقضا ذلك ولا يخالفاه إلى غيره.

٧- وهما آمنان فى حكومتهم على دمائهما وأموالهما وأشعارهما وأبشارهما وأهاليهما وأولادهما، لم يعدوا الحق، رضى به راض أو سخط ساخط، وإن الأمة أنصارهما على ما قضيا به من الحق مما فى كتاب الله.

٨- فإن توفى أحد الحكمين قبل انقضاء الحكومة، فليشيته وأنصاره أن يختاروا مكانه رجلاً من أهل المعدلة والصلاح، على ما كان عليه صاحبه من العهد والميثاق.

٩- وإن مات أحد الأميرين قبل انقضاء الأجل المحدود فى هذه القضية، فليشيته أن يُولوا مكانه رجلاً يرضون عدله.

١٠- وقد وقعت القضية بين الفريقين والمفاوضة ورفع السلاح.

١١- وقد وجبت القضية على ما سميته فى هذا الكتاب، من موقع الشرط على الأميرين والحكمين والفريقين، والله أقرب شهيد وكفى به شهيداً، فإن خالفاً وتعدياً، فالأمة بريئة من حكمهما، ولا عهد لهما ولا ذمة.

١٢- والناس آمنون على أنفسهم وأهليهم وأولادهم وأموالهم إلى انقضاء الأجل، والسلاح موضوع، والسبل آمنة، والغائب من الفريقين مثل الشاهد فى الأمر.

١٣- وللحكمين أن ينزلا منزلاً متوسطاً عدلاً بين أهل العراق والشام.

١٤- ولا يحضرهما فيه إلا من أحباً عن تراضٍ بينهما.

١٥- والأجل إلى انقضاء شهر رمضان، فإن رأى الحكمان تعجيل الحكومة عجلها، وإن رأيا تأخيرها إلى آخر الأجل أخرها.

١٦- فإن هما لم يحكما بما فى كتاب الله وسنة نبيه إلى انقضاء الأجل، فالفريقان على أمرهما الأول فى الحرب.

١٧- وعلى الأمة عهد الله وميثاقه فى هذا الأمر، وهم جميعاً يد واحدة على من أراد فى هذا الأمر إلحاداً أو ظلماً أو خلافاً، وشهد على ما فى هذا الكتاب الحسن والحسين، ابنا على، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن جعفر بن أبى طالب، والأشعث بن قيس

الكندى، والأشتر بن الحارث، وسعيد بن القيس الهمداني، والحصين والطفيل ابنا الحارث ابن عبد المطلب، وأبو سعيد بن ربيعة الأنصاري، وعبد الله بن خباب بن الأرت، وسهل ابن حنيف، وأبو بشر بن عمر الأنصاري، وعوف بن الحارث بن عبد المطلب، ويزيد بن عبد الله الأسلمي، وعقبة بن عامر الجهني، ورافع بن خديج الأنصاري، وعمر بن الحماق الخزاعي، والنعمان بن عجلان الأنصاري، وحجر بن عدي الكندي، ويزيد بن حجية النكري، ومالك بن كعب الهمداني، وربيع بن شرحبيل، والحارث بن مالك، وحجر بن يزيد، وعلبة بن حجية، ومن أهل الشام، حبيب بن مسلمة الفهري، وأبو الأعور السلمي، وبشر بن أرطاة القرشي، ومعاوية بن خديج الكندي، والمخارق بن الحارث الزبيدي، ومسلم بن عمرو السكسكي، وعبد الله بن خالد بن الوليد، وحمزة بن مالك، وسبيع بن يزيد الحضرمي، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وعلقمة بن يزيد الحضرمي، ويزيد بن أبجر العبسي، ومسروق بن حيلة العكي، وبسر بن يزيد الحميري، وعبد الله بن عامر القرشي، وعتبة بن أبي سفيان، ومحمد بن أبي سفيان، ومحمد بن عمرو بن العاص، وعمار بن الأحوص الكلبي، ومسعدة بن عمرو العتيبي، والصباح بن جلهمة الحميري، وعبد الرحمن بن ذي الكلاع، وثمامة بن حوشب، وعلقمة بن حكم.

وكتب يوم الأربعاء لثلاث عشرة ليلة بقيت من صفر سنة سبع وثلاثين^(١).

سادساً : قصة التحكيم المشهورة وبطلانها من وجوه:

لقد كثر الكلام حول قصة التحكيم، وتداولها المؤرخون والكتاب على أنها حقيقة ثابتة لا مرية فيها، فهم بين مطيل في سياقها، ومختصر وشارح ومستنبط للدروس وبيان للأحكام على مضامينها، وقلما تجد أحداً وقف عندها فاحصاً محققاً، وقد أحسن ابن العربي في ردها إجمالاً وإن كان غير مفصل، وفي هذا دلالة على قوة حساسته النقدية للنصوص، إذ إن جميع متون قصة التحكيم لا يمكن أن تقوم أمام معيار النقد العلمي، بل هي باطلة من عدة وجوه^(٢):

١ - أن جميع طرقها ضعيفة، وأقوى طريق وردت فيه هو ما أخرجه عبد الرزاق والطبري بسند رجاله ثقات عن الزهري مرسلأ قال: قال الزهري: فأصبح أهل الشام قد نشروا مصاحفهم، ودعوا إلى ما فيها، فهاب أهل العراق، فعند ذلك حكموا الحكمين، فاختار

(١) انظر : الوثائق السياسية ص ٥٣٧ ، ٥٣٨ ، الأخبار الطوال للدينوري ص ١٩٦ - ١٩٩ ، أنساب الأشراف (٣٨٢/١) ، تاريخ الطبري (٦٦٥/٥ ، ٦٦٦) ، البداية والنهاية (٢٧٦/٧ ، ٢٧٧).

(٢) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري ص ٤٠٤٢ .

أهل العراق أبا موسى الأشعري، واختار أهل الشام عمرو بن العاص، فتعرق أهل صفين حين حكم الحكماء، فاشترطوا أن يرفعوا ما رفع القرآن ويخفضوا ما خفض القرآن، وأن يختاروا لأمة محمد ﷺ، وأنهما يجتمعان بدومة الجندل، فإن لم يجتمعا لذلك اجتمعا من العام المقبل بأذرح، فلما انصرف على خالفت الحرورية وخرجت - وكان ذلك أول ما ظهرت - فأذنوه بالحرب، وردوا عليه: أن حكم ابن آدم في حكم الله عز وجل، وقالوا: لا حكم إلا لله سبحانه، فلما اجتمع الحكماء بأذرح، وافاهم المغيرة بن شعبة فيمن حضر من الناس، فأرسل الحكماء إلى عبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن الزبير في إقبالهم في رجال كثير، ووافى معاوية بأهل الشام، وأبى على أهل العراق أن يوافقوا، فقال المغيرة بن شعبة لرجال من ذوى الرأي من قريش: أترون أحداً من الناس برأى يبتدعه يستطيع أن يعلم أيجمع الحكماء أم يفترقان؟ قالوا: لا نرى أحداً يعلم ذلك، قال: فوالله إنى لا أظن أنى سأعلمه منهما حين أخلو بهما وأرجعهما، فدخل عمرو بن العاص وبدأ به فقال: يا أبا عبد الله، أخبرنى عما أسألك عنه، كيف ترانا معشر المعتزلة، فإننا قد شككنا فى الأمر الذى تبين لكم من هذا القتال، ورأينا أن نستأنى ونثبت حتى تجتمع الأمة، قال: أراكم معشر المعتزلة خلف الأبرار، وأمام الفجار، فانصرف المغيرة ولم يسأله عن غير ذلك، حتى دخل على أبى موسى فقال له مثل ما قال لعمرو، وقال أبو موسى: أراكم أثبت الناس رأياً، فيكم بقية المسلمين، فانصرف المغيرة ولم يسأله عن غير ذلك، فلقي الذين قال لهم ما قال من ذوى الرأي من قريش، فقال: لا يجتمع هذان على أمر واحد، فلما اجتمع الحكماء وتكلموا قال عمرو بن العاص: يا أبا موسى، رأيت أول ما تقضى به من الحق أن تقضى لأهل الوفاء بوفائهم، وعلى أهل الغدر بغدرهم، قال أبو موسى: وما ذاك؟ قال: أأست تعلم أن معاوية وأهل الشام قد وفوا، وقدموا للموعد الذى واعدناهم إياه؟ قال: بلى، قال عمرو: اكتبها، فكتبها أبو موسى، قال عمرو: يا أبا موسى، أنت على أن تسمى رجلاً يلى أمر هذه الأمة؟ فسمه لى، فإن أقدر على أن أتابعك فلك على أن أتابعك وإلا فلى عليك أن تتابعنى، قال أبو موسى: أسمى لك معاوية بن أبى سفيان، فلم يرحا مجلسهما حتى استبأ، ثم خرجا إلى الناس، فقال أبو موسى: إنى وجدت مثل عمرو كمثله الذى قال الله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخْبَرْنَا نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾ [الأعراف: ١٧٥]. فلما سكوت أبو موسى تكلم عمرو فقال: أيها الناس، وجدت مثل أبى موسى كمثله الذى قال الله عز وجل: ﴿مِثْلُ الَّذِينَ حَمَلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ

يَحْمِلُ أَسْفَاراً [الجمعة: ٥]. وكتب كل واحد منهما مثله الذي ضرب لصاحبه إلى الأمصار^(١). والزهرى لم يدرك الحادثة فهي مرسله، ومراسيله كأدراج الرياح لا تقوم بها حجة^(٢)، كما قرّر العلماء، وهناك طريق أخرى أخرجها ابن عساكر بسنده إلى الزهرى وهي مرسله، وفيها أبو بكر بن أبي سبرة قال عنه الإمام أحمد: كان يضع الحديث^(٣). وفي سنده أيضاً الواقدي، وهو متروك^(٤)، وهذا نصها: ... رفع أهل الشام المصاحف وقالوا: ندعوكم إلى كتاب الله والحكم بما فيه، وكان ذلك مكيدة من عمرو بن العاص، فاصطلحوا وكتبوا بينهم كتاباً على أن يوافقوا رأس الحول أذرح، وحكموا حكمين ينظران في أمور الناس فيرضوا بحكمهما، فحكم على أبا موسى الأشعري، وحكم معاوية عمرو ابن العاص، وتفرق الناس فرجع على إلى الكوفة بالاختلاف والدغل، واختلف عليه أصحابه فخرج عليه، الخوارج من أصحابه ممن كان معه، وأنكروا تحكيمه، وقالوا: لا حكم إلا لله، ورجع معاوية إلى الشام بالإلفة واجتماع الكلمة عليه ووافى الحكمين بعد الحول بأذرح في شعبان سنة ثمان وثلاثين، واجتمع الناس إليهما، وكان بينهما كلام اجتمعاً عليه في السر خالفه عمرو بن العاص في العلانية، فقدم أبا موسى فتكلم وخلع عليا ومعاوية، ثم تكلم عمرو بن العاص فخلع علياً وأقر معاوية، فتفرق الحكمين ومن كان اجتمع إليهما، وبايع أهل الشام ومعاوية في ذي القعدة سنة ثمان وثلاثين^(٥)، وأما طرق أبي مخنف فهي معلولة به، وبأبي جناب الكلبي، فالأول: وهو أبو مخنف لوط بن يحيى، ضعيف ليس بثقة^(٦)، وأخباري تالف غالبي من الرفض، وأما الثاني فقال فيه ابن سعد: كان ضعيفاً^(٧)، وقال البخاري وأبو حاتم: كان يحيى القطان يضعفه^(٨) وقال عثمان الدارمي: ضعيف^(٩)، وقال النسائي: ضعيف^(١٠). هذه طرق قصة التحكيم المشهورة، والمناظرة بين أبي موسى وعمرو بن العاص المزعومة، أفمثل هذا تقوم به حجة، أو يعول على مثل ذلك في تاريخ الصحابة الكرام وعهد الخلفاء الراشدين، عصر القدوة والأسوة؟

(١) المصنف (٤٦٣/٥)، مرويات تاريخ الطبري ص ٤٠٦.

(٢) المراسيل لأبي حاتم ص ٣، الجرح والتعديل (٢٤٦/١).

(٣) تهذيب التهذيب (٢٧/١٢)، مرويات تاريخ الطبري ص ٤٠٦.

(٤) مرويات تاريخ الطبري ص ٤٠٦.

(٥) تاريخ دمشق (٥٣/١٦).

(٦) تحقيق مواقف الصحابة (٢٢٣/٢).

(٧) مرويات أبي مخنف ص ٤٠٧.

(٨) التاريخ الكبير (٢٦٧/٢/٤)، الجرح والتعديل (١٣٨/٩).

(٩) التاريخ للدارمي ص ٢٣٨، تحقيق مواقف الصحابة (٢٢٣/٢).

(١٠) الضعفاء والمتروكون ص ٢٥٣.

ولو لم يكن فى هذه الروايات إلا الاضطراب فى متونها لكفاها ضعفاً، فكيف إذا أضيف إلى ذلك ضعف أسانيدها؟^(١).

٢- أهمية هذه القضية فى جانب الاعتقاد والتشريع، ومع ذلك لم تنقل لنا بسند صحيح، ومن المحال أن يطبق العلماء على إهمالها مع أهميتها وشدة الحاجة إليها^(٢).

٣- وردت رواية تناقض تلك الروايات تماماً، وذلك فيما أخرجه البخارى فى تاريخه مختصراً بسند رجاله ثقات، وأخرجه ابن عساكر مطولاً، عن الحصين بن المنذر أن معاوية أرسله إلى عمرو بن العاص فقال له: إنه بلغنى عن عمرو كذا وكذا، فاذهب فانظروا ما هذا الذى بلغنى عنه. فأتيته فقلت: أخبرنى عن الأمر الذى وليت أنت وأبو موسى كيف صنعتما فيه؟ قال: قد قال الناس وقالوا، ولا والله ما كان ما قالوا، ولكن لما اجتمعت أنا وأبو موسى قلت له: ما ترى فى هذا الأمر؟ قال: أرى أنه فى النفر الذين توفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راض، قال: فقلت: أين تجعلنى من هذا الأمر أنا ومعاوية؟ قال: إن يستعن بكما ففيكما معونة، وإن يستغن عنكما فطالما استغنى أمر الله عنكما^(٣). وقد روى أبو موسى عن تورع عمرو ومحاسبته لنفسه، وتذكُّره سيرة أبى بكر وعمر، وخوفه من الإحداث بعدهما، قال أبو موسى: قال لى عمرو بن العاص: والله لئن كان أبو بكر وعمر تركا هذا المال وهو يحلُّ لهما، غُبْنَا وأخطأ أو نقص رأيهما، والله ما كانا مغبونين ولا مخطئين ولا ناقصى الرأى. والله ما جاءنا الوهم والضعف إلا من قبلنا^(٤).

٤- إن معاوية كان يقر بفضل على عليه وأنه أحق بالخلافة منه فلم ينارعه الخلافة ولا طلبها لنفسه فى حياة على فقد أخرج يحيى بن سليمان الجعفى بسند جيد^(٥)، عن أبى مسلم الخولانى أنه قال لمعاوية: أنت تنازع علياً فى الخلافة أو أنت مثله؟ قال: لا وإنى لأعلم أنه أفضل منى وأحق بالأمر، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً وأنا ابن عمه ووليه أطلب دمه؟ فأتوا علياً فقولوا له يدفع لنا قتلة عثمان وأسلم له، فأتوا علياً فكلموه فلم يدفعهم إليه^(٦)، فهذا هو أصل النزاع بين على ومعاوية رضى الله عنهما، فالتحكيم من أجل حل هذه القضية المتنازع عليها لا لاختيار خليفة أو عزله^(٧)، ويقول ابن حزم فى هذا الصدد: إن علياً قاتل معاوية لامتناعه من تنفيذ أوامره فى جميع أرض الشام، وهو الإمام

(٢) المصدر نفسه ص ٤٠٨ .

(١) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى ص ٤٠٨ .

(٤) العواصم من القواصم ص ١٧٨ - ١٨٠ .

(٣) التاريخ الكبير (٣٩٨/٥) .

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/١٤٠)

(٥) فتح البارى (١٣/٨٦) .

(٧) مرويات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى ص ٤٠٩ .

الواجب طاعته، ولم ينكر معاوية قط فضل عليّ واستحقاقه الخلافة، لكن اجتهاده أدّاه إلى أن رأى تقديم أخذ القنود من قتلة عثمان على البيعة، ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان والكلام فيه من أولاد عثمان وأولاد الحكم بن أبي العاص لسنّته وقوته على الطلب بذلك، وأصاب في هذا، وإنما أخطأ في تقديمه ذلك على البيعة فقط^(١)، وفهم الخلاف على هذه الصورة - وهي صورته الحقيقية - يبين إلى أي مدى تخطئ الروايات السابقة عن التحكيم في تصوير قرار الحكمين، إن الحكمين كانا مفوضين للحكم في الخلاف بين علي ومعاوية، ولم يكن الخلاف بينهما حول الخلافة ومن أحق بها منهما، وإنما كان حول توقيع القصاص على قتلة عثمان، وليس هذا من أمر الخلافة في شيء، فإذا ترك الحكمان هذه القضية الأساسية، وهي ما طلب إليهما الحكم فيه - واتخذوا قراراً في شأن الخلافة - كما تزعم الرواية الشائعة - فمعنى ذلك أنهما لم يفهما موضوع النزاع، ولم يحيطا بموضوع الدعوى، وهو مستبعد جداً^(٢).

٥ - أن الشروط التي يجب توافرها في الخليفة هي العدالة والعلم، والرأي المفضى إلى سياسة الرعية وتدبير المصالح، وأن يكون^(٣) قرشياً، وقد توافرت هذه الشروط في علي (رضي الله عنه) فهل بيعته منعقدة أم لا؟ فإن كانت منعقدة - ولا شك وقد بايعه المهاجرون والأنصار أهل الحل والعقد، وخصومه يقرون له بذلك - فقول معاوية السابق يدل عليه بأن «الإمام إذا لم يخل عن صفات الأئمة، فرام العاقدون له عقد الإمامة أن يخلعوه، لم يجدوا إلى ذلك سبيلاً باتفاق الأئمة، فإن عقد الإمام لازم، لا اختيار في حله من غير سبب يقتضيه، ولا تنتظم الإمامة ولا تقيّد الغرض المقصود منها إلا مع القطع بلزومها، ولو تخير الرعايا في خلع إمام الخلق على حكم الإيثار والاختبار لما استتب للإمام طاعة، ولما استمرت له قدرة واستطاعة، ولما صح لمنصب الإمام معنى»^(٤). وإذا فليس الأمر بهذه الصورة التي تحكيها الروايات: كل من لم يرض بإمامه خلعه، فعقد الإمامة لا يحله إلا من عقده، وهم أهل الحل والعقد، وبشرط إخلال الإمام بشروط الإمامة، وهل فعل علي رضي الله عنه ذلك واتفق أهل الحل والعقد على عزله عن الخلافة وهو الخليفة؟! الراشد حتى يقال إن الحكمين اتفقا على ذلك؟! فما ظهر منه قط إلى أن مات رضي الله عنه، شيء يوجب نقض بيعته، وما ظهر منه قط إلا العدل، والجد والبر والتقوى والخير^(٥).

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل (٤/ ١٦٠) (٢) تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة (٢/ ٢٢٥).

(٣) الأحكام السلطانية للماوردي ص-٦، الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص-٢٠، غياث الأمم ص-٧٩ وما بعدها.

(٤) غياث الأمم ص-١٢٨، مرويّات أبي مخنف ص-٤١٠.

(٥) الفصل في الملل والأهواء والنحل (٤/ ٢٣٨).

٦ - أن الزمان الذي قام فيه التحكيم زمان فتنة، وحالة المسلمين مضطربة مع وجود خليفة له، فكيف تنتظم حالتهم مع عزل الخليفة؟! لا شك أن الأحوال ستزداد سوءاً، والصحابة الكرام أحذق وأعقل من أن يقدموا على هذا، وبهذا يتضح بطلان هذا، الرأي عقلاً ونقلاً.

٧ - إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه حصر الخلافة في أهل الشورى وهم الستة وقد رضى المهاجرون والأنصار بذلك، فكان ذلك إذناً في أن الخلافة لا تعدو هؤلاء إلى غيرهم ما بقى منهم واحد، ولم ينبق منهم في زمان التحكيم إلا سعد بن أبي وقاص وقد اعتزل الأمر ورغب عن الولاية والإمارة، وعلى بن أبي طالب القائم بأمر الخلافة وهو أفضل الستة بعد عثمان، فكيف يتخطى بالأمر إلى غيره؟! (١).

٨ - أوضحت الروايات أن أهل الشام بايعوا معاوية بعد التحكيم. والسؤال: ما المسوغ الذي جعل أهل الشام يبايعون معاوية؟ إن كان من أجل التحكيم فالحكام لم يتفقا ولم يكن ثمة مبرر آخر حتى ينسب لهم ذلك، مع أن ابن عساكر نقل بسند رجاله ثقات عن سعيد بن عبد العزيز التنوخي (٢)، أعلم الناس بأمر الشام (٣) أنه قال: كان على بالعراق يدعى أمير المؤمنين، وكان معاوية بالشام يدعى الأمير، فلما مات على دعى معاوية بالشام أمير المؤمنين (٤). فهذا النص يبين أن معاوية لم يبايع بالخلافة إلا بعد وفاة على، وإلى هذا ذهب الطبرى، فقد قال في آخر حوادث سنة أربعين: وفي هذه السنة بويع لمعاوية بالخلافة بإيلياء (٥)، وعلق على هذا ابن كثير بقوله: يعنى لما مات على قام أهل الشام فبايعوا معاوية على إمرة المؤمنين لأنه لم يبق له عندهم منازع (٦)، وكان أهل الشام يعلمون بأن معاوية ليس كفتاً لعل بالخلافة، ولا يجوز أن يكون خليفة مع إمكان استخلاف على رضى الله عنه، فإن فضل على وسابقته وعلمه، ودينه، وشجاعته، وسائر فضائله؛ كانت عندهم ظاهرة معروفة، كفضل إخوانه أبى بكر، وعمر، وعثمان وغيرهم رضى الله عنهم (٧)، وإضافة إلى ذلك فإن النصوص تمنع من مبايعة خليفة مع وجود الأول، فقد أخرج مسلم في صحيحه عن أبى سعيد الخدرى قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا بويع لخليفةين فاقتلوا الآخر منهما» (٨)، والنصوص في هذا المعنى كثيرة (٩) ومن المحال أن يطبق الصحابة على مخالفة ذلك (١٠).

(٢) سعيد بن عبد العزيز التنوخي ثقة إمام (التقريب).

(٤) تاريخ الطبرى (٧٦/٦).

(٦) البداية والنهاية (١٦/٨).

(٨) صحيح مسلم (٣/١٤٨٠).

(١٠) مرويات أبى مخنف ص ٤١٢.

(١) مرويات تاريخ أبى مخنف ص ٤١١.

(٣) تهذيب التهذيب (٦٠/٤).

(٥) المصدر نفسه (٧٦/٦).

(٧) الفتاوى (٧٣/٣٥).

(٩) سنن البيهقى (١٤٤/٨).

٩- أخرج البخارى فى صحيحه عن ابن عمر قال: دخلت على حفصة ونوساتها -أى ضفائرها- تنطف -أى تقطر- قلت قد كان من أمر الناس ما ترين فلم يجعل لى من الأمر شىء فقالت: إحق فإنهم ينتظرونك وأخشى أن يكون فى احتباسك عنهم فرقة، فلم تدعه حتى ذهب، فلما تفرق الناس خطب معاوية قال: من كان يريد أن يتكلم فى هذا الأمر فليطلع لنا قرنه فلنحن أحق به منه ومن أبيه، قال حبيب بن مسلمة: فهلا أجبته؟ قال عبد الله: فحللت حبوتى وهممت أن أقول أحق بهذا الأمر منك من قاتلك وأباك على الإسلام، فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم ويحمل عنى غير ذلك، فذكرت ما أعد الله فى الجنان. قال حبيب: حفظت وعصمت^(١)، هذا الحديث قد يفهم منه مبايعة معاوية بالخلافة، وليس فيه تصريح بذلك، وقد قال بعض العلماء إن هذا الحديث كان فى الاجتماع الذى صالح فيه الحسن بن على معاوية رضى الله عنهما، وقال ابن الجوزى: إن هذه الخطبة كانت فى زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولى عهده، ويرى ابن حجر فى التحكيم^(٢)، ودلالة النص على القولين الأولين أقوى. فقلوه: فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم، دليل على اجتماع الكلمة على معاوية، وأيام التحكيم أيام فرقة واختلاف لا أيام جمع وإتلاف^(٣).

١٠- حقيقة قرار التحكيم: ليس من شك فى أن أمر الخلاف الذى رأى الحكماء رده إلى الأمة أو إلى أهل الشورى ليس إلا أمر الخلاف بين على ومعاوية حول قتلة عثمان، ولم يكن معاوية مدعياً للخلافة ولا منكرًا حق على فيها كما تقرر سابقًا، وإنما كان ممتنعًا عن بيعته وعن تنفيذ أوامره فى الشام حيث كان متغلبًا عليها بحكم الواقع لا بحكم القانون، مستفيدًا من طاعة الناس له بعد أن بقى واليا فيها زهاء عشرين سنة^(٤)، وقد قال ابن دحية الكلبي فى كتابه «أعلام النصر المبين فى المفاضلة بين أهل صفين»: قال أبو بكر محمد بن الطيب الأشعرى - الباقلانى - فى مناقب الأئمة: فما اتفق الحكماء قط على خلعه - على ابن أبى طالب - . . . وعلى أنهما لو اتفقا على خلعه لم ينخلع حتى يكون الكتاب والسنة المجتمع عليهما يوجبان خلعه أو أحد منهما على ما شرطاً فى الموافقة بينهما أو إلى أن يبين ما يوجب خلعه من الكتاب والسنة، ونص كتاب على - عليه السلام - اشترط على الحكمين أن يحكما بما فى كتاب الله عز وجل من فاتحته إلى خاتمته لا يجاوزان ذلك ولا يحيدان عنه، ولا يميلان إلى هوى ولا إدهان، وأخذ عليهما أغلظ العهود والمواثيق، وإن

(١) البخارى (٤٨/٥) .

(٢) فتح البارى (٤٦٦/٧) .

(٣) مرويات أبى مخنف ص ٤١٢

(٤) تحقيق مواقف الصحابة فى الفتنة (٢٣٤/٢) .

هما جاوزا بالحكم كتاب الله فلا حكم لهما . . . والكتاب والسنة يثبتان إمامته، ويعظمانه ويثنيان عليه، يشهدان بصدقه وعدالته، وإمامته، وسابقته في الدين، وعظيم جهاده في جهاد المشركين، وقرابته من سيد المرسلين، وما خص به من القدم في الحلم والمعرفة بالحكم، ووفور الحلم، وأنه حقيق بالإمامة، وأهل لحمل أعباء الخلافة^(١).

١١ - مكان انعقاد المؤتمر: كان الموعد المحدد لاجتماع الحكمين - كما جاء في الوثيقة - في رمضان في عام ٣٧هـ، إذا لم تحدث عوائق، في موضع وسط بين العراق والشام، وهذا الموضع المختار هو دومة الجندل^(٢)، في روايات موثقة، وأذرح^(٣) في روايات أخرى دونها في الإتيان، ولعل لقرب المكانين من بعضهما أثراً في اختلاف الروايات، إذ يقول خليفة بن خياط^(٤): . . . ويقال بأذرح وهي من دومة الجندل قريب، وقد تم الاجتماع في الموعد المحدد بدون عوائق^(٥).

إن المكان الذي اجتمع فيه الحكماء هو دومة الجندل، وهذا بخلاف ما جزم به ياقوت الحموي من أن التحكيم حدث في أذرح، واستدل على ذلك ببعض روايات لم يبينها، وبالأشعار وبخاصة بشعري ذي الرمة^(٦)، في مدح بلال بن أبي بردة^(٧) وهو قوله:

أبوك تلافى الدين والناس بعدما تشاءوا وبيت الدين منقلع الكسر
فشد إصار الدين أيام أذرح ورد حروباً قد لقحن إلى عقر^(٨)

١٢ - هل حضر سعد بن أبي وقاص اجتماع الحكمين؟: اجتمع الحكماء في موعدهما المحدد، ومع كل واحد منهما بضع مئات يمثلون وفدين، وفد عن أهل العراق، وآخر يمثل أهل الشام، وطلب الحكماء من عدد من أعيان قريش وفضلائهم الحضور لمشاورتهم والاستئناس برأيهم، ولم يحضر الاجتماع عدد من كبار الصحابة كانوا قد اعتزلوا القتال منذ بدايته، وأفضل هؤلاء: سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه فإنه لم يحضر التحكيم ولا

(١) أعلام النصر المبين في المفاضلة بين أهل صفين ص ١٧٧ .

(٢) دومة الجندل : غرب مدينة الجوف في شمال الجزيرة العربية .

(٣) أذرح : اسم بلد في أطراف الشام من أعمال الشراة من نواحي البقاء .

(٤) تاريخ خليفة ص ١٩١ ، ١٩٢ . (٥) خلافة علي بن أبي طالب ، عبد الحميد ص ٢٦٧ .

(٦) ذي الرمة ، غيلان بن عقبة توفي ١١٧هـ، سير أعلام النبلاء (٥/٢٦٧) .

(٧) بلال بن أبي بردة عامر بن أبي موسى الأشعري ، تهذيب تاريخ دمشق (٣/٣٢١) .

(٨) ديوان ذي الرمة ص ٣٦١ ، ٣٦٢ ، نقلاً عن خلافة علي ص ٢٧٢ .

أراد ذلك ولا همَّ به^(١)، فعن عامر بن سعد أن أخاه عُمَرَ انطلق إلى سعد في غنم له خارجاً من المدينة، فلما أتاه رآه سعد قال: أعوذ بالله من شرِّ هذا الركب، فلما أتاه قال: يا أبة، أَرْضِيتَ أن تكون أعرابياً في غنمك والناس يتنازعون في الملك بالمدينة؟ فضرب سعد صدر عمر وقال: اسكت فإنِّي سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يحب العبد التقي الغنى الخفي»^(٢).

سابعاً: هل يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم في فض النزاعات بين الدول الإسلامية؟

يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم في فض النزاعات بين الدول الإسلامية وذلك بتحمل قادة البلاد الإسلامية جميعاً مسؤولياتهم ومن ورائهم الأمة الإسلامية التي يحكمونها في الضغط الجادَّ الصادق، على الطرفين المتنازعين، لكي يوقفوا ما بينهما من قتال، ويلجأ إلى التحكيم الشرعي في الإسلام، فيرسل هذا الطرف حكماً من قبله، وذلك حكماً آخر من قبله أيضاً، للفصل في النزاع القائم وذلك على ضوء ما يلي:

١- تحديد صلاحيات الحكّمين في إصدار الأحكام التي لا بُدَّ منها لحل المشكلات التي هي سبب النزاع.

٢- جعل مصادر التشريع الإسلامي هي المرجع الوحيد لإصدار تلك الأحكام والحلول، التي تفصل في مسائل النزاع.

٣- أخذ العهد على كل طرف من طرفي النزاع، وأخذ العهد على جميع قادة البلاد الإسلامية بقبول ما يصدره الحكماء من أحكام، وحلول مشروعة لإنهاء النزاع الراهن، على أنها واجبة التنفيذ بحكم الإسلام، وأن الخروج عليها، أو الرضا بذلك الخروج يترتب عليه الإثم شرعاً.

٤- إذا أصدر الحكماء ما اتَّفَقَا عليه من أحكام، وحلول، وانقاد لهما الطرفان المتنازعان، قُضِيَ الأمر، وكفى الله المؤمنين القتال.

٥- إذا رفض أحد الطرفين، أو كلاهما، الانقياد لقضاء الحكّمين اعتبر الطرف الرفض هو الطرف الباغي، سواء صدر الرفض من أحدهما، أو من كليهما، ووجب شرعاً على القوات الإسلامية في الأقطار الأخرى أن تضع نفسها تحت تصرف ما يصدره الحكماء من

(١) خلافة علي بن أبي طالب، عبد الحميد ص ٢٧٢.

(٢) المسند (١/١٦٨)، وقال أحمد شاكِر: إسناده صحيح (٣/٢٦)، خلافة علي بن أبي طالب، للسُّلَمي ص ١٠٧.

قرارات عسكرية، من أجل التدخل لحسم النزاع بالقوة على وجه لا تترتب عليه أضرار ومخاطر هي أكبر من ضرر النزاع القائم.

١- ويكون من صلاحيات الحكمن - بالاتفاق - إصدار القرارات التي تخص كيفية تحريك القوات المسلحة في الأقطار الإسلامية الأخرى، من أجل حل النزاع القائم على ضوء ما سلف بيانه^(١)، ولعلّ اللجوء إلى مثل هذه الطريقة في حل المنازعات بين الأقطار الإسلامية، كفيل بسد الطريق على أية قوة خارجية تتدخل في نزاعات المسلمين بحجة أنّ بعض أطراف النزاع دعاها إلى هذا التدخل. . ومن ثم تستغل هذه الفرصة، لكي تتآمر على المسلمين، فتعمل على تصعيد تلك النزاعات، وفرض الحلّ الذي يحلو لها، ويكون فيه مصلحتها فقط، وليعان المسلمون، بعدئذ، من آثار ذلك الحلّ أسوأ مما كانوا يُعانون من فتنة النزاع نفسها، فهذه المعاناة لا تهمها في شيء، لا، بل إنّ هذه المعاناة هي من جملة الاهتمامات التي فرضت من أجل تفجيرها ذلك الحلّ المشثوم، قلنا: لعلّ اللجوء إلى التحكيم، على نحو ما سلف بيانه، يسد الطريق في وجه تلك القوى الخارجية التي تبغى في صفوف المسلمين الفساد، هذا، وإن الصفة الإلزامية شرعاً للحل عن طريق التحكيم - الذي عرضناه - تستند إلى إجماع الصحابة، فقد أجمع الصحابة كلهم في عهد النزاع الذي نشب بين على ومعاوية على اللجوء إلى التحكيم، والقبول به. . سواء في ذلك الصحابة الذين كانوا مع على، والصحابة الذين كانوا مع معاوية، والصحابة الذين اعتزلوا الطرفين، كسعد بن أبي وقاص، وابن عمر، وغيرهما، رضى الله عنهم أجمعين^(٢).

ثامناً: موقف أهل السنة من نك الحروب:

إن موقف أهل السنة والجماعة من الحرب التي وقعت بين الصحابة الكرام رضى الله عنهم، هو الإمساك عما شجر بينهم إلا فيما يليق بهم رضى الله عنهم، لما يسيبه الخوض في ذلك من توليد العداوة والحقد والبغض لأجد الطرفين وقالوا: إنه يجب على كل مسلم أن يحب الجميع ويترضى عنهم ويترحم عليهم ويحفظ لهم فضائلهم، ويعترف لهم بسوابقهم، وينشر مناقبهم، وأن الذي وقع بينهم إنما كان عن اجتهاد والجميع مثابون في حالتى الصواب والخطأ، غير أن ثواب المصيب ضعف ثواب المخطئ في اجتهاده، وأن القاتل والمقتول من الصحابة في الجنة، ولم يجوز أهل السنة والجماعة الخوض فيما شجر بينهم، وقبل أن أذكر طائفة من أقوال أهل السنة التي تبين موقفهم فيما شجر بين الصحابة

(١)، (٢) الجهاد والقتال في السياسة الشرعية (٣/١٦٦٥).

أذكر بعض النصوص التي فيها الإشارة إلى ما وقع بين الصحابة من الاقتتال وبما وصفوا به فيها وتلك النصوص هي (١):

١ - قال تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩].

ففي هذه الآية أمر الله تعالى بالإصلاح بين المؤمنين إذا جرى بينهم قتال؛ لأنهم إخوة، وهذا الاقتتال لا يخرجهم عن وصف الإيمان، حيث سماهم الله - عز وجل - مؤمنين، وأمر بالإصلاح بينهم، وإذا كان حصل اقتتال بين عموم المؤمنين ولم يخرجهم ذلك من الإيمان، فأصحاب رسول الله ﷺ الذين اقتتلوا في موقعة الجمل وبعدها أول من يدخل في اسم الإيمان الذي ذكر في هذه الآية، فهم لا يزالون عند ربهم مؤمنين إيماناً حقيقياً، ولم يؤثر ما حدث بينهم من شجار في إيمانهم بحال، لأنه كان عن اجتهاد (٢).

٢ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: تفرق مارقة عند فرقة من المسلمين تقتلهم أولى الطائفتين بالحق (٣). والفرقة المشار إليها في الحديث هي ما كان من الاختلاق بين علي ومعاوية رضي الله عنهما، وقد وصف ﷺ الطائفتين معاً بأنهما مسلمتان وأنهما متعلقتان بالحق، والحديث علم من أعلام النبوة؛ إذ وقع الأمر طبق ما أخبر به عليه الصلاة والسلام، وفيه الحكم بإسلام الطائفتين: أهل الشام وأهل العراق، لا كما تزعمه فرقة الرافضة والجهلة من تكفيرهم أهل الشام، وفيه أن أصحاب علي أدنى الطائفتين إلى الحق، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة؛ أن علياً هو المصيب وإن كان معاوية مجتهداً وهو ماجور إن شاء الله، ولكن علي هو الإمام فله أجران كما ثبت في صحيح البخاري: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجره» (٤).

٣ - وعن أبي بكر قال: بينما النبي ﷺ يخطب، جاء الحسن فقال النبي: «ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين» (٥) ففي هذا الحديث شهادة من النبي ﷺ بإسلام الطائفتين أهل العراق وأهل الشام، والحديث فيه رد واضح على الخوارج الذين

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (٧٢٧/٢)، تنزيه لخال المؤمنين معاوية بن أبي سفيان من الظلم والضييق في مطالبته بدم أمير المؤمنين عثمان ص ٤١.

(٢) العواصم من القواصم ص ١٦٩، ١٧٠، أحكام القرآن (١٧١٧/٤).

(٣) مسلم (٧٤٥/٢). (٤) البخاري مع شرحه في فتح الباري (٣١٨/١٣).

(٥) البخاري، ك الفتى رقم ٧١٠٩.

كفروا علياً ومن معه، ومعاوية ومن معه بما تضمنه الحديث من الشهادة للجميع بالإسلام، ولذا كان يقول سفيان بن عيينة: قوله: «فثنتين من المسلمين يعجبنا جداً. قال البيهقي: وإنما أعجبهم لأن النبي ﷺ سماهم جميعاً مسلمين، وهذا خبر من رسول الله ﷺ بما كان من الحسن بن علي بعد وفاة علي في تسليمه الأمر إلى معاوية بن أبي سفيان^(١).

فهذه الأحاديث المتقدم ذكرها فيها الإشارة إلى أهل العراق الذين كانوا مع علي، وإلى أهل الشام الذين كانوا مع معاوية بن أبي سفيان، وقد وصفهم النبي ﷺ بأنهم من أمته^(٢). كما وصفهم بأنهم جميعاً متعلقون بالحق لم يخرجوا عنه، كما شهد لهم ﷺ بأنهم مستمرين على الإيمان ولم يخرجوا عنه بسبب القتال الذي حصل بينهم، وقد دخلوا تحت عموم قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا قَاتِلُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩]. وقد قدمنا أن مدلول الآية ينتظمهم رضى الله عنهم أجمعين، فلم يكفروا ولم يفسقوا بقتالهم، بل هم مجتهدون متأولون، وقد بين الحكم في قتالهم ذلك على بن أبي طالب رضى الله عنه كما مر معنا. فالواجب على المسلم أن يسلك في اعتقاده فيما حصل بين الصحابة الكرام رضى الله عنهم مسلك الفرقة الناجية من أهل السنة والجماعة، وهو الإمساك عما حصل بينهم رضى الله عنهم ولا يخوض فيه إلا بما هو لائق بمقامهم، وكتب أهل السنة مملوءة ببيان عقيدتهم الصافية النقية في حق أولئك الصفوة المختارة، وقد حددوا موقفهم من تلك الحرب التي وقعت بينهم في أقوالهم الحسنة التي منها^(٣):

١- سئل عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى عن القتال الذي حصل بين الصحابة فقال: تلك دماء طهر الله يدي منها، أفلا أظهر بها لساني؟! مثل أصحاب رسول الله ﷺ مثل العيون، ودواء العيون ترك مسها^(٤). قال البيهقي معلقاً على قول عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى: هذا حسن جميل لأن سكوت الرجل عما لا يعنيه هو الصواب^(٥).

٢- سئل الحسن البصري رحمه الله تعالى عن قتال الصحابة فيما بينهم فقال: قتال شهده أصحاب محمد ﷺ وغبنا، وعلموا وجهلنا، واجتمعوا فاتبعنا، واختلفوا فوقفنا^(٦). ومعنى قول الحسن هذا: أن الصحابة كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا وما علينا إلا أن نتبعهم فيما

(١) الاعتقاد للبيهقي ص ١٩٨ ، فتح الباري (١٣/٦٦) .

(٢) في صحيح مسلم (٢/٧٤٦): «تكون في أمتي فرقتان». (٣) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/٧٣٢).

(٤) الإنصاف للباقلاني ص ١٦ ، الطبقات (٥/٣٩٤).

(٥) مناقب الشافعي ص ١٣٦ . (٦) الجامع لأحكام القرآن (١٦/٣٣٢).

اجتمعوا عليه، ونقف عند ما اختلفوا فيه، ولا نبتدع رأياً منا، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله - عز وجل - إذ كانوا غير متهمين في الدين^(١).

٣- سئل جعفر بن محمد الصادق عما وقع بين الصحابة فأجاب بقوله : أقول ما قال الله : **... ذَالِ عَلَيْهِمَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسِي** :^(٢) [طه : ٥٢].

٤- قال الإمام أحمد رحمه الله بعد أن قيل له: ما تقول فيما كان بين علي ومعاوية؟ قال: ما أقول فيهم إلا الحسن^(٣)، وعن إبراهيم بن آزر الفقيه قال: حضرت أحمد بن حنبل وسأله رجل عما جرى بين علي ومعاوية، فأعرض عنه، فقيل له : يا أبا عبد الله، هو رجل من بني هاشم فأقبل عليه، فقال: اقرأ **... تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ** [البقرة : ١٤١].

٥- وقال ابن أبي زيد القيرواني في صدد عرضه لما يجب أن يعتقده المسلم في أصحاب رسول الله ﷺ وما ينبغي أن يذكروا به: وألا يذكر أحد من صحابة الرسول إلا بأحسن ذكر والإمساك عما شجر بينهم، وأنهم أحق الناس أن يلتمس لهم أحسن المخرج، ويظن بهم أحسن المذاهب^(٤).

٦- وقال أبو عبد الله بن بطة أثناء عرضه لعديدة أهل السنة والجماعة: ومن بعد ذلك نكف عما شجر بين أصحاب رسول الله ﷺ فقد شهدوا المشاهد معه، وسبقوا الناس بالفضل، فقد غفر الله لهم وأمر بالاستغفار لهم والتقرب إليه بمحبتهم وفرض ذلك على لسان نبيه، وهو يعلم ما سيكون منهم وأنهم سيقتلون، وإنما فضلوا على سائر الخلق لأن الخطأ والعمد قد وضع عنهم، وكل ما شجر بينهم مغفور لهم^(٥).

٧- قال أبو بكر بن الطيب الباقلاني: ويجب أن يعلم أن ماجرى بين أصحاب النبي ﷺ ورضي عنهم من المشاجرة نكف عنه وترحم على الجميع، ونشئ عليهم، ونسأل الله تعالى لهم الرضوان والأمان والفوز والجنان، ونعتقد أن علياً عليه السلام أصاب فيما فعل وله أجران، وأن الصحابة رضي الله عنهم إن ما صدر منهم كان باجتهاد فلهم الأجر، ولا يفسقون ولا يبدعون، والدليل عليه قوله تعالى: **... لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ**

(١) الجامع لأحكام القرآن (١٦ / ٣٣٢) .

(٢) الإنصاف للباقلاني ص ١٦٤ .

(٣) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ص ١٦٤ .

(٤) رسالته المشهورة مع شرحها الثمر الداني ص ٢٣ .

(٥) الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ص ٢٦٨ .

الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً [الفتح: ١٨] وقوله : «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر» فإذا كان الحاكم في وقتنا له أجران على اجتهداه فما ظنك باجتهاد من رضى الله عنهم ورضوا عنه، ويدل على صحة هذا القول : قوله ﷺ للحسن رضى الله عنه : «إن ابني هذا سيد، وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(١)، فأثبت العظمة لكل واحدة من الطائفتين، وحكم لهما بصحة الإسلام، وقد وعد الله هؤلاء القوم بترع الغل من صدورهم بقوله تعالى : «ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين» [الحجر: ٤٧]... إلى أن قال : ويجب الكف عما شجر بينهم والسكوت عنه^(٢).

٨- وقال ابن تيمية في صدد عرضه لعقيدة أهل السنة والجماعة فيما شجر بين الصحابة: ويمسكون عما شجر بين الصحابة ويقولون : إن هذه الآثار المروية في مساوئهم منها ما هو كذب ومنها ما هو زيد فيه ونقص وغير عن وجهه، والصحيح منه هم فيه معذورون، إما مجتهدون مصيئون، وإما مجتهدون مخطئون^(٣).

٩- وقال ابن كثير: أما ما شجر بينهم بعده عليه الصلاة والسلام فمنه ما وقع من غير قصد كيوم الجمل، ومنه ما كان عن اجتهد كيوم صفين، والاجتهاد يخطئ ويصيب، ولكن صاحبه معذور وإن أخطأ ومأجور أيضاً. وأما المصيب فله أجران^(٤).

١٠- وقال ابن حجر: وافق أهل السنة على وجوب منع الطعن على أحد من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك ولو عرف الحق منهم، لأنهم لم يقاتلوا في تلك الحروب إلا عن اجتهد، بل ثبت أنه يؤجر أجراً واحداً، وأن المصيب يؤجر أجرين^(٥).

فأهل السنة مجمعون على وجوب السكوت عن الخوض في الفتن التي جرت بين الصحابة رضى الله عنهم بعد قتل عثمان، والترحم عليهم وحفظ فضائل الصحابة، والاعتراف لهم بسوابقهم، ونشر محاسنهم رضى الله عنهم وأرضاهم^(٦).

(١) البخارى . ك الفتن رقم ٧١٠٩ .

(٢) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولايجوز الجهل به ص ٦٧ - ٦٩ .

(٣) العقيدة الواسطية مع شرحها لمحمد خليل هراس ص ١٧٣ .

(٤) الباعث الحثيث ص ١٨٢ .

(٥) فتح البارى (١٣/ ٦٣٤)، عقيدة أهل السنة (٢/ ٧٤٠). (٦) عقيدة أهل السنة (٢/ ٧٤٠).

تاسعاً: تغير الموازين لصالح معاوية بعد معركة صفين:

بعد معركة صفين بدأت الموازين تتبدل لصالح معاوية رضى الله عنه فقد خرج الخوارج من جيش على رضى الله عنه، وانشغل بقتالهم، بينما ازداد أمر معاوية قوة، لا سيما بعد انتهاء أمر التحكيم، وعدم الوصول إلى حل جذري، وكان معاوية رضى الله عنه يعمل بشتى الوسائل سرّاً وعلانية على إضعاف جانب أمير المؤمنين على رضى الله عنه، واستغل ما أصاب جيشه من تفكك وخلاف، فأرسل جيشاً إلى مصر بقيادة عمرو بن العاص رضى الله عنه، سيطر عليها وضمها إليه، وقد ساعده على ذلك عدة أمور منها :

١- انشغال أمير المؤمنين على بالخوارج.

٢- عامل أمير المؤمنين على رضى الله عنه على مصر - محمد بن أبى بكر- لم يكن على قدر من الدهاء كسلفه قيس بن سعد الساعدي الأنصاري، فدخل في حرب مع المطالبين بدم عثمان، ولم يسياسهم كما كان يصنع الوالى السابق، فهزموه.

٣- اتفاق معاوية مع المطالبين بدم عثمان رضى الله عنه في مصر فى الراى، ساعده فى السيطرة عليها^(١).

٤- بعد مصر عن مركز أمير المؤمنين على رضى الله عنه وقربها من الشام.

٥- طبيعتها الجغرافية، فهي متصلة بأرض الشام عن طريق سيناء وتمثل امتداداً طبيعياً، وقد أضافت مصر قوة كبيرة لمعاوية رضى الله عنه، قوة بشرية واقتصادية كبيرة، وكذلك أرسل معاوية بعوثة إلى شمال الجزيرة العربية، ومكة والمدينة، وإلى اليمن، ولكن لم تلبث هذه البعوث أن ردت على أعقابها عندما أرسل أمير المؤمنين على من يصدّها^(٢)، وعمل معاوية رضى الله عنه على استمالة كبار أعيان القبائل وعمال على رضى الله عنه، فقد حاول سحب قيس بن سعد رضى الله عنه - عامل على مصر - إليه فلم يستطع، ولكنه استطاع أن يثير شك حاشية على رضى الله عنه ومستشاريه فيه فعزله^(٣)، وكان عزل سعد عن ولاية مصر مكسباً كبيراً لمعاوية، كما حاول سحب زياد بن أبيه عامل على رضى الله عنه على فارس ففشل فى ذلك^(٤)، وقد استطاع معاوية رضى الله

(١) الطبقات (٨٣/٣)، خلافة على، لعبد الحميد ص ٣٥١، بسند صحيح.

(٢) تاريخ خليفة ص ١٩٨ بدون سند. (٣) ولاية مصر ص ٤٥، ٤٦.

(٤) الاستيعاب (٥٢٥/٢، ٥٢٦).

عنه أن يؤثر على بعض الأعيان والولاة بسبب ما يمنيهم ويعددهم به، ولما يروونه من علو أمر معاوية وتفرق أمر على رضى الله عنه؛ إذ يقول على في إحدى خطبه: ألا إن بسراً قد أطلع من قبل معاوية، ولا أرى هؤلاء القوم إلا سيظهرون عليكم باجتماعهم على باطلهم وتفرقكم عن حقكم، وبطاعتهم أميرهم ومعصيتكم أميركم، وبأدائهم الأمانة وبخيانتكم، استعملت فلاناً فغلّ وغدر وحمل المال إلى معاوية، واستعملت فلاناً فخان وغدر وحمل المال إلى معاوية، حتى لو ائتمنت أحدهم على قدح خشيت على علاّ قتيه، اللهم إني أبغضتهم، وأبغضوني فأرحهم مني وأرحني منهم^(١). ولم يستسلم أمير المؤمنين على رضى الله عنه لهذه المصائب، وهذا التقاعس، والتخاذل، فقد بذل جهده في استنهاض همة جيشه بكل ما أوتي من علم وفصاحة وبيان، فخطبه الحماسية المشهورة التي اشتهرت عنه - وتعتبر من عيون التراث - لم يقلها من فراغ أو خيال، بل مرّ تجربته، وواقع أليم عاصره، ولقد ذكرت بعضاً منها في كتابي عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه^(٢).

عاشراً: المهادنة بين أمير المؤمنين على ومعاوية رضى الله عنهما:

بالرغم من كل هذه المحاولات والجهود المضنية لم يستطع أمير المؤمنين على رضى الله عنه أن يحقق ما يريد؛ إذ لم يستطع أن يغزو الشام بسبب التفكك والتصدع الذي حدث في داخل جيشه، وتفرق كلمتهم وظهور الأهواء، فاضطر أمير المؤمنين على رضى الله عنه في سنة أربعين للهجرة أن يوافق لمعاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه على أن يكون العراق له، والشام لمعاوية، ولا يدخل أحدهما على صاحبه في عمله بجيش ولا غارة ولا غزو^(٣)، قال الطبرى في تاريخه: وفي هذه السنة - ٤٠ هـ - جرت بين على ومعاوية رضى الله عنهما المهادنة بعد مكاتبات جرت بينهما يطول بذكرها الكتاب على وضع الحرب بينهما، ويكون لعلى العراق، ولمعاوية الشام، فلا يدخل أحدهما على صاحبه في عمله بجيش ولا غارة ولا غزو^(٤)، ويبدو أن هذه الهدنة لم تستمر، فمعاوية أرسل بسر بن أرطاة إلى الحجاز واليمن في العام الذي استشهد فيه على رضى الله عنه^(٥).

(١) التاريخ الصغير (١/١٢٥)، بسند منقطع وله شواهد.

(٢) أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب (٢/١٠٢٠).

(٣) تاريخ الطبرى (٦/٥٦)، خلافة على، عبد الحميد ص ٣٥٦.

(٤) تاريخ الطبرى (٦/٥٦).

(٥) التاريخ الصغير للبخارى (١/٤١)، وخلافة على بنى طالب ص ٤٣١.

الحادى عشر: استشهاد أمير المؤمنين على واستقبال معاوية خبر مقتله:

ولما لم يتمكن على رضى الله عنه من تجهيز الجيش بما يصبو ويريد، ورأى خذلانهم كره الحياة وتمنى الموت، وكان يتوجه إلى الله بالدعاء ويطلب منه عز وجل أن يعجل منيته، فمما روى عنه أنه خطب يوماً فقال: اللهم إني قد سئمتهم وسئمتونى، ومللتهم وملوتنى. فأرحنى منهم وأرحهم منى، فما يمنع أشقاكم أن يخضبها بدم - ووضع يده على لحيته -^(١)، وقد ألح على رضى الله عنه فى الدعاء فى أيامه الأخيرة، فعن جندب قال: ازدحموا على على رضى الله عنه حتى وطئوا على رحاله فقال: اللهم إني قد مللتهم وملوتنى وأبغضتهم وأبغضونى، فأرحنى منهم وأرحهم^(٢)، وفى رواية أخرى عن أبى صالح قال: شهدت علياً وضع المصحف على رأسه حتى سمعت تققع الورق، فقال: اللهم إني سألتهم ما فيه فمنعونى، اللهم إني قد مللتهم وملوتنى، وأبغضتهم وأبغضونى، وحملونى على غير أخلاقى، فأبدلهم بى شراً منى، وأبدلنى بهم خيراً منهم، ومث قلوبهم ميثه الملح فى الماء^(٣)، وفى رواية فلم يلبث إلا ثلاثاً أو نحو ذلك، حتى قتل رحمه الله^(٤)، وقال الحسن ابن على: قال لى على رضى الله عنه: إن رسول الله ﷺ سنع لى الليلة فى منامى، فقلت: يا رسول الله ماذا لقيت من أمتك من الأود واللدد؟^(٥)، قال: ادع عليهم قلت: اللهم أبدلنى بهم من هو خير منهم، وأبدلهم بى من هو شر منى لهم. قال الحسن رضى الله عنه: فخرج فضربه الرجل^(٦). ولما جاء خبر قتل على إلى معاوية رضى الله عنهما جعل يبكى، فقالت له امرأته: أتبكيه وقد قاتلته؟ فقال: ويحك! إنك لا تدريين ما فقد الناس من الفضل والفقه والعلم^(٧)، وكان معاوية يكتب فيما ينزل به يسأل على بن أبى طالب رضى الله عنه عن ذلك، فلما بلغه قتله، قال: ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبى طالب، فقال له أخوه عتبة: لا يسمع هذا منك أهل الشام، فقال له: دعنى عنك^(٨)، وقد طلب معاوية رضى الله عنه فى خلافته من ضرار الصُّدائي أن يصف له علياً رضى الله عنه فقال: أعفنى يا أمير المؤمنين، قال: لتصفه، قال: أما إذا لا بد من وصفه فكان - والله -

(١) مصنف عبد الرزاق (١٥٤/١٠) بإسناد صحيح، الطبقات (٤/٣).

(٢) الآحاد والمثانى لابن أبى عاصم (٣٧/١) بإسناد حسن خلافة على ص ٤٣٢

(٣) سير أعلام النبلاء (١٤٤/٣)

(٤) المحن ص ٩٩ لأبى العرب، وخلافة على لعبد الحميد ص ٤٣٢

(٥) الأود: العوج، اللدد: الخصومة (٦) تاريخ الإسلام فى عهد الخلفاء الراشدين ص ٦٤٩

(٧) البداية والنهاية (١٣٣/٨) (٨) الاستيعاب (١١٠٨/٣).

بعيد المدى، شديد القوى، يقول فصلاً^(١)، ويحكم عدلاً، يتفجر العلم من جوانبه، وتنطق الحكمة من نواحيه، ويستوحش من الدنيا وزهرتها، ويستأنس بالليل ووحشته، وكان غزير العبرة، طويل الفكرة، يعجبه من اللباس ما قصر، ومن الطعام ما خشن، وكان فينا كأحدنا، يجيبنا إذا سألناه، وينبئنا إذا استبأناه، ونحن - والله - مع تقرّيبه إيانا وقربه منا، لانكاد نكلمه هية له، يعظم أهل الدين ويُقرب المساكين، لا يطمع القوى في باطله، ولا يئأس الضعيف من عدله، وأشهد أنه لقد رأيته في بعض مواقفه - وقد أرخى الليل سدوله^(٢)، وغارت نجومه - قابضاً على لحيته، يتململ تلمل السقيم، ويبكي بكاء الحزين، ويقول : يادنيا غرّي غيري، إلى تعرضت أم إلى تشوّفت : هيهات هيهات، قد بايتك ثلاثاً لا رجعة فيها، فعمرك قصير، وخطرك كثير، آه من قلة الزاد، وبُعد السفر، ووحشة الطريق، فبكي معاوية وقال : رحم الله أبا الحسن، كان -والله- كذلك، فكيف حزنك عليه يا ضرار؟ قال حزن من ذبح ولدها وهو في حجرها^(٣)، وعن عمر بن عبدالعزيز - رحمه الله - : قال : رأيت رسول الله ﷺ في المنام وأبو بكر وعمر جالسان عنده فسلمت عليه وجلست، فبينما أنا جالس إذ أتى بعلى ومعاوية فأدخلاني بيتاً وأجيف الباب^(٤) وأنا أنظر، فما كان بأسرع من خرج على وهو يقول : قضى لي ورب الكعبة، ثم ما كان بأسرع من أن خرج معاوية وهو يقول : غفر لي ورب الكعبة^(٥).

(١) الاستيعاب (٣/١١٠٧) .

(٢) سدوله : سدلته .

(٣) الاستيعاب (٣/١١٠٨) .

(٤) أجيف الباب : رُدُّ وأغلق .

(٥) البداية والنهاية (٨/١٣٣) .

المبحث الرابع

معاوية رضى الله عنه فى عهد

الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله عنهما

كانت بيعة الحسن بن على رضى الله عنهما فى شهر رمضان من سنة ٤٠ هـ وذلك بعد استشهاد أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه على يد الخارجى عبد الرحمن بن ملجم المرادى^(١)، وقد اختار الناس الحسن بعد والد، ولم يعين أمير المؤمنين أحداً من بعده، فعن عبد الله بن سبيع قال: سمعت علياً يقول: لتُخضبن هذه من هذا^(٢) فما ينتظر بى الأشقى^(٣). قالوا: يا أمير المؤمنين، فأخبرنا به نبير عترته^(٤)، قال: إذن -والله- تقتلون بى غير قاتلى. قالوا: فاستخلف علينا، قال: لا، ولكن أترككم إلى ما ترككم إليه رسول الله ﷺ قالوا: فما تقول لربك إذا أتيت؟ -قال وكيع^(٥) مرة: إذا لقيت -قال: أقول: اللهم تركنى فيهم ما بدا لك، ثم قبضتنى إليك وأنت فيهم، فإن شئت أصلحتهم وإن شئت أفسدتهم^(٦)، وفى رواية: أقول: اللهم استخلفتنى فيهم ما بدا لك ثم قبضتنى وتركتك فيهم^(٧)، وبعد مقتل على صلى عليه الحسن بن على وكبر عليه أربع تكبيرات، ودفن بالكوفة، وكان أول من بايعه قيس بن سعد، قال له: ابسط يدك أبايك على كتاب الله وسنة نبيه وقتال المحلّين، فقال له الحسن رضى الله عنه: على كتاب الله وسنة نبيه؛ فإن ذلك يأتى من وراء كل شرط. فبايعه وسكت، وبايعه الناس^(٨)، وقد اشترط الحسن بن على أهل العراق عندما أرادوا بيعته فقال لهم: إنكم سامعون مطيعون، تسالمون من سالت، وتحاربون من حاربت^(٩)، وفى رواية قال لهم: والله لا أبايكم إلا على ما أقول لكم. قالوا: ما هو؟ قال: تسالمون من سالت، وتحاربون من حاربت^(١٠)، وفى رواية ابن سعد: إن الحسن بن على بن أبى طالب بايع أهل العراق بعد على بن بيعة، بايعهم

(١) الطبقات (٣٥٣٨/٣) تحقيق د. إحسان عباس . (٢) أى : لتخضبن لحيته من دم رأسه .

(٣) مجمع الزوائد (١٣٩/٩)، مسند أحمد (٣٢٥/٢) حسن لغيره .

(٤) نبير عترته : نهلك أقباءه، لسان العرب (٥/٤) (٥٣٨/٤) .

(٥) وكيع بن الجراح: ثقة حافظ عابد، التقريب ص ٥٨١ .

(٦) مسند أحمد (٣٢٥/٢) حسن لغيره، الموسوعة الحديثية . (٧) كشف الأستار عن روائد البزار (٢٠٤/٣) .

(٨) تاريخ الطبرى (٧٧/٦) . (٩) المصدر نفسه (٧٧/٦) .

(١٠) الطبقات، تحقيق د. محمد السلمى (٢٨٦/١، ٢٨٧) .

على الإمرة، وبايعهم على أن يدخلوا فيما دخل فيه، ويرضوا بما رضى به^(١). ويستفاد من الروايات السابقة ابتداء الحسن رضى الله عنه في التمهيد للصلح فور استخلافه، وقد باشر الحسن بن علي سلطته كخليفة، فرتب العمال، وأمر الأمراء، وجند الجنود، وفرق العطايا، وزاد المقاتلة في العطاء مائة مائة فاكسب بذلك رضاءهم^(٢)، وكان في وسعه أن يخوض حرباً لا هوادة فيها ضد معاوية، وكانت شخصيته الفذة من الناحية العسكرية، والأخلاقية، والسياسية، والدينية تساعده على ذلك مع وجود عوامل أخرى، كوجود قيس بن سعد بن عباد، وحاتم بن عدي الطائي وغيرهما في صفه من الذين لهم من القدرات القيادية الشيء الكثير، إلا أن الحسن بن علي، مال إلى السلم والصلح لحقن الدماء، وتوحيد الأمة، والرغبة فيما عند الله، وزهده في الملك، وغير ذلك من الأسباب، وقد قاد الحسن بن علي مشروع الإصلاح الذي توج بوحدة الأمة، وقد تنازل الحسن بن علي من موقف قوة، وهناك دلائل تشير إلى ذلك، منها:

١- الشرعية التي كان يملكها الحسن: لقد اختير الحسن بن علي بعد والده اختياراً شورياً، وأصبح الخليفة الشرعي على الحجاز واليمن والعراق، وكل الأماكن التي كانت خاضعة لوالده، وقد استمر في خلافته ستة أشهر، وتلك المدة تدخل ضمن الخلافة الراشدة التي أخبر عنها رسول الله ﷺ بأن مدتها ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً، فقد روى الترمذي بإسناده إلى رسول الله ﷺ حيث قال: «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك»^(٣)، وقد علق ابن كثير على هذا الحديث فقال: إنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ، فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، وهذا من دلائل نبوته صلوات الله وسلامه عليه^(٤)، وبذلك يكون الحسن بن علي خامس الخلفاء الراشدين^(٥)، وقد تحدث عن شرعية الحسن بن علي بالخلافة كثير من علماء أهل السنة، منهم أبو بكر بن العربي^(٦)، والقاضي عياض^(٧)، وابن كثير^(٨)،

(١) الطبقات، تحقيق محمد السلمي (٣١٦/١، ٣١٧)

(٢) تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي ص ٦٧، مقاتل الطالبين ص ٥٥.

(٣) سنن الترمذي مع شرحها تحفة الأحوذى (٣٩٥-٣٩٧)، حديث حسن.

(٤) البداية والنهاية (١١/١٣٤).

(٥) مآثر الإنافة (١/١٠٥)، مرويات خلافة معاوية ص ١٥٥ (٦) أحكام القرآن لابن العربي (٤/١٧٢٠).

(٧) شرح النووي على صحيح مسلم (٢٠١/١٢). (٨) البداية والنهاية (١١/١٣٤).

وشارح الطحاوية^(١)، والمناوي^(٢)، وابن حجر الهيثمي^(٣)، ولو أراد الحسن أن يتعب معاوية -بحكم أن الشرعية معه- لأمكنه ذلك، ولقام بترتيب حملة إعلامية منظمة في أوساط أهل الشام، لكسب ثقتهم، أو على الأقل زعزعة موقف معاوية بينهم، فقد كان يملك قوة معنوية ونفوذاً روحياً لا يستهان به بحكم الشرعية التي يستند إليها، ولكونه حفيد الرسول ﷺ.

٢- تقييم الحسن بن علي للموقف وقدراته القيادية: فعندما قال له نفيير بن الحضرمي: إن الناس يزعمون أنك تريد الخلافة، فقال: كانت جماجم العرب بيدي يسالمون من سالت، ويجاربون من حاربت، فتركها ابتغاء وجه الله^(٤)، فهذه شهادة الحسن رضى الله عنه، بأنه كان في وضع قوى، وبأن أتباعه على استعداد لمحاربة من يريد أو مسالمتهم، كما كان رضى الله عنه يملك من الملكات الخطائية والفصاحة البيانية، وصدق العاطفة، وقوة التأثير، والقرب من رسول الله ﷺ ما يجعله أكثر قوة وتماسكاً، ودليلنا على ذلك، ما قام به من استنفار أهل الكوفة للخروج مع والده، وكان أبو موسى الأشعري رضى الله عنه قد ثبت الناس ونهاهم عن الخروج والقتال والفتنة وأسمعهم ما سمعه من رسول الله من التحذير من الاشتراك في الفتنة^(٥)، فقد أرسل على رضى الله عنه قبل الحسن محمد بن أبي بكر، ومحمد بن جعفر، ولكنهما لم ينجحا في مهمتهما، وأرسل على بعد ذلك هشام بن عقبة ابن أبي وقاص، ففشل في مهمته لتأثير أبي موسى عليهم^(٦)، وأتبعه على بعبد الله بن عباس، فأبطأوا عليه، فأتبعه بعمار بن ياسر والحسن^(٧) وكان للحسن أثر واضح، فقد قام في الناس خطيباً وقال: أيها الناس، أجيئوا دعوة أميركم، وسيروا إلى إخوانكم، فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه، والله لأن يليه أولوا النهي^(٨)، أمثل في العاجلة وخير في العاقبة، فأجيئوا دعوتنا وأعينونا على ما ابتلينا به^(٩) وابتليتم. ولبي كثير من أهل الكوفة وخرجوا مع عمار والحسن إلى على ما بين الستة إلى سبعة آلاف رجل^(١٠)، ولا ننسى أن أبا موسى الأشعري كان والياً على الكوفة ومن قيادات العراق المحبوبين من عهد عمر، وهو من هو في علمه وزهده ومكانته عند الناس، ومع ذلك فقد استطاع الحسن أن يكسب أهل الكوفة لصفه وخرجوا معه.

(٢) فيض القدير (٤٠٩/٢)

(١) شرح الطحاوية ص ٥٤٥.

(٤) البداية والنهاية (٢٠٦/١١).

(٣) الصواعق المحرقة (٣٩٧/٢).

(٥) تاريخ الطبري (٥١٤/٥)، مصنف ابن أبي شيبة (١٢/١٥) إسناده حسن.

(٦) خلافة على بن أبي طالب ص ١٤٤، لعبد الحميد، سير أعلام النبلاء (٤٨٦/٣).

(٧) فتح الباري (٥٣/١٣)، على بن أبي طالب للصلابي (٦٠/٢).

(٨) تاريخ الطبري (٥١٦/٥)، أولو النهى: أصحاب العقول. (٩) تاريخ الطبري (٥١٦/٥).

(١٠) مصنف عبد الرزاق (٤٥٦/٥، ٤٥٧)، بسند صحيح، للزهري.

٢- وجود بعض القيادات الكبيرة في صفه: كان معسكر الحسن بن علي فيه من القيادات الكبيرة، كأخيه الحسين، وابن عمه عبد الله بن جعفر، وقيس بن سعد بن عباد -وهو من دهاة العرب- وعدى بن حاتم وغيرهم، فلو أراد الخلافة لأعطى المجال لقياداته للتحرك نحو تعبئة الناس والدخول في الحرب مع معاوية، وعلى الأقل يكون خليفة على دولته إلى حين.

٤- معرفته لنفسية أهل العراق: كانت له قدرات خاصة في التعامل مع أهل العراق ومعرفة نفوسهم، ولذلك زاد لهم في العطاء منذ بداية خلافته، كما أن مهمته التي قادها في نجاح مشروعه الإصلاحية كانت أصعب من حربه لمعاوية، ومع ذلك تغلب على الكثير من العوائق التي واجهته، فقد حاولوا قتله، ورفض بعض الناس الصلح، وغير ذلك من العوائق، إلا أنه تغلب عليها كلها وحقق الأهداف التي رسمها من حقن الدماء، ووحدة الأمة، وأمن السبيل، وعودة حركة الفتوح. إلخ مما يدل على قدراته القيادية الفذة.

٥- تقييم عمرو بن العاص ومعاوية لقوات الحسن رضي الله عنهم: فقد جاء في البخاري: استقبل -والله- الحسن بن علي معاوية بكتائب أمثال الجبال، فقال عمرو بن العاص: إني أرى كتائب لا تؤلى حتى تقتل أقرانها. فقال معاوية- وكان خير الرجلين- أي عمرو، إن قتل هؤلاء من لى بأمور الناس؟ من لى بنسائهم؟ من لى بضيعتهم؟ فبعث إليه رجلين من قريش من بنى عبد شمس- عبد الرحمن بن سمرة، وعبد الله بن عامر بن كريز- فقال: اذهبا إلى هذا الرجل فاعرضا عليه قولاً له، واطلبا إليه^(١).

أ- فعمرو بن العاص رضي الله عنه، القائد العسكري الشهير والسياسي المحنك والذي عركته الحروب يقول: إني أرى كتائب لا تؤلى حتى تقتل أقرانها.

ب- وأما معاوية رضي الله عنه، فتقييمه للموقف العسكري بأنه لا يستطيع أحد أن ينتصر ويحقق حسمًا عسكريًا إلا بعد خسائر فادحة للطرفين، ولا يستطيع معاوية -حتى لو كان هو المنتصر- أن يتحمل ما تخلفه الحرب من أرامل وأيتام وقتل خير المسلمين، وما يترتب على ذلك من مفاسد كبرى اجتماعية وسياسية واقتصادية وأخلاقية للأمة الإسلامية، ولذلك اختار معاوية شخصيتين كبيرتين من أصحاب رسول الله ﷺ ومن أصحاب النفوذ في المجتمع الإسلامي ولهما حضور احترام عند الحسن، وهما من قريش، فالشخصيتان اللتان أرسلهما معاوية رضي الله عنه تدلان على حرصه على نجاح الصلح مع الحسن بأي ثمن

(١) البخاري، ك الصلح رقم ٢٧٠٤.

يمكن، وقد ظل زمام الموقف بيد الحسن بن علي رضي الله عنه ويد أنصاره، ولو لم يكن الحسن مرهوب الجانب لما احتاج معاوية إلى أن يفاوضه ويوافق على ما طلب من الشروط والضمانات، ولكان عرف ضعف جانب الحسن، وانحلال قوته عن طريق عيونه، ولدخل الكوفة من غير أن يكلف نفسه مفاوضة أحد، أو ينزل على شروطه ومطالبه^(١)، كان الحسن ابن علي رضي الله عنه ذا خلق يجنح إلى السلم، وكان رضي الله عنه يملك رؤية إصلاحية واضحة المعالم، خضعت لمراحل وبواعث وتغلب على العوائق، وكتب شروطه، وترتب على صلحه نتائج، وأصبح هذا الصلح من مفاخر الحسن على مر العصور وتوالى الأزمان، فكان في صلحه مع معاوية وحققه لدماء المسلمين، كعثمان في جمعه للقرآن، وكأبي بكر في حربه للمرتدين^(٢)، ولا أدل على ذلك من كون هذا الفعل من الحسن يعد علماً من أعلام النبوة، والحجة في ذلك ما أخرجه البخاري من طريق أبي بكرة رضي الله عنه قال: رأيت النبي ﷺ على المنبر، والحسن بن علي على جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى ويقول: «إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(٣).

أولاً: أهم مراحل الصلح

مر الصلح بمراحل من أهمها:

المرحلة الأولى: دعوة رسول الله ﷺ للحسن بأن يصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين، فتلك الدعوة المباركة دفعت الحسن رضي الله عنه إلى الإقدام على الصلح بكل ثقة وتصميم^(٤).

المرحلة الثانية: شرط البيعة الذي وضعه الحسن رضي الله عنه أساساً لقبول مبايعة أهل العراق له، ذلك الشرط الذي نص على أنهم يسالمون من يسالم ويحاربون من يحارب^(٥).

المرحلة الثالثة: وقوع المحاولة الأولى لاغتيال الحسن رضي الله عنه بعد أن كشف عن نيته في الصلح مع معاوية رضي الله عنه، وهذه المحاولة يبدو أنها قد جرت بعد استخلافه بقليل^(٦).

المرحلة الرابعة: خروج الحسن بجيش العراق من الكوفة إلى المدائن، وإرساله للقوة الضاربة من الجيش وهي الخميس إلى مسكن بقيادة قيس بن سعد بن عباد^(٧).

(١) دراسة في تاريخ خلفاء الدولة الأموية ص ٦١. (٢) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ١٣٤.

(٣) البخاري رقم ٧١٠٩. (٤) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٣١٧.

(٥) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ١٥٦.

(٦) المصدر نفسه ص ١٢٦. (٧) المصدر نفسه ص ١٢٨.

المرحلة الخامسة: خروج معاوية رضى الله عنه من الشام وتوجهه إلى العراق بعد أن وصل خبر خروج الحسن من الكوفة إلى المدائن بجيوشه.

المرحلة السادسة: تبادل الرسل بين الحسن و معاوية، ووقوع الصلح بينهما رضوان الله عليهما.

المرحلة السابعة: محاولة اغتيال الحسن رضى الله عنه، فبعد نجاح مفاوضات الصلح بين الحسن ومعاوية رضى الله عنهما، شرع الحسن رضى الله عنه فى تهيئة نفوس أتباعه على تقبل الصلح الذى تم، فقام فيهم خطيباً ليسيئ لهم ما تم بينه وبين معاوية، وفيما هو يخطب هجم عليه بعض معسكره محاولين قتله، لكن الله سبحانه وتعالى أنجاه كما أنجاه من قبل^(١).

المرحلة الثامنة: تنازل الحسن بن على عن الخلافة وتسليمه الأمر إلى معاوية رضوان الله عليهما، بعد أن أفجى الله سبحانه وتعالى الحسن بن على من الفتنة التى وقعت فى معسكره، ترك المدائن وسار إلى الكوفة وخطب فى أهلها فقال: أما بعد، فإن أكيس الكيس^(٢) التقي، وإن أحقق أحقق الفجور، وإن هذا الأمر الذى اختلفت فيه أنا ومعاوية إما كان حقاً لى تركته لمعاوية إرادة إصلاح هذه الأمة وحقق دمائهم، أو يكون حقاً كان لأمريء كان أحق به منى ففعلت ذلك ﴿وَإِنْ أَدْرَى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾^(٣) [الأنبياء: ١١١].

ثانياً: أهم أسباب ودوافع الصلح:

وأما أهم الأسباب والدوافع للصلح الذى تم بين الحسن ومعاوية فهى:

١- الرغبة فيما عند الله وإرادة صلاح هذه الأمة: قال الحسن بن على رضى الله عنه رداً على نفي بن الحضر مى عندما قال له: إن الناس يزعمون أنك تريد الخلافة. فقال: كانت جماجم العرب بيدي، يسالمون من سالم، ويحاربون من حاربت؛ فتركها ابتغاء وجه الله^(٤).

(١) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ١٣٩ .

(٢) أكيس : أعقل ، والكيس: العقل. لسان العرب (٢٠١/١٦)، ومن أراد التوسع فليراجع مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ١٢٦ - ١٤٩ .

(٣) المعجم الكبير (٢٦/٣)، إسناده حسن .

(٤) البداية والنهاية (٢٠٦/١١).

٢- دعوة الرسول ﷺ له: إن دعوة الرسول ﷺ بأن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين^(١) دفعت الحسن إلى التخطيط والاستعداد النفسى للصلح والتغلب على العوائق التى فى الطريق، فقد كان هذا الحديث الكلمة الموجهة الرائدة للحسن فى اتجاهاته وتصرفاته ومنهج حياته، فقد حلت فى قرارة نفسه واستولت على مشاعره وأحاسيسه، واختلطت بلحمه ودمه، ومن خلال هذا التوجيه واستيعابه وفهمه له بنى مشروعه الإصلاحى وقسم مراحلها، وكان متيقناً من نتائجه، فالحديث النبوى كان دافعاً أساسياً وسبباً مركزياً فى اندفاع الحسن للإصلاح.

٣- حقن دماء المسلمين: قال الحسن رضى الله عنه: ... خشيت أن يجرى يوم القيامة سبعون ألفاً -أو أكثر أو أقل- كلهم تنضح أوداجهم دمًا، كلهم يستعدي الله فيما هريق دمه^(٢)؟ وقال رضى الله عنه: ألا إن أمر الله واقع إذ لا له دافع وإن كره الناس، إني ما أحببت أن لى من أمة محمد مثقال حبة من خردل يهراق فيه محجمة من دم، قد علمت ما ينفعنى مما يضرنى الحقوا بطيئكم^(٣).

٤- حرصه على وحدة الأمة: قام الحسن بن على خطيباً رضى الله عنه فى إحدى مراحل الصلح فقال: أيها الناس، إني قد أصبحت غير محتمل على مسلم ضغينة^(٤)، وإني ناظر لكم كنظري لنفسي، وأرى رأياً فلا تردوا على رأيي، إن الذى تكرهون من الجماعة أفضل مما تحبون من الفرقة^(٥)، وقد تحقق -بفضل الله ثم حرص الحسن على وحدة الأمة- ذلك المقصد العظيم، فقد ارتأى رضى الله عنه أن يتنازل عن الخلافة حقناً لدماء المسلمين، وتجنباً للمفاسد العظيمة التى ستلحق الأمة كلها فى المآل إذا بقى مصرراً على موقفه، من استمرار الفتنة، وسفك الدماء، وقطع الأرحام، واضطراب السبل، وتعطيل الثغور وغيرها وقد تحققت -بحمد الله- وحدة الأمة بتنازله عن عرض زائل من أعراض الدنيا حتى سمى ذلك العام عام الجماعة^(٦)، وهذا يدل على فقه الحسن فى معرفته لاعتبار المآلات ومراعاته التصرفات.

٥- مقتل أمير المؤمنين على رضى الله عنه: ومن الأسباب التى دعت أمير المؤمنين الحسن ابن على إلى الصلح ما روع به من مقتل أبيه، فقد ترك ذلك فراغاً كبيراً فى جبهة العراق،

(٢) البداية والنهاية (١١/٢٠٦).

(٤) الضغينة . الحقد .

(١) البيهقي رقم ٧١٠٩ .

(٣) تاريخ دمشق (١٤/٨٩). طيئكم : جهتكم ونواحيكم .

(٥) الأخبار الطوال ص ٢٠٠ .

(٦) اعتبارات المآلات ومراعاة نتائج التصرفات ص ١٦٧ .

وأثر اغتياله على نفسية الحسن رضى الله عنه، فترك فيها حزناً وأسى شديداً، فقد قتل هذا الإمام العظيم بدون وجه حق، ولم يرع الخوارج سابقته في الإسلام ولأفضاله العظيمة، وخدماته الجليلة التي قدمها للإسلام، فقد كانت حياته حافلة بالقيم والمثل والعمل على تكريس أحكام الشريعة على مستوى الدولة والشعب، لقد كان على رضى الله عنه معلماً من معالم الهدى، وفارقاً بين الحق والباطل، فكان من الطبيعي أن يتأثر المسلمون لفقده، ويشعروا بالفراغ الكبير الذي تركه، فقد كان وقع مصيبة مقتله على المسلمين عظيماً، فجلّ لهم الحزن، وفاضت مآقيهم بالدموع، ولهجت ألسنتهم بالثناء والترحم عليه، وكان مقتله سبباً في تزهيد الحسن في أهل العراق، أولئك الذين غمرتهم مكارم أخلاق أمير المؤمنين وشرف صحبته، فأصلحتهم الفتن والأطماع، وانحرفوا عن الصراط المستقيم، ونسئتي من أولئك الصادقين المخلصين لدينهم وخليفتهم الراحل العظيم رضى الله عنه وأرضاه، فقد كان مقتله ضربة قوية وجهت لعهد الخلافة الراشدة وكانت من أسباب روالها فيما بعد.

٦- شخصية معاوية: إن تسليم الحسن بن علي الخلافة إلى معاوية مع أنه كان معه أكثر من أربعين ألفاً بايعوه على الموت، فلو لم يكن معاوية أهلاً لها لما سلمها السبط الطيب إليه ولحاربه^(١)، فقد ذكر المترجمون والمؤرخون لسيرته فضائل كثيرة وأعمالاً جليلة يأتي ذكرها بإذن الله تعالى في هذا الكتاب.

٧- اضطراب جيش العراق وأهل الكوفة: كان لخروج الخوارج أثر في إضعاف أمير المؤمنين على رضى الله عنه، كما أن الحروب في الجمل وصفين والنهروان، تسببت في ملل أهل العراق للحرب ونفورهم منها، خاصة أهل الشام في صفين، فإن حربهم ليست كحرب غيرهم، فمعركة صفين الطاحنة لم تفارق مخيلتهم، فكم يتمت من الأطفال ورملت من النساء دون أن يتحقق مقصودهم، ولولا الصلح أو التحكيم الذي رحب به أمير المؤمنين على وكثير من أصحابه لكانت مصيبة على العالم الإسلامي لا تتخيل آثارها السيئة، فكان هذا التخاذل عن المسير مع على رضى الله عنه إلى الشام مرة أخرى قد تسلل إلى فريق منهم وتميل إليه نفوسهم وإن كانوا يعلمون أن علياً على حق^(٢)، فقد تسلم الحسن رضى الله عنه الخلافة، وجيش العراق مضطرب وأهل الكوفة متبرددون في

(١) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية ص ٥٧.

(٢) خلافة على بن أبي طالب، عبد الحميد على ص ٣٤٥.

(٣) الشيعة وأهل البيت ص ٣٧٩ نقلاً، عن الاحتجاج للطبرسي ص ١٤٨.

أمرهم^(٣)، وهذا ليس على إطلاقه، فجيش الحسن يمكن تقويته، كما أن هناك فصائل منه على استعداد للقتال على رأسهم قيس بن سعد الخزرجي وغيره من القادة^(١).

٨- قوة جيش معاوية: وفي الجانب الآخر كان معاوية رضى الله عنه يعمل بشتى الوسائل سرّاً أو علانية على إضعاف جانب أهل العراق منذ عهد على رضى الله عنه، فاستغل ما أصاب جيشه من تفكك وخلاف، واجتمعت لمعاوية رضى الله عنه عوامل ساعدت على قوة جبهته، منها: طاعة الجيش له، واتفاق الكلمة عليه من أهل الشام، وخبرته الإدارية في ولاية الشام، وثبات مصادره المالية، وعدم تخرجه من دفع الأموال من أجل تحقيق أهدافه التي يراها مصلحة للأمة.

ثالثاً: شروط الصلح:

تحدثت الكتب التاريخية والمصادر الحديثة وأشارت إلى حصول الصلح وفق شروط وضعها، الطرفان، وقد تناثرت تلك الشروط بين كتّاب التاريخ، وحاول بعض العلماء جمعها وترتيبها، واستثناساً إلى ما وصلوا إليه نذكر أهم شروط الصلح منها:

١- العمل بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء: وقد ذكر هذا الشرط مجموعة من العلماء منهم ابن حجر الهيتمي حيث ذكر صورة الصلح بين الحسن ومعاوية وجاء فيها: صالحه على أن يُسلم إليه ولاية المسلمين وأن يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وسيرة الخلفاء الراشدين المهديين^(٢)، وحتى بعض كتب الشيعة ذكرت هذا الشرط، وهذا دليل على توقير الحسن بن على لأبى بكر وعمر وعثمان وعلى إلى حد جعل أحد الشروط على معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه أن يعمل ويحكم فى الناس بكتاب الله وسنة رسوله، وسيرة الخلفاء الراشدين^(٣)، وفي النسخة الأخرى: الخلفاء الصالحين^(٤)، ففى هذا الشرط ضبط للدولة معاوية مرجعيتها ومنهجها فى الحياة.

٢- الأموال: ذكر البخارى فى صحيحه أن الحسن قال لوفد معاوية عبد الرحمن بن سلمة، وعبد الله بن عامر بن كريز: إنا -بنى عبد المطلب- قد أصبنا من هذا المال.. فمن لى بهذا؟ قالوا: نحن لك^(٥) به.

(١) خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن على ص ٣٥٨ للصّلابي.

(٢) الصواعق المرسلة (٣٩٩/٢). (٣) الشيعة وأهل البيت ص ٥٤.

(٤) منتهى الآمال (٢١٢/٢)، نقلاً عن الشيعة وأهل البيت ص ٥٤.

(٥) البخارى، ك الصلح رقم ٢٧٠٤.

فالحسن يتحدث عن أموال سبق أن أصابها هو وغيره من بنى عبد المطلب، يريد الحسن ألا يطالبهم معاوية، ولا ذكر لأموال يطلب من معاوية أن يدفعها إليه من قادم^(١)، وأما الروايات التي تشير بأن يجرى معاوية للحسن كل عام مليون درهم وأن يحمل إلى أخيه الحسين مليوني درهم في كل عام ويفضل بنى هاشم في العطاء والصلوات على بنى عبد شمس، وكأن الحسن باع الخلافة لمعاوية، فهذه الروايات، وما قيل حولها من تحليل وتفسير، لا تقبل ولا يعتمد عليها، لأنها تصور أن إحساس الحسن بمصالح الأمة يبدو ضعيفاً أمام مصالحه الخاصة^(٢). أما حقه من العطاء فليس الحسن فيه بواحد من دون المسلمين، ولا يمنع أن يكون حظه منه أكثر من غيره، ولكنه لا يصل إلى عشر معشار ما ذكرته الروايات^(٣).

٣- الدماء: ويتضمن اتفاق الصلح بين الجانبين أن الناس كلهم آمنون لا يؤخذ أحد منهم بهفوة أو إحنة، ومما جاء في رواية البخاري أن الحسن قال لو فد معاوية. . وأن هذه الأمة عاثت في دمائها. فكفل الوفد للحسن العفو للجميع فيما أصابوا من الدماء^(٤)، وقد تمّ الاتفاق على عدم مطالبة أحد بشيء كان في أيام على، وهي قاعدة بالغة الأهمية تحول دون الالتفات إلى الماضي وتركز على فتح صفحة جديدة تركز على الحاضر والمستقبل^(٥)، وقد تمّ التوافق المبني على الالتزام والشرعية حيث تمّ الصلح على أساس العفو المطلق من كل ما كان بين الفريقين، قبل إبرام الصلح، وبالفعل لم يعاقب معاوية أحداً بذنب سابق، وتأسس بذلك صلح الحسن على الإحسان والعفو، وتأليف القلوب،

٤- ولاية العهد، أم ترك الأمر شورى بين المسلمين؟ قيل: وما اتفق الجانبان عليه من الشروط أن يكون الأمر من بعد معاوية للحسن، وإن معاوية وعد إن حدث به حدث والحسن^(٦) حتى يُسميّه وليجعلن الأمر إليه^(٧)، ولكن ابن أكرم روى في هذا الخصوص عن الحسن أنه قال: أما ولاية الأمر من بعده، فما أنا بالراغب في ذلك، ولو أردت هذا الأمر لم أسلمه^(٨)، وجاء في نص الصلح الذي ذكره ابن حجر الهيثمي: . . بل يكون الأمر من بعده شورى بين المسلمين^(٩)، وعند التدقيق في روايات طلب الحسن الخلافة بعد

(١) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٦٤ .

(٢) المصدر نفسه ص ٦٣ .

(٣) المصدر نفسه .

(٤) البخاري، ك الصلح (٩٦٣/٢) .

(٥) الدور السياسي للصفوة في صدر الإسلام ص ٣٤١ .

(٦) فتح الباري (٧٠ / ١٣) .

(٧) سير أعلام النبلاء (٢٦٤ / ٣) .

(٨) الفتوح (٣ ، ٤ / ٤٩٣) .

(٩) الصواعق المرسلة (٢٩٩ / ٢) .

معاوية، نجد أنها تتنافى مع أنفة وقوة وكرم الحسن، فكيف يتنازل عن الخلافة حقاً لدماء المسلمين وابتغاء مرضاة الله ثم يوافق على أن يكون تابعاً يطلب أسباب الدنيا، ويشرب عنقه للخلافة مرة أخرى، والدليل على أن هذا غير صحيح ما ذكر جبير بن نفير قال: قلت للحسن بن علي: إن الناس يزعمون أنك تريد الخلافة، فقال: كانت جماجم العرب بيدي يسالمون من سلمت ويحاربون من حاربت، فتركها ابتغاء مرضاة الله^(١)، ومن الملاحظ أن أحداً من أبناء الصحابة أو الصحابة لم يذكروا خلال بيعة يزيد شيئاً من ذلك، فلو كان الأمر كما تذكر الروايات عن ولاية عهد الحسن بن معاوية، لاتخذها الحسين بن علي رضي الله عنه حجة، ولكن لم نسمع شيئاً من ذلك على الإطلاق؛ مما يؤكد أن مسألة خلافة الحسن لمعاوية لا أساس لها من الصحة، ولو كان الحسن رضي الله عنه أسند إليه منصب ولاية العهد في الشروط لكان قريباً في عهد معاوية من إدارة الدولة أو تولى أحد الأقاليم الكبرى، لا أن يذهب إلى المدينة وينعزل عن إدارة شؤون الحكم، كما أن روح ذلك العصر تشير إلى أن مبدأ اختيار الأمة للحاكم عن طريق الشورى هو الأصل.

رابعاً: نتائج الصلح:

إن أهم نتائج الصلح هي:

- ١- توحيد الأمة تحت قيادة واحدة.
- ٢- عودة الفتوحات إلى ما كانت عليه.
- ٣- تفرغ الدولة للخوارج.
- ٤- انتقال العاصمة الإسلامية إلى بلاد الشام

(١) البداية والنهاية (٢٠٦/١١).

الفصل الثاني

بيعة معاوية وأهم صفاته ونظام حكمه

المبحث الأول

بيعة معاوية وأهم صفاته وثناء العلماء عليه

أولاً: بيعة معاوية رضى الله عنه:

وبتنازل الحسن بن علي رضى الله عنه اكتملت عوامل تولي معاوية الخلافة، وتهيأت له جميع أسبابها، فبويع أميراً للمؤمنين عام واحد وأربعين للهجرة، وسمى هذا العام بعام الجماعة^(١)، وسجل في ذاكرة الأمة عام الجماعة وأصبح هذا الحدث من مفاخرها التي تزهر به على مر العصور، وتوالى الدهور، فقد التقت الأمة على زعامة معاوية، ورضيت به أميراً عليها، وابتهج خيار المسلمين بهذه الوحدة الجامعة، بعد الفرقة المشتتة، وكان الفضل في ذلك لله ثم للسيد الكبير مهندس المشروع الإصلاحى العظيم الحسن بن علي بن أبى طالب، ويعد عام الجماعة من علامة نبوة المصطفى ﷺ وفضيلة باهرة من فضائل الحسن ولا يلتفت إلى ما قاله العقاد من فهم غير صحيح عن عام الجماعة في هجومه الخاطيء على المؤرخين الذين سمو سنة إحدى وأربعين هجرية بعام الجماعة، فقد قال: فليس أضل ضللاً، ولا أجهل جهلاً من المؤرخين الذين سمو سنة إحدى وأربعين هجرية بعام الجماعة لأنها السنة التي استأثر فيها معاوية بالخلافة فلم يشاركه أحد فيها، لأن صدر الإسلام لم يعرف سنة تفرقت فيها الأمة كما تفرقت في تلك السنة، ووقع فيها الشتات بين كل فئة من فئاتها كما وقع فيها^(٢)، والعقاد رحمه الله لم يأت بجديد في حكمه الخاطيء بل سبقه إليه كثير من مؤرخي الشيعة، ويكفى معاوية فخراً أن كل الصحابة الأحياء في عهده بايعوه، فقد أجمعت الأمة على معاوية وبايعه علماء الصحابة والتابعين وعدوا خلافته شرعية ورضوا إمامته، ورأوا أنه خير من يلى أمر المسلمين ويقوم به خير قيام في تلك المرحلة، فروى عن الأوزاعي أنه قال: أدركت خلافة معاوية عدة من أصحاب رسول الله ﷺ منهم سعد، وأسامة، وجابر، وابن عمر، وزيد بن ثابت، ومسلمة بن مخلد، وأبوسعيد الخدرى، ورافع بن خديج، وأبو أمامة، وأنس بن مالك، ورجال أكثر مما سميت بأضعاف مضاعفة، كانوا مصابيح الهدى، وأوعية العلم.

(٢) معاوية بن أبى سفيان للعقاد ص ٢٥.

(١) سير أعلام النبلاء (٣/١٣٧)، تاريخ خليفة ص ٢٠٣.

حضرُوا من الكتاب تنزيله، وأخذوا عن رسول الله ﷺ تأويله، ومن التابعين لهم بإحسان إن شاء الله، منهم: المسور بن مخرمة، وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، وعبد الله بن محيريز، وفي أشباه لهم لم ينزعوا يداً من جماعة في أمة محمد ﷺ^(١). وقال ابن حزم: فبويع الحسن ثم سلم الأمر إلى معاوية، وفي بقايا الصحابة من هو أفضل منهما بلا خلاف ممن أنفق قبل الفتح وقاتل، وكلهم أولهم عن آخرهم بايع معاوية، ورأى إمامته^(٢). فالصحابه لم يبايعوا معاوية رضى الله عنه إلا وقد رأوا فيه شروط الإمامة متوافرة، ومنها العدالة، فمن يطعن في عدالة معاوية وإمامته فقد طعن في عدالة هؤلاء الصحابة جميعهم وخونهم وتنقصهم. فمن رضى هؤلاء لدينهم ودنياهم ألا نقبله ونرضى به نحن؟ ومن قال لعلهم بايعوا خوفاً فقد اتهمهم بالجن وعدم الصدق بالحق، وهم القوم المعلوم من سيرتهم الشجاعة والشهامة وعدم الخوف في الله لومة لائم^(٣). وفي مبايعة سبط رسول الله ﷺ الحسن بن علي لمعاوية درس بليغ وفهم عميق لآيات النهي عن الاختلاف، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣]. فالصراط المستقيم هو: القرآن، والإسلام، والفطرة التي فطر الناس عليها، والسبل هي: الأهواء، والفرق، والبدع، والمحدثات، قال مجاهد: ولا تتبعوا السبل: يعنى: البدع، والشبهات والضلالات^(٤). ونهى الله سبحانه وتعالى هذه الأمة عما وقعت فيه الأمم السابقة من الاختلاف والتفرق من بعد ما جاءتهم البيانات، وأنزل الله إليهم الكتب، فقال سبحانه: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥]. وقد أمر الله تعالى بالاعتصام بحبله، قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣] لقد تحقق بفضل الله تعالى ثم بنجاح الحسن بن علي في صلحه مع معاوية مقصد عظيم من مقاصد الشريعة من وحدة المسلمين واجتماعهم وهذا المقصد من أهم أسباب التمكين لدين الله تعالى ونحن مأمورون بالتواصى بالحق والتواصى بالصبر، فلا بد من تضافر الجهود بين الدعاة، وقادة الحركات الإسلامية، وبين علماء المسلمين، وطلبة العلم لإصلاح ذات اليمين إصلاحاً حقيقياً لا تلفيقياً، لأن أنصاف الحلول تفسد أكثر مما تصلح، وقد تحدث الشيخ السعدى على الجهاد المتعلق بالمسلمين بقيام

(١) البداية والنهاية (١١/٤٣٤، ٤٣٥).

(٢) الفصل في الملل والنحل (٦/٥).

(٣) من سب الصحابة ومعاوية فأمة هادية ص ١٢٠.

(٤) تفسير مجاهد ص ٢٢٧، دراسات في الأهواء والفرق والبدع ص ٤٩.

الالفة، واتفاق الكلمة وبعد أن ذكر الآيات، والأحاديث الدالة على وجوب تعاون المسلمين ووحدتهم، قال: فإن من أعظم الجهاد السعى في تأليف قلوب المسلمين، واجتماعهم على دينهم، ومصالحهم الدينية والدنيوية^(١). ولا ينظر للحديث الضعيف الذي رواه ابن عدى من طريق علي بن زيد، وهو ضعيف، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد ومن حديث مجالد^(٢)، وهو ضعيف أيضاً، عن أبي الوداك عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال: إذا رأيتم معاوية على منبر فاقتلوه^(٣). أسنده أيضاً من طريق الحكم بن ظهير^(٤)، وهو متروك. وهذا الحديث كذب بلا شك، ولو كان صحيحاً لبادر الصحابة إلى فعل ذلك، لأنهم كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم^(٥).

١ - انتهاء عهد الخلافة الراشدة:

انتهى عهد الخلافة الراشدة على منهاج النبوة بتنازل الحسن بن علي لمعاوية رضى الله عنه، فقد قال رسول الله ﷺ: تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها الله إذا شاء، أن يرفعها ثم تكون خلافة على منهاج النبوة، فتكون ما شاء أن تكون، يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون ملكاً عاضاً فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها، ثم تكون ملكاً جبرياً، فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها إذا شاء أن تكون خلافة على منهاج النبوة ثم سكت^(٦). وقد بين رسول الله ﷺ: خلافة النبوة ثلاثون سنة، ثم يؤتى الله الملك، أو ملكه من يشاء^(٧)، وقوله ﷺ: الخلافة في أمتي ثلاثون سنة، ثم ملك بعد ذلك^(٨). وإنما كملت الثلاثون بخلافة الحسن، فإنه نزل عن الخلافة لمعاوية في ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين، وذلك كمال ثلاثين سنة من موت رسول الله ﷺ، فإنه توفي في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة، وهذا من دلائل النبوة صلوات الله وسلامه عليه وسلم تسليماً^(٩)، وبذلك تكون مرحلة خلافة النبوة قد انتهت بتنازل الحسن رضى الله عنه عن الخلافة لمعاوية في شهر ربيع الأول من سنة ٤١ هـ^(١٠)، فالحديث النبوي الكريم أشار إلى مراحل تاريخية وهي:

(١) وجوب التعاون بين المسلمين ص ٥ .

(٢) الكامل في الضعفاء (٦/٢٤١٦) .

(٣) البداية والنهاية (١١/٤٣٤)، الكامل في الضعفاء (٢/٦٢٦) . (٤) الكامل (٢/٦٢٦/٦٢٧) .

(٥) البداية والنهاية (١١/٤٣٤) .

(٦) مسند أحمد (٤/٣٧١ - ٣٧٢) سلسلة الأحاديث الصحيحة .

(٧) سنن أبي داود شرح عون المعبود (١٢/٢٥٩)، صحيح سنن الألباني (٣/٨٧٩) .

(٨) سنن الترمذي شرح تحفة الأحوذى (٦/٣٩٥ - ٣٩٧) حديث حسن .

(٩) البداية والنهاية (٨/١٦) .

(١٠) مرويات خلافة معاوية ص ١٦٥ .

أ- عهد النبوة.

ب- عهد الخلافة الراشدة.

ج- عهد الملك العضوض^(١).

د- عهد الملك الجبرى.

هـ- ثم تكون خلافة على منهاج النبوة..

وقد بين رسول الله ﷺ بأنه ستكون خلافة نبوة ورحمة ثم يكون ملك ورحمة^(٢). ويجوز تسمية من بعد الخلفاء الراشدين خلفاء وإن كانوا ملوكًا، ولم يكونوا خلفاء الأنبياء بدليل ما رواه البخارى ومسلم فى صحيحيهما عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيل يسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي وإنه لا نبي بعدى، وستكون خلفاء فتكثر، قالوا: فما تأمرنا؟ قال: «وفوا ببيعة الأول، فالأول، ثم أعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم»^(٣). فقله: «فتكثر» دليل على من سوى الراشدين فإنهم لم يكونوا كثيرًا، وأيضًا قوله: «وفوا ببيعة الأول فالأول» دل على أنهم يختلفون، والراشدون لم يختلفوا، وقوله: «فأعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم» دليل على مذهب أهل السنة، فى إعطاء الأمراء حقهم من المال والمغنم^(٤)، فمعاوية رضى الله عنه أفضل ملوك هذه الأمة، والذين كانوا قبله خلفاء نبوة، وأما هو فكانت خلافته ملكًا، وكان ملكه ملكًا ورحمة، وكان فى ملكه من الرحمة والحلم ونفع المسلمين، ما يعلم أنه كان خيرًا من ملك غيره^(٥)، ومعاوية رضى الله عنه كان عالمًا ورعًا عدلًا دون الخلفاء الراشدين فى العلم والورع والعدل، كما ترى من التفاوت بين الأولياء، بل الملائكة والأنبياء، فإمارته وإن كانت صحيحة بإجماع الصحابة وتسليم الحسن - رضى الله عنه - إلا أنها ليست على منهاج خلافة من قبله، فإنه توسع فى المباحات، وتحرز عنها الخلفاء الأربعة، وأما رجحان الخلفاء الأربعة فى العبادات والمعاملات فظاهر مما لا ستره فيه^(٦)، وقد حدد ابن خلدون مدى التغير الذى حدث، فقدر أن خلافته وإن كانت تحولت إلى ملك، فإن معانى الخلافة بقيت بعضها، وإنما كان التغير فى الوازع، فبعد أن كان دينًا انقلب عصبية وسيقًا؛ يقصد بذلك أنه بعد أن كان الناس يتصرفون بوازع الدين، والخلافة شورى، صار

(١) العضوض : الشديد فيه عسف وعنف وظلم . (٢) سنن الدرامى (١١٤/٢) الأشربة ، الفتاوى (١٤/٣٥) .

(٣) البخارى رقم ٣٤٥٥ .

(٤) الفتاوى (١٥/٣٥) .

(٥) المصدر نفسه (٢٩٢/٤) .

(٦) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية ص ٧٨ .

الحكم مستنداً إلى العصبية والقوة، ولكن معانى الخلافة أى مقاصدها وأهدافها بقيت، أى أن غايات هذا الملك كان لا تزال تحقيق مقاصد الدين والحكم وفق الشريعة الإسلامية بالعدل وتنفيذ الواجبات التى يأمر بها الإسلام؛ أى أن الحكم أو الملك استمر إسلامياً وشرعياً،^(١) ولخص الأدوار التى مرت بها الخلافة فقال: فقد بين أن الخلافة قد وجدت بدون الملك أولاً، ثم التبتت معانيها واختلطت بالملك، ثم انفرد الملك حيث افترقت عصبية الخلافة والله مقدر الليل والنهار^(٢). فالدور الأول الذى يشير إليه هو عصر الخلفاء الراشدين وهو عصر الخلافة الخالصة أو الكاملة، والدور الثانى هو عصر الخلفاء الأمويين والعباسيين - ولا يمنع كذلك العثمانيين- وهذا عصر الخلافة المختلطة بالملك أو الملك المختلط بالخلافة؛ أى الذى يحقق فى الوقت مقاصد الخلافة، أما الدور الثالث فهو عصر الملك المحض الذى صار يقصد لذات الملك والأغراض الدنيوية، وانفصل عن حقيقة الخلافة أو معانيها الدينية، فهذا وصف أو تفسير ابن خلدون المؤرخ الفقيه للتطور الذى حدث والأدوار التى مرت بها الخلافة^(٣).

إن الخلافة الحقيقية أو الكاملة أو خلافة النبوة استمرت ثلاثين عاماً، هو عصر الخلفاء الراشدين ثم تحولت إلى ملك، ولكن لكى نعبر عن الحقيقة يجب أن يراعى هذا التحديد، وهو أن الخلافة لم تنته أو تذهب كلية، وإنما بقيت معانيها أو مقاصدها، وأن التغيير حصل فى الأساس الذى قامت عليه، أما حقيقتها فقد بقيت، فالتغيير إذن لم يكن كلياً ولكن جزئياً؛ أى أن الخلافة فى العصر الأول كانت هى الخلافة الكاملة المثالية، ثم نقصت عن المثال من وجه أو بعض الوجوه، لكن معظم عناصرها بقيت، فهى خلافة أقل فى الرتبة أو خلافة مسختلطة بالملك^(٤)، والرأى العام فى الإسلام يتمسك بالمثال، أو خلافة النبوة، أو الخلافة الكاملة، وهى تلك التى تقوم على الشورى والاختيار التام من الأمة وأنه إذا كانت الظروف الواقعية والعوامل الاجتماعية قد حتمت أو أدت إلى هذا التطور، فإن تحمل ذلك أو قوله لا يكون إلا مؤقتاً أو من باب الضرورة، ولكن لا يلزم أن يكون المثال الكامل حاضراً دائماً فى فكر الرأى العام، وبمجرد أن تزول تلك العوامل والظروف تجب العودة إلى تحقيق المثل الكامل، ولذا فإن الكتابات الإسلامية الأصيلة ظلت ملتزمة ومتشعبة بالمثال الكامل ولا تستخلص مبادئها إلا منه. وتفرق بين الخلافة وهى الخلافة الحقيقية الشرعية، والخلافة الواقعية التى بعدت قليلاً أو كثيراً عن الحقيقة^(٥)، وقد ذكر ابن تيمية: أن مصير الأمر -

(١) النظريات السياسية للرئيس ص ١٩٤ نقلاً عن المقدمة لابن خلدون . (٢) المصدر نفسه ص ١٩٥ .

(٣) المصدر نفسه ص ١٩٥ .

(٤) المصدر نفسه ص ١٩٦ .

(٥) المصدر نفسه ص ١٩٧ .

أى الخلافة - إلى الملوك ونوابهم من الولاة والقضاة الأمراء ليس لنقص فيهم فقط، بل لنقص فى الراعى والرعية جميعاً، فإنه كما تكونوا يولّ عليكم وقد قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ [الأنعام: ١٢٩]. لقد ذهبت دولة الخلفاء الراشدين، وصار ملكاً. ظهر النقص فى الأمراء، وكذلك فى أهل العلم والدين وجمهور الصحابة انقراضوا بانقراض خلافة الخلفاء الأربعة، حتى إنه لم يبق من أهل بدر إلا نفر قليل وجمهور التابعين بإحسان انقراضوا فى أواخر عصر أصاغر الصحابة فى إمارة ابن الزبير وعبد الملك، وجمهور تابعى التابعين انقراضوا فى أواخر الدولة الأموية، وأوائل الدولة العباسية^(١).

٢- هل يعتبر معاوية رضى الله عنه أحد الخلفاء الاثنى عشر؟

عن جابر بن سمرة رضى الله عنه: دخلت مع أبى على النبى ﷺ، فسمعتة يقول: إن هذا الأمر لا ينقضى حتى يمضى فيهم اثنا عشر خليفة، قال: ثم تكلم بكلام خفى على، قال: فقلت لأبى: ما قال، قال: كلهم من قريش^(٢)، وفى رواية أخرى عن جابر: لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة.. كلهم من قريش^(٣) وفى رواية أخرى عنه: لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة.. كلهم من قريش^(٤)، زاد أبو داود فى سننه، بإسناده عن جابر رضى الله عنه قال: فلما رجع إلى منزله أتته قريش فقال: ثم يكون الهرج^(٥). وقد شرح ابن كثير هذا الحديث فقال: ومعنى هذا الحديث البشارة بوجود اثني عشر خليفة صالحاً يقيم الحق ويعدل فيهم، ولا يلزم من هذا تواليهم وتتابع أيامهم، بل قد وجد منهم أربعة على نسق وهم الخلفاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم، ومنهم عمر بن عبد العزيز بلا شك عند الأئمة، وبعض بنى العباس، ولا تقوم الساعة حتى تكون ولايتهم لا محالة، والظاهر أن منهم المهدي المسمى به فى الأحاديث الواردة بذكره... وليس هذا بالمنتظر الذى تتوهم الرافضة وجوده ثم ظهوره من سرداب سامراء^(٦)، فإن ذلك ليس له حقيقة ولا وجود بالكلية، بل هو من هوس العقول السخيفة وتوهم الخيالات الضعيفة، وليس المراد بهؤلاء الخلفاء الاثنى عشر الأئمة الاثنى عشر الذين يعتقد فيهم الاثنا عشرية^(٧). وبالتأمل فى النص بكل حيطة وموضوعية نجد أن هؤلاء الاثنى عشر وصفوا

(١) الفتاوى (٢٠٧/١٠). (٢) صحيح مسلم على شرح النووى (٥٠٢/١٢).

(٣) صحيح مسلم على شرح النووى (٥٠٣/١٢). (٤) المصدر نفسه (٢٠٣/١٢).

(٥) صحيح سنن الألبانى (٨٠٧/٣)، هرج الناس وقعوا فى فتنة واختلاط وقتل.

(٦) سامراء: مدينة بين بغداد وتكريت على شرقى دجلة.

(٧) تفسير ابن كثير (٣٤/٢).

بأنهم يتولون الخلافة، وأن الإسلام في عهدهم يكون في عزة ومنعة وأن الناس تجتمع عليهم، ولا يزال أمر الناس ماضياً وصالحاً في عهدهم وكل هذه الأوصاف لا تنطبق على من تدعى الاثنا عشرية فيهم الإمامة. فلم يتول الخلافة منهم إلا أمير المؤمنين على والحسن^(١). . . ثم إنه ليس في الحديث حصر لأئمة بهذا العدد، بل نبوة منه بأن الإسلام لا يزال عزيزاً في عصور هؤلاء، وكان عصر الخلفاء الراشدين وبنى أمية عصر عزة ومنعة^(٢)، ولهذا قال ابن تيمية: إن الإسلام وشرائعه في بنى أمية أظهر وأوسع مما كان بعدهم^(٣)، وعدّ معاوية من الأئمة المقصودين بالحديث^(٤).

ثانياً: أهم صفات معاوية رضى الله عنه:

اشتهر معاوية رضى الله عنه بصفات كثيرة من أهمها:

١ - العلم والفقه:

استفاد معاوية رضى الله عنه من ملازمته لرسول الله ﷺ علماً وتربية، وقد روى عن رسول الله ﷺ أحاديث كثيرة قد ذكرت بعضها، وقد روى له البخارى ومسلم مع شرطهما أن لا يرويا إلا عن ثقة ضابط صدوق^(٥). وشهد له ابن عباس بالفقه، فعن ابن أبى مليكة قال: قيل لابن عباس رضى الله عنه: هل لك فى أمير المؤمنين معاوية فإنه ما أوتر إلا بواحدة؟ قال: أصاب إنه فقيه. رواه البخارى^(٦). قال الشراح: أى مجتهد، وفى رواية أخرى للبخارى عن أبى مليكة قال: أوتر معاوية - رضى الله عنه - بعد العشاء بركعة وعنده مولى لابن عباس - رضى الله عنه - فأتى ابن عباس - رضى الله عنه - قال: دعه فإنه صاحب رسول الله ﷺ، وكان ابن عباس - رضى الله عنه - من فضلاء الصحابة، ويُلقَّب: البحر، لسعة علمه، وحبر الأمة، وترجمان القرآن، وقد دعا له الرسول ﷺ بالعلم والحكمة والتأويل، فاستجيب، وكان من خواص أصحاب على رضى الله عنه وشديد الإنكار على أعدائه، وأرسله على رضى الله عنه ليحاج الخوارج فحاجهم حتى لم يبق لهم حجة، فإذا شهد مثله لمعاوية بأنه مجتهد، وكف مولاه عن الإنكار مستدلاً بأنه من الصحابة^(٧)، كما أنه كان كاتب رسول الله ﷺ وذكره مفتى الحرمين أحمد بن عبد الله بن

(٢) أصول الشيعة (٢/٨١٦).

(٤) المصدر نفسه (٤/٢٠٦).

(٦) البخارى رقم ٣٧٦٤ رقم ٣٧٦٥.

(١) منهاج السنة (٤/٢١٠)، المتقى ص ٥٣٣.

(٣) منهاج السنة (٤/٢٠٦).

(٥) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية ص ٤١.

(٧) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية ص ٤١.

محمد الطبرى فى خلاصة السير إن كتابه ﷺ ثلاثة عشر: الخلفاء الأربعة وعامر بن فهيرة، وعبد الله بن أرقم، وأبى بن كعب، وثابت بن قيس بن شماس، وخالد بن سعيد بن العاص، وحنظلة بن الربيع الأسلمى، وزيد بن ثابت، ومعاوية بن أبى سفيان، وشرحبيل ابن حسنة، وكان معاوية وزيد ألزمهم لذلك وأخصهم به^(١)، كما أن الفقهاء يعتمدون على اجتهاده ويذكرون مذهبه كسائر الصحابة، كقولهم: ذهب معاذ بن جبل، ومعاوية وسعيد بن المسيب إلى أن المسلم يرث الكافر، وقولهم: روى^(٢) استلام الركنين اليمانيين عن الحسن أو الحسين وصح عن معاوية. وقال أبو الدراء الصحابى لأهل الشام: ما رأيت أحد أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ، من إمامكم هذا - يعنى معاوية-^(٣) وكان رضى الله عنه حريصاً على تعليم الناس العلم، فعن أبى أمانة سهل بن حنيف قال: سمعت معاوية بن أبى سفيان وهو جالس على المنبر أذن المؤذن قال: الله أكبر الله أكبر، قال معاوية: الله أكبر الله أكبر. قال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقال معاوية: وأنا، فقال: أشهد أن محمداً رسول الله، فقال معاوية: وأنا. فلما قضى التأذين قال: يا أيها الناس، إنى سمعت رسول الله ﷺ على هذا المجلس - حين أذن المؤذن - يقول ما سمعتم منى من مقالتى^(٤)، وكان رضى الله عنه يحث الناس على الفقه فى الدين ويروى لهم الأحاديث الدالة على أهمية التفقه فى الدين، فعن الزهرى قال: أخبرنى حميد قال: سمعت معاوية بن أبى سفيان يخطب قال: سمعت النبى ﷺ يقول: من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين، وإنما أنا قاسم، ويعطى الله، ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيماً حتى تقوم الساعة. أو حتى يأتى أمر الله^(٥)، وكان رضى الله عنه يكتب أصحاب الرسول ﷺ ليتعلم منهم ما سمعوه من رسول الله ﷺ، فعن وراد مولى المغيرة بن شعبه قال: كتب معاوية إلى المغيرة: اكتب إلى ما سمعت النبى ﷺ يقول خلف الصلاة، فأملى على المغيرة، قال: سمعت النبى ﷺ يقول خلف الصلاة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد. وقال ابن جريج: أخبرنى عدة أن وراداً أخبره بهذا. ثم وفدت بعد إلى معاوية فسمعت يأمُر الناس بذلك القول^(٦)، وكان رضى الله عنه حريصاً على اتباع السنة النبوية، فعن سعيد بن المسيب، وعن حمد بن عبد الرحمن بن عوف: أن معاوية لما قدم المدينة فى آخر مقدمة قدمها، قال على منبر رسول الله ﷺ: أين علماؤكم يا أهل المدينة؟ سمعت

(٢) المصدر نفسه ص ٥٧ .

(٤) فتح البارى (٢/٤٦٢) .

(٦) المصدر نفسه (١١/٥٢١) .

(١) الناهية عن طعن أمير المؤمنين معاوية ص ٤١ .

(٣) منهاج السنة (٣/١٨٥) .

(٥) المصدر نفسه (١٣/٣٠٦) .

رسول الله ﷺ في هذا اليوم - يوم عاشوراء - يقول: «من شاء منكم أن يصومه فليصمه» وفي رواية: «وإني صائم» فصام الناس^(١)، قال: وسمعت رسول الله ﷺ ينهى عن مثل هذا. وأخرج قصة من شعر من كمه، فقال: إنما هلكت بنو إسرائيل حين اتخذها نساؤهم^(٢)، يعنى وصل المرأة شعرها بشعر آخر، وقد صح في عدد من الأحاديث لعن الواصلة والمستوصلة. وفي رواية أخرى أنه قال لهم: إنكم أحدثتم - أي حدث سوء - نهى رسول الله ﷺ عن (الزور)^(٣). سماه الرسول زوراً لما فيه من التزوير والتغيير، فهنا نراه حريصاً على إحياء سنة كصوم عاشوراء الذي رأى أن الناس أهملوه، كما نراه حريصاً على إماتة بدعة ظهرت في الناس، وهي تقليد اليهوديات بوصل الشعر^(٤). وروى عبد الرحمن بن هرمز الأعرج: أن العباس بن عبد الله بن عباس أنكح عبد الرحمن بن الحكم ابنته، وأنكحه عبد الرحمن ابنته، وقد جعلاً - أي العقدين - صداقاً (أي كل منهما صداق الأخرى، فكتب معاوية بن أبي سفيان - وهو خليفة - إلى مروان، يأمره بالتفريق بينهما، وقال في كتابه: هذا الشغار الذي نهى عنه رسول الله ﷺ^(٥)، فهو يراعى إقامة السنة في حياة الناس في الأمور كلها، أمور الفرد، وأمور الأسرة، وأمور الجماعة^(٦)، وكان رضى الله عنه لا يروى الحديث عن رسول الله ﷺ إلا بمناسبة اقتضته، فقد ورد أنه دخل على عبد الله ابن الزبير وابن عامر، فقام ابن عامر له، ولم يقم ابن الزبير، فقال معاوية: مه. قال رسول الله ﷺ: من أحب أن يمثّل له عباد الله قياماً، فليتبوأ مقعده من النار^(٧). وعن مجاهد وعطاء عن ابن عباس: أن معاوية أخبره أن رسول الله ﷺ قصر من شعره - أي في العمرة - بمشقص، فقلنا لابن عباس: ما بلغنا هذا إلا عن معاوية. فقال: ما كان معاوية على رسول الله ﷺ متهماً^(٨)، وكان رضى الله عنه يهتم بمذاكرة العلم ويحرص عليه، فعن عبد الله بن الحارث قال: دخلت مع ابن عباس على معاوية فأجلسه على السرير، وفي تلك القصة سأله معاوية عن مسألة فقهية، وكان رضى الله عنه يعلم الناس ويحثهم على سؤاله والاستفادة من علمه، فقد خطب يوم الجمعة وقال: أيها الناس اعقلوا قولي، فلن تجدوا أعلم بأمور الدنيا والآخرة مني، أقيموا وجوهكم وصفوفكم في الصلاة، فلتقيمون وجوهكم وصفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم، خذوا على أيدي سفهائكم أو ليسلطنهم

(١) فتح الباري (٤/٢٨٧).

(٢) الفتح (٦/٥٩١).

(٣) المصدر نفسه (٦/٥٩٥).

(٤) تاريخنا المقتري عليه للقرضاوى ص ٧١.

(٥) مسند أحمد رقم ١٦٨٥٦ إسناده حسن.

(٦) تاريخنا المقتري عليه للقرضاوى ص ٧١.

(٨) مسند أحمد رقم ١٦٨١٣ إسناده صحيح.

(٧) البخاري رقم ٣٤٨٨.

الله عليكم، فليسو منكم سوء العذاب، تصدقوا لا يقولن الرجل: إني مقلٌ. فإن صدقة المقل أفضل من صدقة الغنى، إياكم وقذف المحصنات، وأن يقول الرجل: سمعت: وبلغنى فلو قذف أحدكم امرأة على عهد نوح لسئل عنها يوم القيامة^(١). وكان رضى الله عنه حريصاً على متابعة رسول الله ﷺ، فعندما دخل مكة سأل ابن عمر: أين صلى رسول الله؟ فقال: اجعل بينك وبين الجدار ذراعين أو ثلاثة^(٢). وله اجتهد فى تعيين ليلة القدر، فقد روى ابن أبى شيبة بإسناد صحيح عن معاوية قال: ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين^(٣)، وكان يعترف بالحجة والبرهان لغيره، فعن ابن عباس أنه طاف مع معاوية وكان معاوية يستلم الأركان بالبيت، فقال له ابن عباس رضى الله عنهما: إنه لا يستلم هذان الركنان. فقال: ليس شئ من البيت مهجوراً^(٤). وجاء فى رواية: فقال له ابن عباس: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١] فقال معاوية: صدقت^(٥)، ومن الأحكام التى قضاهما معاوية، رضى الله عنه، ما أخرجه ابن أبى شيبة من طريق عبد الله بن معقل قال: ما رأيت قضاء أحسن من قضاء قضى به معاوية: نرث أهل الكتاب ولا يرثوننا، كما يحل النكاح فيهم ولا يحل لهم^(٦). ومن المسائل الفقهية التى أثرت عن معاوية رضى الله عنه:

أ- أثر عنه رضى الله عنه أنه أوتر بركعة^(٧).

ب- أثر عنه رضى الله عنه الاستقاء بمن ظهر صلاحه^(٨).

ج- أنه يجزىء لإخراج نصف صاع من البر فى زكاة الفطر^(٩).

د- استحباب تطيب البدن لمن أراد الإحرام^(١٠).

هـ- جواز بيع وشراء دور مكة^(١١).

و- التفريق بين الزوجين بسبب العنة^(١٢).

ز - وقوع طلاق السكران^(١٣).

(٢) الفتح (٣/ ٥٤٤).

(١) البداية والنهاية (١١/ ٤٣٧).

(٤) الخلافة الراشدة والدولة الأموية من فتح البارى ص ٥٨٥.

(٣) الفتح (٤/ ٣١١).

(٦) مصنف ابن أبى شيبة (١١/ ٣٧٤)، سنن سعيد (١/ ٤٥).

(٥) المصدر نفسه ص ٥٨٦.

(٨) المغنى (٣/ ٣٤٦).

(٧) فتح البارى (٧/ ١٣٠).

(١٠) المغنى (٥/ ٧٧).

(٩) زاد المعاد (٢/ ١٩).

(١١) المصدر السابق (٦/ ٣٦٦).

(١٢) العنة: هى عجز الرجل عن إتيان زوجته. القاموس المحيط ص ١٥٧٠، زاد المعاد (٥/ ١٨١).

(١٣) المصدر السابق (٥/ ٢١١).

ح- عدم قتل المسلم بالكافر قصاصاً^(١).

ط- حبس القاتل حتى يبلغ ابن القاتل^(٢).

وأما علومه في الفقه السياسي والسياسة الشرعية، ومقاصد الشريعة، وفقه الجهاد، فالكتاب سوف يحدثنا عن الكثير من فقه في إدارة الدولة وتحقيق أهدافها.

٢- الحلم والعفو:

اشتهر أمير المؤمنين معاوية بصفة الحلم وكان يضرب به المثل في حلمه رضى الله عنه، وكظم غيظه وعفوه عن الناس، وقد ذكر ابن كثير ما كان يتصف به أمير المؤمنين معاوية من الحلم حيث قال: وقال بعضهم: أسمع رجل معاوية كلاماً سيئاً شديداً، فقليل له: لو سطوت عليه: فقال: إني لأستحي من الله أن يضيق حلمي عن ذنب أحد من رعيتي، وفي رواية قال له رجل: يا أمير المؤمنين ما أحلمك!! فقال: إني لأستحي أن يكون جرم أحد أعظم من حلمي. وقال الأصمعي عن الثوري قال: قال معاوية: إني لأستحي أن يكون ذنب أعظم من عفوي، أو جهل أكبر من حلمي، أو تكون عورة لا أوارئها بسترى. وقال معاوية: يا بني أمة فارقوا قريشاً بالحلم، فوالله لقد كنت ألقى الرجل في الجاهلية فيوسعني شتماً وأوسعته حلماً، وأرجع وهو لى صديق، إن استنجدته أنجذني، وأثور به فيثور معي، وما وضع الحلم عن شريف شرفه، ولا زاده إلا كرمًا، وقال: لا يبلغ الرجل مبلغ الرأي حتى يغلب حلمه جهله، وصبره شهوته، ولا يبلغ الرجل ذلك إلا بقوة الحلم^(٣) وسئل معاوية: من أسود الناس؟ فقال: أسخاهم نفساً حين يسأل، وأحسنهم في المجالس خلقاً، وأحلمهم حين يستجهل^(٤)، وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى: كان معاوية يتمثل بهذه الأبيات كثيراً:

فما قتل السفاهة مثل حلم يعسود به على الجهل الحليم

فلا تسفّه وإن ملئت غيظاً على أحد فإن الفحش لوم

ولا تقطع أخاك عند ذنب فإن الذنب يغفره الكريم^(٥)

وكتب معاوية إلى نائبه زياد: إنه لا ينبغي أن يُساسَ الناس سياسة واحدة باللين

(١) المغنى (١١/٤٦٦).

(٢) المصدر السابق (١١/٥٧٧)، مرويّات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ص ٢٨، ٢٩.

(٣) البداية والنهاية (١١/٤٤١). (٤)، (٥) المصدر نفسه (١١/٤٤٢).

فيمرحوا، ولا بالشدة فيحمل الناس على المهالك، ولكن كن أنت للشدة والفظاظة والغلظة، وأنا للين والألفة والرحمة، حتى إذا خاف خائف وجد بابا يدخل منه^(١).

فهذه الأقوال المروية عن أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه تبين لنا شيئاً مما اشتهر عنه من الاتصاف بخلق الحلم، وقد كان هذا الخلق همزة وصل بينه وبين من يعاملونه بشيء من الجفاء من أفراد رعيته، أو يصارحونه بقوة بما يرونه حقاً وهو يخالفهم فى ذلك، وكان لتخلقه بخلق الحلم الذى لم يخالطه ضعف أثر فى نجاحه فى تثبيت أركان دولته، وذلك بمقدرته الفائقة على امتصاص غضب المخالفين، وتحويلهم إلى الرضا والقناعة بسياسته، وهكذا تأتى مكارم الأخلاق التى من أهمها الحلم والعفو والصبر والكرم لتكون من أهم عناصر السيادة، وقد أبان فى هذه الأقوال بأن الحلم يخالطه شيء من الذل كما أن النصر يخالطه شيء من العز، ولكن أبدى سروره بذلك الذل لما يترتب عليه من النتائج الحميدة التى منها اكتساب الأصدقاء والأنصار^(٢). وفى كتابه إلى زياد أمير العراق بيان لسياسته الجيدة التى تخيف المتهورين الميالين إلى إحداث الفوضى والإخلال بالأمن، ولكنها فى الوقت نفسه تبعث الأمل لدى من يراجعون أنفسهم ويريدون سلوك طريق الاستقامة والسلامة^(٣)، ولقد أثنى على أمير المؤمنين معاوية حكماء عصره وذكروا اتصافه بمكارم الأخلاق وخاصة الحلم، وفى ذلك يقول الحافظ ابن كثير: وقال عبد الملك بن مروان - يوماً وذكر معاوية فقال -: ما رأيت مثله فى حلمه واحتماله وكرمه^(٤)، وقال قبيصة بن جابر: ما رأيت أحداً أعظم حلماً، ولا أكثر سؤدداً، ولا أبعد أناة، ولا ألين مخرجاً، ولا أرحب بالمعروف من معاوية^(٥). وقال عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما: لله در ابن هند، إن كنا لنُفرقه^(٦)، وما الليث على برائه بأجراً منه فيتفارق لنا، وإن كنا لنخدعه وما ابن ليلة من أهل الأرض بأدهى منه فيتخادع لنا، والله لو ددت أنا مُتّعنا به مادام فى هذا الجبل حجر - وأشار إلى أبى قيس^(٧). وفى قول ابن الزبير هذا وصف دقيق لمعاملة معاوية لقادة المسلمين وسادتهم، فهو جرىء شجاع ولكن يظهر عمداً ليصل من ذلك إلى عدم إثارة المخالفين، لأن إظهار الشجاعة يثير عنصر التحدى لديهم، وهو أدهى أهل الأرض فى زمانه، ولكنه يظهر الانخداع أمام محدثيه ليصل إلى تخفيف منابع نقمتهم عليه، وهو فى ذلك كله يخدم هدفاً سامياً وهو تحقيق حياة الرخاء والأمن للأمة الإسلامية، ولقد تبنى ابن

(٢)، (٣) التاريخ الإسلامى (٢٦/١٧).

(٦) نفرقه : نخوّفه .

(١) البداية والنهاية (٤٤٣/١١) .

(٤)، (٥) البداية والنهاية (٤٣٩/١١) .

(٧) البداية والنهاية (٤٤٢/١١) .

الزبير أن يطول عمر معاوية لأنه يخشى من تغير الأحوال من بعده^(١)، ويصف حبر الأمة عبد الله بن عباس رضى الله عنهما سياسة معاوية بكلام موجز، لكنه يعنى خلاصة تفكير عميق حيث يقول: قد علمت بمّ غلب معاوية الناس، وكانوا إذا طاروا وقع، وإذا وقع طاروا^(٢). وهذا يعنى أنه إذا رأى السيول الجارفة قد أقبلت لم يقاومها، وإنما يفسح لها حتى تمر، ثم يحتوى الميدان وقد زال إقبال الناس الشديد فيتمكن مما يريد، وقد عبر معاوية عن هذه السياسة بقوله المشهور: لو كان بينى وبين الناس شعرة ما انقطعت، إذا جذبوها أرخيتها، وإذا أرخوها جذبتها، ومن مواقفه فى الحلم أنه: جرى بين رجل يقال له أبو جهم وبين معاوية كلام، فتكلم أبو جهم بكلام فيه غمز لمعاوية، فأطرق معاوية ثم رفع رأسه فقال: يا أبا الجهم إياك والسلطان فإنه يغضب غضب الصبيان ويأخذ أخذ الأسد، وإن قليله يغلب كثير الناس، ثم أمر معاوية لأبى الجهم بمال، فقال أبو الجهم فى ذلك يمدح معاوية:

نمىل على جوانبه كأننا نمىل إذا نمىل على أبينا
نقلبه لنخبر حالتيه فنخبر منهما كرمأ ولينا^(٣)

وهكذا كان لحلم معاوية رضى الله عنه وحسن خلقه ومبادلته الإساءة بالإحسان الأثر الكبير فى نفس أبى الجهم، فقال هذين البيتين فى الثناء على معاوية، ولقد كان سلوك أمير المؤمنين معاوية تطبيقاً لقوله الله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾^(٤) وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ [فصلت: ٣٤، ٣٥].

ونظراً لحلم معاوية الكبير وما يتصف به من الشجاعة والعزة فإن أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه أثنى عليه^(٥) بقوله: دعوا فتى قريش وابن سيدها، إنه لمن يضحك فى الغضب ولا يُنال منه إلا على الرضا، ومن لا يؤخذ ما فوق رأسه إلا من تحت قدميه^(٥). فهذا قول دقيق من عمر فى وصف معاوية، فقد وصفه بالدرجة العالية من الحلم، والعزة التى تجعله منيعاً لا ينال ما عنده على قهر منه، وهذه الصفة من صفاته التى جعله أمير المؤمنين عمر يبقيه أميراً على الشام لخطورة ذلك الثغر^(٦).

(٢) البداية والنهاية (١١/٤٤٣).

(١) التاريخ الإسلامى (١٧/٢٧).

(٤) التاريخ الإسلامى (١٧/٢٩، ٣٠).

(٣) التاريخ الإسلامى (١٧/٢٨)، البداية والنهاية (١١/٤٤٠).

(٦) التاريخ الإسلامى (١١/٣٠).

(٥) البداية والنهاية (١١/٤١٥).

وقال معاوية رضى الله عنه : العقل والحلم أفضل ما أعطى العبد، فإذا ذُكِّرَ ذكر، وإذا أُعطي شكر، وإذا ابتلى صبر، وإذا غضب كظم، وإذا قدر غفر، وإذا أساء استغفر، وإذا وعد أنجز. ^(١) ففي هذا الخبر جمع أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه درراً من الحكم، وهى الشكر عند الرخاء، والصبر عند الابتلاء، والتحكم فى السلوك عند الغضب، والعفو عند المقدرة، والوفاء بالوعد، والاستغفار عند الإساءة، فهذا الخبر على قصره قد جمع ستة موضوعات، كل موضوع يحتاج إلى أن يكتب عنه فى صفحات، وهذا من جوامع الكلم، وهو يعتبر من أعلى أنواع البلاغة، وذلك فى جمع المعانى الكثيرة فى ألفاظ قليلة، وقد اشتهر فى هذا البيان عدد من الصحابة رضى الله عنهم تتلمذوا فى ذلك على رسول الله ﷺ الذى أوتى جوامع الكلم ^(٢).

٣- الدهاء والحيلة:

ومن الصفات التى تميز بها معاوية رضى الله عنه صفة الدهاء والحيلة، ومما يروى من دهائه وحسن إدارته وتدبيره، أن المسلمين غزوا فى أيامه فأسر جماعة منهم، فوقفوا بين يدي ملك الروم بقسطنطينية، فتكلم بعض أسارى المسلمين، فدنا منه بعض البطارقة ^(٣) ممن كان واقفاً بين يدي الملك فلطم حرّ وجهه ^(٤)، وكان رجلاً من قريش فصاح: وإسلاماه أين أنت عنا يا معاوية إذ أهملتنا وأضعت ثغورنا وحكمت العدو فى دمائنا وأعراضنا، فبنى ذلك الخبر إلى معاوية، فأله وامتنع من لذيذ الطعام والشراب، فخلا بنفسه، وامتنع عن الناس ولم يظهر ذلك لأحد من المخلوقين، ثم أعمل الحيلة فى إقامة الفداء بين المسلمين والروم، إلى أن فدى ذلك الرجل، ومن أسر معه من المسلمين، فلما صار الرجل إلى دار الإسلام، دعاه معاوية فبره وأحسن إليه ثم قال له: لم نهملك، ولم نضيعك، ولا أبحنأ دمك وعرضك، ومعاوية أثناء ذلك يدبر الرأى ويعمل الحيلة ثم بعث إلى رجل من ساحل دمشق من مدينة صور، وكان عارفاً كثير الغزوات فى البحر صُمك ^(٥) من الرجال مرطان بالرومية، فأحضره وخلا به، وأخبره بما قد عزم عليه وسأله إعمال الحيلة فيه، والتأنى له، فتوافقا على أن يدفع للرجل مالا عظيماً، ليجتمع به أنواعاً من الطرف والملح والجهاز من الطيب والجوهر وغير ذلك، وأنشأ له مركباً لا يلحق فى جريه سرعة، ولا يدرك فى سيره، إنشاءً عجيباً، فسار الرجل حتى أتى مدينة قبرص فاتصل برئيسها وأخبره أن معه حاجة للملك، وأنه يريد

(١) أنساب الأشراف (٣٣٦/٥).

(٢) التاريخ الإسلامى (١٩/٢٠، ٣٥٥).

(٣) البطارقة: جمع بطريق وهو رئيس الأساقف والأسقف رجل الكنيسة.

(٤) لطم حرّ وجهه: ما ظهر منه.

(٥) الصمك والصموك: القوى الشديد، والغليظ الجافى.

التجارة إلى القسطنطينية، قاصداً إلى الملك وخواصه بذلك فراسل^(١) الملك بشأنه، فأذن له، فدخل خليج القسطنطينية، فلما وصلها أهدى للملك وجميع بطارقه، وبايعهم وشاراهم، وقصدهم، إلا ذلك البطريق الذي لطم القرشى، وتأنى الصورى من الأمور على حسب مارسها له معاوية، وأقبل الرجل من القسطنطينية إلى الشام، وقد أمره أكثر البطارقة أن يبتاع حوائج ذكروها، وأنواعاً من الأمتعة وصفوها، فلما صار إلى الشام سار إلى معاوية سرّاً، وذكر له من الأمر ما جرى، فابتاع له ما طلب منه وما علم أن رغبتهم فيه وتقدم إليه معاوية فقال: إن ذلك البطريق إذا عدت في كرتك هذه سيعذلك عن تخلفك عن بره، واستعانتك به، فاعتذر إليه ولاطفه بالقول والهدايا، واجعله القيم بأمره، والمتفقد لأحوالك تزداد عندهم، فإذا أتقنت جميع ما أمرتك به، وعلمت ما غرض البطريق وإيش الذى يأمرك بابتياعه فعد به إلينا لتكون الحيلة على حسبه، فلما رجع الصورى إلى القسطنطينية ومعه جميع ما طلب منه والزيادة مما لم يطلب زادت منزلته، وارتفعت أحواله عند الملك والبطارقة وسائر الحاشية، فلما كان فى بعض الأيام وهو يريد الدخول إلى الملك، قبض عليه ذلك البطريق فى دار الملك، وقال له: ما ذنبى إليك؟ وىم استحق غيرى أن تقصده، وتقضى حوائجه وتعرض عنى، قال الصورى: أكثر من ذكرت ابتدأنى وأنا رجل غريب، وأرحل إلى هذا البلد كالمبتكر من أسارى المسلمين، وجواسيسهم لئلا ينموا خبرى ويوشوا بأمرى إلى المسلمين فيكون فى ذلك بوارى، والآن فإذا قد علمت ميلك إلىّ فليست أحب أن يعتنى بأمرى سواك، ولا يقوم بحالى عند الملك وغيره غيرك، فمرنى بحوائجك وجميع ما يعرض من أمورك بأرض الإسلام، وأهدى إلى ذلك البطريق هدية حسنة من الزجاج المخروط والطيب والجوهر والطرف والثياب، ولم يزل هذا فعلة، يتردد من الروم إلى معاوية ومن معاوية إلى الروم ويسأله الملك والبطريق وغيره من البطارقة الحوائج الجليلة والحيلة لا تتوجه إلى معاوية، حتى مضى على ذلك سنين فلما كان فى بعضها قال البطريق للصورى، وقد أراد الخروج إلى دار الإسلام قد اشتبهت أن تعمدنى بقضاء حاجة، وتمن بها علىّ، وهى أن تبتاع لى بساط سوسنجرد بمخاده ووسائده، ويكون فيه من أنواع الألوان الحمرة والزرقه وغيرها، ويكون من صفة كذا وكذا، ولو بما بلغ ثمنه كل مبلغ، فأنعم له بذلك، وكان من شأن الصورى أن يكون مركبه إذا ورد القسطنطينية بالقرب من موضع ذلك البطريق وكان للبطريق ضيعة سرية، وفيها قصر مشيد، ومنتزه حسن على أميال من القسطنطينية راكبه على الخليج، وكان البطريق أكثر أوقاته فى ذلك المنتزه، وكانت الضيعة

(١) الشهب اللامعة ص ٤٨٧ .

فيما بين قسم الخليج من يلى بحر الروم والقسطنطينية فانصرف الصورى إلى معاوية سرّاً، فأخبره بالحال، فأحضر معاوية بساطاً بوسائد ومخاد ومجلس حسن^(١)، فانصرف به مع جميع ما طلب منه من أرض الإسلام، وقد تقدم إليه معاوية بالحيلة، وكيفية إيقاعها، وكان الصورى فيما وصفنا من هذه المدة قد صار كأحدهم فى المؤانسة والعشرة، وفى الروم طمع وشره فلما دخل من البحر إلى خليج القسطنطينية، وقد طابت له الرياح، وقرب من ضيعة البطريق، أخذ الصورى أخبار البطريق من أصحاب القوارب والمراكب، فأخبر أن البطريق فى ضيعته، وذلك أن الخليج طوله نحو من ثلاثمائة وخمسين ميلاً، والضياع والعمائر على حافته، والمراكب تختلف، والقوارب بأنواع المتاع والأقوات إلى القسطنطينية من هذه العمائر لا تحصى كثرة، فلما علم الصورى أن البطريق فى ضيعته فرش البساط، ونضد ذلك الصدر والمجلس بالوسائد والمخاد فى صحن المركب ومجلسه، والرجال تحت المجلس بأيديهم المقاذيف مشكله قائمة غير قاذفين بها، ولا يعلم بهم أنهم فى بطن المركب إلا من ظهر منهم فى عمله والريح فى القلع، والمركب مار فى الخليج كأنه سهم خرج عن كبد قوس لا يستطيع القائم على الشط أن يملأ بصره منه لسرعة سيره واستقامته فى جريه، فأشرفه على قصر البطريق، وهو جالس فى مستشرفه مع حرمة، وقد أخذت منه الخمر، وعلاه الطرب، وذهب به الفرح والسرور كل مذهب، فلما رأى البطريق مركب الصورى زعق طرباً، وصاح فرحاً وسروراً وابتهاجاً بقدومه، فدنا من أسفل القصر فحط القلع، وأشرف البطريق على المركب فنظر إلى ما فيه من حسن ذلك البساط، ونظم تلك الفرش، كأنه رياض يزهر، فلم يستطع اللبث فى موضعه، حتى نزل قبل أن يخرج الصورى من مركبه إليه، فطلع إلى المركب فلما استقر قدمه على المركب ودنا من المجلس، وضرب الصورى بعقبه على من تحت البساط وكانت علامة بينه وبين الرجال الذين فى بطن المركب، فما استقر دقه فى المركب بقدمه، حتى اختطف المركب، بالمقاذيف، وإذا هو وسط الخليج يطلب البحر لا يسلوى على شيء، وارتفع الصوت ولم يدر ما الخبر لمعالجة الأمر، فلم يكن الليل حتى خرج عن الخليج وتوسط البحر، وقد أوثق البطريق كتافاً، وطابت له الرياح، وأسعده الجدة، وحمله المقدار فى ذلك اللج، فتعلق فى اليوم السابع بساحل الشام، ورأى البر وحمل الرجل فكان فى اليوم الثالث عشر مأسوراً بين يدي معاوية، فسر بذلك معاوية^(٢) وقال: على بالرجل القرشى، فأتى به وقد حضره خواص الناس، فأخذوا

(١) الشهب الامعة فى السياسة النافعة ص ٤٨٩ .

(٢) المصدر نفسه ص ٤٩٠ .

مجالسهم، وغص المجلس بأهله، فقال معاوية للقرشي: قم فاقصص من هذا البطريق الذى لطم وجهك على بساط معظم الروم، فإننا لم نضيعك ولا أبحنأ دمك ولا عرضك. فقام القرشي فدنا من البطريق، فقال معاوية: انظر لا تتعدى ما جرى عليك، واقتصص منه على حسب ما صنع بك ولا تعتد، وارع ما أوجب الله عليك من المماثلة، فلطمه القرشي كطلمات ووكزه فى حلقه، ثم أكب القرشي على يدي معاوية وأطرافه يقبلها، وقال: ما ضاع من سودك، ولا خاب فيك من رأسك، أنت ملك لا يستضام^(١) تمنع حماك، وتصون رعيتك، وأرق فى وصفه ودعائه، وأحسن معاوية إلى البطريق، وخلع عليه وبره، وحمل معه البساط، وأضاف إلى ذلك أشياء كثيرة وهدايا إلى الملك، وقال له: ارجع إلى ملكك، وقل له: تركت ملك المسلمين^(٢) يقيم الحدود على بساطك، ويقتصص لرعيته فى دار مملكتك وسلطانك وعزك، وقال للصوري: سر معه حتى تأتى الخليج فتطرحه فيه ومن أسر معه، ممن كان بادر فصعد إلى المركب من غلمان البطريق وخاصته فحملوا إلى صور مكرمين، وحمل الجميع فى المركب، وطابت لهم الرياح، فكانوا فى اليوم الحادى عشر متعلقين بأرض الروم فقربوا من الخليج، فإذا قد أحكم فمه بالسلاسل والمنعة من الموكولين به، فطرح البطريق، وحمل من وقته إلى الملك ومعه الهدايا والأمتعة، وتباشرت الروم بقدمه، وتلقوه مهتئين له بخلاصه من الأسر، فكافأ الملك معاوية على ما كان من فعله فى أمر البطريق والهدايا، فلم يكن يستضام أسير من المسلمين فى أيامه، وقال الملك: هذا أدهى العرب وأمكر الملوك، ولهذا قدمته العرب عليها، فأساس أمورها، ولو هم بأخذى لتمت له الحيلة على^(٣). وهذه القصة دليل على دهاء معاوية رضى الله عنه وحسن سياسته واهتمامه بأمور رعيته والمحافظة على حقوق كل فرد فيها وصيانة^(٤) كرامته.

٤- عقلية الفذة وقدرته على الاستيعاب:

امتاز معاوية رضى الله عنه بالعقلية الفذة، فإنه كان يتمتع بالقدرة الفائقة على الاستيعاب، فكان يستفيد من كل ما يمر به من الأحداث، ويعرف كيف يتوقاها، وكيف يخرج منها إذا تورط فيها، وكانت خبراته الواسعة وممارسته لأعباء الحكم على مدى أربعين سنة، منذ ولاءه عمر رضى الله عنه الشام، فكانت ولايته على الشام عشرين سنة أميراً،

(٢) الكلمة فى الأصل: العرب .

(١) الضيم: الإذلال والقهر - أى ملك لا يقهر ولا يذل .

(٣) الشهب الامعة فى السياسة النافعة ص ٤٩١ .

(٤) المصدر نفسه ص ٤٩١ تعليق محقق الكتاب السيد سليمان معتوق الرفاعى رحمه الله .

وعشرين سنة خليفة^(١)، هذه الفترة الطويلة التي تقلب فيها بين المناصب العسكرية والولاية المدنية أكسبته خبرة في سياسة البلاد، والاستفادة من كل الظروف والأوضاع التي تمر بها، حتى استطاع أن يسير بالدولة عشرين سنة دون أن ينازعه منازع^(٢)، يقول الشيخ الخضري: أما معاوية نفسه، فلم يكن أحد أوفر منه يدًا في السياسة، صانع رؤوس العرب، وكانت غايته في الحلم لا تدرك، وعصابته فيه لا تنزع، ومراقاته فيه تزل عنها الأقدام^(٣)، ومن المعلوم أن السياسة الناجحة تتوقف على القدرة على ضبط النفس عند الغضب، واحتواء الشدائد حتى تنجلي، ولمعاوية في ذلك نصيب وافر -رضي الله عنه- وكانت تلك سياسته مع العامة والخاصة، وهذه طريقته مع الملوك والسوقة، وهذه أمثلة من سياسته في معاملة الناس.

أ- المسور بن مخرمة رضى الله عنه واعتراضه على معاوية:

عن عروة بن الزبير: أن المسور بن مخرمة أخبره أنه قدم وافداً على معاوية بن أبي سفيان فقضى حاجته، ثم دعاه فأخلاه فقال: يامسور ما فعل طعنك على الأئمة؟ فقال: المسور دعنا من هذا وأحسن فيما قدمنا له. قال: معاوية لا والله لتكلمنَّ بذات نفسك، والذي تعيب على. قال المسور. فلم أترك شيئاً أعيبه عليه إلا بيته له. قال معاوية: لا برىء من الذنب، فهل تعد يامسور مالى من الإصلاح في أمر العامة، فإن الحسنة بعشر أمثالها؟ أم تعد الذنوب وتترك الحسنات. قال المسور: لا والله ما نذكر إلا ما ترى من هذه الذنوب. قال معاوية: فإننا نعتزف لله بكل ذنب أذنبناه فهل لك يامسور ذنب في خاصتك تخشى أن تهلكك إن لم يغفرها الله؟ قال مسور: نعم! قال معاوية: فما يجعلك أحق أن ترجو المغفرة منى؟ فوالله لما ألى من الإصلاح أكثر مما تلى، ولكن والله لا أخير بين أمرين، وبين الله وغيره إلا اخترت الله تعالى على ما سواه، وأنا على دين يقبل الله فيه العمل، ويجزى فيه بالحسنات، ويجزى فيه بالذنوب إلا أن يعفو عمن يشاء، فأنا احتسب كل حسنة عملتها بأضعافها، وأوازي أموراً عظماً لا أحصيها ولا تحصيها من عمل لله في إقامة صلوات المسلمين، والجهاد في سبيل الله عز وجل، والحكم بما أنزل الله تعالى، والأمور التي ليست تحصيها وإن عدتها لك. قال المسور: فعرفت أن معاوية قد خصنى حين ذكر لى ما ذكر. قال عروة: فلم يُسمع المسور بعد ذلك يذكر معاوية إلا استغفر له^(٤)، وفي هذا الخبر مثل جيد

(١) الطبقات الكبرى (٤٠٦/٧).

(٢) الامويون بين الشرق والغرب (٨٢/١).

(٣) الدولة الأموية للخضري ص ٣٧٧.

(٤) تاريخ بغداد (١/ ٢٠٨، ٢٠٩)، سير أعلام النبلاء (٣/ ١٥١).

فى فن الإقناع ومحاولة امتصاص غضب المخالفين وتحويل قناعاتهم، فقد استطاع أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه أن يقنع المسور بن مخرمة رضى الله عنه بتقبل سياسته التى يسير عليها، وعاد مادحاً داعياً له بعدما كان متقدماً مهاجماً له. وفى هذا الخبر لفظة تربوية من معاوية حيث أبان من العدل فى الحكم على المسلم أن ينظر الحاكم عليه إلى حسناته وصوابه مع أن ينظر إلى سيئاته وخطئه، ثم يوازن بين الجانبين، فلعل هذا المسلم الذى برزت أخطاؤه فى ذهن من تصدى لنقده تكون له حسنات كثيرة جلية قد لا تعد أخطاؤه إلى جانبها شيئاً مذكوراً^(١).

ب - ثابت بن قيس بن الخطيم الأنصارى رضى الله عنه:

كان ثابت بن قيس بن الخطيم شديد النفس، وكان له بلاء مع على بن أبى طالب، واستعمله على بن طالب على المدائن، فلم يزل عليها حتى قدم المغيرة بن شعبة الكوفة، وكان معاوية يتقى مكانه. انصرف ثابت بن قيس إلى منزله فوجد الأنصار مجتمعين فى مسجد بنى ظفر يريدون أن يكتبوا إلى معاوية فى حقوقهم أول ما استخلف، فقال: ما هذا؟ فقالوا: نريد أن نكتب إلى معاوية. فقال: ما تصنعون أن يكتب إليه جماعة؟ يكتب إليه رجل منا فإن كانت كائنة برجل منكم فهو خير من أن تقع بكم جميعاً وتقع أسماؤكم عنده، فقالوا: فمن ذلك الذى يبذل نفسه لنا؟ قال: أنا. قالوا: فشأنك، فكتب إليه وبدأ بنفسه فذكر أشياء منها: نصرة النبى ﷺ وغير ذلك. وقال: حبست حقوقنا واعتديت علينا وظلمتنا، ومالنا إليك ذنب إلا نصرتنا للنبى ﷺ، فلما قدم كتابه إلى معاوية دفعه إلى يزيد فقرأه ثم قال له: ما رأى، فقال: تبعث فتصلبه على باب، فدعا كبراء أهل الشام فاستشارهم، فقالوا: تبعث إليه حتى تقدم به ههنا وتقفه لشيعتك ولأشراف الناس حتى يروه، ثم تصلبه. فقال: هل عندكم غير هذا؟ قالوا: لا، فكتب إليه: قد فهمت كتابك، وما ذكرت النبى ﷺ وقد علمت أنها كانت ضجرة لشغلى وما كنت فيه من الفتنة التى شهرت فيها نفسك فأنظرني ثلاثاً، فقدم كتابه على ثابت فقرأه على قومه، وصبحهم العطاء فى اليوم الرابع^(٢). فهذا الخبر فيه موقف كبير لأمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه فى الحكمة والسياسة، فهو بعد أن استشار ابنه يزيد وبعض وجهاء الشام لم يعجبه رأيهم ولم يوافقهم على أخذ الناس بالشدة والعنف والجبروت، بل سارع إلى إرسال عطاء الأنصار رضى الله عنهم، ولم يؤاخذ ثابت بن قيس رضى الله عنه على شدة اللهجة فى كتابه إليه،

(١) التاريخ الإسلامى (٥٣٩/١٧).

(٢) تاريخ بغداد (١٧٦/١).

وبهذا التصرف الحكيم والسياسة الرشيدة لم يخسر شيئاً بل كسب رضا الأنصار عنه ورضا غيرهم ممن يطلع على خبره معهم، ولو أنه أخذ بمشورة السذج المتجبرين فبطش بصاحب ذلك الكتاب لثار عليه الأنصار، ولناصرهم طوائف من المسلمين لشهرتهم ومكانتهم في الإسلام^(١).

جـ - الأحنف بن قيس - رحمه الله - :

ذكر ابن خلكان في ترجمته: ثم إن عبيد الله - يعني ابن زياد أمير العراق - جمع أعيان العراق وفيهم الأحنف وتوجه بهم إلى الشام للسلام على معاوية، فلما وصلوا دخل عبيد الله على معاوية وأعلمه بوصول رؤساء العراق، فقال: أدخلهم عليّ أولاً فأول على قدر مراتبهم عندك، فخرج إليهم وأدخلهم على الترتيب كما قال معاوية، وآخر من دخل الأحنف، فلما رآه معاوية - وكان يعرف منزلته ويبالغ في إكرامه لتقدمه وسيادته - قال: إلى يا أبا بحر، فتقدم إليه فأجلسه معه على مرتبته، وأقبل عليه يسأله عن حاله ويحدثه، وأعرض عن بقية الجماعة. قال: ثم إن أهل العراق أخذوا في الشكر في عبيد الله والثناء عليه، والأحنف ساكت، فقال له معاوية: لم لا تتكلم يا أبا بحر؟ فقال: إن تكلمت خالفتهم، فقال له معاوية: اشهدوا على أنني قد عزلت عبيد الله عنكم، قوموا انظروا في أمير أوليه عليكم وترجعون إليّ بعد ثلاثة أيام. قال: فلما خرجوا من عنده كان فيهم جماعة يطلبون الإمارة لأنفسهم، وفيهم من عين غيره، وسعوا في السر مع خواص معاوية أن يفعل لهم ذلك، ثم اجتمعوا بعد انقضاء الثلاثة كما قال معاوية، والأحنف معهم، ودخلوا عليه فأجلسهم على ترتيبهم في المجلس الأول، وأخذ الأحنف إليه كما فعل أولاً وحادثه ساعة، ثم قال: ما فعلتم فيما انفصلتم عليه؟ فجعل كل واحد يذكر شخصاً، وطال حديثهم في ذلك وأفضى إلى منازعة وجدال، والأحنف ساكت، ولم يكن في الأيام الثلاثة تحدث مع أحد في شيء، فقال له معاوية: لم لا تتكلم يا أبا بحر؟ فقال الأحنف: إن وليت أحداً من أهل بيتك لم تجد من يعدل عبيد الله ولا يسد مسدّه، وإن وليت من غيرهم فذلك إلى رأيك، ولم يكن في الحاضرين الذين بالغوا في المجلس الأول في الثناء على عبيد الله، من ذكره في هذا المجلس ولا سأل عوده إليهم. قال: فلما سمع معاوية مقالة الأحنف قال للجماعة: اشهدوا على أنني قد أعدت عبيد الله إلى ولايته، فكل منهم ندم على عدم تعيينه، وعلم معاوية أن شكرهم لعبيد الله لم يكن لرغبتهم فيه، بل كما جرت العادة في حق

(١) التاريخ الإسلامي (١٧/٥٣٧) .

المتولى. قال: فلما فصل الجماعة من مجلس معاوية خلا بعبيد الله وقال له: كيف ضيقت مثل هذا الرجل -يعنى الأحنف- فإنه عزلك وأعادك إلى الولاية وهو ساكت، وهؤلاء الذين قدمتهم عليه واعتمدت عليهم لم ينفعوك ولا عرجوا عليك لما فوضت الأمر إليهم، فمثل الأحنف من يتخذ الإنسان عوناً وذخراً، قال: فلما عادوا إلى العراق أقبل عليه عبيد الله وجعله بطانته وصاحب سره^(١). وفى هذا الخبر موقف لمعاوية رضى الله عنه حينما علم قدر الأحنف بن قيس رحمه الله وأدرك رفعة منزلته، فرفعه وأدناه منه، وأظهر له كثيراً من الاهتمام والاحترام. وهذا كما أنه يعتبر من تقدير أهل الفضل فهو يعتبر من السياسية الجيدة فى احتواء أهل القوة والتأثير على الناس^(٢) واستيعابهم. ومن القصص التى حدثت بين معاوية والأحنف والتى تدل على سعة صدر معاوية ومعرفته بعواقب الأمور، فعندما استقر الأمر لمعاوية دخل عليه يوماً، فقال له معاوية: والله يا أحنف ما أذكر يوم صفين إلا كانت حزازة فى قلبى إلى يوم القيامة؟ فقال له الأحنف: والله يا معاوية إن القلوب التى أبغضناك بها لفى صدورنا، وإن السيوف التى قاتلناك بها لفى أعمادها، وإن تدن من الحرب فترا ندن منها شبراً، وإن تمش إليها نهول إليها، ثم قام وخرج وكانت أخت معاوية من وراء حجاب تسمع كلامه فقالت: يا أمير المؤمنين من هذا الذى يتهدد ويتوعد؟ قال: هذا الذى إذا غضب غضب لغضبه مائة ألف من تميم لا يدرون فيم غضب^(٣).

د- أبو قتادة الأنصارى رضى الله عنه:

ذكر ابن عبد البر فى الاستيعاب وجاء بالسند فقال: من جامع معمر رواية عبد الرزاق^(٤)، قال: حدثنا معمر، عن عبد الله بن محمد بن عقيل: أن معاوية لما قدم المدينة لقيه أبو قتادة الأنصارى، فقال له معاوية: يا أبا قتادة، لم يكن معنا دواب، قال معاوية: فأين النواضح؟ قال أبو قتادة: عقربناها فى طلبك، وطلب أهلك يوم بدر، قال: نعم يا أبا قتادة، قال أبو قتادة: إن رسول الله ﷺ قال لنا: إنا سنرى بعده أثره، قال معاوية: فما أمركم به عند ذلك؟ قال: أمرنا بالصبر، قال: فاصبروا حتى تلقوه^(٥).

(٢) التاريخ الإسلامى (٢٤/١٧).

(١) وفيات الأعيان (٢/ ٥٠٣، ٥٠٤).

(٣) وفيات الأعيان (٢/ ١٨٦).

(٤) مصنف عبد الرزاق رقم ١٩٩٠٩ وهو مرسل فإن عبد الله بن محمد بن عقيل لم يدرك معاوية وأبا قتادة. وابن عقيل ليس بذاك. ولما إخبار النبى صلى الله عليه وسلم للأنصار بأنهم سيرون بعده أثره وأمره لهم بالصبر حتى يأتوه فتأب من حديث أسيد بن حضير عند البخارى رقم ٣٧٩٢ ومسلم رقم ١٨٤٥ الاستيعاب

ص ٦٧٠.

(٥) الاستيعاب ص ٦٧٠ رقم الترجمة ٢٣٤٦.

٥ - تواضعه وورعه:

ومن صفات معاوية رضى الله عنه التى اشتهر بها صفة التواضع، فقد كان فى خطبه العامة يعترف بأن فى الناس من هو خير منه وأفضل، وكان ذلك بعد أن تولى أمر المسلمين، واجتمع عليه الناس، فأصبح الأمير الذى لا ينازع، خطب مرة فقال: أيها الناس ما أنا بخيركم، وإن منكم لمن هو خير منى، عبد الله بن عمر، وعبد الله بن عمرو، وغيرهما من الأفاضل، ولكن عسى أن أكون أنفعكم ولاية، وأنكاكم فى عدوكم، وأدرككم حلباً^(١)، وروى الإمام أحمد بسنده إلى على بن أبى حملة عن أبيه قال: رأيت معاوية على المنبر بدمشق يخطب الناس وعليه قميص مرقوع^(٢)، وعن يونس بن ميسر الحميرى قال: رأيت معاوية فى سوق دمشق، وهو مردف وراءه وصيفاً، وعليه قميص الجيب، يسير فى أسواق دمشق^(٣)، وبلغ من ورعه أنه لما رأى إحدى جواريه، ونظر إليها بشهوة، ولكنه شعر بعجزه عن وطئها، قال لمن أحضرها إليه: اذهب بها إلى يزيد بن معاوية، ثم قال: ادع لى ربيعة بن عمرو الجرشى - وكان ربيعة فقيهاً - فلما دخل عليه قال: إن هذه أتت بها مجردة، وقد رأيت منها ذلك وذلك، وإنى أردت أن أبعث بها إلى يزيد. فقال ربيعة: لا تفعل يا أمير المؤمنين، فإنها لا تصلح له، فقال معاوية: نعم ما رأيت، ثم وهب معاوية الجارية لعبد الله بن مسعدة الفزارى، مولى فاطمة بنت رسول الله ﷺ وكان أسود، فقال له: بيض بها ولدك^(٤). ويعلق ابن كثير على ذلك بقوله: وهذا من فقه معاوية وتحريه، حيث كان نظر إليها بشهوة، ولكن استعفف نفسه عنها، فتخرج أن يهبها لولده يزيد لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٢٢] وقد وافقه على ذلك ربيعة بن عمرو الجرشى الدمشقى^(٥).

٦ - بكاؤه من خشية الله:

روى فى مجلس معاوية رضى الله عنه حديث أبى هريرة عن رسول الله ﷺ، فى أن أول من تسعر بهم النار يوم القيامة من أمة محمد، القارى المرائى، والمنفق المرائى، والمجاهد المرائى، وبين رسول الله ﷺ ذلك حيث قال: إن الله تبارك وتعالى إذا كان يوم القيامة ينزل إلى العباد ليقضى بينهم، وكل أمة جاثية، فأول من يدعو به رجل جمع القرآن ورجل يقتل فى

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/١٥٢)، الزهد ص ١٧٢.

(١) البداية والنهاية (١١/٤٣٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/١٥٢)، من سب الصحابة ومعاوية فامة هاوية ص ١٢٩.

(٤)، (٥) البداية والنهاية (١١/٣٩٦).

سبيل الله، ورجل كثير المال، فيقول الله للقارىء: ألم أعلمك ما أنزلت على رسلي؟ قال: بلى يا رب، قال: فماذا عملت فيما عملت؟ قال: كنت أقوم به أثناء الليل وأثناء النهار، فيقول الله له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت. ويقول الله: بل أردت أن يقال إن فلاناً قارىء فقد قيل ذلك. ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له: ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج إلى أحد؟ قال: بلى يا رب. قال: فماذا عملت فيما آتيتك؟ قال: كنت أصل الرحم وأتصدق، فيقول الله له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت، ويقول الله تعالى: بل أردت أن يقال: فلان جواد فقد قيل ذلك. ويؤتى بالذى قتل في سبيل الله، فيقول الله له: فماذا قتلت؟ فيقول: أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت. فيقول الله تعالى له: كذبت، وتقول له الملائكة: كذبت، ويقول الله: بل أردت أن يقال: فلان جرىء فقد قيل ذلك، ثم ضرب رسول الله ﷺ على ركبتي فقال: يا أبا هريرة، أولئك الثلاثة أول خلق الله تُسعر بهم النار يوم القيامة. فعندما سمع معاوية هذا الحديث قال: قد فعل بهؤلاء هذا فكيف بمن بقى من الناس؟ ثم بكى معاوية بكاءً شديداً حتى ظن من حوله أنه هالك، ثم أفاق معاوية ومسح عن وجهه وقال: صدق الله ورسوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ (١٥) أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴿١﴾ [هود: ١٥، ١٦] هذه أهم صفات معاوية التي خرجت لى عند البحث في سيرته.

ثالثاً: ثناء العلماء على معاوية ودخول دولة بنى أمية في خير القرون:

١- عمر بن الخطاب رضى الله عنه: قال عمر بن الخطاب: تذكرون كسرى وقيصر ودهاءهما وعندكم معاوية^(٢)، وقال أبو محمد الأموى: خرج عمر بن الخطاب إلى الشام فرأى معاوية في موكب يتلقاه، وراح إليه في موكب، فقال له عمر: يا معاوية، تروح في موكب وتغدو في مثله، وبلغنى أنك تصبح في منزلك وذوو الحاجات يسابك، قال: يا أمير المؤمنين، إن العدو بها قريب منا، ولهم عيون وجواسيس، فأردت يا أمير المؤمنين أن يروا للإسلام عزاً، فقال له عمر: إن هذا لكيد رجل لبيب، أوخدعة رجل أريب؛ فقال معاوية: يا أمير المؤمنين، مرنى بما شئت أصر إليه؛ قال: ويحك، ما ناظرتك في أمر أعيب عليك فيه إلا تركتنى ما أدرى أمرك أم أنهاك^(٣).

(١) رواه الترمذى والحاكم عن أبى هريرة وصححه الألبانى ١٧١٣ .

(٢) المعجم الكبير (٣٣٠ / ٥)، مرويّات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٨٣ .

(٣) أنساب الأشراف (١٤٧ / ٤)، الاستيعاب رقم الترجمة ٢٣٤٦، مرويّات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٨٤ .

٢- علي بن أبي طالب رضى الله عنه: قال أمير المؤمنين علي رضى الله عنه: لا تكرهوا إمارة معاوية، فوالله لئن فقدتموه لترون رؤوساً تنذر عن كواهلها كأنها الخنظل^(١). فهذا توجيه من أمير المؤمنين علي لأصحابه لعدم كراهيتهم إمارة معاوية.

٣- عبدالله بن عمر رضى الله عنه قال: ما رأيت أحداً أسود من معاوية قال: قلت: ولا عمر؟ قال: كان عمر خيراً منه وكان معاوية أسود^(٢) منه، وفى رواية: ما رأيت أحداً بعد رسول الله ﷺ أسود من معاوية. قيل: ولا أبابكر؟ قال: كان أبو بكر وعمر وعثمان خيراً منه، وهو أسود منهم^(٣).

٤- عبد الله بن عباس رضى الله عنه: قال رضى الله عنه: ما رأيت رجلاً كان أخلق بالملك من معاوية^(٤)، وفى صحيح البخارى أنه قيل لابن عباس: هل لك فى أمير المؤمنين معاوية فإنه ما أوتر إلا بواحدة، قال: إنه فقيه^(٥)، وذكر ابن عباس معاوية فقال: لله در ابن هند ما أكرم حسبه وأكرم مقدرته، والله ما شتمنا على منبر قط، ولا بالأرض ضناً منه بأحسابنا وحسبه^(٦)، وحين عزى معاوية عبدالله بن عباس فى الحسن بن على بقوله: لا يخزيك الله ولا يسوؤك فى الحسن فقال: له ابن عباس: أما ما أبقي الله لى أمير المؤمنين، فلن يسوءنى الله ولن يخزىنى^(٧).

٥- سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه: قال رضى الله عنه: ما رأيت أحداً بعد عثمان أقضى بحق من صاحب هذا الباب، يعنى: معاوية^(٨).

٦- أبو هريرة رضى الله عنه: كان يمشى فى سوق المدينة وهو يقول: ويحكم تمسكوا بصدغى معاوية، اللهم لا تدركنى إمارة الصبيان^(٩).

٧- أبو الدرداء رضى الله عنه: ما رأيت أحداً بعد رسول الله ﷺ أشبه صلاة برسول الله من أميركم هذا- يعنى معاوية^(١٠)- قال ابن تيمية بعد أن أورد أثر ابن عباس السابق، وأثر أبى الدرداء هذا: فهذه شهادة الصحابة بفقهاء ودينه والشهاد بالفقه ابن عباس، وبحسن الصلاة أبو الدرداء وهما هما، والآثار الموافقة لهذا كثيرة^(١١).

(٢) المصدر السابق (١١/٤٣٨).

(٤) المصدر السابق (١١/٤٣٩).

(٦) تاريخ دمشق (١٢٨/١٢٩، ١٢٩).

(٨) سير أعلام النبلاء (٣/١٥٠).

(١) البداية والنهاية (١١/٤٣٠).

(٣) المصدر السابق (١١/٤٣٨).

(٥) البخارى رقم ٣٧٦٥.

(٧) مختصر تاريخ دمشق (٢٥/٦٧، ٦٨).

(٩) مختصر تاريخ دمشق (٢٥/٧٩)، أثر العلماء ص ٨٤.

(١٠) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (٩/٣٥٧) رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح غير قيس بن الحرث المدحجى.

(١١) منهاج السنة (٦/٢٣٥).

٨- سعيد بن المسيب رحمه الله: قال ابن وهب عن مالك عن الزهري قال: سألت سعيد بن المسيب عن أصحاب رسول الله ﷺ فقال لى: اسمع يا زهري، من مات محباً لأبى بكر وعمر وعثمان وعلى، وشهد للعشرة بالجنة، وترحم على معاوية كان حقيقاً على الله أن لا يناقشه الحساب^(١).

٩- عبدالله بن المبارك - رحمه الله -: قال: معاوية عندنا محنة، فمن رأيناه ينظر إليه شزراً، اتهمناه على القوم، يعنى الصحابة^(٢). وسئل ابن المبارك عن معاوية فقال: ما أقول فى رجل قال رسول الله ﷺ: سمع الله لمن حمده. فقال خلفه: ربنا ولك الحمد؟ فقيل: أيهما أفضل؟ هو أم عمر بن عبد العزيز؟ فقال: لتراب فى منخري معاوية مع رسول الله ﷺ خير وأفضل من عمر بن عبد العزيز^(٣).

١٠- عمر بن عبد العزيز رحمه الله: قال ابن المبارك عن محمد بن مسلم عن إبراهيم بن ميسرة قال: ما رأيت عمر بن عبد العزيز ضرب إنساناً قط إلا إنساناً شتم معاوية، فإنه ضرب أسواطاً^(٤).

١١- وقال محمد بن عبدالله بن عمار الموصلى وغيره: سئل المعافى بن عمران: أيهما أفضل معاوية أم عمر بن عبد العزيز؟ فغضب وقال للسائل: أتجعل رجلاً من الصحابة مثل رجل من التابعين، معاوية صاحبه وصهره، وكاتبه، وأمينه على وحي الله^(٥).

١٢- أحمد بن حنبل - رحمه الله -: سئل الإمام أحمد: ما تقول رحمك الله فيمن قال: لا أقول إن معاوية كاتب الوحي، ولا أقول إنه خال المؤمنين فإنه أخذها بالسيف غضباً؟ قال أبو عبدالله: هذا قول سوء ردىء، يجانبون هؤلاء القوم، ولا يجالسون، ونبين أمرهم للناس^(٦).

١٣- الربيع بن نافع الحلبى - رحمه الله -: قال: معاوية ستر لأصحاب محمد ﷺ، فإذا كشف الرجل الستر، اجتراً على ماوراء^(٧).

١٤- قال ابن أبي العز الحنفى: وأول ملوك المسلمين معاوية وهو خير ملوك المسلمين^(٨).

(٢) المصدر نفسه (٤٤٩/١١).

(٤) المصدر نفسه (٤٥١/١١).

(٦) الخلال: السنة (٤٣٤/٢) إسناده صحيح.

(٨) شرح العقيدة الطحاوية ص ٧٢٢.

(١) البداية والنهاية (٤٤٩/١١).

(٣) المصدر نفسه (٤٤٩/١١).

(٥) المصدر نفسه (٤٥٠/١١).

(٧) البداية والنهاية (٤٥٠/١١).

١٥- القاضي بن العربي المالكي رحمه الله: تحدث ابن العربي عن الخصال التي اجتمعت في معاوية رضى الله عنه، فذكر منها: . . . قيامه بحماية البيضة، وسد الثغور، وإصلاح الجند، والظهور على العدو، وسياسة الخلق^(١)، وقال في موضع آخر من كتابه العواصم من القواصم: فعمر ولاء، وجمع له الشّامات كلّها، وأقرّه عثمان، بل إنّما ولاء أبو بكر الصديق، لأنّه ولى أخاه يزيد، واستخلفه يزيد، فأقرّه عمر، فتعلّق عثمان بعمر وأقرّه، فانظر إلى هذه السلسلة ما أوثق عُراها^(٢). وثبت أن رسول الله ﷺ استكتبه . . . ثمّ صالحه وأقرّ له بالخلافة الحسن بن عليّ سبط رسول الله ﷺ^(٣).

١٦- يقول ابن تيمية - رحمه الله -: وافق العلماء على أن معاوية أفضل ملوك هذه الأمة، فإن الأربعة قبله كانوا خلفاء نبوة وهو أول الملوك، كان ملكه ملكاً ورحمة^(٤) وقال: فلم يكن من ملوك المسلمين خيراً منهم في زمان معاوية^(٥)، إذا نسبت أيامه إلى أيام من بعده، أما إذا نسبت إلى أيام أبي بكر وعمر ظهر التفاضل، وذكر ابن تيمية قول الأعمش عندما ذكر عنده عمر بن العزيز فقال: فكيف لو أدركتم معاوية؟ قالوا: في حلمه، قال لا والله في عدله.

١٧- وقال الذهبي - رحمه الله -: أمير المؤمنين، ملك الإسلام^(٦) وقال: معاوية من خيار الملوك الذين غلب عدلهم على ظلمهم، وما هو ببرىء من الهنات، والله يعفو عنه^(٧)، وحسبك بمن يؤمره عمر ثم عثمان على إقليم - هو ثغر - فيضبطه ويقوم به أتم قيام ويرضى الناس بسخائه وحلمه . . . فهذا الرجل ساد وساس العالم بكمال عقله وفرط حلمه وسعة نفسه وقوة دهائه ورأيه^(٨).

١٨- وقال ابن كثير رحمه الله -: واجمعت الرعايا على بيعته في سنة إحدى وأربعين . . . فلم يزل مستقلاً بالأمر في هذه السنة التي كانت فيها وفاته، والجهاد في بلاد العدو قائم، وكلمة الله عالية، والغنائم ترد إليه من أطراف الأرض، والمسلمون معه في راحة وعدل، وصفح وعفو^(٩) وقال: كان حليماً وقوراً، رئيساً، سيداً في الناس، كريماً، عادلاً،

(١) العواصم من القواصم ص ٢١٠، ٢١١.

(٢) عثمان بن عفان للصّلاّبي ص ٣٠٠، المدينة المنورة فجر الإسلام (٢/٢١٦).

(٣) منهاج السنة (٦/٢٣٢) (٣/١٨٥).

(٤) الفتاوى (٤/٤٧٨).

(٥) المصدر نفسه (٣/١٥٩).

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/١٢٠).

(٧) المصدر نفسه (١١/٤٠٠).

(٨) المصدر نفسه (٣/١٣٢-١٣٣).

شهماً^(١). وقال عنه أيضاً: كان جيد السيرة، حسن التجاوز، جميل العفو، كثير الستر، رحمه الله تعالى^(٢).

١٩- قال ابن خلدون رحمه الله: وقد كان ينبغي أن تلحق دولة معاوية وأخباره بدول الخلفاء وأخبارهم، فهو تاليهم في الفضل والعدالة والصحبة... والحق إن معاوية في عداد الخلفاء وإنما أخره المؤرخون في التأليف عنهم لأمرين:

الأول: إن الخلافة لعهد كانت مغالبة لأجل ما قدّمناه من العصبية التي حدثت لعصره، وأما قبل ذلك فكانت اختياراً واجتماعاً، فميزوا بين الحالتين. فكان معاوية أول خلفاء المغالبة والعصبية الذين يعبر عنهم أهل الأهواء بالملوك، ويشبهون بعضهم ببعض، وحاشا لله أن يشبه معاوية بأحد ممن بعده. فهو من الخلفاء الراشدين ومن كان تلوه في الدين والفضل من الخلفاء المروانية ممن تلاه في المرتبة كذلك وكذلك من بعدهم من خلفاء بني العباس، ولا يقال: إن الملك أدون رتبة من الخلافة، فكيف يكون خليفة ملكاً، واعلم أن الملك الذي يخالف بل ينافي الخلافة هي الجبروتية المعبر عنها بالكسروية التي أنكرها عمر على معاوية حين رأى ظواهرها، وأما الملك الذي هو الغلبة والقهر بالعصبية والشوكة فلا ينافي الخلافة ولا النبوة، فقد كان سليمان بن داود وأبوه صلوات الله عليهما نبيين وملكين كانا على غاية الاستقامة في دنياهما وعلى طاعة ربّهما عز وجل. ومعاوية لم يطالب ولا أبهته للاستكثار في الدنيا، وإنما ساقه أمر العصبية بطابعها لما استولى المسلمون على الدولة كلّها، وكان هو خليفتهم فدعاهم بما يدعو الملوك إليه قومهم عندما تستفحل العصبية وتدعو لطبيعة الملك، وكذلك شأن الخلفاء أهل الدين من بعده، إذا دعتهم ضرورة الملك إلى استفحال أحكامه ودواعيه، والقانون في ذلك عرض أفعالهم على الصحيح من الأخبار، لا بالواهي، فمن جرت أفعاله عليها فهو خليفة النبي ﷺ في المسلمين، ومن خرجت أفعاله من ذلك فهو من ملوك الدنيا، وإن سمي خليفة بالمجاز.

الأمر الثاني: في ذكر معاوية مع خلفاء بني أمية دون الخلفاء الأربعة إنهم كانوا أهل نسب واحد، وعظيمهم معاوية فجعل مع أهل نسبه والخلفاء الأولون مختلفو الأنساب، فجعلوا في نمط واحد، وألحق بهم عثمان وإن كان من أهل هذا النسب للحوقه بهم قريباً في الفضل^(٣). وكلام ابن خلدون ليس على إطلاقه وفيه نوع من المبالغة فهذه بعض أقوال

(١) البداية والنهاية (٣٩٧/١١).

(٢) المصدر نفسه (٤١٩/١١).

(٣) تاريخ ابن خلدون ص ٥٢٨، ٥٢٩.

علماء الأمة من الصحابة والتابعين ومن تلاهم فى الثناء على معاوية رضى الله عنه من ملوك المسلمين ومن خيارهم الذين غلب عدلهم ظلمهم وما هو ببرىء من الهنات والله يعفو عنه، وهو على دين كما قال عن نفسه: يقبل الله فيه العمل ويجزى فيه بالحسنات، ويجزى فيه بالذنوب إلا أن يعفو عمن يشاء. ولقد تعرض معاوية رضى الله عنه ودولته ودولة بنى أمية عموماً لسهام بعض الكتاب، وزعم بعضهم أنها دولة مدنية، وقال بعضهم: أنها كانت دولة عربية ولم تكن دولة إسلامية؛ بل قال بعضهم: إنها دولة علمانية لاصلة لها بالدين، ولا بالأخلاق، وهذه فرية تكذبها حقائق الدين وشواهد التاريخ، أما حقائق الدين، فقد بدأت دولة بنى أمية سنة ٤٠ من الهجرة، واستمرت إلى سنة ١٣٢ هـ. فقد شملت القرون الثلاثة التى هى خير قرون الأمة: قرن الصحابة، وقرن التابعين، وقرن أتباع التابعين.^(١) وهى التى جاءت بها الأحاديث الصحاح المستفيضة عن رسول الله ﷺ: مثل حديث ابن مسعود: «خير القرون قرنى، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»^(٢)، ومثله حديث عمران بن حصين: «خيركم قرنى، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» قال عمران: لا أدري أذكر النبى بعده قرنين أو ثلاثة^(٣). وكذلك حديث أبى سعيد الخدرى مرفوعاً: قال يأتى زمان يغزو فئام من الناس فيقال: فيكم من صحب أصحاب النبى ﷺ؟ فيقال: نعم، فيفتح. ثم يأتى زمان، فيقال: فيكم من صحب من صحب أصحاب النبى ﷺ؟ فيقال: نعم فيفتح^(٤).

ومعنى قوله: «قرنى» أى أهل عصرى. وهم الصحابة ثم قرن التابعين، ثم قرن الأتباع، وبعض الشراح حددوا القرن بزمان، فقال بعضهم: القرن أربعون سنة، وبعضهم قال: ثمانون سنة. وبعضهم جعله مائة سنة، وهو الذى اشتهر فى الاستعمال الآن، وأمسى حقيقة عرفية. وتكون القرون المفضلة والموصوفة بالخيرية على هذا: ثلاثمائة سنة. وهذا غير منسجم مع منطق الواقع التاريخى، فالراجح تفسيره بما ذكرنا من عصر الصحابة، وعصر التابعين، وعصر الأتباع^(٥). ومن الأحاديث الصحيحة التى يستدل بها على منزلة الدولة الأموية من الإسلام مارواه البخارى فى صحيحه عن خالد بن مهران: أن عمير بن الأسود العنسى حدثه أنه أتى عبادة بن الصامت، وهو نازل فى ساحة حمص، وهو فى بناء له، ومعه أم حرام (زوجه) قال عمر: حدثتنا أم حرام: أنها سمعت النبى ﷺ يقول: أول

(١) تاريخنا المفترى عليه، يوسف القرضاوى ص ٦٢.

(٢) متفق عليه، اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان رقم ١٦٤٥.

(٣) المصدر نفسه رقم ١٦٤٦. (٤) المصدر نفسه رقم ١٦٤٧.

(٥) تاريخنا المفترى عليه، يوسف القرضاوى ص ٦٣.

جيش من أمتى يغزون البحر قد أوجبوا. (أى فعلوا فعلاً وجبت لهم به الجنة) قالت أم حرام قلت: يا رسول الله، أنا فيهم؟ قال: أنت فيهم. ثم قال النبي ﷺ: أول جيش من أمتى يغزون مدينة قيصر: مغفور لهم، فقلت: أنا فيهم يا رسول الله؟ قال: لا^(١)، ومدينة قيصر هي القسطنطينية، عاصمة الدولة البيزنطية^(٢). قال الشراح: فى هذا الحديث منقبة لمعاوية؛ لأنه أول من غزا البحر، وذلك فى خلافة عثمان مازال معاوية يغريه بالغزو فى البحر، حتى استجاب له، وبدأ الأسطول الإسلامى منذ عهد عثمان، ثم اتسع وازداد فى عهد معاوية^(٣)، وفى هذه الغزوة مات أبو أيوب الأنصارى، وكان فى هذا الجيش رضى الله عنه، فأوصى أن يدفن عند باب القسطنطينية، والذي يهمننا هو أن هذا الجيش المغفور له بالجملة، كان فى عهد بنى أمية. إذ كانت هذه الغزوة سنة اثنين وخمسين من الهجرة النبوية، أى فى عهد معاوية، ومن نظر فى سيرة معاوية بعد أن آلت إليه الخلافة، وبعد تنازل الحسن السبط رضى الله عنه له، وتأمل هذه السيرة بإنصاف: وجد الرجل حريصاً على إقامة الإسلام فى شعائره وشرائعه، وعلى اتباع السنة النبوية فى مجالات الحياة المختلفة.

(٢) تاريخنا المفترى عليه، يوسف القرضاوى ص ٦٣ .

(١) البخارى رقم ٢٩٢٤ .

(٣) المصدر نفسه ص ٦٣ .

المبحث الثاني

العلاقة بين الأمة ومعاوية كرئيس الدولة الإسلامية

للخليفة كما للأمة حقوق، كما أن على كل منهما واجبات مطالباً بها محاسباً عليها وإليك شيء من الإيضاح:

أولاً: واجبات الخليفة:

بين الفقهاء الواجبات الملقاة على عاتق رئيس الدولة، وحدودها التحديد الذي يوضح مدى ما هو موكول إليه من المهام، ومهما اختلفت أساليب العلماء في التعبير عن هذه الواجبات وتعدادها، فإنه يمكن القول بأن هذه الواجبات في حقيقتها لا تتعدى المحافظة التامة على المصالح الدينية والدنيوية، وإليك هذه الواجبات:

١- العمل بشتى الوسائل على أن يكون الدين مصوناً عن كل ما يسيء إليه، سواء في هذا ما يتعلق بالعقيدة الإسلامية، أو ما يتعلق بغيرها، وهذا الواجب ما عبر عنه الماوردي قائلاً: حفظ الدين على أصوله المستقرة، وما أجمع عليه سلف الأمة فإن نجم مبتدع أو زاغ ذو شبهة عنه أوضح له الحجة، ويُن له الصواب، وأخذه بما يلزمه من الحقوق والحدود، ليكون الدين محروساً من خلل، والأمة ممنوعة من زلل^(١).

٢- نصب القضاة ليحكموا بين الناس بشريعة الله، حتى لا يكون هناك معتد لا يخاف جزاء، ولا مظلوم لا يستطيع وصولاً إلى حق كفله الشارع له^(٢)، وسوف نتعرف على مؤسسة القضاء في عهد الدولة الأموية في هذا الكتاب.

٣- توفير الأمن لكل آحاد الأمة، حتى يستطيع كل فرد أن ينصرف إلى سبيل عيشه آمناً على نفسه وأهله وماله.

٤- إقامة الحدود التي بينها الله سبحانه على مقتضى كل جريمة تستأهل حداً، لا يفرق في ذلك بين شريف وحقير حتى تصان محارم الله من الانتهاك، وتحفظ حقوق عباده عن إتلاف واستهلاك كما هو تعبير الماوردي^(٣).

(٢) رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي ص ٣٥٦ .

(١) الأحكام السلطانية ص ١٥ .

(٣) الأحكام السلطانية ص ١٦ ، رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي ص ٣٥٧ .

٥- إحاطة ثغور البلاد بسياج منيع من القوة، حتى لا يجد أعداء الإسلام ثغرة يتسللون منها إلى ضرب الأمة على حين غفلة، فيجب على رئيس الدولة أن يعمل على استكمال كل الوسائل التي تكفل للأمة الحماية التامة من شرور الأعداء.

٦- جهاد أعداء الإسلام الذين عاندوا دعوتهم إليه، حتى يدخلوا في الإسلام أو يدخلوا في الذمة.

٧- جباية الأموال المستحقة، سواء أكانت هذه الأموال صدقات أم فيئا، وإخضاع ذلك إلى القواعد التي أوجبها الشارع نصا واجتهادا من غير زيادة أو نقصان في الجباية، إذ أن الزيادة تقضى إلى خسران من تجب عليهم الزكوات، والنقصان مفضي إلى تضيق مجال الصرف على الفقراء والمساكين والعاملين ونحوهم.

٨- تقدير الحقوق والرواتب المستحقة في بيت مال المسلمين، كالإعانات الاجتماعية للأسر المحتاجة، ورواتب الجند والموظفين، والعمل على إرساء قواعد تكون ضابطة لكل ما يتصل بهذا الواجب.

٩- اختيار الأكفاء الذين يثق في مقدرتهم ودينهم وصلاحتهم للمناصب القيادية التي توكل إليهم، حتى يسير دولا الأعمال بيد الأبناء الذين يخافون الله ولا يشبون على حقوق الناس.

١٠- الإشراف بنفسه على ما هو متصل بما يجب عليه نحو الأمة، ولا يترك الأمور تسير بدون إشراف مباشر منه، إذ إن كل تقصير من أى من عماله الذين وكل إليهم بعض الأمور، منسوب إليه متحمل خطئه، محاسب عليه أمام الله إن قصر في المتابعة، فإن الإمام راع وهو مسئول عن رعيته كما بين ذلك رسول الله ﷺ.

١١- الشورى، لأنها من سمات الحكم الإسلامى^(١).

وسوف نرى بإذن الله تعالى كيف تعامل معاوية رضى الله عنه والخلفاء الأمويون من بعده مع هذه الواجبات، ولا نريد أن نستعجل الأحداث، وسنقف مع كل واجب من هذه الواجبات في موقفه ونرى قرب الخلفاء الأمويين وبعدهم من تطبيق هذه الواجبات.

(١) رئاسة الدولة في الفقه الإسلامى ص ٣٥٨.

ثانياً: حقوق الخليفة:

إن الخليفة له حقوق على الأمة من شأنها أن تعينه على القيام بما هو موكول إليه من المهام وقد بين علماء الإسلام هذه الحقوق وأهمها:

١- طاعته والانقياد له في كل ما أمر به ونهى عنه ما دامت هذه الأوامر والنواهي في المعروف ولم تتعارض مع الأحكام التي بينها شريعة الإسلام، فما دام الخليفة أو رئيس الدولة قد التزم في أوامره ونواهيته جانب الشرع فلم يحد في ذلك عن الحدود التي رسمتها له الشريعة، فله حق ولاء المواطنين جميعاً، سواء في ذلك أهل الحل والعقد الذين بايعوه رئيساً للأمة، أو سائر المواطنين الذين يلزمهم الانقياد له بمجرد تمام هذه البيعة.

٢- القيام بنصرته إذا احتاج الأمر إلى ذلك، فما دام يسير في حكمه على طريق الحق فقد وجب على سائر الأمة نصرته على البغاة وكل من رفع عليه السلاح، لأن نصرة الإمام الحق في الواقع ما هي إلا نصرة للمسلمين وتأييد له في العمل على أن يكون الدين قائماً وكفّاً للمعتدين عن كل ما يمكن أن يصدر عنهم من جرائم.

٣- جعل راتب له مع مخصصات له، تكفيه ومن يعوله، فإن رئيس الدولة سيشغل نفسه بواجبات الرياسة التي ستستحوذ على وقته، مما لا يترك له فرصة السعي في اكتساب رزقه، فيجب أن يُجعل له راتب يغنيه ويليق بهذا المنصب بحيث لا يكون فيه تقصير ولا إسراف؛ لأن رواتب الولاة والقضاة من أموال المسلمين التي يحتاط في وجوه صرفها.

٤- إخباره بأحوال من ولاهم المناصب العامة كالولاة والقضاة إذا انحرفوا عن الطريق الذين كلفوا بسلوكه، وذلك لأن الإمام مكلف شرعاً بمتابعة أعمال هؤلاء لإصلاح ما اعوج من أفعالهم، وتنبيههم إلى ما غفلوا عنه من وجوه المصلحة، وهو محاسب أمام الله على ما ارتكبه هؤلاء من أخطاء في حق الله، والأمة إذا هو قصر في منع ذلك، ولا طاقة له على متابعة أعمالهم ومراقبة سيرهم إلا إذا عاونته الأمة في ذلك.

٥- تقديم كافة المساعدات إليه إن احتاج إلى ذلك في أداء ما تحمله من أعباء مصالح الأمة.. .
لقله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٢] وولاة الأمور أحق من أعين على ذلك^(١). والأمة في عمومها لم تبخل على أمير المؤمنين معاوية بحقوقه وعلى الخلفاء الذين جاءوا من بعده ولم يخل الأمر من ثورات ضد الخلفاء سنيينها في موضعها بإذن الله تعالى.

(١) رياسة الدولة في الفقه الإسلامي ص ٣٧٠ إلى ٣٧٤.

ثالثاً: عاصمة الدولة الأموية وأحاديث الرسول في فضائل الشام:

كانت الشام إحدى الولايات الهامة في الامبراطورية الرومانية الشرقية «البيزنطية»، بل كانت لقربها من بيت المقدس، وتاريخها القديم، أحد المراكز الحضارية في هذه الامبراطورية، وكان العرب قبل الإسلام ينظرون إليها نظرة كبيرة، لما تحتويه من حضارة، فضلاً عما بها من خيرات وخضرة وأسواق، وتعتبر مدينة دمشق المدينة الأولى في بلاد الشام، فهي قاعدتها ومدينتها العظمى، ولعبت دوراً كبيراً في تاريخ المنطقة، لذلك اتخذها الحاكم الروماني قاعدة حكمه، ولما دخل الإسلام الشام ودمشق خاصة، حافظ عليها، واحتفظ الولاة لها بمميزاتهما، وظل معاوية الوالي يعتنى بها طوال فترة ولايته عليها، وأقام علاقات وطيدة مع سكانها^(١)، وعرف أهمية القبائل اليمنية في دمشق والشام، فتزوج من إحداها وهي بنى كلب وأنجب من زوجته الكلبية ابنه يزيد، فضمن ولاءهم له ولأبنائه من بعده، لأن الخوالة من أبرز ما تتحزب له القبائل العربية، هذا فضلاً عن أن التصاهر عند العرب بمثابة التحالف السياسي^(٢)، وقد كان معاوية ذكياً في اعتماده على القبائل اليمنية بدمشق والشام^(٣)، ولما قامت الدولة الأموية، رأى معاوية أن الدولة الإسلامية توسعت وامتدت شرقاً وغرباً، فلم يجد أفضل من دمشق عاصمة للخلافة الأموية وذلك لأنها تقع بين جزئى العالم الإسلامى؛ الجزء الشرقى الذى يشمل العراق وفارس، والجزء الغربى الذى يشمل مصر والمغرب، فضلاً عن أن القبائل التى ارتبطت به أيدته ودعمت موقفه وصارت يده الطولى فى تدعيم حكمه، أى أنها كانت القوة العسكرية والسياسية التى استند عليها الحكم والدولة الأموية، كما قدم له سكان البلد ما يمكن أن يقدموه من خبرة وعمل إدارى^(٤)، فقد وجد معاوية فى دمشق تقاليد عريقة فى الحكم والادارة، كما وجد جهازاً إدارياً متمرساً ساعده على تأسيس مهمته فى فترة التأسيس هذه التى لا تحتاج الارادة الطيبة، فحسب، بل الخبرة والمران اللذين وفرهما له جهاز الموظفين الذين كانوا يعملون فى ظل الادارة البيزنطية فى الميدانين الإدارى والمالى، كما أنه لابد لنا أن نلاحظ أن حظ الشام من الحضارة كان أوفر من حظ الأمصار الأخرى، فالقبائل العربية التى هاجرت إليها واستقرت فيها قبل الفتح كانت قد اعتادت فكرة الحكم المركزى وفكرة الدولة عمومًا، على عكس عرب العراق مثلاً الذين لم يتقبلوا هذه الفكرة بسهولة، وينطبق هذا على من سكن

(١) رجال الإدارة فى الدولة الإسلامية العربية ص ١٣٥، ١٣٦.

(٢) الدولة الإسلامية فى العصر العباسى ص ٤٢.

(٣) المصدر نفسه ص ٤٢.

(٤) رجال الإدارة فى الدولة الإسلامية العربية ص ١٣٦.

العراق منهم قبل الفتح وبعده، فالذين سكنوا العراق قبل الفتح كانوا فى خصومة وصراع دائمين مع الحكم الفارسي^(١)، وسكان بلاد الشام كانوا قد اعتادوا الخضوع والتعاش مع البيزنطيين، كما أن العرب الذين هاجروا إلى الشام بعد الفتح لم يعيشوا فى معسكرات مستقلة، كما كانت الحال فى العراق (البصرة والكوفة)، بل عاشوا جنباً إلى جنب مع السكان المحليين والقبائل التى كانت تقطن الشام قبلاً، وقد ساعد هذا الاختلاط على كسر حدة التمرد القبلى^(٢). وقد ساعد على تحقيق انتصارات معاوية فى الخارج الجيش الشامى الذى جمعه ونظمه ودربه منذ أن كان والياً، والذى أغدق عليه العطاء، ولم يبخل عليه بكل مايوفر له سبل الرضا والاحلاص بعد أن غدا خليفة، وتعددت لقاءاته فى البر والبحر مع الامبراطورية البيزنطية، وقد ساعدت هذه اللقاءات المستمرة على إعطاء جيش الشام فرصاً كثيرة للتدريب العملى وقدمت له الخبرة اللازمة^(٣)، كما كان لأحاديث رسول الله ﷺ أثرها فى هجرة الناس للشام، واعتزاز أهلها بالإسلام وحرصهم على زعامة العالم الإسلامى، فالنبي ﷺ ميز أهل الشام بالقيام بأمر الله دائماً إلى آخر الدهر، وبأن الطائفة المنصورة فيهم إلى آخر الدهر، فهو إخبار عن أمر دائم مستمر فيهم مع الكثرة والقوة^(٤)، وقد كان معاوية يحتج لأهل الشام بحديث رسول الله ﷺ حيث قال: «لا تزال طائفة من أمتى قائمة بأمر الله، لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم، حتى تقوم الساعة»^(٥)، فقام مالك ابن يخامر يذكر أنه سمع معاذاً يقول: وهم^(٦) بالشام، فقال معاوية: وهذا مالك بن يخامر يذكر أنه سمع معاذاً يقول: وهم بالشام. ومارواه مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يزال أهل الغرب ظاهرين»^(٧)؛ قال الإمام أحمد: وأهل الغرب هم أهل الشام^(٨). وذلك أن النبي ﷺ كان مقيماً بالمدينة فما يغرب عنها فهو غربه، وما يشرق عنها فهو شرقه^(٩). . . . فقد أخبر أن الطائفة المنصورة القائمة على الحق من أمته بالمغرب وهو الشام وما يغرب عنها . . . وكان أهل المدينة يسمون أهل الشام، أهل المغرب، ويقولون عن الأوزاعى: إنه إمام أهل المغرب^(١٠)، فإذا دلت النصوص على أن الطائفة القائمة بالحق من

(١) تاريخ خلافة بنى أمية، نبيه عاقل ص ٦٢ .

(٢) المصدر نفسه ص ٦٢، الجذور التاريخية للأسرة الأموية، د. إحسان صدقى العمدة ص ٩٤ .

(٣) رجال الادارة فى الدولة الإسلامية العربية ص ١٣٦ . (٤) الفتاوى (٢٧٥/٤) .

(٥) البخارى رقم ٧٣١١ مسلم رقم ١٩٢٠، ١٩٢١ .

(٦) الفتاوى (٢٧٣/٤) مالك بن يخامر ذكره ابن حبان فى الثقات، تهذيب التهذيب (١/٢٥، ٢٣) .

(٧) مسلم فى الإمارة . (٨) الفتاوى (٢٧٣/٤) .

(٩) المصدر نفسه (٢٧٣/٤) . (١٠) المصدر نفسه (٢٧٣/٤) .

أمته التي لا يضرها خلاف المخالف، ولا خذلان الخاذل هي بالشام، فهذا لا يعارض قوله ﷺ: «تقتل عماراً الفئدة الباغية»^(١)، وقوله في الخوارج ﷺ: «تقتلهم أولى الطائفتين بالحق»^(٢)، ولا ريب أن هذه النصوص لا بد من الجمع بينها، فيقال أما قول ﷺ: «لا يزال أهل الغرب ظاهرين»^(٣) ونحو ذلك مما يدل على ظهور أهل الشام وانتصارهم، فهذا وقع وهذا هو الأمر فإنهم ما زالوا ظاهرين متصيرين^(٤)، وأما قوله عليه السلام: «لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله»^(٥)، والذي هو ظاهر، فلا يقتضي ألا يكون فيهم من فيه بغى ومن غيره أولى بالحق منهم، بل فيهم هذا وهذا^(٦)، وأما قوله: «تقتلهم أولى الطائفتين بالحق» فهذا دليل على أن علياً ومن معه كان أولى بالحق إذ ذاك من الطائفة الأخرى، وإذا كان الشخص أو الطائفة مرجوحاً في بعض الأحوال لم يمنع أن يكون قائماً بأمر الله، وأن يكون ظاهراً بالقيام بأمر الله عن طاعة الله ورسوله، وقد يكون الفعل طاعة وغيره أطوع منه وأما كون بعضهم باغياً في بعض الأوقات، مع كون بغيه خطأ مغفوراً له، أو ذنباً مغفوراً، فهذا - أيضاً - لا يمنع ما شهدت به النصوص؛ وذلك أن النبي ﷺ أخبر عن جملة أهل الشام وعظمتهم، ولا ريب أن جملتهم كانوا أرجح في عموم الأحوال^(٧)، وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يفضلهم في مدة خلافته على أهل العراق، حتى قدم الشام غير مرة وامتنع من الذهاب إلى العراق، واستشار فأشاروا عليه أنه لا يذهب إليها، وكذلك حين وفاته أدخل عليه أهل المدينة أولاً وهم كانوا إذ ذاك أفضل الأمة، ثم أدخل عليه أهل الشام، ثم أدخل عليه أهل العراق، وكانوا آخر من دخل عليه^(٨). وكذلك الصديق كانت عنايته بفتح الشام أكثر من عنايته بفتح العراق حتى قال: لكفر الشام أحب إلى من فتح مدينة العراق^(٩)، والنصوص التي في كتاب الله وسنة رسوله وأصحابه في فضل الشام، وأهل الغرب على نجد والعراق وسائر أهل المشرق، أكثر من أن تذكر هنا، بل روى عن النبي ﷺ من النصوص الصحيحة في ذم المشرق وإخباره بأن الفتنة ورأس الكفر منه ما ليس هذا موضعه، وإنما كان فضل المشرق عليهم بوجود أمير المؤمنين على، وذلك كان أمراً عارضاً ولهذا لما مات على رضى الله عنه ظهر منهم من الفتن، والنفاق، والردة، والبدع، ما يعلم به أن أولئك كان أرجح^(١٠). وكذلك - أيضاً - لا ريب أن في أعيانهم من

(١) البخارى رقم ٤٤٧ .
(٢) مسلم فى الزكاة .
(٣) مسلم فى الإمارة .
(٤) الفتاوى (٢٧٤ / ٤) .
(٥) البخارى رقم ٧٣١١ .
(٦) الفتاوى (٢٧٤ / ٤) .
(٧) المصدر نفسه (٢٧٤ / ٤) .
(٨) المصدر نفسه (٢٧٥ / ٤) .
(٩) المصدر نفسه (٢٧٥ / ٤) .
(١٠) المصدر نفسه (٢٧٥ / ٤) .

العلماء والصالحين من هو أفضل من كثير من أهل الشام، كما كان على وابن مسعود، وعمار وحذيفة ونحوهم، أفضل من أكثر من بالشام من الصحابة، لكن مقابلة الجملة وترجيحها لا يمنع اختصاص الطائفة الأخرى بأمر راجح، وهذا يبين رجحان الطائفة الشامية من بعض الوجوه مع أن علياً رضى الله عنه كان أولى بالحق ممن فارقه، ومع أن عماراً قتله الفئة الباغية - كما جاءت به النصوص - فعلياً أن نؤمن بكل ما جاء من عند الله، ونقر بالحق كله، ولا يكون لنا هوى، ولانتكلم بغير علم، بل نسلك سبل العلم والعدل، وذلك هو اتباع الكتاب والسنة، فأما من تمسك ببعض الحق دون بعض، فهذا منشأ الفرق والاختلاف^(١).

رابعاً: أهل الحل والعقد في عهد معاوية رضى الله عنه:

كان المجتمع الإسلامى فى عصر الراشدين يتطور تطوراً سريعاً وخطيراً بشكل يهدد المحافظة على السمات الأساسية لحكمهم، والتي تظهر فى ذلك الحب والانسجام والحرص المتبادل بين الخليفة والرعية وخوف الله فى معاملتهم لبعضهم البعض، وقد تمثل ذلك التطور فى تقلص دور أهل الحل والعقد المقيمين فى المدينة بوفاء معظمهم أو بفرقهم فى الأمصار، وباكتساب تلك الأمصار مكانة ضخمة تفوق مكانة الحجاز مقر الخلافة نتيجة نمو دور القبائل العربية التى أسلمت متأخراً ولكنها حملت على أكتافها عبء الفتوحات الإسلامية الكبرى، التى أدت إلى إثراء المجتمع الإسلامى بصورة لم يعرفها من قبل، تغيرت معها بعض النفوس والأخلاق^(٢)، وبدأت تدريجياً تتغير بعض المفاهيم، كمفهوم أهل الحل والعقد، فلم يعودوا هم أهل بدر، أو جماعة السابقين إلى الإسلام فى المدينة، التى تقلصت أعدادها بمضى الزمن، وبرز إلى ساحة التأثير والفاعلية زعماء الأمصار، وزعماء الشام من بينهم، فحين نحتكم إلى أحداث التاريخ نجد أنها تؤكد قدرة أهل الأمصار آنذاك على الحسم السياسى، وعجز أهل المدينة عن ذلك ثم تؤكد بعد ذلك تميز أهل الشام بقدر هائل من الطاعة والتوحد الاجتماعى والتعود على الخضوع لنظم الدولة، وأساليب الإدارة وأنماط الحضارة، وقد مكنتها هذه المؤهلات من فرض اختيارها على العراق وسائر الأمصار الإسلامية حتى بايعت معاوية، ثم استطاعت الاحتفاظ بهذه القدرات أكثر من تسعين عاماً هى عمر الدولة الأموية.. مما يؤكد أن قادتها أصبحوا هم بحكم الواقع السياسى جل أهل الحل والعقد فى المجتمع الإسلامى والقادرين على اختيار الخليفة، وإقناع بقية الأمصار

(١) الفتاوى (٢٧٥/٤).

(٢) الدولة والمجتمع فى العصر الأموى ص ١٢٧.

بذلك الاختيار - إن سلمًا أو عنفًا - فى ذلك المجتمع الذى أصبحت تحكمه عصبيات مختلفة الرغبات والأهواء والمطامع^(١).

١ - رأى الفقهاء فى معنى أهل الحل والعقد:

وحين نحتكم إلى أقوال علمائنا فى معنى أهل الحل والعقد نجدهم يختلفون إلى عدة أقوال^(٢)، ويذكرون مصطلحات متعددة منها:

أ- أولو الأمر: وهو مصطلح شرعى جاء بنص القرآن الكريم وذلك فى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] وقد اختلف فى المراد بهم على أقوال من أشهرها:

- أنهم الأمراء، ورجحه الإمام الطبرى^(٣)، وقال النووى: هو قول جمهور السلف والخلف^(٤).

- أنهم العلماء وبه قال بعض السلف منهم: جابر بن عبد الله والحسن البصرى، والنخعى وغيرهم.

- أنهم أصحاب محمد ﷺ.

- أنهم أبو بكر وعمر.

- أنها عامة فى كل أولى الأمر والعلماء، ومال إليه الإمام ابن كثير^(٥)، وابن القيم^(٦)، والشوكانى^(٧) وغيرهم.

- أنهم العلماء والأمراء والزعماء وكل من كان متبوعًا وهو رأى ابن تيمية^(٨)، ومحمد عبده^(٩)، وقال: إنهم هم أهل الحل والعقد^(١٠)، ولعل القولين الخامس والسادس هما الأقرب إلى الصواب، وليس بينهما فرق كبير^(١١).

(١) الدولة والمجتمع فى العصر الأموى ص ١٢٨.

(٢) المصدر نفسه ص ١٢٨.

(٣) تفسير الطبرى (٥٠٢/٨) تحقيق محمود شاكى.

(٤) شرح النووى على صحيح مسلم (٢٢٣/١٢).

(٥) تفسير ابن كثير (٥٣٠/١).

(٦) الرسالة التبوكية ص ٤١.

(٧) فتح القدير للشوكانى (٤٨١/١).

(٨) الحسبة ص ١٨٥.

(٩) تفسير المنار (١٨١/٥).

(١٠) أهل العقد والحل، عبد الله الطرىقى ص ١٢.

(١١) المصدر نفسه ص ١٢.

ب- العلماء: والمراد بهم علماء الشريعة: وهو لفظ قرآني: قال سبحانه ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]، وربما جاء بلفظ ﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ كما في قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨]. وفي السنة النبوية جاء هذا المصطلح في أحاديث لا تكاد تحصر ومن ذلك الحديث المشهور: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس ولكن يموت العلماء»^(١).

ج- أهل الاختيار: وهم الذين يوكل إليهم اختيار الإمام ومبايعته، وهم أهل الحل والعقد^(٢)، وهو مصطلح اجتهدى اصطلاح عليه بعض أهل العلم^(٣).

د- أهل الاجتهاد وهم: العلماء الذين بلغوا درجة الاجتهاد في الشريعة الإسلامية، ويكونون مؤهلين للأعمال المهمة: كالإمامة الكبرى، والقضاء، والفتوى ونحو ذلك، ومن أطلق هذا المصطلح البغدادي^(٤)، والقرطبي^(٥).

هـ- أهل الشورى وهم: الذين يستشارون في أمر المسلمين وفق الآية الكريمة ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] وقوله: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨].

و- أهل الشوكة وهم: أصحاب القدرة والسلطان، لتوافر القدرة والبأس لديهم، ومن استعمل هذا المصطلح ابن تيمية^(٦).

ز- أهل الرأي والتدبير وهم: من يتسمون بالعقل والفكر الناضج مع القدرة على تصريف الأمور وتسييرها، ومن استعمل هذا المصطلح ابن عابدين^(٧).

فأهل الحل والعقد هم الذين لهم القدرة على عقد نظام جماعة المسلمين في شؤونهم العامة، والسياسية، والإدارية، والتشريعية، والقضائية، ونحوها، ثم حل هذا النظام لأسباب معينة ليعاد ترتيب هذا النظام وعقده من جديد^(٨).

والذي تحقق في عهد معاوية رضي الله عنه أن أهل الحل والعقد في دولته كانوا هم الولاة، وزعماء القبائل، وقادة الجيوش ونحوهم، وتركزت الشوكة والقوة الفعلية في أهل

(١) مسلم رقم ١٣.

(٢) الموسوعة الفقهية، إصدار وزارة الأوقاف بالكويت (١١٥/٧).

(٣) أهل الحل والعقد، عبد الله الطريقي: ص ١٣ وهذا الكتاب فريد في بابه.

(٤) أهل الحل والعقد ص ١٣، أصول الدين ٢٧٩. (٥) تفسير القرطبي (١/٢٦٥).

(٦) منهاج السنة (١/٥٥٠). (٧) حاشية ابن عابدين (٤/٢٦٣).

(٨) أهل الحل والعقد ص ١٥.

الشام، حيث كانوا قادرين على الاختيار وتحقيق إرادتهم، وإمضاء رغبتهم على مخالفيهم، وهذا ما تحقق في ذلك الظرف التاريخي في أهل الشام. وإذا أردنا أن نكون أكثر إنصافاً، قلنا إنه كان يجب أن تتسع دائرة أهل الحل والعقد هذه لتشمل بجانب زعماء الشام بقية زعماء الأمصار الإسلامية في العراق والحجاز، ومصر وغيرهم، وأن تضم بجوار أصحاب العصبيات القوية، أصحاب الرأي من علماء الأمة وأهل الديانة فيهم، وأن يوكل إلى هذه الطائفة منهم اختيار الخليفة أو عزله، علاوة على الفصل في المسائل المهمة في حياة الأمة. . ولو حدث ذلك في مسيرة الدولة الأموية لتجنب الأمة كثيراً من الاختلاف وإراقة الدماء. . ولكن الذي حدث فعلاً هو انفراد أهل الشام باختيار الخلفاء في العصر الأموي من الأسرة الأموية ذاتها، وكانت بداية ذلك هي البيعة ليزيد بن معاوية بولاية العهد من أبيه، وبعد خطوط شتى أصبح تسلسل الخلفاء من البيت الأموي أمراً واقعاً، رضيت بذلك بقية الأمصار أم عارضت^(١). وسيأتى الحديث عن ولاية العهد في حينه بإذن الله تعالى.

خامساً: الشورى في عهد معاوية رضى الله عنه:

عندما آلت الخلافة إلى بنى أمية، لم يكن معاوية بن أبى سفيان ممن يجهل فوائد الشورى ويهمل الأخذ بها، وما كان يصدر في المهمات إلا عن مشورة، فقد كان يشاور ذوى الرأي من الولاة ووجوه الناس وأشرف القوم وأهل العلم، وكان ذلك سنة من جاء بعده من الخلفاء من بنى أمية، وكان من كبار مستشاري معاوية رضى الله عنه عمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة، وكان يستشير الوفود التي كانت تأتيه^(٢)، وكان الناس يتكلمون بحرية فيعرضون آراءهم، ويهتم الخليفة بها كل الاهتمام، ويناقشهم فيها ويحقق ما يمكن تحقيقه منها، والحكم يعتمد على مستشارين أكفاء وكتاب قادرين، أطلقت يدهم في العمل، ومنحهم الخليفة ثقته، وشدهم بسلطانه، والحكم لم يكن متمركزاً في شخص الخليفة، فمملكته واسعة ولا يستطيع أن يضطلع بكل أمر، وهو يرسل ولاته على الأقطار ويطلق لهم اليد في شؤونها، وهو لا يولى إلا من يشق به، ولا يعطى السلطان إلا لمن لا يخشاه^(٣)، وولاته يستشيرهم في حدود معينة. وأما أمر الخلافة فحصر في بنى أمية، وأصبح أمرها خاصاً بالبيت الأموي، يفتى فيها بالمجامع الأموية خاصة من دون الناس، وكان الخلفاء من بنى أمية يرجعون في شورى استخلاف السلطان ورد الطامعين به إلى

(١) الدولة والمجتمع في العصر الأموي ص ١٢٨ . (٢) في تاريخ الحضارة العربية الإسلامية ص ٥٥ .

(٣) الدولة الأموية، يوسف العش ص ١٣٩ .

الجماعة الأموية غالباً^(١). ومن هنا يمكن القول بوجود نوعين من الشورى فى عهد بنى أمية أولهما شورى تتعلق بالأمر والمصالح العامة، وكان الخلفاء من بنى أمية يرجعون فيها إلى ذوى الرأى من أشرف القوم والولاة وغيرهم، وثانيها شورى تتعلق بالسلطان خاصة، وكان الخلفاء من بنى أمية يفزعون فيها إلى آل بيتهم ويقضون فيها بينهم^(٢). وقيادة معاوية للدولة لم تكن فردية خالصة، فاللامركزية فى الحكم والإدارة فى الأغلب، ومشاركة الرجال من أهل الرأى والخبرة فى حمل المسئولية والقيام بأعباء الدولة فى السلم والحرب وفى المركز والولايات، ووجود الإسلام فى حياة الفرد والمجتمع والدولة سلوكاً ونظام حكم منذ عصر الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين، تقلل من مظهر القيادة الفردية ومساوئها، وتعزز مظهر الشورى وغلبة الاتجاه العام الثابت فى السياسة والقيادة والإدارة وتصريف الأمور ورعاية المصالح^(٣)، كما أن تحول الخلافة الراشدة إلى ملك وراثى لم يكن يعنى تحولاً كاملاً عن شورى الراشدين أو ارتداداً عن أوامر الإسلام ومنهجهم فى الحكم، وقد كان لذلك ما يبرره من تطور اجتماعى وسياسى. ولقد بقيت فى عهد معاوية والعصر الأموى - كما يقرر ابن خلدون - معانى الخلافة من تحرى الدين ومذاهبه، والجرى على مذاهب الحق، ولم يظهر التغير إلا فى الوازع الذى كان ديناً ثم انقلب عصبية وسيقاً، وهكذا كان الأمر لعهد معاوية ومروان وابنه عبد الملك والصدر الأول من خلفاء بنى العباس إلى الرشيد وبعض ولده، ثم ذهبت معانى الخلافة ولم يبق إلا اسمها^(٤). وما ذهب إليه ابن خلدون ليس على إطلاقه ففى عهد الدولة العثمانية فى زمن محمد الفاتح انتعشت بعض معانى ومقاصد الخلافة، من الفتوحات، والدعوة، وإعزاز الإسلام، والعدل، ولم يذم الشرع العصبية أو الملك لما كان القصد منهما إقامة الدين، وإظهار الحق، وقد سأل سليمان عليه السلام ربه فقال: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلِكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ [ص: ٣٥]، لما علم من نفسه أنه بمعزل عن الباطل فى النبوة والملك^(٥)، وعلى ذلك فإن الملك الذى يخالف بل ينافى الخلافة هو الجبروتية^(٦)، التى يقصد بها قهر الناس بغير حق، ولم يكن ذلك شأن معاوية فى خلافته، وقد استرعى انتباه بعض فقهاءنا ومؤرخينا ذلك القرب الشديد بين مقاصد خلافة معاوية ومقاصد خلافة الراشدين، لذلك فقد رأى ابن تيمية: .. فهذا يقتضى أن

(١) فى تاريخ الحضارة العربية الإسلامية ص ٥٦ .

(٢) فى تاريخ الحضارة العربية الإسلامية ص ٥٧ .

(٣) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين ص ١٠٢ .

(٤) مقدمة ابن خلدون ، نقلاً عن الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٧٥ .

(٥)، (٦) المصدر نفسه ص ٢٧٥ .

شوب الخلافة بالملك جائز في شريعتنا، وأن ذلك لا ينافي العدل، وإن كانت الخلافة المحضة أفضل^(١)، ولن نبتعد عن الحقيقة إذا قلنا إن معاوية وبعض خلفاء بني أمية كان يود لو سار سيرة الراشدين كاملة، ولكنهم كانوا غير قادرين على ذلك في تفاعلهم مع أحوال رعيته وظروف عصرهم، وإن ذلك الأفق العالى والمثل الرفيع الذى قدمه الخلفاء الراشدون للسياسة الإسلامية والإنسانية كان يعمل تأثيره الجذاب عند بعض الخلفاء والرعية على السواء، ولكنه كان أيضاً يستعلى على قدراتهم، فيجهدون أنفسهم لتحقيقه، ثم يعودون إلى جذبة الواقع مقربين بصعوبة المحاولة والتجربة^(٢)، ولقد سأل معاوية يوماً ولده وولى عهده يزيد كيف سيعمل بعد استخلافه؟ فقال: أعمل فيهم عمل عمر بن الخطاب، فتبسم معاوية وقال: والله لقد جهدت أن أعمل فيها عمل عثمان فلم أقدر، أعمل أنت فيهم بعمل عمر بن الخطاب؟^(٣)، ولا يعنى ذلك أن العودة إلى صفاء الحياة فى عصر الخلفاء الراشدين أمر مستحيل، ولكن لا يأتى به الحاكم وحده وإن صلحت نيته، وعظمت عزيمته، بل لا بد من تحقيق ذلك القدر من التوافق والانسجام بين الراعى والرعية حيث يتعاون الجميع على تحقيق ذلك المجتمع الطيب، وطريق ذلك طويل وشاق ويحتاج إلى أجيال من الدعاة والحكام الذين يبذلون جهدهم لتربية الرعية على كمال الإيمان، ويعطون القدوة فى ذلك والمثل، ويستفرغون فى ذلك وذاك وقتهم وجهدهم^(٤)، وقد كان ابن تيمية يعبر عن هذه الحقيقة حين يرى أنه إن ساء الحكم فى مجتمع ما كان ذلك لنقص فى الراعى والرعية^(٥) معاً. إن الشورى فى عهد معاوية والدولة الأموية تقلصت عما كانت عليه فى عهد الخلافة الراشدة وبقيت فى عهد معاوية بعض جوانبها ولم تتقدم كلياً كما يطرح البعض.

سادساً: حرية التعبير فى عهد معاوية رضى الله عنه المعارضة السلمية:

كان معاوية رضى الله عنه يفرق بين المعارضة السلمية والمسلحة، فهو يطلق حرية الكلام والتعبير عن رأى ما دام ذلك فى حدود التعبير عن رأى، أما إذا انقلب الأمر إلى حمل السلاح وسلل السيوف، فإنه لا يجد مفرّاً من مواجهة هذه الثورات كما فعل مع الخوارج - وسيأتى بيان ذلك بإذن الله تعالى - فقد روى عن معاوية أنه قال: إني لا أحول

(١) الفتاوى (١٨/٣٥) . (٢) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٧٦ .

(٣) البداية والنهاية نقلاً عن الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٧٦ .

(٤) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٧٧ .

(٥) مجموع الفتاوى (٢٠/٣٥)، الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٧٧ .

بين الناس وألستهم ما لم يحولوا بيتنا وبين ملكنا^(١). وقال عامله على العراق زياد بن أبيه في خطبته لأهل البصرة: إني لو علمت أن أحدكم قد قتله السلّ من بغضى لم أكشف له قناعاً ولم أهتك له سترًا، حتى يبدى لى صفحته، فإذا فعل لم أناظره^(٢)، ويقول عن أحد معارضيه: لو علمت أن مخ ساقه قد سال من بغضى ما هجته حتى يخرج على^(٣). وإليك الكثير من المواقف التي تدل على حرية التعبير، وحق المعارضة السلمية، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لمعاوية وكيف كان يستقبل تلك الانتقادات.

١ - أبو مسلم الخولاني: فقد كان -رحمه الله- من العلماء الربانيين وكان ممن لا يجامل ولا يداهن، فقد قام أمام معاوية فوعظه وقال: إياك أن تميل على قبيلة من العرب فيذهب حيفك بعدلك^(٤). وكان يذكر معاوية بمسئوليته تجاه رعيته ويحثه على أداء حقوقه، فقد دخل ذات يوم على معاوية فقال: السلام عليك أيها الأجير. فقال الناس: الأمير. فقال معاوية: دعوا أبا مسلم فهو أعلم بما يقول. قال أبو مسلم: إنما مثلك مثل رجل استأجر أجيرًا فولاه ماشيته، وجعل له الأجر على أن يحسن الرعية، ويوفر جزازها وألبانها، فإن أحسن رعيته ووفر جزازها حتى تلحق الصغيرة، وتسمن العجفاء، أعطاه أجره وزاده من قبله زيادة، وإن هو لم يحسن رعيته وأضاعها حتى تهلك العجفاء وتعجف السمينة ولم يوفر جزازها وألبانها غضب عليه صاحب الأجر. فقال معاوية: ماشاء الله^(٥). فانظر كيف حث أبو مسلم الخولاني معاوية رضى الله عنه على الاهتمام بأمر الرعية وحذره من التهاون أو التفريط في إصلاح شؤونهم، وذلك عن طريق ضرب المثل تقريياً للصورة وتشبيهاً للحال^(٦)، وهناك موقف عملي آخر لأبي مسلم الخولاني مع معاوية أيضاً، وذلك عندما صعد معاوية المنبر - وكان قد حبس العطاء - فقام أبو مسلم وقال له: لم حبست العطاء يا معاوية؟ إنه ليس من كدك ولا من كد أيك، ولا كد أمك حتى تحبس العطاء، فغضب

(١) ذكر الدكتور خالد الغيث في كتابه القسيم مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ص ٢٨١ ، ٢٨٢ : أن في إسناد هذه الرواية اجتمعت فيه علتان، الأولى: أن عبد الله بن صالح الجهني لم يدرك عبد الملك بن عمير، وذلك أن مولد عبد الله بن صالح كان بعد وفاة عبد الملك بن عمير بسنة ، والعلة الثانية: تشيع هشام بن سعد، وكراهية الشيعة لبنى أمية أمر معلوم، لذا لا يؤخذ منه في هذا المقام لأنه يروى ما يوافق هواه .

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن الدولة الأموية المفترى عليها ص ٣٠٣ . (٣) المصدر نفسه ص ٣٠٣ .

(٤) سير أعلام النبلاء (١٣/٤)، أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٢٧٤ .

(٥) فضيلة العادلين من الولاة للأصفهاني ص ٣٠ .

(٦) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٣٠ .

معاوية غضباً شديداً، ونزل عن المنبر، وقال للناس: مكانكم، وغاب عن أعينهم ساعة ثم عاد إليهم فقال: إن أبا مسلم كلمني بكلام أغضبني، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: الغضب من الشيطان، والشيطان خلق من نار، وإنما تطفأ النار بالماء، فإذا غضب أحدكم فليغتسل^(١) وإنني دخلت فاغتسلت، وصدق أبو مسلم؛ إنه ليس من كدى ولا كد أبي، فهللوا إلى أعطيائكم^(٢).

٢ - الفرزدق يهجو معاوية: هجا الفرزدق معاوية وافتخر عليه بنسبه وآبائه، وذلك لغرض شخصي، حيث أعطى معاوية عم الفرزدق الحتات بن يزيد المجاشعي، وكان ضمن (وفد أتي معاوية) جائزة أقل من الآخرين، ولما مات الحتات بن يزيد المجاشعي في الطريق أخذ معاوية تلك الجائزة وردها إلى بيت المال، فقال الفرزدق يخاطب معاوية:

فلو كان هذا الأمر في جاهلية علمت من المرء قليل جلالة
ولو كان هذا الأمر في غير ملككم لأبديته أو غص بالماء شارب
وكم من أب لي يا معاوي لم يكن أبوك الذي من عبد شمس يقاربه
فما زاد معاوية على أن بعث إلى أهل الحتات بجائزته^(٣).

وقد ظفر معاوية بتقدير زعماء المسلمين من أبناء الصحابة رغم نقد بعضهم المرير له، وكان كثيراً ما يقول: إنني لأرفع نفسي أن يكون ذنب أعظم من عفوى، أو جهل أكثر من حلمي، أو عورة لا أوارئها بسترى، أو إساءة أكثر من إحساني^(٤)، وكان أحياناً يتمثل بهذه الأبيات:

تعفو الملوك عن الجليل من الأمور بفضلها
ولقد تعاقب في السير وليس ذاك لجهلها
إلا ليعرف فضلها ويخاف شدة نكلها^(٥)

٣ - أم سنان بنت خيثمة في مجلس معاوية: كانت أم سنان بنت خيثمة المذحجية من أنصار أمير المؤمنين على رضي الله عنه وفي عهد معاوية قدمت على دمشق واستأذنت عليه فأذن

(١) سنن أبي داود (٢٤٩/٤) .

(٢) مقامات العلماء بين يدي الخلفاء والأمراء ص ٣٠٧، أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٣٠٧.

(٣) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٣٠٤، تاريخ الطبري (١٥٩/٦) .

(٤) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٣٠٤ . (٥) تاريخ الطبري (٢٥٣/٦) .

لها، فانتسبت له فعرفها، وأمرها بالجلوس، فلما جلست قال لها: مرحباً يا ابنة خيثمة، ما أقدمك أرضنا وقد عهدتك تبغضين قومي، وتحضين على عدوى؟ قالت: يا أمير المؤمنين، إن لبنى عبد مناف أخلاقاً طاهرة، وأعلاماً ظاهرة، وأحلاماً وافرة، لا يجهلون بعد علم، ولا يسفهون بعد حلم، ولا يتعقبون بعد عفو، وإن أولى الناس باتباع سنن آبائه لأنت. قال معاوية - رضى الله عنه -: صدقت يا أم سنان، نحن كذلك ثم سادت فترة صمت، قطعها بسؤال لأم سنان يذكرها فيها بشعرها وتحريضها عليه، فقال لها: كيف قولك:

عَزَبَ الرِّقَادُ فَمَقَلَتِي مَا تَرَقَدُ	والليل يُصدر بالهموم ويورد
يَا آلَ مَذْحِجٍ لَا مُقَامَ فُشِمَرُوا	إِنَّ الْعَدُوَّ لَا أَحْمَدَ يَقْصِدُ
هَذَا عَلَى كَالِهَلَالِ تَحْفُهُ	وَسَطَ السَّمَاءِ مِنَ الْكَوَاكِبِ أَسْعَدُ
مَا زَالَ مُنْذُ شَهِدَ الْحُرُوبَ مَظْفَرًا	وَالنَّصْرُ فَوْقَ لَوَائِهِ مَا يُفْقَدُ

وكانت أم سنان - رحمها الله - تصغى لما ينشده معاوية من شعرها، ولما انتهى قالت له: قد كان ذلك يا أمير المؤمنين، وإننا لنطمع أن تكون لنا خلفاً بعده، فمثلك جدير بذلك، وقبل أن يتكلم معاوية بكلمة، قال رجل من جلسائه: كيف يا أمير المؤمنين، وأنا أحفظ من شعرها خلاف ما تقول لك الآن، فهي القائلة:

إِذَا هَلَكْتَ أَبَا الْحُسَيْنِ فَلَمْ تَزَلْ	بِالْحَقِّ تُعْرِفُ هَادِيًا مَهْدِيًا
فَاذْهَبْ عَلَيْكَ صَلَاةَ رَبِّكَ مَا دَعَتْ	فَوْقَ الْغُصُونِ حِمَامَةٌ قَمْرِيَا
فَالْيَوْمَ لَا خَلْفَ يَوْمَلٍ بَعْدَهُ	هِيَ هَاتِ نَمْدَحُ بَعْدَهُ إِنْ شِئَا ^(١)

عندئذ قالت أم سنان وعلائم الحزم والصدق ترسم على وجهها وهي تعرض بجلسائه: يا أمير المؤمنين، لسان نطق، وقول صدق، وتلن تحقق فيك، ما ظننا فحظك الأوفر، والله ما ورثك الشناعة - البغض - فى قلوب المسلمين إلا هؤلاء - وأشارت إلى بعض جلسائه، فادحض مقالتهم، وأبعد منزلتهم، فإنك إن فعلت ذلك ازدت من الله عز وجل قرباً ومن المسلمين حباً. وتعجب معاوية مما تقول، فقطع عليها مقالتها قائلاً: وإنك لتقولين ذلك يا أم سنان؟

(١) العقد الفريد (١٠٨/٢)، نساء من عصر التابعين ص ٢٧٥، ٢٧٨.

قالت: سبحان الله يا أمير المؤمنين، والله ما مثلك مدح بباطل، ولا اعتذر إليه بكذب، وإنك لتعلم ذلك من رأينا وضمير قلوبنا، كان والله على^١ - رضى الله عنه - أحب إلينا منك إذ كان حيًّا، وأنت أحب إلينا من غيره إذ أنت باق. فسألها معاوية: ومن أنا أحب إليكم ما دمت باقياً؟ فقالت: يا أمير المؤمنين، أنت أحب إلينا من مروان بن الحكم وسعيد بن العاص. قال: وبم استحققت بذلك عليهما؟ قالت: بحسن حلمك، وكرم عفوكم^(١). وبعد حديث انتهى الحوار، سألها: ما حاجتك الآن يا أم سنان؟ فسألته حاجتها في حفيدها بالمدينة أن يفك أسره، فلبى معاوية طلبها، وأكرمها ووصلها وردّها إلى المدينة، وقد قضيت حاجتها، وكان لسانها يلهج بالدعاء لمعاوية^(٢).

هذه أمُّ سنان المذحجية، إحدى نساء عصر التابعين ومن فطرت نفسها على الصفاء والصراحة، وأوتيت شطراً من البلاغة والحكمة ما جعلها في سجل ناصع يحكى خلودها وخلود أمثالها^(٣)، ولم تكن أم سنان المذحجية وحدها التي كانت تعبر عن رأيها، وتكلم بوضوح عن معتقداتها، بل كانت مثيلاتها كثير مثل: الزرقاء بنت عدى^(٤)، وأم الخير بنت الحريش^(٥)، لقد كان معاوية رضى الله عنه، يجرىء الناس على الصدع بمعتقداتهم وآرائهم، ويشجعهم على حرية الرأي والتعبير وحق النقد والمعارضة السلمية.

(١) العقد الفريد (١٠٨/٢)، تاريخ دمشق نقلاً عن نساء من عصر التابعين، أحمد جمعة ص ٢٧٨، شاعرات العرب ص ١٧٦، ١٧٧.

(٢) نساء من عصر التابعين ص ٢٨٠، شاعرات العرب ص ١٧٦، ١٧٧.

(٣) نساء من عصر التابعين ص ٢٨٠. (٤) المصدر نفسه ص ٢٩٦.

(٥) المصدر نفسه ص ١٤٨.

الفصل الثالث

السياسة الداخلية لمعاوية رضى الله عنه

انعقد إجماع الأمة الإسلامية على خلافة معاوية سنة ٤١ هـ، فأخذ يعمل بكل ما أوتى من ذكاء وفطنة ودهاء على توطيد دعائم الأمن والاستقرار في ربوع العالم الإسلامي، فانتهج سياسة داخلية، تقوم على عدة أمور.

المبحث الأول

الإحسان إلى كبار الشخصيات من شيوخ الصحابة

وأبنائهم وبخاصة بنو هاشم

فقد خطب مرة في أهل الحجاز بعد توليه الخلافة فاعتذر عن عدم سلوكه طريقة الخلفاء الراشدين قبله، فقال: وأين مثل هؤلاء؟ ومن يقدر على أعمالهم؟ هيهات أن يدرك فضلهم أحد من بعدهم؟ رحمة الله ورضوان الله عليهم، غير أنى سلكت بها طريقاً لى فيه منفعة، ولكم فيه مثل ذلك، ولكم فيه مؤاكلة حسنة، ومشاربة جميلة، ما استقامت السيرة وحسنت الطاعة؛ فإن لم تجدونى خيركم فأنا خير لكم، والله لا أحمل السيف على من لا سيف معه، ومهما تقدم مما قد علمتموه فقد جعلته دبر أذنى، وإن لم تجدونى أقوم بحقكم كله فارضوا منى بعضه.. وإياكم والفتنة فلا تهموا بها فإنها تفسد المعيشة وتكدر النعمة، وتورث الاستئصال، أستغفر الله لى ولكم^(١). ويمثل هذه السيرة صار خليفة المسلمين وانقاد له أبناء المهاجرين والأنصار، وكل من يعتقد أنه أولى منه بالخلافة، كان، رضى الله عنه، يهتم بغزو القلوب والإحسان إليها، مع الوعى والحذر الشديدين أن لا تنتفض الأمة عليه، لقد كان يبذل المال بلا حساب لكبار الشخصيات القيادية فى المجتمع ويعتبر أن عليها مسؤوليات ضخمة تجاه رعاياها من أبناء الأمة، فلا بد أن تكون مليئة لسد الخلة، وتلبى الحاجة، وتحلّ العضلة، ولعل أشرف بنى هاشم كانوا فى هذا الصدد أكثر قيادات الأمة إغداقاً عليهم بالمال، ولا بدع فهم لا يزالون فى عرف الناس القيادات الشعبية التى تمثل جماهير الأمة، وتلجأ الأمة إليهم أكثر مما تلجأ إلى الولاة والأمراء، وهذه القيادات لم تشارك فى الحكم ولم تكن لها رغبة فى ذلك^(٢).

(١) البداية والنهاية (١١/٤٣٢).

(٢) معاوية بن أبى سفيان للغضبان ص ٣١٤.

أولاً : العلاقة بين الحسن ومعاوية رضى الله عنهما بعد الصلح :

كان الحسن بن على يقدم على معاوية فى خلافته، فقدم عليه ذات مرة فقال له معاوية: لأجيزنك بجائزة ما أجزت بها أحداً قبلك ولا أجيز بها أحداً بعدك، فأعطاه أربع مائة ألف فقبله^(١)، وجاء فى رواية: . . . أن الحسن بن على كان يفد كل سنة إلى معاوية فيصلمه بمائة ألف درهم، فقعد سنة عنه ولم يبعث إليه معاوية بشيء، فدعا بدواة ليكتب إليه فأغفى قبل أن يكتب فرأى النبى ﷺ فى منامه كأنه يقول: يا حسن أكتب لمخلوق تسأله حاجتك وتدع أن تسأل ربك؟ قال: فما أصنع يا رسول الله وقد كثر دينى؟ قال: قل اللهم إنى أسألك من كل أمر ضعفت عنه قوتى وحيلتى، ولم تنته إليه رغبتى، ولم يخطر ببالى ولم يبلغه أملى، ولم يجر على لسانى من اليقين الذى أعطيته أحداً من المخلوقين الأولين والمهاجرين والآخرين إلا أخصصتنى يا أرحم الراحمين. قال الحسن: فانتبهت وقد حفظت الدعاء، فكنت أدعو به فلم يلبث معاوية أن ذكرنى فقبل له: لم يقدم السنة، فأمر له بمائتى ألف درهم^(٢). وجاء فى رواية: بأن الدعاء الذى علمه رسول الله للحسن فى المنام هو: اللهم اقذف فى قلبى رجاك، واقطع رجائى عمّن سواك، لا أرجو أحداً غيرك، اللهم وما ضعفت عنه قوتى وقصر عنه عملى ولم تنته إليه رغبتى، ولم تبلغه مسألتى ولم يجر على لسانى مما أعطيت أحداً من الأولين والآخرين من اليقين فخصنى به يا رب العالمين. قال: فوالله ما ألححت به أسبوعاً حتى بعث إلى معاوية بألف ألف وخمس مائة ألف، فقلت: الحمد لله الذى لا ينسى من ذكره، ولا يخيب من دعاه، فرأيت النبى ﷺ فى المنام فقال: يا حسن كيف أنت؟ فقلت: بخير يا رسول الله وحدثته حديثى فقال: يا بنى هكذا من رجا الخالق ولم يرج المخلوق^(٣). وروى الزهرى: . . . لما قتل على بن أبى طالب رضى الله عنه وجاء الحسن بن على رضى الله عنهما إلى معاوية فقال له معاوية: لو لم يكن لك فضل على يزيد إلا أن أملك امرأة من قريش وأمه امرأة من كلب لكان لك عليه فضل، فكيف وأملك فاطمة بنت رسول الله ﷺ^(٤).

ثانياً : صلات معاوية للحسن وابن الزبير رضى الله عنهم :

عن جعفر بن محمد عن أبيه أن الحسن والحسين رضى الله عنهما كانا يقبلان جوائز معاوية رضى الله عنه^(٥)، وكان يرسل للحسن والحسين، فقد أمر معاوية مرة للحسن بن

(١) سير أعلام النبلاء (٢/٢٦٩).

(٢) تاريخ دمشق (٨/١٤).

(٣) المصدر نفسه (٨/١٤).

(٤) الشريعة للأجرى (٥/٢٤٧٠) إسناده حسن.

(٥) المصدر نفسه ص ٢٤٧٠ إسناده حسن.

على بمائة ألف فذهب بها إليه، فقال لمن حوله: من أخذ شيئاً فهو له، وأمر للحسين بن علي بمائة ألف فذهب بها إليه وعنده عشرة فقسّمها عليهم عشرة آلاف، عشرة آلاف، وأمر لعبد الله بمائة ألف^(١)، وكان معاوية رضى الله عنه إذا لقي الحسن بن علي رضى الله عنهما قال: مرحباً بابن رسول الله وأهلاً، ويأمر له بثلاثمائة ألف، ويلقى ابن الزبير رضى الله عنه فيقول: مرحباً بابن عمه رسول الله وابن حواريه، ويأمر له بمائة ألف^(٢)، وقد أشاد ابن الزبير بذكر معاوية بعد وفاته، فقد حدث هشام بن عروة بن الزبير قال: صلى يوماً عبد الله بن الزبير، فوجم بعد الصلاة ساعة، فقال الناس: لقد حدث نفسه ثم التفت إلينا فقال: لا يبعدن ابن هند، إن كانت فيه لمخارج لا نجدها في أحد بعده أبداً، والله إن كنا لنفرقه - أي نخوفه - وما الليث الحرب على برائته بأجراً منه فيتفارق لنا وإنا كنا لنخدعه، وما ابن ليلة من أهل الأرض بأدهى منه فيتخادع لنا، والله لوددت أنا متعنا به ما دام في هذا حجر - وأشار إلى أبي قيس -^(٣). وقول ابن الزبير هذا قاله عندما حصر في عهد عبد الملك بن مروان^(٤).

ثالثاً: عبد الله بن عباس رضى الله عنهما مع معاوية:

وكان معاوية يحترمه ويقدره وكان يفد على معاوية، فأكرمه وقربه واحترمه وعظمه، وكان يلقي عليه المسائل المعضلة فيجيب عنها سريعاً، فكان معاوية يقول: ما رأيت أحداً أحضر جواباً منه. ولما جاء الكتاب بموت الحسن بن علي اتفق كون ابن عباس عند معاوية فعزّاه فيه بأحسن تعزية، وردّ عليه ابن عباس ردّاً حسناً^(٥)، وبعث معاوية ابنه يزيد فجلس بين يدي ابن عباس وعزّاه بعبارة فصيحة وجيزة شكره عليها ابن عباس^(٦)، أما تعزية معاوية رضى الله عنه وإجازته لابن عباس فكما رواها قتادة، ثم قال لابن عباس: لا يسوؤك الله ولا يحزنك في الحسن بن علي، فقال ابن عباس لمعاوية: لا يحزنني الله ولا يسوؤني ما أبقي الله أمير المؤمنين. قال: فأعطاه ألف ألف درهم وعروضاً وأشياء وقال: خذها فاقسمها في أهلك^(٧). وكان ابن عباس رضى الله عنه من سادات المجتمع الإسلامي وقائد من قادتها الكبار وكان معاوية رضى الله عنه يعرف مكانته الاجتماعية والعلمية، فابن عباس كان بمثابة المستشار للشئون العلمية للخليفة، وقد كان معاوية رضى الله عنه

(١) تاريخ دمشق (١٣٣/٦٢).

(٢) المصدر نفسه (١٣٣/٦٢).

(٣) عيون الأخبار (١/١١، ١٢).

(٤) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١١٥.

(٥) البداية والنهاية (١١/٦٤٢).

(٦) المصدر نفسه (١١/٦٤٢).

(٧) المصدر نفسه (١١/٤٤٦).

يعترف بفضل بنى هاشم على بنى أمية، فقد قيل له: أيكم كان أشرف، أنتم أو بنو هاشم؟ قال: كنا أكثر أشرفاً، وكانوا هم أشرف، فيهم واحد لم يكن فى عبد مناف مثل هاشم، فلما هلك كنا أكثر عدداً، وأكثر أشرفاً، وكان فيهم عبد المطلب، لم يكن فينا مثله، فلما مات صرنا أكثر عدداً وأكثر أشرفاً ولم يكن فيهم واحد كواحدنا، فلم يكن إلا كقرار العين حتى قالوا: منا نبي فجاء نبي لم يسمع الأولون والآخرون بمثله، محمد ﷺ فمن يدرك هذه الفضيلة وهذا الشرف؟^(١)، وكان معاوية رضى الله عنه يحذر بنى أمية من الإساءة إلى آل على بن أبى طالب قائلاً: إن الحرب أولها نجوى، وأوسطها شكوى، وآخرها بلوى، وكان يطلب من خلصاء على رضى الله عنه، وصفه وسرد روائع خصاله وأعماله^(٢).

رابعاً: هل عمم معاوية سب أمير المؤمنين على منابر الدولة الأموية؟

تذكر كتب التاريخ أن الولاة من بنى أمية قبل عمر بن عبد العزيز كانوا يشتمون علياً، وهذا الأثر الذى ذكره ابن سعد لا يصح، قال ابن سعد: أخبرنا على بن محمد، عن لوط ابن يحيى، قال: كان الولاة من بنى أمية قبل عمر بن عبد العزيز يشتمون رجلاً رضى الله عنه، فلما ولى هو - عمر بن عبد العزيز - أمسك عن ذلك، فقال كثير عزة الخزاعى:

وليت فلم تشتم علياً ولم تخف برياً ولم تتبع مقالة مجرم
تكلمت بالحق المبين وإنما تبين آيات الهدى بالتكلم
فصدقت معروف الذى قلت بالذى فعلت فأضحى راضياً كل مسلم^(٣)

فهذا الأثر وإياه، فعلى بن محمد هو المدائنى فيه ضعف وشيخه لوط بن يحيى، وإياه بكرة، قال عنه يحيى بن معين: ليس بثقة، وقال أبو حاتم: متروك الحديث، وقال الدارقطنى: أخبارى ضعيف ووصفه فى الميزان: أخبارى تالف لا يوثق به^(٤)، وعامة روايته عن الضعفاء والهللكى والمجاهيل^(٥)، وقد اتهم الشيعة معاوية رضى الله عنه بحمل الناس على سب على ولعنه فوق منابر المساجد، فهذه الدعوة لا أساس لها من الصحة، والذى يقصم الظاهر أن الباحثين قد التقطوا هذه الفرية على هوانها دون إخضاعها للنقد والتحليل، حتى صارت عند المتأخرين من المسلمات التى لا مجال لمناقشتها، ولم يثبت قط فى رواية صحيحة، ولا يعول على ما جاء فى كتب الدميرى، واليعقوبى وأبى الفرج الأصفهاني،

(١) البداية والنهاية (١١/٤٤٦).

(٢) الدور السياسى للصفوة ص ١٧٢.

(٣) سير أعلام النبلاء (٥/١٤٧).

(٤) الميزان (٣/٤١٩).

(٥) دفاعاً عن السلفية ص ١٨٧.

علمًا بأن التاريخ الصحيح يؤكد خلاف ما ذكره هؤلاء^(١)، من احترام وتقدير معاوية لأمر المؤمنين على وأهل بيته الأطهار، فحكاية لعن على على منابر بني أمية لا تتفق مع منطق الحوادث، ولا طبيعة المتخاصمين، فإذا رجعنا إلى الكتب التاريخية المعاصرة لبني أمية، فإننا لا نجد فيها ذكرًا لشيء من ذلك أبدًا، وإنما نجده في كتب المتأخرين الذين كتبوا تاريخهم في عصر بني العباس بقصد أن يسيثوا إلى سمعة بني أمية في نظر الجمهور الإسلامي، وقد كتب ذلك المسعودي في مروج الذهب وغيره من كتّاب الشيعة وقد تسربت تلك الأكذوبة إلى كتب تاريخ أهل السنة ولا يوجد فيها رواية صحيحة صريحة، فهذه دعوة مفتقرة إلى صحة النقل، وسلامة السند من الجرح، والمتن من الاعتراض، ومعلوم وزن هذه الدعوة عند المحققين والباحثين، ومعاوية رضى الله عنه بعيد عن مثل هذه التهم بما ثبت من فضله في الدين، وكان محمود السيرة في الأمة، أثنى عليه بعض الصحابة ومدحه خيار التابعين، وشهدوا له بالدين والعلم، والعدل والحلم، وسائر خصال الخير^(٢). وقد ثبت هذا في حق معاوية - رضى الله عنه - كما أنه من أبعد المحال على من كانت هذه سيرته، أن يحمل الناس على لعن على رضى الله عنه على المنابر، وهو من هو في الفضل، ومن علم سيرة معاوية - رضى الله عنه في الملك، وما اشتهر به من الحلم والصفح، وحسن السياسة للرعية ظهر له أن ذلك من أكبر الكذب عليه، فقد بلغ معاوية - رضى الله عنه - في الحلم مضرب الأمثال، وقدوة الأجيال^(٣)، وقد فصلنا في صفة الحلم في شخصية معاوية فيما مضى. وأما ما استدل به الشيعة على تلك الفرية من صحيح مسلم فليس ما يدل على زعمهم، فعن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: أمر معاوية بن أبي سفيان سعدًا فقال: ما منعك أن تسب أبا تراب؟ فقال: أما ذكرت ثلاثًا قالهن له رسول الله ﷺ فلن أسبه، لأن تكون لى واحدة منهن أحب إليّ من حمر النعم^(٤)، قال النووي: قول معاوية هذا ليس فيه تصريح بأنه أمر سعدًا بسبه، وإنما سأله عن السبب المانع له من السب. كأنه يقول: هل امتنعت تورعًا أو خوفًا، أو غير ذلك، فإن كان تورعًا وإجلالًا له عن السب، فأنت مصيب محسن، ولعل سعد رضى الله عنه وقد كان في طائفة يسبون فلم يسب معهم، وعجز عن الإنكار إن أنكر عليهم، فسأله هذا السؤال: قالوا: ويحتمل تأويلًا آخر

(١) الحسن والحسين، محمد رضا ص ١٨ كلام المحقق د. أحمد أبو الشهاب.

(٢) الانتصار للصحب والآل ص ٣٦٧ للرحبلى.

(٣) خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن على بن أبى طالب ص ٣٥٣.

(٤) مسلم، ك: فضائل الصحابة (٤/ ١٨٧١).

أن معناه: ما منعك أن تخطئه في رأيه واجتهاده وتظهر للناس حسن رأينا واجتهادنا وأنه أخطأ^(١)، وقال أبو العباس القرطبي صاحب المفهم معلقاً على وصف ضرار الصدائي لعلّى رضى الله عنه وثنائه عليه بحضور معاوية، وبكاء معاوية من ذلك وتصديقه لضرار فيما قال: وهذا الحديث يدل على معرفة معاوية بفضل على رضى الله عنه ومنزلته، وعظيم حقه ومكانته، وعند ذلك يبعد عن معاوية أن يصرح بلعنه وسبه، لما كان معاوية موصوفاً به من العقل والدين، والحلم وكرم الأخلاق، وما يروى عنه من ذلك فأكثره كذب لا يصح، وأصح ما فيها قوله لسعد بن أبي وقاص: ما يمنعك أن تسب أبا تراب؟ وهذا ليس بالتصريح بالسب، وإنما هو سؤال عن سبب امتناعه ليستخرج من عنده من ذلك، أو من نقيضه، كما قد ظهر من جوابه، ولما سمع ذلك معاوية، سكن وأذعن، وعرف الحق لمستحقه^(٢)، قال الدكتور الرحيلي في كتابه الصحب والآل: والذي يظهر لى فى هذا والله أعلم: أن معاوية إنما قال ذلك على سبيل المداعبة لسعد، وأراد من ذلك استظهار بعض فضائل على - رضى الله عنه - فإن معاوية - رضى الله عنه - كان رجلاً فطناً ذكياً، يحب مطارحة الرجال واستخراج ما عندهم، فأراد أن يعرف ما عند سعد فى على - رضى الله عنه - فألقى سؤاله بهذا الأسلوب المثير. وهذا مثل قوله - رضى الله عنه - لابن عباس: أنت على ملة على؟ فقال له ابن عباس: ولا على ملة عثمان، أنا على ملة رسول الله ﷺ^(٣). فظاهر أن قول معاوية هنا لابن عباس: جاء على سبيل المداعبة، فكذلك قوله لسعد هو من هذا الباب، وأما ما ادعى الشيعة من الأمر بالسب فحاشا معاوية رضى الله عنه أن يصدر منه مثل ذلك^(٤)، والمانع من هذا عدة أمور:

١- أن معاوية رضى الله عنه ما كان يسب علياً - رضى الله عنه - كما تقدم حتى يأمر غيره بسبه، بل كان معظماً له، معترفاً له بالفضل والسبق إلى الإسلام، كما دلت على ذلك أقواله الثابتة عنه، فقد قال ابن كثير: وقد ورد من غير وجه: أن أبا مسلم الخولاني وجماعة معه دخلوا على معاوية فقالوا له: هل تنازع علياً أم أنت مثله؟ فقال: والله إنى لأعلم أنه خير منى وأفضل، وأحق بالأمر منى^(٥)، وعن جرير بن عبد الحميد عن المغيرة قال: لما جاء خبر قتل على إلى معاوية جعل يبكى، فقالت له امرأته: أتبكيه وقد قاتلته؟

(٢) المفهم للقرطبي (٦/٢٧٨).

(١) شرح صحيح مسلم (١٥/١٧٥).

(٣) الإبانة (١/٣٥٥) شرح أصول اعتقاد اللالكائي (١/٩٤). (٤) الانتصار للصحب والآل ص ٣٧٥.

(٥) البداية والنهاية (٨/١٣٣).

فقال: ويحك إنك لا تدريين ما فقد الناس من الفضل والفقه والعلم^(١)، فهل يسوغ في عقل ودين أن يسب معاوية علياً بل ويحمل الناس على سبه وهو يعتقد فيه هذا^(٢).

٢ - أنه لا يعرف بنقل صحيح عن معاوية - رضى الله عنه - أنه تعرض لعلی رضى الله عنه - بسب أو شتم أثناء حربه له في حياته، فهل من المعقول أن يسبه بعد انتهاء حربه معه ووفاته، فهذا من أبعد ما يكون عند أهل العقول، وأبعد منه أن يحمل الناس على سبه وشتمه.

٣ - أن معاوية رضى الله عنه كان رجلاً ذكياً مشهوراً بالعقل والدهاء، فلو أراد حمل الناس على سب على - حاشاه ذلك - أفكان يطلب ذلك من مثل سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه، وهو من هو في الشجاعة والفضل والورع، مع عدم دخوله في الفتنة أصلاً، فهذا لا يفعله أقل الناس عقلاً وتديراً، فكيف بمعاوية.

٤ - أن معاوية - رضى الله عنه - انفرد بالخلافة بعد تنازل الحسن بن على رضى الله عنهما له واجتمعت عليه الكلمة ودانت له الأمصار بالملك، فأى نفع له في سب على؟ بل الحكمة وحسن السياسة تقتضى عدم ذلك، لما فيه من تهدئة النفوس، وتسكين الأمور، ومثل هذا لا يخفى على معاوية.

٥ - أنه كان بين معاوية - رضى الله عنه - بعد استقلاله بالخلافة وأبناء على من الألفة والتقارب، ما هو مشهور في كتب السير والتاريخ^(٣)، ومن ذلك أن الحسن والحسين وفدا على معاوية فأجازهما بمائتي ألف. وقال لهما: ما أجاز بهما أحد قبلى فقال له الحسين رضى الله عنه: ولم تعط أحدا أفضل منا^(٤)، ودخل مرة الحسن على معاوية فقال له: مرحباً وأهلاً بابن بنت رسول الله ﷺ، وأمر له بثلاثمائة ألف^(٥). وهذا مما يقطع الكذب مما يدعى في حق معاوية من حمله الناس على سب على، إذ كيف يحصل هذا مع ما بينه وبين أولاده من هذه الألفة والمودة والاحتفاء والتكريم، وبهذا يظهر الحق في هذه المسألة، وتتجلى الحقيقة^(٦)، كما أن المجتمع في عمومهم مقيد بأحكام الشرع حريص على تنفيذها، ولذلك كانوا أبعد الناس عن الطعن واللعن والقول الفاحش والبذىء^(٧)، وقد نهى رسول

(١) البداية والنهاية (٨/ ١٣٣).

(٢) الانتصار للصحب والآل ص ٣٧٦.

(٣) المصدر نفسه ص ٣٧٦.

(٤) البداية والنهاية (٨/ ١٣٩).

(٥) المصدر نفسه (٨/ ١٤٠).

(٦) الانتصار للصحب والآل ص ٣٧٧.

(٧) صحيح ابن حبان رقم ٤٧، صحيحه الألبانى في الصحيحة رقم ٣٢٠.

الله ﷺ عن سب الأموات المشركين فكيف بمن يسب أولياء الله المصلحين، فعن عائشة رضى الله عنها - مرفوعاً: لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا^(١).

خامساً: معاوية وسَمُّ الحسن بن علي؟

ذكرت بعض الروايات أن الحسن بن علي توفي متأثراً بالسم الذي وضع له، وقد اتجهت أصابع الاتهام نحو زوجة الحسن جعدة بنت الأشعث بن قيس أمير كندة، فهذه أم موسى سرية على تتهم جعدة بأنها دس السم للحسن، فاشتكى منه شكاة، فكان يوضع تحته طست^(٢)، وترفع أخرى نحوه من أربعين يوماً^(٣)، وهذه رواية إسنادها لا يصح وهي ضعيفة^(٤)، وحاول البعض من الإخباريين والرواة أن يوجد علاقة بين البيعة ليزيد ووفاء الحسن، وزعموا أن يزيد بن معاوية أرسل إلى جعدة بنت قيس أن سُمى حسناً فلمنى سأزوجك، ففعلت، فلما مات الحسن بعثت جعدة إلى يزيد تسأله الوفاء، فقال: إنا والله لم نرضك له أفرضاك لأنفسنا؟^(٥)، وفي سندها يزيد بن عياض بن جعدية، كذبه مالك وغيره^(٦)، وقد وردت هذه الروايات في كتب أهل السنة بدون تمحيص، مع العلم أن تلك الروايات أسانيداً ضعيفة^(٧).

١ - قال ابن العربي: فإن قيل: دس على الحسن من سمه، قلنا: هذا محال من وجهين: أحدهما: أنه ما كان ليتقى من الحسن بأساً وقد سلّم الأمر، الثاني: أنه أمر مغيب لا يعلمه إلا الله، فكيف يحملونه بغير بيّنة على أحد من خلقه في زمن متباعد ولم نثق فيه بنقل ناقل، بين أيدي قوم ذوى أهواء، وفي حال فتنة وعصبية، ينسب كل واحد إلى صاحبه ما لا ينبغي، فلا يقبل منها إلا الصافى، ولا يسمع فيها إلا من العدل الصميم^(٨).

٢ - وقال ابن تيمية: وأما قوله: معاوية سمَّ الحسن، فهذا ممن ذكره بعض الناس، ولم يثبت ذلك بيّنة شرعية، أو إقرار معتبر، ولا نقل يعجز به، وهذا مما لا يمكن العلم به، فالقول به قول بلا علم^(٩). وقد جاء عن ابن تيمية في رده عن اتهام معاوية بسم الحسن وأنه أمر الأشعث بن قيس بتنفيذ هذه الجريمة وكانت ابنته تحت الحسن، حيث قال: وإذا قيل إن معاوية أمر أباهما كان هذا ظناً محضاً، والنبي ﷺ قال: «إياكم والظن فإن الظن

(٢) طست: إناء معلوم.

(١) البخارى رقم ٦٥١٦.

(٤) المصدر نفسه (٣٣٨/١).

(٣) الطبقات، تحقيق السُّلَمي (٣٣٨/١) إسناده ضعيف.

(٦) تقريب التهذيب ص ٦٠٤.

(٥) تهذيب الكمال (٤٥٣/٦).

(٨) العواصم من القواصم ص ٢٢٠ - ٢٢١.

(٧) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ص ٣٩٣.

(٩) منهاج السنة النبوية (٤٦٩/٤).

أكذب الحديث» ثم إن الأشعث بن قيس مات سنة أربعين وقيل سنة إحدى وأربعين، ولهذا لم يذكر في الصلح الذي كان بين معاوية والحسن بن علي، فلو كان شاهداً لكان يكون له ذكر في ذلك، وإذا كان قد مات قبل الحسن بنحو عشر سنين، فكيف يكون هو الذي أمر بته^(١). وهذا يدل على قدرة ابن تيمية للنقد العلمى القوي للروايات التاريخية.

٣- وقال الذهبي: هذا شيء لا يصح فمن الذى أطلع عليه^(٢).

٤- وقال ابن كثير: روى بعضهم أن يزيد بن معاوية بعث إلى جعدة بنت الأشعث أن سُمي الحسن وأنا أتزوجك بعده ففعلت، فلما مات الحسن بعثت إليه فقال: إنا والله لم نرضك للحسن، أفرضاك لأنفسنا؟ وعندى أن هذا ليس بصحيح، وعدم صحته عن أبيه معاوية بطريق الأولى والأخرى^(٣).

٥- وقال ابن خلدون: وما نقل من أن معاوية دس إليه السم مع زوجته جعدة بنت الأشعث، فهو من أحاديث الشيعة، حاشا لمعاوية من ذلك^(٤).

٦- د. جميل المصري: وقد علق على هذه القضية بقوله: . . . ثم حدث افتعال قضية سم الحسن من قبل معاوية أو يزيد. . . ويبدو أن افتعال هذه القضية لم يكن شائعاً آنذاك، لأننا لا نلمس^(٥) لها أثراً فى قضية قيام الحسن، أو حتى عتاباً من الحسين لمعاوية. وبالنسبة لسم الحسن رضى الله عنه، فنحن لا ننكر هذا، فإذا ثبت أنه مات مسموماً فهذه شهادة له وكرامة فى حقه^(٦)، وأما اتهام معاوية وابنه فهذا لا يثبت من حيث السند، كما مر معنا، ومن حيث المتن، وهل جعدة بنت الأشعث بن قيس بحاجة إلى شرف أو مال - كما تذكر الروايات - حتى تسارع لتنفيذ هذه الرغبة من يزيد، وبالتالي تكون زوجة له، أليست جعدة ابنة أمير قبيلة كندة كافة وهو الأشعث بن قيس، ثم أليس زوجها وهو الحسن بن علي أفضل الناس شرقاً ورفعة بلا منازعة، إن أمه فاطمة رضى الله عنها، وجده رسول الله ﷺ وكفى به فخراً، وأبوه علي بن أبى طالب أحد العشرة المبشرين بالجنة ورابع الخلفاء الراشدين، إذا ما هو الشيء الذى تسعى إليه جعدة وتحصل عليه حتى تنفذ هذا العمل الخطير^(٧)، إن هناك الكثير الذين هم أعداء للوحدة الإسلامية، وزادهم غيظاً وحنقاً ما قام

(١) المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٢٦٦ .

(٢) تاريخ الإسلام ، عهد معاوية ص ٤٠ ، اتهامات لا تثبت سليمان بن صالح الخراشي ص ١٧٤ .

(٣) البداية والنهاية (٤٣/٨) . (٤) تاريخ ابن خلدون (٥٢٧/٢) .

(٥) أثر أهل الكتاب فى الفتن والحروب الأهلية ص ٤٨٢ ، مرويّات خلافة معاوية ص ٣٩٥ .

(٦) منهاج السنة (٤٢/٤) . (٧) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد بن معاوية ص ١٢٣ .

به الحسن بن على ، كما أن قناعتهم قوية بأن وجوده حياً صمام أمان للأمة الإسلامية ، فهو إمام ألفتها وزعيم وحدتها بدون منافس ، وبالتالي حتى تضطرب الأحداث وتعود الفتن إلى ما كانت عليه ، فلا بد من تصفيته وإزالته ، فالمتهم الأول في نظري هم السبئية أتباع عبد الله بن سبأ الذين وجه لهم الحسن صفقة قوية عندما تنازل معاوية وجعل حداً للصراع ، ثم الخوارج الذين قتلوا أمير المؤمنين على بن أبي طالب وهم الذين طعنوه في فخذه ، فربما أرادوا الانتقام من قتلهم في النهروان وغيرها^(١).

سادساً : موقف معاوية من قتلة عثمان رضى الله عنهما :

كان من ضمن شروط الحسن في صلحه مع معاوية ألا يطلب أحداً من أهل المدينة والحجاز والعراق بشئ^(٢) ، والذي يلاحظه المؤرخ أنه من ذلك الوقت ترك الطلب بدم عثمان^(٣) ، وقد تمّ الاتفاق على عدم مطالبة أحد بشئ كان في أيام على وهى قاعدة بالغة الأهمية تحول دون الالتفاف إلى الماضى وتركز على فتح صفحة جديدة تركز على الحاضر والمستقبل^(٤) ، وقد تمّ التوافق المبني على الالتزام والشرعية حيث تمّ الصلح على أساس العفو المطلق عن كل ما كان بين الفريقين ، قبل إبرام الصلح ، وبالفعل لم يعاقب معاوية أحداً بذنب سابق ، وتأسس بذلك صلح الحسن على الإحسان والعفو ، وقد تمّ بسط الأمن وحفظ الدماء في عهد معاوية إلى حد كبير^(٥) ، وجاء في عيون الأخبار لابن قتيبة : إن معاوية بن أبى سفيان لما قدم بعد عام الجماعة - المدينة - دخل دار عثمان بن عفان ، فصاحت عائشة بنت عثمان بن عفان ، وبكت ونادت أباه ، فقال معاوية : يا ابنة أختي ، إن الناس أعطونا طاعة ، وأعطيناهم أماناً ، وأظهرنا لهم حلمًا تحته غضب ، وأظهروا لنا ذلاً تحته حقد ، ومع كل إنسان سيفه ويرى موضع أصحابه ، فإن نكثناهم نكثوا بنا ، ولا ندرى أعلينا تكون أم لنا ، لأن تكونى ابنة عم أمير المؤمنين خير من أن تكونى امرأة من عرض الناس^(٦) . والذي يعتد به من كلام ابن قتيبة ما جاء عن العهود والمواثيق التى أبرمت بين معاوية والحسن وقضت بالصلح بين الناس ، ووضع الحرب وحقق الدماء ، وعدم تهيج النفوس ، وإضافة إلى ذلك فإن السنوات الخمس التى احتضنت المعارك فى الجمل وصفين

(١) موقف المعارضة فى خلافة يزيد بن معاوية ص ١٢٤ . (٢) التبيين فى أنساب القرشيين ص ١٢٧ .

(٣) الخلفاء الراشدين للنجار ص ٤٨٢ .

(٤) الدور السياسى للصفوة فى صدر الإسلام ص ٣٤١ .

(٥) خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن على ص ٣٤٩ .

(٦) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٦٩ ، السلطان لابن قتيبة ص ٥٨ .

والنهران ومصر وغيرها ذهبت بأولئك الذين ترددت أسماؤهم بتهمة قتل عثمان، ومع ذلك فإن مسألة قتل عثمان ظلت حاضرة في ذهن الخلفاء من بنى أمية ونوابهم فى الأغلب وأما انتصار بنى أمية لعثمان كان حقيقة لا شبهة فيها^(١).

سابعاً : مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه:

تحدث معظم المصادر فى مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه، ومن هذه المصادر: ابن سعد^(٢)، وخليفة بن خياط^(٣)، باختصار شديد والبلاذرى^(٤)، واليعقوبى^(٥)، والمسعودى^(٦)، وأبو الفرج الأصفهاني^(٧) مطولاً، وابن الجوزى^(٨)، وابن الأثير^(٩) مطولاً، والذهبي^(١٠)، وابن كثير^(١١)، وقد اعتمد الطبرى فى خبر حجر بن عدى وأصحابه على أبى مخنف المؤرخ الشيعى المشهور والذي ليس بثقة ولا يعتمد عليه عند علماء المسلمين من أهل السنة، فقد نقل الطبرى عنه ست عشرة رواية، وعموماً فإن خبر مقتل حجر بن عدى ورد فى مصادر متعددة، ولم تنفرد الروايات الشيعية بسوق خبره، ولكن رواية أبى مخنف الساقط الاعتبار عند علماء أهل الجرح والتعديل أشارت إلى أن معاوية أوصى المغيرة بن شعبة بشتى على وذمه، لذلك كان المغيرة لا يترك ذم على فى خطبته طوال فترة ولايته على الكوفة، ونص خطبته التى أغضبت حجر بن عدى كما أوردها أبو مخنف: اللهم ارحم عثمان بن عفان وتجاوز عنه، واجزه بأحسن عمله، فإنه عمل بكتابك، واتبع سنة نبيك ﷺ، وجمع كلمتنا وحقن دماءنا، وقُتل مظلوماً، اللهم فارحم أنصاره وأولياءه ومحبيه والطالبين بدمه: ويدعو على قتلته^(١٢)، وكما نلاحظ من نص الخطبة أنه لم يرد فيها ذم على ومع ذلك فإن الرواية تشير أن هذه الخطبة تضمنت ذلك إلا إذا تأولت لعنه لقتلة عثمان بأنه ذم لعلى^(١٣)، وبراءة على من دم عثمان يعرفها القاصى والدانى وقد اثبتها فى كتيبى عن عثمان وعلى والحسن رضى الله عنهم جميعاً. ومهما يكن من أمر فإن الباحث فى مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه، يلاحظ أن موقف حجر من أمير المؤمنين معاوية قد مرّ بمرحلتين:

(٢) الطبقات (٢١٧/٦) تحقيق إحسان عباس .

(٤) أنساب الأشراف (٢٤٢/٤) .

(٦) مروج الذهب (١٢/٣) .

(٨) المنتظم (٢٤١/٥) .

(١٠) سير أعلام النبلاء (٤٦٢/٣) .

(١٢) تاريخ الطبرى (١٦٨/٦ إلى ١٦٩) .

(١) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٧٠ .

(٣) التاريخ ص ٢١٣ .

(٥) تاريخ اليعقوبى (٢٣٠ / ٢) .

(٧) الأغاني (١٣٣/١٧) .

(٩) الكامل فى التاريخ (٤٨٨/٢) .

(١١) البداية والنهاية (٢٢٧/١١) .

(١٣) أثر التشيع على الروايات ص ٣٦٨ إلى ٣٧٠ .

– المرحلة الأولى: مرحلة المعارضة القولية: (٤١هـ – ٥٠هـ):

كان حجر بن عدى الكندى، أبو عبد الرحمن الشهيد، له صحبة ووفادة، وفد مع أخيه هانيء بن الأديب، ولا رواية له عن النبي ﷺ وسمع من على وعمار^(١)، وكان شريفاً، أميراً مطاعاً، أماراً بالمعروف، مقدماً على الإنكار من شيعة على رضى الله عنهما، شهد صفين أميراً، وكان ذا صلاح وتعبد^(٢)، وكان رضى الله عنه من المعارضين للصالح الذى قام بين الحسن ومعاوية رضى الله عنهما، غير أن هذه المعارضة لم يترتب عليها فى هذه المرحلة أى فعل، بل اقتصر على الأقوال فقط^(٣)، وفى ذلك يقول البلاذرى: . . . لم يزل حجر بن عدى منكراً على الحسن بن على بن أبى طالب صلحه لمعاوية، فكان يعذله على ذلك ويقول: تركت القتال ومعك أربعون ألفاً ذوو نيات، وبصائر فى قتال عدوك، ثم كان بعد ذلك يذكر معاوية فيعييه، ويظلمه^(٤)، فكان هذا هجيره، وعادته^(٥).

– المرحلة الثانية: مرحلة المعارضة الفعلية:

هذه المرحلة بدأت فى سنة ٥١هـ حيث حصل فى هذه السنة تدهور مفاجئ فى علاقة حجر بن عدى مع زياد بن أبيه والى العراق، وقد ذكرت المصادر سببين فى سبب تدهور هذه العلاقة:

أ – ما ذكر من إقدام المغيرة بن شعبة على الثناء على عثمان والترحم عليه، وذم على بن أبى طالب، وإقدام حجر بن عدى على مدح على بن أبى طالب، وذم عثمان بن عفان، وسكوت المغيرة عن حجر بن عدى، فلما مات المغيرة بن شعبة وتولى زياد بن أبيه، قال زياد فى عثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب مثلما كان يقول المغيرة، فقام حجر بن عدى وقال فيهما مثلما كان يقول زمن المغيرة، فكان ذلك سبب ابتداء المواجهة بين حجر وزياد^(٦).

ب – ما ذكر من إطالة زياد الخطبة، وتأخير الصلاة، وقيام حجر بإنكار ذلك على زياد، فكان هذا سبب ابتداء المواجهة بينهما^(٧) وهذان السببان يكدرهما ما يلى:

ج – أن سياسة المغيرة رضى الله عنه مع أهل الكوفة اتسمت بالعفو والصفح، وليس بإثارة الأحقاد والإحزن، والحجة فى ذلك ما أخرجه البخارى من طريق زياد بن علاقة قال:

(٢) المصدر نفسه (٤٦٣/٣).

(٤) أى: ينسب للظلم.

(٦) تاريخ الطبرى (١٦٩/٦).

(١) سير أعلام النبلاء (٤٦٢/٣).

(٣) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٤٢٢.

(٥) هجيره: دأبه وشأنه القاموس المحيط ص ٦٣٧.

(٧) المصدر نفسه (١٦٩/٥).

سمعت جرير بن عبد الله يقول يوم مات المغيرة بن شعبة، قام فحمد الله وأثنى عليه وقال: عليكم باتقاء الله وحده لا شريك له، والوقار والسكينة حتى يأتيكم أمير، فإنما يأتيكم الآن ثم قال: استغفروا لأسيروكم، فإنه كان يحب العفو^(١). ثم قال: أما بعد فإنني أتيت النبي ﷺ قلت: أبايعك على الإسلام، فشرط عليّ: النصيح لكل مسلم. فبايعته على هذا، ورب هذا المسجد إنني لناصح لكم^(٢)، ثم استغفر ونزل^(٣).

- أن ضم الكوفة إلى زياد كان في سنة ٤٩هـ، وهو ما صرح به فيل مولى زياد حيث قال: ملك زياد العراق خمس سنين، ثم مات سنة ثلاث وخمسين وهذه الرواية التي تحدد تاريخ ضم الكوفة إلى زياد بن أبيه تعد أصح ما في الباب، وحيث إن ولاية زياد على الكوفة كانت سنة ٤٩هـ، ولم يحدث الصدام بين حجر وأنصاره وزياد والى الكوفة لأن الحسن بن علي رضي الله عنه لازال حيًا ووجوده كان كفيلاً بردع تحركات المعارضين للصالح من أنصاره لأنه رضي الله عنه اشترط عليهم أن يحاربوا من حارب ويسالموا من سالم.

ولكن بعد وفاة الحسن رضي الله عنه عام ٥١هـ^(٤). تغير موقف بعض قيادات أهل العراق ومنهم حجر بن عدي من المعارضة القولية إلى الفعلية، فقد روى البلاذري بإسناده إلى الشعبي، وغيره، قالوا: لما قدم زياد الكوفة - عام ٤٩هـ - بعث إلى حجر فقال: يا هذا، كنا على ما علمت، وقد جاء أمر غير ذلك، أمسك عليك لسانك، وليسعك منزلك، وهذا سريري فهو مجلسك، فإياك أن تستنزلك السفلة أو تستفزك، إنني لو استخففت بحقك هان على أمرك، ولم أكلمك من كلامي هذا بحرف، فلما صار إلى منزله اجتمعت إليه الشيعة فقالوا: أنت شيخنا وأحق الناس بإنكار هذا الأمر^(٥)، فلما شخص زياد إلى البصرة استخلف عمرو بن حريث على الصلاة والحرب، ومهران موله على الخراج، وأمر العمال بمكاتبة عمرو.. فكتب عمرو إلى زياد: إن كانت لك بالكوفة حاجة فالعجل، فإنني كتبت إليك وليس في يدي منها مع حجر إلا القصر، فأخذ السير حتى قدم الكوفة - فبعث إلى عدي بن حاتم الطائي، وجرير بن عبد الله البجلي.. فقال: اتوا هذا الشيخ المفتون، فإنني خائف أن يحملنا من أمره على ما ليس من شأننا فأتوه... وكلمه القوم، فلم يكلم منهم أحداً، فأتوا زياداً فقال: مهيم؟^(٦) فقال عدي: أيها الأمير،

(١) مرويات خلافة معاوية ص ٤٢٤ .

(٢) إشارة إلى أنه وفي بما بايع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان صدق في نصحه .

(٣) البخاري، صحيح البخاري مع الفتح (١/١٦٨) .

(٤) مرويات خلافة معاوية ص ٤٢٥ .

(٥) مرويات خلافة معاوية ص ٤٢٨ ؛ أنساب الأشراف (٤/٢٤٦) . (٦) مهيم: كلمة استفهام ، أي ما وراءك؟

استدمه^(١)، فإن له سنًا فقال: لست لأبى سفيان إذا، ثم أرسل إليه الشرط فقتلوا^(٢)، وجاء في رواية أخرى: لما قدم زياد الكوفة أميراً^(٣) أكرم حجر بن الأديب^(٤)، وأدناه، وشفّعه، فلما أراد الانحذار إلى البصرة^(٥) دعاه فقال له: يا حجر إنك قد رأيت ما صنعت بك، وإنى أريد البصرة، فأحب أن تشخص معى، فلما أكره أن تتخلف بعدى، فعسى أن أبلغ عنك شيئاً فيقع فى نفسى، وإذا كنت معى لم يقع فى نفسى منك شيء، فقد علمت رأيك فى على بن أبى طالب، وقد كان رأى فيه قبلك على مثل ذلك، فلما رأيت الله صرف الأمر إلى معاوية، لم اتهم قضاء الله ورضيت به، وقد رأيت إلى ما صار أمر على وأصحابه، وإنى أحذرك أن تركب أعجاز أمور هلك من ركب صدورها^(٦)، والمقصود من كلام زياد أنه كان من خواص على رضى الله عنه، ولما رأى تنازل الحسن لمعاوية وإجماع الأمة عليه دخل فى الجماعة وحرص على وحدة الصف وحذر من الفتن، فقال له حجر: إنى مريض ولا أستطيع الشخوص. قال: صدقت، والله إنك لمريض الدين والقلب، مريض العقل، وأيم الله لئن بلغنى عنك شيء أكرهه بأحرص على قتلك فانظر أودع، فخرج زياد فلاحق بالبصرة، واجتمع إلى حجر قراء أهل الكوفة، فجعل لا ينفذ لعامل زياد معهم أمر، ولا يريد شيئاً إلا منعه إياه، فكتب إلى زياد: إنى والله ما أنا فى شيء مع حجر وأصحابه، وأنت أعلم فركب زياد بغاله حتى اقتحم الكوفة، فلما قدمها تغيب حجر، فجعل يطلبه فلا يقدر عليه^(٧). أما تفاصيل المواجهة بين شرطة زياد وحجر بن عدى وأنصاره، فقد انفرد أبو مخنف من بين المصادر التى وقفت عليها بإيراد تفاصيلها^(٨)، كذلك انفرد أبو مخنف بإيراد تفاصيل مهمة عن شهادة أهل الكوفة على حجر وأصحابه^(٩).

١ - قضاء معاوية رضى الله عنه فى حجر رضى الله عنه وأصحابه:

نظراً لخطورة قضية حجر بن عدى وحساسيتها، فقد وافق زياد بن أبيه على شرط حجر بن عدى عند استسلامه، وهذا الشرط هو إحالة قضية حجر ومن معه إلى معاوية ليحكم

(٢) أنساب الأشراف (٤/ ٢٤٦ ، ٢٤٧) .

(١) استدمه : لا تخفر ذمته .

(٤) الأديب : لقب عدى والد حجر .

(٣) وذلك سنة ٤٩ هـ .

(٥) وذلك سنة ٥١ هـ .

(٦) هذا تحذير من زياد لحجر يدل على رغبته على جسم مادة الفتنة، ولذلك حرص على اصطحابه معه إلى البصرة.

(٨) تاريخ الطبرى (٦/ ١٧٧ ، ١٨٣) .

(٧) أنساب الأشراف (٤/ ٢٧٠ ، ٢٧١) .

(٩) المصدر نفسه (٦/ ١٨٤ ، ١٨٦) .

فيها^(١)، وقبل الحديث عن حكم معاوية في حجر وأصحابه، ينبغي التذكير بالتهم الموجهة إليهم، وهذه التهم كما وردت عن أبي مخنف هي: . . . إن حجراً جمع إليه الجموع، وأظهر شتم الخليفة، ودعا إلى حرب أمير المؤمنين وزعم أن هذا الأمر لا يصلح إلا في آل أبي طالب، ووثب بالمصر، وأخرج عامل أمير المؤمنين، وأظهر عذر أبي تراب^(٢)، والترحم عليه، والبراءة من عدوه وأهل حربه، وأن هؤلاء النفر الذين معه هم رؤوس أصحابه، وعلى مثل رأيه وأمره^(٣)، أما قضاء معاوية رضى الله عنه في حجر رضى الله عنه، وأصحابه فإنه لم يقتلهم على الفور، ولم يطلب منهم البراءة من على رضى الله عنه كما تزعم بعض الروايات^(٤)، بل استخار الله سبحانه وتعالى فيهم، واستشار أهل مشورته، ثم كان حكمه فيهم أن قتل بعضهم، واستحيا بعضهم، والحجة في ذلك ما يرويه صالح بن أحمد بن حنبل^(٥)، بإسناد حسن قال حدثني أبي^(٦)، قال حدثنا أبو المغيرة^(٧)، قال: حدثنا ابن عياش^(٨)، قال: حدثني شرحبيل بن مسلم^(٩)، قال: لما بُعث بحجر بن عدى بن الأديب وأصحابه من العراق إلى معاوية بن أبي سفيان، استشار الناس في قتلهم، فمنهم المشير، ومنهم الساكت، فدخل معاوية منزله، فلما صلى الظهر قام في الناس خطيباً، فحمد الله، وأثنى عليه، ثم جلس على منبره، فقام المنادى، فنادى: أين عمرو بن الأسود العنسى^(١٠)، فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: ألا أنا بحصن من الله حصين لم نؤمر بتركه، وقولك يا أمير المؤمنين في أهل العراق ألا وأنت الراعى ونحن الرعية، ألا وأنت أعلمنا بدائهم وأقدرنا على دوائهم، وإنما علينا أن نقول ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [البقرة: ٢٨٥] فقال معاوية: أما عمرو بن الأسود فقد تبرأ إلينا من دمائهم ورمى بها ما بين عيني معاوية. ثم قام المنادى فنادى: أين أبو المسلم الخولاني، فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فلا والله ما أبغضناك منذ أحسيناك، ولا عصيناك منذ

(١) تاريخ الطبرى (١٨٧/٦، ١٨٨).

(٢) المقصود به على بن أبي طالب رضى الله عنه وهى كنيته.

(٣) تاريخ الطبرى (١٨٨/٦). (٤) مرويات خلافة معاوية ص ٤٣٠.

(٥) قال عنه الذهبى صدوق ثقة السير (٥٢٩/١٢).

(٦) أحمد بن محمد بن حنبل: ثقة حافظ فقيه حجة.

(٧) عبد القدوس بن الحجاج الخولاني: أمير المغيرة.

(٨) إسماعيل بن عياش العنسى الحمصى: صدوق.

(٩) شرحبيل بن مسلم الخولانى الشامى: من شيوخ الشام.

(١٠) مخضرم، ثقة عابد، من كبار التابعين مات فى خلافة معاوية.

أطعنك، ولا فارقناك منذ جامعناك، ولا نكثنا بيعتنا منذ بايعناك، على عواتقنا إن أمرتنا أطعنك، وإن دعوتنا أجبنك، وإن سبقناك نظرنك، ثم جلس. ثم قام المنادي فقال: أين عبد الله بن مخزوم الشرعي^(١)، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: وقولك يا أمير المؤمنين في هذه العصابة من أهل العراق، إن تعف فقد أصبت، وإن تعف فقد أحسنت، فقام المنادي فنادى: أين عبد الله بن أسد القسري فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا أمير المؤمنين، رعيتك، ووليتك، وأهل طاعتك، إن تعاقبهم فقد جنوا أنفسهم العقوبة، وإن تعف فإن العفو أقرب للتقوى يا أمير المؤمنين ولا تطع فينا من كان غشوماً ظلوماً، بالليل نؤوماً، عن عمل الآخرة سؤوماً^(٢).

يا أمير المؤمنين، إن الدنيا قد انقضت أوتادها، ومالت بها عمادها، وأحبها أصحابها، واقترب منها ميعادها، ثم جلس فقلت^(٣) لشرحبيل: فكيف صنع؟ قال: قتل بعضاً واستحيا بعضاً وكان فيمن قتل حجر بن عدى بن الأديب^(٤)، وكان حجر رضى الله عنه قبل قتله قال: يا قوم دعوني أصلى ركعتين، فتركوه فتوضأ، وصلى ركعتين، فطوّل، فقيل له: طوّل، أجزعت؟ فقال: ما صليت صلاة أخفّ منها، ولئن جزعت لقد رأيت سيفاً مشهوراً، وكفنّاً منشوراً، وقبراً محفوراً، وكانت عشائهم قد جاؤوهم بالأكفان، وحفروا لهم القبور.

ويقال: بل معاوية الذي فعل ذلك. وقال حجر: اللهم إنا نستعديك على أمتنا، فإن أهل العراق شهدوا علينا وإن أهل الشام قتلونا. فقيل له: مدّ عنقك. فقال: إن ذاك لدم ما كنت لأعين عليه^(٥)، وجاء في رواية: لما أتى معاوية بحجر، قال: السلام عليك يا أمير المؤمنين: قال: أو أمير المؤمنين أنا؟ اضربوا عنقه فصلّى ركعتين، وقال لأهله: لا تطلقوا عني حديداً، ولا تغسلوا عني دماً، فإنى ملاق معاوية على الجادة^(٦). وقد علق ابن العربي على مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه فقال: .. وأراد أن يقيم الخلق للفتنة، فسجّله معاوية ممن سعى في الأرض فساداً^(٧)، وقد اعتمد معاوية رضى الله عنه في قضائه على قوله ﷺ: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشقّ عصاكم»^(٨)، أو يفرق

(١) شامي مخزوم، يروى عن أبي الدرداء رضى الله عنه

(٢) مرويات خلافة معاوية ص ٤٣٤، نقلاً عن تاريخ دمشق (٤/ ٢٧١).

(٣) القائل هو إسماعيل بن عياش. (٤) أحمد بن حنبل: المسائل رواية ابنه صالح (٢/ ٣٢٨، ٣٣١).

(٥) سيرة أعلام النبلاء (٣/ ٤٦٥). (٦) المصدر نفسه (٣/ ٤٦٦).

(٧) العواصم من القواصم ص ٢٢٠. (٨) يشق عصاكم: يفرق جماعتكم.

جماعتكم فاقتلوه»^(١)، وقوله ﷺ: «إنه ستكون هنات»^(٢)، وهنات، فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة، وهي جميع، فاضربوه بالسيف كائناً من كان»^(٣). ومما يجدر التذكير به في هذا المقام أن معاوية رضى الله عنه لم يكن ليقضى بقتل حجر بن عدي رضى الله عنه لو أن حجراً اقتصر في معارضته إلى الأقوال فقط ولم ينتقل على الأفعال، ولنا في خبر المسور بن مخرمه وغيره مما مرّ معنا دلالة على ذلك^(٤).

٢ - موقف عائشة رضى الله عنها من مقتل حجر بن عدي رضى الله عنه:

بالغت الروايات في ذكر موقف عائشة رضى الله عنها من مقتل حجر بن عدي، حيث ذهبت بعض الروايات إلى زعم بتهديد عائشة لمعاوية بالقتل حين زارها ٥١هـ، وكذلك التهديد بمحاربة معاوية^(٥)، وهذه الروايات لم يصح منها شيء في حق أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها، وأما حقيقة موقفها فعن ابن أبي مليكة: إن معاوية جاء يستأذن على عائشة، فأبت أن تأذن له، فخرج غلام لها يقال له: ذكوان^(٦)، قال: ويحك أدخلني على عائشة فإنها قد غضبت على، فلم يزل بها غلامها حتى أذنت له، وكان أطوع مني عندها، فلما دخل عليها قال: أمتاه فيما وجدت على يرحمك الله؟ قالت: وجدت عليك في شأن حجر وأصحابه أنك قتلتهم فقال لها: وأما حجر وأصحابه فإني تخوفت أمراً، وخشيت فتنة تكون، تهراق فيها الدماء، تستحل فيها المحارم، وأنت تخافيني، دعيني والله يفعل ما يشاء، قالت: تركتك والله، تركتك والله، تركتك والله^(٧)، وجاء في رواية أخرى: لما قدم معاوية دخل على عائشة، فقالت: أقتلت حجراً؟ قال: يا أم المؤمنين، إني وجدت قتل رجل في صلاح الناس، خير من استحيائه في فسادهم^(٨).

٣ - ندم معاوية على قتل حجر بن عدي:

جاء في رواية: .. أن عائشة أرسلت عبد الرحمن بن الحارث بن هشام إلى معاوية في حجر وأصحابه فقدم عليه وقد قتلهم، فقال له عبد الرحمن: أين غاب عنك حلم أبي

(١) مسلم صحيح، مسلم بشرح النووي (٢٤٢/١٢).

(٢) هنات: جمع هنة، والمراد بها هنا الفتنة والأمور الحادثة شرح صحيح مسلم (٢٤١/١٢).

(٣) مسلم، صحيح شرح النووي (٢٤١/١٢).

(٤) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٤٣٥.

(٥) المصدر نفسه ص ٤٣٨ مثل ما ورد في تاريخ الطبري.

(٦) أبو عمرو مولى عائشة ثقة توفي في المدينة سنة ٦٣هـ.

(٧) تاريخ دمشق (٢٧٣/٤، ٢٧٤) نقلا عن مرويات معاوية ص ٤٤٠.

(٨) المصدر نفسه (٢٧٣/٤) نقلا عن مرويات معاوية ص ٤٤٠.

سفيان؟ قال: غاب حين غاب عنى مثلك من حلماء^(١) قومي، قال الذهبي: يعني أنه ندم^(٢). ومع أن قتل حجر رضى الله عنه وأن ذكر له من الأعذار والمبررات ما ذكر، ففي الحقيقة كانت غلطة من معاوية، وكان ينبغي أن يتسع حلمه لصحابي من صحابة رسول الله ﷺ وقد ندم معاوية ندمًا كبيرًا على قتل حجر، وظل يذكر هذه الحادثة طوال حياته^(٣)، وقد روى أنه قال عند موته: يوم لى من ابن الأدير طويل: ثلاث مرات - يعنى حجرًا-^(٤).

٤ - موقف مالك بن هبيرة السكوني رضى الله عنه:

لم يقبل معاوية رضى الله عنه شفاعته مالك بن هبيرة السكوني فى حجر بن عدى، فجمع مالك قومه وسار ليخلصه وأصحابه، فلقى القتلة وسألهم، فقالوا: مات القوم. وسار إلى عدى فتيقن قتلهم فأرسل فى أثر القتلة فلم يدركهم، وأخبروا معاوية فقال: تلك حرارة يجدها فى نفسه وكأنى بها قد طفئت. ثم أرسل إليه بمائة ألف وقال: خفت أن يعيد القوم حربًا فيكون على المسلمين أعظم من قتل حجر فطابت نفسه^(٥)، وكان مالك بن هبيرة السكوني صحابيًا جليلاً وكان معاوية رضى الله عنه ولأه حمص وكان يقول فيه: ما أصبح عندى من العرب أوثق فى نفسى نصحا بجماعة المسلمين وعامتهم من مالك بن هبيرة^(٦). وقد كان يسع معاوية غير القتل من العقوبات، كالسجن، أو تفريق حجر وجماعته، أو يمن بهم على عشائهم^(٧).

٥ - ما قيل فى حجر بن عدى من رثاء:

قالت هند ابنة زيد بن مخزومة الأنصارية فى رثاء حجر:

ترفع أيها القـمـر المنير	تبصّر هل ترى حجرًا يسير
يسير إلى معاوية بن حرب	ليقتله كم زعم الأمير
تجبرت الجبابر بعد حجر	وطاب لها الحورنق والسدير
وأصبحت البلاد بها محولا	كان لم يحيها مزن مطير

(١) تاريخ الطبرى (١٩٥/٦).

(٢) سير أعلام النبلاء (٤٦٥/٣).

(٣) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ١١٦.

(٤) تاريخ الطبرى (١٩٦/٦).

(٥) تاريخ بن خلدون (١٧/٣).

(٦) أثر الحياة السياسية فى الدولة الأموية ص ٦٧١، الطبقات الكبرى (٤٢٠/٧).

(٧) القرأء ودورهم فى الحياة العامة ص ١٩٥.

ألا يا حجر حجر بن عدى تلقاك السلامة والسرور
أخاف عليك ما أدرى عديا وشيخاً في دمشق له زئير
إلى أن قالت:

ألا ياليت حجراً مات موتاً ولم ينحر كما نحر البعير
فإن تهلك فكل زعيم قوم من الدنيا إلى هلك يصير^(١)

وفيما عدا قضية حجر وأصحابه فقد حافظ معاوية على سياسته السلمية القائمة على الحلم وسعة الصدر مع رعيته والتي لخصها هو نفسه في جمل يسيرة حين قال: لا أضع سيفي حيث يكفيني سوطي، ولا أضع سوطي حيث يكفيني لسانى، ولو كان بينى وبين الناس شعرة ما انقطعت كانوا إذا شذوها أرخيتها وإذا أرخوها شددتها^(٢)، وهى سياسة حكيمة تفسح المجال أمام القول إذا ما ظل فى حدود لا يتعداها، فحيث يكفى المال عن اللسان يعتمد، ولا يضع السوط حيث يكفى اللسان، ولا يضع السيف حيث يكفى السوط^(٣)، وقد قيل: بأن سليم مولى زياد فخر بزياد عند معاوية فقال: معاوية: اسكت ما أدرك صاحبك شيئاً قط بسيفه إلا وقد أدركت أكثر منه بلسانى^(٤).

(١) تاريخ الطبرى (١٩٦/٦).

(٢) السلطان لابن قتية ص ٥١.

(٣) السلطة والمعارضة فى الإسلام، زهير هوارى ص ٢٦٢.

(٤) السلطان لابن قتية ص ٥٣.

المبحث الثاني

مباشرة معاوية للأمور بنفسه

وحرصه على توطيئ الأمن في خلافته

أولاً: مباشرة معاوية للأمور بنفسه:

ومن القواعد التي قامت عليها سياسة معاوية الداخلية مباشرة الأمور بنفسه، وكان رضى الله عنه يحرص على معرفة كل صغيرة وكبيرة في دولته، فرغم أنه استعان بأمهر رجال عصره، إلا أنه لم يكن يكتفى بذلك بل كرّس كل وقته وجهده للدولة ورعاية مصالح المسلمين^(١).

١ - مجلس معاوية في يومه:

كان معاوية رضى الله عنه، يظهر في اليوم واللييلة خمس مرات، فكان إذا صلى الصبح جلس للقصاص حتى يفرغ من قصصه، ثم يدخل فيؤتى بمصحفه، فيقرأ جزءه. ثم يدخل إلى منزله فيأمر وينهى ثم يصلى أربع ركعات، ويخرج إلى مجلسه، فينادى بخاصته، فيحدثهم ويحدثونه، ويدخل عليه وزراءه، فيكلمونه فيما يريدون من يومهم، ثم يؤتى بالغداء الأصغر، وهو فضل عشاء الليل، ... ثم يتحدث طويلاً، ثم يدخل منزله لما أراد، ثم يخرج فيقول: يا غلام أخرج الكرسي، ويسند ظهره إلى المقصورة، ويقوم الحراس، فيقدم إليه الضعيف والإعرابي والصبي والمرأة فيقول: ظلمت، فيقول: أعزّه، ويقول: عُدّى علىّ فيقول: ابعثوا معه، ويقول: صنّع بي، فيقول: انظروا له، حتى إذا لم يبق أحد دخل فجلس على السرير، ثم يقول: ائذنوا للناس على قدر منازلهم ولا يشغلني أحد عن رد السلام، فيقال: كيف أصبح أمير المؤمنين أطال الله عمره؟ فيقول: بنعمة من الله، فإذا استبوا جلوساً قال: يا هؤلاء إنما سُميتُمُ أشرفاً، لأنكم شرفتم من دونكم بهذا المجلس، ارفعوا حاجة من لا يصل إلينا، فيقوم الرجل فيقول: استشهد فلان، فيقول: افرضوا لولده، ويقول: غاب فلان عن أهله فيقول: تعاهدوهم وأعطوهم، واقضوا حوائجهم واخدموهم. ويؤتى بالغداء ويحضر الكاتب، فيقوم عند رأسه ويقدم الرجل فيقال له: اجلس على المائدة فيجلس فيمد يده، فيأكل لقمتين أو ثلاثاً، والكاتب يقرأ كتابه، فيأمر

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١١٧ .

فيه بأمره، فيقال: يا عبد الله أعقب، فيقوم ويتقدم آخر حتى يأتى على أصحاب الخوارج كلهم، وربما قدم عليه من أصحاب الخوارج أربعون أو نحوهم على قدر الغداء، ثم يرفع الغداء، وينصرف الناس، ويدخل منزله، فلا يطعم فيه طامع حتى ينادى بالظهر، فيخرج فيصلى^(١)، ثم يجلس فيأذن لخاصة الخاصة، فإن كان الوقت شتاء أتاهاهم بزاد الحاج، من الأنخبة اليابسة والخشكبالج^(٢)، والأقراص المعجونة بالسكر واللبن من دقيق السميد، والكعك المسمن والفواكه اليابسة، وإن كان الصيف أتاهاهم بالفواكه الرطبة ويدخل عليه وزراره فيؤامرونه فيما احتاجوا إليه بقية يومهم، ويجلس إلى العصر، ثم يخرج فيصلى العصر ثم يدخل منزله، فلا يطعم فيه طامع حتى إذا كان في آخر وقت العصر، خرج فجلس على سريره، ويؤذن للناس على منازلهم، فيؤتى بالعشاء فيفرغ منها مقدار ما ينادى بالمغرب فيصليها، ثم يصلى أربع ركعات، يقرأ في كل ركعة خمسين آية، يجهر تارة ويخافت أخرى. ثم يدخل منزله فلا يطعم فيه طامع حتى ينادى بالعشاء الآخرة، فيخرج فيصلى ثم يؤذن للخاصة، وخاصة الخاصة، والوزراء والحاشية، فيؤامره الوزراء فيما أرادوا صدراً من ليلتهم، ويسمر ثلث الليل في أخبار العرب وأيامها، والعجم وملوكها وسياساتها وسير الأمم وحروبها، ومكائدها وسياساتها لرعيها، وغير ذلك من أخبار الأمم السالفة، ثم تأتية الطرف الغربية من عند نسائه: من الحلواء وغيرها من المأكّل اللطيفة، ثم يدخل فينام ثلث الليل، ثم يقوم: فيحضر الدفاتر، فيها سير الملوك وأخبارها، والحروب والمكائد فيقرأ ذلك عليه غلمان له مرتبون، وقد وكلوا بحفظها وقراءتها، فيمر بسمعه كل ليلة جمل من الأخبار والسير والآثار، فيخرج ثم يصلى الصبح، ثم يعود فيفعل ما وصفنا كل يوم وليلة. وقد تبعه في ذلك عبد الملك بن مروان وغيره، فلم يدركوا حلمه، ولا إتقانه السياسة، ولا التأنى للأمور ولا مداراة الناس على منازلهم، ورفقه بهم على طبقاتهم^(٣).

٢ - الدواوين المركزية التابعة لمعاوية:

أ - ديوان الرسائل: هو الهيئة المشرفة على تحرير رسائل الخليفة وأوامره وعهوده، ووصاياه، ومواريقه إلى موظفيه في الأقاليم الإسلامية إلى البلدان الخارجية التي لها علاقة بالدولة الإسلامية^(٤)، ومن أشهر من أشرف على ديوان الرسائل وقام بمهمة الكتابة في هذا الديوان في عهد معاوية . عبد الله بن أوس الغساني، وزمل بن عمرو العذري، واستمر

(١) الشهب اللامعة في السياسة النافعة ص ٣٠٩ . (٢) خشكبالج: نوع من الحلوى .

(٣) الشهب اللامعة ص ٣١٠، ٣١١، مروج الذهب (٣/ ٢٢٠، ٢٢٢) .

(٤) إدارة بلاد الشام في العهدين الراشدي والأموي ص ١٢٤ .

هذان الكاتبان في خلافة يزيد الأول^(١)، وكانت وسيلة الرسائل في الاتصال بالولاة وقادة الجند، والقضاة، وزعماء القبائل تابعة لمعاوية وتحت إشرافه المباشر.

ب- ديوان الخاتم: أنشأ معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه ديوان الخاتم لتحقيق السرية والأمان لمراسلات الدولة، فلا تطلع عليها عين جاسوس ولا تصل إليها يد خائن^(٢)، وكان من أغراض هذا الديوان تحاشي التزوير، ومنع حدوث التلاعب في الكتب التى يصدرها الخليفة، ثم أصبح الديوان بمثابة سجل للكتب الصادرة، وصارت الدولة تعتمد عليه في تدقيق الأوامر، والمراسلات التى تتعلق بالصرف والحسابات، بين مقر الخلافة والأقاليم الإسلامية الأخرى^(٣)، كما أنه كان يقوم بالإشراف على تدقيق الدواوين الأخرى، وبيان الأخطاء التى تقع فيها، وهذا الديوان يختلف عن ختم الرسول ﷺ، وختم الخلفاء الراشدين، فختم الرسول ﷺ يعنى التوقيع بالختم، بينما نراه فى عهد معاوية، وعصر الدولة الأموية بمثابة جهاز للفحص والتدقيق فى الأعمال الصادرة عن الدواوين الأخرى، وقد تقلد الخاتم الكبير لمعاوية، عبد الله بن محصن الحميرى، وكان سبب ذلك أن معاوية أمر لعمر بن الزبير فى معونته وقضاء دينه بمائة ألف درهم، وكتب بذلك إلى زياد بن أبيه وهو على العراق، ففض عمرو الكتاب وصير المائة مائتين، فلما رفع زياد حسابه أنكرها معاوية، فأخذ عمرًا بردها وحبسه، فأداها عنه أخوه عبد الله بن الزبير، فأحدث معاوية عند ذلك ديوان الخاتم وخزم الكتب^(٤)، ولم تكن تخزم^(٥)، وفى الحقيقة فإن تأسيس ديوان الخاتم أملت ظروف اتساع الدولة الإسلامية فى عهد معاوية رضى الله عنه، وحاجة الخليفة إلى نظام اتصال آمن وسرى لمتابعة عماله وقواده ورجال دولته^(٦).

ج- ديوان البريد: يذكر المؤرخون: أن معاوية بن أبي سفيان أول من أدخل نظام البريد فى الدولة الإسلامية، وأصدر أوامره بوضع الخيول فى عدة أماكن، وقام بتنظيمه^(٧)، وتشير بعض المصادر إلى أنه اقتبس من الروم^(٨)، وكانت أعماله فى العصر الأموى واسعة ومتشعبة، نظراً لسعة رقعة الدولة الإسلامية، وقد قام الخلفاء الأمويون بتحسين طرق

(١) إدارة بلاد الشام ص ١٥٦ . (٢) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٤٣٣ .

(٣) إدارة بلاد الشام فى العهد الراشدى والأموى ص ١٧٠ .

(٤) تطوى ويلصق طرفها بالشمع والطين الأحمر ثم يوضع خاتم الخلافة .

(٥) الإدارة فى العصر الأموى ص ٢٨٧، مرويّات خلافة معاوية ص ٧٥ .

(٦) مرويّات خلافة معاوية ص ٧٦ . (٧) إدارة بلاد الشام فى العهد الراشدى والأموى ص ١٧٤ .

(٨) المصدر نفسه ص ١٧٤ .

المواصلات التي سير عليها صاحب البريد، وكانت تلك الطرق واضحة ومعلومة، والدليل على تحسين هذه الطرق هو سرعة وصول الأخبار إلى مقر الخلافة بالشام^(١)، ولم تكن خدمات البريد مقصورة على ما يتعلق بالدولة، بل كان في بعض الأوقات يحمل رسائل الناس من بلد إلى آخر^(٢)، وكانت الدولة في عهد معاوية لا تستغنى عن البريد في حالات السلم، وحالات الحرب، وكان موظف البريد من أهم أعوان الخليفة. وقد ذكرت بعض المصادر أسماء بعض من اشتغل مع معاوية في ديوان البريد وهما: نصر بن ذبيان، والكميت، كانا على البريد في أيام معاوية واستخدمهما في نقل الأخبار بين الشام والحجاز^(٣)، وكانت أهم وسائل النقل: البغال^(٤)، والخيول^(٥)، ويعتبر معاوية مؤسس نظام البريد في الإسلام، حيث كانت الرسائل ترسل قبل ذلك من قبل الخليفة إلى الجهة التي يراد إرسالها إليها، عن طريق رسول يحملها وينطلق بها وحده، حتى يوصلها إلى الجهة المقصودة، فكانت بذلك الرسائل تستغرق مدة طويلة حتى تصل إلى محلها، أما نظام البريد الذي استخدمه معاوية اقتباساً من البيزنطيين فقد كان يقتضى أن تقسم الطرق إلى مسافات، يوضع في نهاية كل مسافة دواب (خيل) مهيأة لحمل رسائل الخليفة إلى الجهات المختلفة، تسلم الكتب والرسائل إلى صاحب البريد، وينطلق بها مسرعاً حتى إذا بلغ نهاية المسافة سلمها لمن بعده، وتظل الرسالة تنطلق من مسافة إلى مسافة حتى تصل إلى الجهات المرسل إليها في أقصر مدة، وأما مقدار المسافة الواحدة، فكان أربعة فراسخ، والفرسخ ثلاثة أميال، وبذلك يكون طول المسافة اثني عشر ميلاً، أي عشرين كيلو متراً تقريباً، وهذه المسافة تسمى بريداً، وبهذه الطريقة تصل الرسالة بأكبر سرعة، دون إجهاد لصاحب البريد، حيث إن المسافة يمكن قطعها بسهولة، وتناوب أصحاب البريد إذا كان سيقطع المسافة وحده، وهكذا يوفر هذا النظام الراحة لأصحاب البريد، واختصار الوقت^(٦)، يقول أبو هلال العسكري: أول من وضع البريد في توصيلها ليوفر الزمن الذي يستريحه صاحب البريد في الإسلام معاوية بن أبي سفيان، وأحكم أمره عبد الملك^(٧).

د - نظام الكتبة: كان هناك كاتب لديوان الرسائل، وآخر لديوان الخراج، وثالث لديوان الجند، ورابع لديوان الشرطة، وخامس لديوان القضاء، وكان في عهد الأمويين أكبر

(١) إدارة بلاد الشام في العهدين الراشدي والأموي ص ١٧٥ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٧٦ .

(٣) المصدر نفسه ص ١٧٦ .

(٤) المصدر نفسه ص ١٧٦ .

(٥) العيون والحدائق (٨٢/٣) ، إدارة بلاد الشام في العهدين ص ١٧٦ .

(٦) الأمويون بين الشرق والغرب (١٠٠/١) .

(٧) الأوائل ص ٢٣٧ .

دواوين الدولة، ويقوم الموظفون فيه بنسخ أوامر الخليفة، وإيداعها ديوان الخاتم، بعد أن تخزم وتختتم بالشمع، ثم تختتم بخاتم صاحب الديوان^(١)، وظل ديوان الخاتم من أكبر دواوين الدولة، منذ أنشأ معاوية، وحتى أواسط العهد العباسي^(٢)، وكانت هذه الدواوين تقوم بأعمال وزارة المالية (ديوان الخراج) ووزارة الدفاع (ديوان الجند) ووزارة الداخلية (ديوان الشرطة) ووزارة العدل (ديوان القضاء)، كما كان ديوان الرسائل يقوم بأعمال السكرتيرية، وديوان الخاتم يقوم بأعمال السجلات والأرشيف، وكان لكل ديوان موظفوه من الكتبة المتخصصين، وكان ديوان الخراج يكتب في العراق باللغة الفارسية، وفي الشام ومصر باللغة الرومية، وظل كذلك حتى عبد الملك بن مروان^(٣).

ثانياً : حرصه على توطيد الأمن في خلافته:

ومن القواعد التي بنى عليها معاوية سياسته الداخلية توطيد الأمن في ربوع العالم الإسلامي، وقد اتخذ معاوية عدة وسائل لتحقيق هذا الهدف.

١ - الحاجب: كان معاوية بن أبي سفيان أول من اتخذ الحاجب في الإسلام، لكي يتجنب محاولات الاعتداء عليه^(٤)، وكان بعض المظاهر الملكية له ما يبرره في هذه الحقبة التاريخية؛ فقد عبر ابن خلدون على احتجاج الخلفاء عن الناس، على النحو التالي: كان أول شيء بدأ به في الدولة شأن الباب وستره دون الجمهور، لما كان يخشون على أنفسهم من اغتيال الخوارج وغيرهم، كما وقع بعمر وعلى ومعاوية وعمرو بن العاص وغيرهم، مع ما في فتحه من ازدحام الناس عليهم وشغلهم بهم عن المهمات، فاتخذوا من يقوم لهم بذلك وسموه الحاجب^(٥). ومما يعزز آراء ابن خلدون عن وجود العامل الأمني وراء اتخاذ معاوية الحاجب بعد محاولة اغتياله التي دبرها الخوارج: أمر عند ذلك بالمقصورات وحرس الليل، وقيام الشرطة على رأسه إذا سجد^(٦)، وقد كان معاوية وبنو أمية يعيشون في الشام قريباً من أعدائهم الموتورين من الروم، فضلاً عن أعدائهم الموتورين من الشيعة والخوارج المتفرقين في البلاد، وكانوا يرون أنه لا بد لهم لاستقرار الدولة الإسلامية التي قتل ثلاثة من خلفائها من اتخاذ نمط من أنماط الحراسة والاحتراز^(٧)، وقد ذكر المؤرخون أسماء أربعة من

(١) تاريخ الإسلام (١/٤٥٨).

(٢) المصدر نفسه (١/٤٥٩).

(٣) الأمويون بين الشرق والغرب (١/١٠٢).

(٤) إدارة بلاد الشام في العهدين الراشدي والأموي ص ١٠٢.

(٥) تاريخ الطبري (٦/٦٥).

(٦) تاريخ ابن خلدون (٢/١٤٩ - ١٥٠).

(٧) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٧١.

مواليه شغلوا له وظيفة الحاجب، منهم سعد، وأبو أيوب، وصفوان^(١)، وكان يشترط في الحاجب أن يعرف منازل الناس وأنسابهم وطبقاتهم، لكي يتمكن أن يعرف من يأذن لهم، ومن لا يأذن لهم، فقد رويت أخبار كثيرة تؤكد ذلك، فمعاوية بن أبي سفيان قال لخصين بن المنذر، وكان يدخل عليه في أخريات الناس:

يا أبا ساسان كأنه لا يحسن إذنك؟ فأنشأ يقول:

وكل خفيف الساق يسعى مشمرًا إذا فتح البواب بابك أصبغًا
ونحن الجلوس الماكثون رزاة وحلمًا إلى أن يفتح الباب أجمعًا^(٢)

وعندما دخل شريك الحارثي على معاوية قال له: من أنت؟ فقال: يا أمير المؤمنين مارأيت لك هفوة قبل هذه، مثلك ينكر مثلي من رعيته، فقال له معاوية: إن معرفتك متفرقة أعرف وجهك إذا حضرت الوجوه، وأعرف اسمك في الأسماء إذا ذكرت، ولا أعلم أن ذلك الاسم هو هذا الوجه ما ذكر لي اسمك تجتمع معرفتك^(٣)، فالحاجب يخبر الخليفة. والخليفة هو الذي يأذن أو لا يأذن. وذات يوم وقف الأحنف بن قيس، ومحمد بن الأشعث بباب معاوية الأول، فإذن للأحنف، ثم إذن لابن الأشعث، فأسرع في مشيته حتى تقدم الأحنف ودخل قبله، فلما رآه معاوية غمه ذلك، وأحنقه فالتفت إليه فقال: والله إنني ما أذنت له قبلك وأنا أريد أن تدخل قبله، وإنا كما نلئ أموركم كذلك نلئ آدابكم، ولا يزيد متزيد في خطوة إلا لنقص يجده في نفسه^(٤).

٢- الحرس: كان معاوية بن أبي سفيان أول من اتخذ الحرس في الدولة الإسلامية، خوفًا من الخوارج الذين كانوا يريدون قتله، فقد أمر بالمقصورات في الجوامع، وكان لا يدخلها إلا ثقة وحراسه^(٥)، وكما يبدو أن معاوية لم يكتف باتخاذ الحرس، بل اتخذ المقصورات زيادة في التشدد وذلك لحماية نفسه من أي اعتداء قد يقع عليه^(٦). وقد ذكرت كتب التاريخ أسماء رؤساء الحرس في عهد معاوية وهم: المختار، أبو المخارق^(٧)، ويزيد بن الحارث العبسي^(٨).

(١) إدارة بلاد الشام في العهدين ص ١٠٣، البداية والنهاية (١١/٤٦٥).

(٢) البيان والتبيين (٢/٩٠) إدارة بلاد الشام ص ١٠٧.

(٣) عيون الأخبار (١/٩٠). (٤) العقد الفريد (١/٦٨)، إدارة بلاد الشام ص ١٠٨.

(٥)، (٦) إدارة بلاد الشام في العهدين ص ١١١. (٧) البداية والنهاية (١١/٤٦٥).

(٨) إدارة بلاد الشام في العهدين ص ١١٧، العقد الفريد (٤/٣٦٢).

٣ - الشرطة: وظيفتها المحافظة على الأمن والنظام، والقبض على اللصوص والجناة والمفسدين، والدفاع عن الخليفة، وهي غير مسؤولة عن صد أي هجوم خارجي عن الدولة^(١)، وقد قام معاوية بتنظيمها وتطويرها في الشام، وقد ذكر المؤرخون أربعة أسماء من الذين عينهم على رئاسة الشرطة وهم: قيس بن حمزة الهمداني، ثم زميل بن عمرو العذري، ثم الضحاك بن قيس الفهري ويزيد بن الحر العنسي^(٢). والشرطة لا يقتصر وجودها على عاصمة الخلافة فقط بل في الولايات الإسلامية الأخرى وهم يتبعون الولاة، فهم الذين يختارونهم ويعينونهم، وكان وجودها مهماً للدولة والمجتمع، فالدولة تعتمد عليها في قمع المتمردين، وفي القضاء على الثورات، والاضطرابات، وربما كانت تحمل محل الجند في حالة غيابهم واشتراكهم في الغزوات، وهي للمجتمع، لأنها تعمل على تحقيق الأمن والاستقرار، فهي الجهة الوحيدة المسؤولة عن حماية أرواح الناس، وحفظ حقوقهم وأموالهم من اعتداء بعضهم على بعض. وقد كلف الخلفاء الأمويون رؤساء الشرطة بأعمال شتى خارج بلاد الشام وداخلها: فالضحاك بن قيس كلفه معاوية بإبلاغ وصيته لابنه يزيد، وأخذ البيعة له^(٣).

٤ - حسن اختيار الرجال والأعوان: فقد وفق معاوية رضى الله عنه في اختيار أعوانه من الرجال الموثوق بولايتهم وخبرتهم الإدارية، مع حكمتهم ودهائهم. ومن هؤلاء على سبيل المثال لا الحصر: عمرو بن العاص السهمي، والمغيرة بن شعبة الثقفي، وزباد بن أبيه الثقفي، ويزيد بن الحر العبسي، والضحاك بن قيس الفهري، وعبد الله بن عامر بن كريز، وغيرهم من القادة المقاتلين أمثال المهلب بن أبي صفرة، وعقبة بن نافع الفهري، ومالك بن هبيرة، وجنادة بن أمية الأزدى وآخرون، وكان عمرو بن العاص يقول: أنا للبديهة، ومعاوية للأناة، والمغيرة للمعضلات، وزباد لصغار الأمور وكبارها^(٤). وقد ساهم هؤلاء في إدارة الدولة وفتوحها والتصدي لأعدائها، فكان لهم دور كبير ومتميز في ترسيخ وتوطيد وتثبيت الأمن ودعائم الخلافة الأموية^(٥).

٥ - استخدام المال في تأكيد ولاء الأعوان وتأليف القلوب: فقد اعتبر معاوية من أجواد العرب لأنه استمال القلوب بالبذل والعطاء وجاد بالمال مع المدارة، وكان إذا بلغه عن رجل ما يكره أسكتته بالمال^(٦).

(١) إدارة الشام في العهدين ص ١١٥.

(٢) المصدر نفسه ص ١١٧.

(٣) المصدر نفسه ص ١٢٣، الأخبار الطوال ص ٢٠٥، ٢٠٦.

(٤) أنساب الأشراف (١٣١/١/٤).

(٥) الجذور التاريخية للأسرة الأموية ص ١٠.

(٦) المصدر نفسه ص ١٠٠.

٦ - اتباع سياسة الشدة وتلين في الوقت نفسه حسب الظروف والأحوال: ظهرت هذه السياسة بشكل واضح بعد توطيد دعائم الخلافة الأموية، وكتب معاوية إلى زياد بن أبيه في ذلك وقال: إنه لا يصلح أن أسوس وتسوس الناس بسياسة واحدة، إنا إن نشد جميعاً نهلك الناس ونخرجهم، وإن نلن جميعاً نبطرحهم، ولكن تلين وأشد وتشد وألين^(١)، وتمثل هذه السياسة ما نسب إلى معاوية رضى الله عنه من أقوال مثل: لا أضع سوطى حيث يكفينى لسانى، ولا أضع سيفى حيث يكفينى سوطى، فإذا لم أجد من السيف بداً ركبته، أى استعملته^(٢)، وقوله المشهور: لو كان بينى وبين الناس شعرة ما انقطعت، إن جذبوها أرسلتها، وإن خلوها جذبتها^(٣).

٧ - اتباع سياسة المنفعة المتبادلة بين بنى أمية ورعيته: لم يستطع معاوية رضى الله عنه اتباع سياسة أبى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم الراشدة، ولا شك في أن كثرة الأموال بعد اتساع الدولة الإسلامية جعلت كثيراً من المسلمين يتطلعون إلى التمتع بالخيرات التى أخذت تتدفق عليهم، وقد أعرب معاوية عن ذلك بشكل واضح وقال للمسلمين: ... غير أنى سلكت طريقاً لى فيه منفعة، ولكم فيه مثل ذلك، ولكل فيه مؤاكلة حسنة ومشاركة جميلة ما استقامت السيرة، وحسنت الطاعة، فإن لم تجدونى خيركم فأنا خير لكم^(٤).

٨ - اتخاذ سياسة إعلامية للإشادة به وبخلافته وجعل الناس يميلون إليهم: وكان معاوية بن أبى سفيان يقول: أحب الناس إلى أشدهم تحبباً لى إلى الناس^(٥)، وأتبعه بعد ذلك الخلفاء الأمويون باستمالة عشرات الشعراء، وأغدقوا عليهم الأموال، فأشادوا بهم وبحقهم فى الخلافة وصلاحتهم لها، ووجوب طاعتهم ونصرتهم نظراً لأن الشعر كان أهم وسيلة إعلامية فى ذلك العصر^(٦)، ومن الأشعار التى قيلت فى هذا الاتجاه ما قاله الأخطل:

تَمَّتْ جُدُودُهُمْ وَاللَّهُ فَضْلُهُمْ وَجَدُّ قَوْمِ سِوَاهُمْ خَامِلٌ نَكْدٌ
وَأَنْتُمْ أَهْلُ بَيْتٍ لَا يُوَازِنُهُمْ بَيْتٌ إِذَا عُذَّتِ الْأَحْسَابُ وَالْعُدَدُ^(٧)

وقد اهتم معاوية بفن الدعاية والإعلام، وأوكله إلى عدد من الرجال يهتمهم أمره ويؤيدونه، فكان يكثر إعطيات الشعراء وكذلك شيوخ القبائل، لكسبهم فى صفه، ويعطى

(١) أنساب الأشراف (٨٤/١/٤).

(٢) الجذور التاريخية للأسرة الأموية ص ١٠١.

(٣) أنساب الأشراف (٢١/١/٤).

(٤) سير أعلام النبلاء (١٤٨/٣).

(٥) الجذور التاريخية للأسرة الأموية ص ١٠٢.

(٦) المصدر نفسه ص ١٠٢، تاريخ الطبرى (٢٥٥/٦).

(٧) التطور والتجديد فى الشعر الأموى، شوقى ضيف ص ١٣٤.

مجالاً واسعاً لولاته لكي يحققوا بعض المكاسب السياسية والإعلامية والأمنية، فقد كتب زياد والى البصرة في عهد معاوية خمسمائة من مشايخها، وأعيانها في صحابته، ورزقهم ما بين الثلاثمائة إلى الخمسمائة^(١)، فقال فيه حارثة بن بدر الغداني:

ألا من مـبلغ عني زياداً فنعم أخو الخليفة والأمير
فأنت إمام معدلة وقصد وحزم حين تحضرك الأمور
أخوك خليفة الله بن حرب وأنت وزيره نعم الوزير^(٢)

وكان معاوية رضى الله عنه يحرص على امتصاص غضب الشعراء بحلمه وعفوه، فعندها هجا يزيد بن مفرغ الحميري بنى زياد، عندما كان مع عباد بن زياد بسجستان، فاشتغل عنه بحرب الترك، فاستبطأه، فأصاب الجند مع عباد ضيق في أعلاف دوابهم فقال ابن مفرغ:

ألا ليت اللحي عادت حشيشاً فنعلفها خيول المسلمين
وكان عباد بن زياد عظيم اللحية، فأنتهى شعره إلى عباد وقيل: ما أراد غيرك، فطلبه عباد، فهرب منه، وهجاه بقصائد كثيرة، فكان مما هجاه به قوله:

إذا أودى معاوية بن حرب فسبّر شعباً قعبك بانصداع
فأشهد أن أمك لم تبأشر أبا سفيان واضعه القناع
ولكن أمراً فيه لبس على وجل شديد وارتجاع
وقوله:

ألا أبلغ معاوية بن حرب مغلغلة من الرجل اليماني
أنغضب أن يقال أبوك عَفٌّ وترضى أن يقال أبوك زان
فأشهد أن رحمك من زياد كرحم الفيل من ولد الأتان^(٣)
ولما هجا ابن المفرغ عباداً فارقه مقبلاً إلى البصرة، وعبيد الله يومئذ وافد على معاوية، فكتب عباد إلى عبيد الله ببعض ما هجاه به، فلما قرأ عبيد الله الشعر دخل على معاوية، فأنشده إياه، واستأذنه في قتل ابن مفرغ، فأبى عليه أن يقتله، وقال: أدبه ولا تبلغ به

(١) تاريخ الطبرى (١٣٩/٦).

(٢) المصدر نفسه (١٣٩/٦).

(٣) المصدر نفسه (٢٣٦/٦).

القتل^(١) . . . ووقع ابن مفرغ بين يدي عبيد الله . . فأمر به فسقى دواء، ثم حمل على حمار عليه إكاف فجعل يطاف به وهو يسلح في ثيابه^(٢).

وقال ابن مفرغ لعبيد الله:

يُغَسِّلُ الْمَاءَ مَا صَنَعْتَ وَقَوْلِي رَاسِخَ مَنْكَ فِي الْعِظَامِ الْبِسْوَالي
ثم حمله عبيد الله إلى عباد بسجستان، فكلمت اليمانية فيه بالشام معاوية، فأرسل رسولاً إلى عباد، فحمل ابن مفرغ من عنده حتى قدم على معاوية فقال في طريقه:

عَدَسَ مَا لِعَبَادَ عَلَيْكَ إِمَارَةً نَجَسَتْ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقَ
لِعَمْرَى لَقَدْ نَجَاكَ مِنْ هَوَاةِ الرَّدَى إِمَامَ وَحَبْلٍ لِلْأَنَامِ وَثِيقَ
سَأَشْكُرُ مَا أُوتِيتَ مِنْ حَسَنِ نِعْمَةٍ وَمِثْلِي بِشُكْرِ الْمُنْعَمِينَ حَقِيقَ

فلما دخل على معاوية بكى، وقال: ركب منى ما لم يركب من مسلم على غير حدث ولا جريرة. . . وبعد حوار مع معاوية قال له معاوية: اذهب فقد عفونا لك عن جرمك، أما لو إيانا تُعامل لم يكن مما كان شيء، فانطلق وفي أى أرض شئت فانزل. فأنزل الموصل، ثم إنه ارتاح إلى البصرة، فقدمها، ودخل على عبيد الله فأمنه^(٣). فقد كان معاوية رضى الله عنه يحرص على كسب الشعراء لصفه، والتحبب إليهم وإكرامهم وعدم محاولة الإساءة إليهم، فقد كانوا أقرب الشبه بالفضائيات في الوقت الحاضر.

٩ - جهاز المخابرات: كانت الأجهزة الأمنية الداخلية والخارجية في عهد معاوية قوية جداً، وكانت قدرتها على جمع المعلومات فائقة، وكان معاوية رضى الله عنه يشرف على جهاز المخابرات بنفسه، وكان له جهاز سرى مربوط به لمراقبة الولاة والرعية، فلم يكن في قطر من الأقطار ولا ناحية من النواحي عامل أو أمير جيش إلا وعليه عين لا يفارقه، بل وصلت عيونه حتى في البلاط البيزنطى وإليك ما يدل على ذلك:

أ - إطلاعه على المراسلات التى بين الحسين وأهل العراق: لما توفى الحسن بن على اجتمعت الشيعة فى دار سليمان بن صرد وكتبوا إلى الحسين كتاباً بالتعزية فى وفاة الحسن، وقالوا فى كتابهم: إن الله قد جعل فىك أعظم الخلق ممن مضى ونحن شيعتك المصابة بمصيبتك، المحزونة بحزنك، والمسرورة بسرورك، المنتظرة لأمرك. فرد الحسين على كتابهم: إني

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٦/٢٣٦).

(٣) المصدر نفسه (٦/٢٣٨).

لأرجو أن يكون رأى أخى فى الموادة، ورأى فى جهاد الظلمة رشداً أو سداداً، فالصقوا بالأرض وأخفوا الشخص، واكتموا الهوى، واحترسوا فى الاضناء ما دام ابن هند حياً، فإن يحدث به حدث وأنا حى يأتكم رأى إن شاء الله^(١)، ولقد أشارت تلك الرسائل المتبادلة بين الحسين وأهل الكوفة مخاوف بنى أمية فى المدينة، فكتبوا إلى معاوية يستشيرونه بشأن الحسين: فكتب إليهم بأن لا يتعرضوا له مطلقاً^(٢)، وكان معاوية على معرفة بتلك الرسائل والعلاقات الوثيقة التى تربط بين الحسين وبين الكوفيين، ولهذا فقد طلب معاوية من الحسين: أن يتقى الله عز وجل وأن لا يشق عصا المسلمين ويذكره بالله فى أمر المسلمين^(٣)، ولقد كان موقف الحسين واضحاً وإعلانه صراحة بقوله: إنا قد بايعنا وعاهدنا، ولا سبيل إلى نقض بيعتنا^(٤)، وظل الحسين رضى الله عنه ملتزماً ببيعته وطاعته طوال عهد معاوية^(٥)، رضى الله عنه.

ب- قصة معاوية مع المسور بن مخرمة: فقد صرح معاوية المسور وقال له: يا مسور ما فعل طعنك على الأئمة^(٦)، ففيه معرفة معاوية لما يقول كبار الشخصيات فى المجتمع الإسلامى فيه.

ج- قصة الأسير المسلم عند البيزنطيين، الذى لطم وجهه بين يدي ملك الروم وقول الأسير: وإسلاماه أين أنت يا معاوية، فوصل ذلك الخبر إلى معاوية^(٧)، هذه بعض الشواهد التى تدل على قوة جهاز المخابرات التابع للدولة الأموية.

د- وضع بعض أتباع على رضى الله عنه بالكوفة تحت المراقبة: لم يدخل زياد فى طاعة معاوية بسهولة، وامتنع فى بداية أمره على طاعته وتحصن ببلاد فارس، واستطاع معاوية بعد أخذ ورد إقناع زياد فى دخوله طاعته، وسيأتى تفصيل ذلك بإذن الله. وسأل زياد معاوية أن يسمح له فى نزول الكوفة، فأذن له، فشحخص إلى الكوفة، فكان المغيرة يكرمه ويعظمه، فكتب معاوية إلى المغيرة: خذ زياداً وسليمان بن صرد، وحجر بن عدى، وشبث بن ربعى، وابن الكواء، وعمر بن الحمق بالصلاة فى الجماعة، فكانوا يحضرون معه فى الصلاة^(٨)، فقد كان هذا إجراء احتياطياً من معاوية حتى يكون هؤلاء القوم تحت ناظرى

(١)، (٢) أنساب الأشراف (١٥٢/٣)، مواقف المعارضة ص ١٧٩ .

(٣) المصدر نفسه (١٥٢/٣)، المصدر نفسه ص ١٨٠ . (٤) الأخبار الطوال ص ٢٢٠ .

(٥) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية ص ٤٦٩ .

(٦) سير أعلام النبلاء (١٥١/٣) إسناده صحيح . (٧) الشهب اللامعة فى السياسة النافعة ٤٨٩ .

(٨) الكامل فى التاريخ (٤٥٨/٢) .

والى الكوفة باستمرار، وذلك أن صلح الحسن ومعاوية يوجد له معارضون، ولا يستبعد التفافهم حول بعض رجالات على - رضى الله عنه - حسماً منه لمادة الفتنة^(١).

١٠ - الاهتمام ببناء الجيش الإسلامى: كان لمعاوية بعد نظر سياسى تمثل فى بناء جيش قوى منذ أن كان والياً على الشام، وتمحور دور هذا الجيش فى استتباب الأمن داخل الولاية ومن ثم القيام بعمليات توسع خارجية قبل وبعد نيله الخلافة^(٢)، تمثلت فى حركة الفتوحات فى عصره، وهذا سيأتى تفصيلها فى محله بإذن الله تعالى.

١١ - سياسة الموازنات: على الرغم من نفوذ الكلبيين فى الدولة الأموية، فإن المعادلة لم تكن قائمة على التحالف الأموى - الكلبي، ولكنها اتخذت فى عهد معاوية رضى الله عنه منحى توازنياً ما بين كلب وفهر بصورة خاصة، وقحطان وقيس بصورة عامة، فإذا كان الكلبيون قد حملوا عبء الدفاع المسلح عن الدولة، مؤثرين الإقامة فى جنوب الشام (جند الأردن)، فإن الفهرين كان لهم الدور السياسى والإدارى البارز فضلاً عن الدور العسكرى، حيث شارك زعيمهم الضحاك بن قيس فى صفين، وكان بالإضافة إلى ذلك فى طليعة الذين اعتمد عليهم معاوية فى حضّ الناس على البيعة ليزيد^(٣)، وقد ارتفع الضحاك فى السياسة الأموية، وفى أعقاب الدور الأمنى الذى شغله فى عهد معاوية كقائد على شرطته^(٤)، والدور السياسى فى عهد يزيد، كعامل له على دمشق، مما هبّاه من خلال هذا الموقع الهام، لدور أكثر خطورة بعد وفاة معاوية الثانى الذى أوصى بأن: يصلى الضحاك بالناس بدمشق^(٥)، وهكذا نجح مؤسس الدولة الأموية فى الإمساك بزمام الأمور من خلال الموازنة بين القبائل الشامية الكبرى، فكان لا يدع لأى منها مجالاً بأن تتجاوز حدودها المرسومة لها فى الدولة، بما فى ذلك القبيلة الكلبية الأثيرة. وقد اتسعت دائرة هذه السياسة، لتصبح ظاهرة من ظواهر عهد معاوية رضى الله عنه، حيث نجح معاوية فى تحقيق التوازن المنشود داخل قريش (المهاجرة، وغير المهاجرة)، فضلاً عن التوازن داخل الأسرة الأموية (بنو حرب، وبنو العاص) واحتواء الثقفين بعد منحهم إدارة العراق الذى ارتبط تاريخه أو كاد بهذه الأسرة، إلى آخر هذه التوازنات المتقنة التى ضببطها معاوية رضى الله عنه^(٦).

(١) مرويّات خلافة معاوية ص ١٧٥ .

(٢) الدولة الأموية، د. فرست مرعى الدهوكى ص ٦٤ .

(٣) الطبقات (٢٢/٦) .

(٤) مؤتمر الجابية، إبراهيم بيضون، جمهرة النسب، ابن الكلبي (٤٧١/١) .

(٥) الطبقات (٣٩/٦)، مؤتمر الجابية ص ٣٥ . (٦) مؤتمر الجابية ص ٢٦ .

١٢- سياسته مع الأسرة الأموية: لم يأت معاوية رضى الله عنه للخلافة بدعم مادي أو معنوي من الأسرة الأموية، وإنما أتاه من جبهة شامية قبلية متماسكة وقفت وراءه، لذلك لم يكن لهذه الأسرة دور بارز في إدارة الدولة في عهده من الناحية الإدارية أو من الناحية العسكرية، نلاحظ ذلك من خلال استعراض أسماء ولاية وقادة معاوية الذين استعان بهم^(١)، إلا أن معاوية لم يجاف أسرته جفاء تاماً، بل استعان بأفراد منها واضعاً نصب عينيه هدفين:

أ- الاستعانة بالأكفاء منهم.

ب- الحيلولة دون ازدياد سلطانهم ونفوذهم بشكل يهدد مخططاته السياسية^(٢)، وقد استطاع معاوية تحقيق وحدة الصف الأموي بما كان يملك من صفات ومؤهلات قيادية فذة^(٣).

هذه هي أهم الوسائل التي اتخذها معاوية لتوطيد الأمن في دولته رضى الله عنه.

(١) سيأتي الحديث عن أسمائهم بإذن الله عند التحدث عن الولاة .

(٢) المصدر نفسه ص ١٨٠.

(٣) الدولة الأموية، فرست مرعى ص ١٧٩ .

المبحث الثالث

حياة معاوية في المجتمع واهتماماته العلمية

أولاً: حياة معاوية في المجتمع:

١ - بين معاوية وعمرو بن العاص رضى الله عنهما: قال عمرو بن العاص لمعاوية: يا أمير المؤمنين، أأست أنصح الناس لك؟ قال: بذلك نلت ما نلت^(١).

٢ - مشاجرة في مجلس معاوية: عن جويرية بن أسماء، أن بسر بن أبي أرطاة نال من على عند معاوية وزيد بن عمر بن الخطاب جالس، فعلاه بعضاً فشجه، فقال معاوية لزيد: عمدت إلى شيخ من قريش سيد أهل الشام فضربتة، وأقبل على بسر فقال: تشتم علياً وهو جده وابن الفاروق على رؤوس الناس، أو كنت ترى أنه يصبر على ذلك ثم أرضاهما جميعاً^(٢).

٣ - أنا أحق بهذا منك: قال معاوية: ما من شيء أحب إلى من عين خراة في أرض خوارة، فقال عمرو بن العاص: ما من شيء أحب إلى من أن أبيت عروساً بعقيلة من عقائل العرب، فقال وردان مولى عمرو بن العاص: ما من شيء أحب إلى من الإفضال على الإخوان، فقال معاوية: أنا أحق بهذا منك، قال: ما تحب فافعل^(٣).

٤ - نعى إلى نفسه: كان عامل معاوية على المدينة إذا أراد أن يبرد بريداً إلى معاوية أمر مناديه فنادى: من له حاجة يكتب إلى أمير المؤمنين، فكتب زبّ بن حبيش - أو أيمن بن خريم - كتاباً لطيفاً ورمى به إلى الكتب وفيه:

إذا الرجال ولدت أولادها واضطربت من كبر أعضادها
وجعلت أسقامها تعتادها فهي زروع قد دنا حصادها

فلما وردت الكتب عليه فقرأ هذا الكتاب، قال: نعى إلى نفسه^(٤).

٥ - نصيحة معاوية لشاعر من بني أمية: قال معاوية رضى الله عنه، لعبد الرحمن بن الحكم ابن أبي العاص: يا ابن أخي، إنك قد لهجت بالشعر، فإياك والتشبيب بالنساء فتسرّ

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٦/٢٥٣).

(٣)، (٤) المصدر نفسه (٦/٢٥٤).

الشريفة^(١)، والهجاء فتعر كريمةً، وتستشير لثيماً، والمدح، فإنه طعمة الوقاح، ولكن افخر بمفاخر قومك، وقل من الأمثال ما تزين به نفسك، وتؤدب به غيرك^(٢).

٦ - لا تقل داري في البصرة، ولكن قل: البصرة في داري: ذكر أن رجلاً سأل معاوية أن يساعده في بناء دار باثني عشر ألف جذع من الخشب. فقال له معاوية: أين دارك؟ قال بالبصرة. قال: وكم اتساعها؟ قال: فرسخان في فرسخين: قال: لا تقل داري بالبصرة، ولكن قل: البصرة في داري^(٣).

٧ - علمت أن أكله سيورثه داء: ذكر أن رجلاً دخل بابن معه، فجلسا على سباط معاوية فجعل ولده يأكل أكلاً ذريعاً، فجعل معاوية يلاحظه، وجعل أبوه يريد أن ينهيه عن ذلك فلا يفتن، فلما خرجا لامه أبوه وقطعه عن الدُّخول، فقال له معاوية: أين ابنك التلقامة^(٤)؟ قال: اشتكى. قال: قد عملت أن أكله سيورثه داء^(٥).

٨ - وإنك لتلحظ الشعرة في لقمتي: روى أن معاوية قال للأعرابي: ارفع الشعرة من لقمتك فقال: وإنك لتلحظ الشعرة في لقمتي، والله لا أكلت معك طعاماً^(٦).

٩ - إنك لا تخاطب العباءة، إنما يخاطبك من فيها: نظر معاوية إلى رجل وقف بين يديه يخاطبه وعليه عباءة، فجعل يزدريه، فقال: يا أمير المؤمنين، إنك لا تخاطب العباءة، إنما يخاطبك من فيها^(٧).

١٠ - يا بنية، إنه زوجك الذي أحله الله لك: تزوج عبد الله بن عامر هند بنت معاوية، فلما أدخلت عليه بالخضراء، أرادها عن نفسه فتمنعت عليه، وأبت أشد الإباء فضربها فصرخت، فلما سمع الجوارى صوتها صرخن وعلت أصواتهن، فسمع معاوية فنهض إليهن، فاستعلمهن ما الخبر، فقلن: سمعنا صوت سيدتنا فصيحنا. فدخل فإذا هي تبكي من ضربه، فقال لابن عامر: ويحك مثل هذه تضرب في مثل هذه الليلة؟ ثم قال له: اخرج من ههنا، فخرج وخلا بها معاوية فقال لها: يا بنية، إنه زوجك الذي أحله الله لك، أو ما سمعت قول الشاعر:

من الخَفَرَاتِ^(٨) البيض أمّا حرامها فصعب وأمّا حلّها فذلّول

(١) عرة: أساء إليه وساءه.

(٢) البداية والنهاية (٤٥٣/١١).

(٣) البداية والنهاية (٤٥٣/١١).

(٤) المصدر نفسه (٤٥٣/١١).

(٥) تاريخ الطبري (٢٥٤/٦).

(٦) التلقام، والتلقامة: كبير اللقم.

(٧) المنتخب والمختار ص ٥٥٩.

(٨) الخَفَرَات: جمع خَفَرَة من الخفر وهو شدة الحياء.

ثم خرج معاوية من عندها، وقال لزوجها: أدخل فقد مهدت لك خلقتها ووطأتها، فدخل ابن عامر، فوجدها قد طابت أخلاقها، ف قضى حاجته منها^(١). رحمهم الله تعالى.

١١ - هل يصح قول معاوية: إن الكريم طروب: عن محمد بن عامر قال: لام معاوية عبد الله بن جعفر على الغناء، فدخل يومًا على معاوية ومعه بُديح^(٢)، ومعاوية واضع رجلًا على رجل، فقال: عبد الله لبديح: أيها^(٣) يا بديح، فتغنى، فحرك معاوية رجله، فقال عبد الله: مه يا أمير المؤمنين. فقال معاوية: إن الكريم طروب^(٤)، هذا الخبر أورده البلاذري^(٥) بنحوه، وأورده ابن عبد ربه^(٦)، مع بعض الزيادات المنكرة^(٧)، وهذه الرواية الضعيفة يردّها ما أخرجه الطبراني بإسناد حسن، من طريق كيسان مولى معاوية قال: خطب معاوية الناس فقال: يا أيها الناس، إن رسول الله ﷺ نهى عن تسع، وأنا أنهاكم عنهن: النوح، والشعر، والتبرج، والتصاوير، وجلود السباع، والغناء، والذهب، والحِرّ والحريز^(٨)، وكان -رضى الله عنه- ينهى عن الاستماع إلى الغناء وينكر ذلك على من يعرف به، وكان عامله على المدينة ابن الحكم شديدًا على أهل الدعارة والفسوق، فكانوا يهربون من المدينة أثناء ولايته^(٩).

١٢ - قضاء ديون السيدة عائشة رضى الله عنها: كان معاوية رضى الله عنه يهتم بالسيدة عائشة ويقضى عنها ديونها، فعن سعيد بن عبد العزيز، قال: قضى معاوية عن عائشة ثمانية عشرة ألف دينار^(١٠). وقال عروة: بعث معاوية مرةً إلى عائشة بمائة ألف، فوالله ما أمست حتى فرقتها^(١١).

١٣ - الاهتمام بحوائج الناس: كان معاوية رضى الله عنه يشفق على نفسه أن يكون احتجابه أحيانًا عن المسلمين ذنبًا يحاسب عليه، فلما سمع حديث النبي ﷺ: «من ولاه الله شيئًا من أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلنتهم وفقرهم احتجب الله دون حاجته وخلته وفقره» جعل معاوية على حوائج الناس رجلًا يبلغه بها، كي لا يغيب عنه شيء منها^(١٢).

(١) البداية والنهاية (١١/٤٦٤).

(٢) بديح المليح، من موالى عبد الله بن جعفر.

(٣) إبه: كلمة استزادة واستلطاف، الفيروز أبادى القاموس ١٦٠٤.

(٤) مرويّات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص٨٢.

(٥) أنساب الأشراف (٢٧/٤)، مرويّات خلافة معاوية ص٨٣.

(٦) العقد الفريد (٦/٢١، ٢٢)، مرويّات خلافة معاوية ص٨٣.

(٧) مرويّات خلافة معاوية ص٨٣. (٨) المعجم الكبير (١٩/٣٧٣) إسناده حسن.

(٩) الدولة والمجتمع فى العصر الأموى ص٩٤. (١٠)، (١١) سير أعلام النبلاء (٣/١٥٤).

(١٢) الدولة الأموية، حمدى شاهين ص٢٧٣، نقلًا عن البداية والنهاية.

وكان عامله على المدينة إذا أراد أن يبرد بريدًا إلى معاوية أمر متاديه فنادى: من له حاجة، يكتب إلى أمير المؤمنين^(١).

١٤ - تأثر معاوية رضي الله عنه بموت الصالحين: حين توفي ابن لعتبة بن أبي سفيان وجاء ناس إلى معاوية يعزونه فيه قال: إن موت غلام من آل أبي سفيان قبضه الله، ليس بمصيبة، إنما المصيبة كل المصيبة لموت أبي مسلم الخولاني وكريب بن سيف الأنصاري^(٢).

١٥ - اهتمام معاوية بالمساجد والعيون: اهتم معاوية بن أبي سفيان بالمسجد الحرام وأمر بتوسعته، وأجرى له القناديل والزيت من بيت المال وأضاء المصابيح فيه لأهل الطواف، واهتم بالمسجد الأقصى، وقام مسلمة بن مخلد أمير مصر من قبل معاوية بالزيادة في المسجد الجامع بالقسطنطين عام ٥٣هـ، وطلّى جدرانها بالجص وزخرف بنيانه وبنى له أربع منارات شامخة وفرشه بالحصير. وأخذ أهل مصر بينان المنارات للمساجد، وأمر المؤذنين أن يكون أذانهم في الليل في وقت واحد^(٣)، ووسع المغيرة بن شعبه المسجد الجامع بالكوفة، ثم قام زياد بن أبيه فبناه وزاد فيه وأحكمه وفرشه بالحصي، وكان يقول: أنفقت على كل أسطوانة من أساطين مسجد الكوفة ثمانى عشرة مئة درهم، واتخذ فيه مقصورة جدّها خالد بن عبد الله القسرى في أثناء ولايته على العراق، ثم قام عبيد الله بن زياد وزاد في المسجد الجامع وفرشه بالحصي^(٤)، وزاد زياد بن أبيه في المسجد بالبصرة زيادة كبيرة، وبناه، بالآجر والجص، واستعمل الأساطين في البناء، وسقفه بالساج وبنى منارته بالحجارة، وبنى في البصرة المساجد الكثيرة، ثم قام عبيد الله بن زياد فزاد في المسجد الجامع^(٥)، واهتم معاوية بالمرافق العامة في الدولة الإسلامية، وحرص على توفير مياه الشرب في المدينة، وأجرى في الحرم المكي عيونًا^(٦)، وأنشأ آبار المياه على الطرقات، فربط بين أجزاء مملكته ربطًا محكمًا^(٧).

١٦ - سباق الخيل في عهد معاوية رضي الله عنه: ويعد معاوية رضي الله عنه من أوائل الخلفاء الذين أرسوا تقاليد سباقات الخيل في تاريخنا الإسلامي، حيث كان يقيم سباق

(١) تاريخ الطبري (٦/٢٥٤).

(٢) تاريخ دمشق (١/٢٢٧) نقلًا عن أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٥٣.

(٣) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٣٤٧. (٤) المصدر نفسه ص ٣٤٧، فتوح البلدان ص ٣٩٩ - ٣٤٠.

(٥) فتوح البلدان ص ٤٢٦، ٤٢٧، دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٣٤٨.

(٦) أخبار مكة (٢/٢٢٧) الأزرقى، دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٣٤١.

(٧) الخلافة الأموية، عبد المنعم الهاشمي ص ٢٥.

الخيال في دمشق، حيث يشترك فيه فرسان من جميع أطراف الدولة، وكان هؤلاء يدخلون الحلبة وهم يقولون الشعر في الفخر بأنفسهم وخيلهم، وعند انتهاء السباق كان الخليفة يقدم جوائز ثمينة للفائزين^(١).

١٧ - إطعام الحجاج والصائمين: جعل أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه دار المراجع بمكة، والتي كان يطبخ فيها طعام الحجاج وطعام الصائمين من الفقراء في شهر رمضان المبارك^(٢) وقفًا في سبيل الله.

١٨ - الله أقدر عليك منك عليه: رأى معاوية ابنه يزيد يضرب غلامًا له فقال له: أعلم أن الله أقدر عليك منك عليه، سواء لك!! أتضرب من لا يستطيع أن يمتنع منك؟ والله لقد منعتني القدرة من الانتقام من ذوى الإحن، وإن أحسن من عفا لمن قدر^(٣). فهذا توجيه شديد من أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه لابنه يزيد نحو التخلق بهذا الخلق الكريم؛ العفو عند المقدرة، هذا الخلق الذى يعتبر من أهم عناصر السيادة وسياسة الأمة، ولقد ذكره بقدرة الله جل وعلا عليه ليحط من تعاظمه بنفسه وليخشى الله سبحانه فيمن هم تحت يده^(٤).

ثانيًا: اهتماماته العلمية:

كان معاوية رضى الله عنه يشجع الولاة والعلماء وأبناء الأمة على إيجاد نهضة ثقافية حضارية، وشهد عصره نهضة في التفسير وعلوم القرآن والفقه والعقيدة، وتآلق فيه نجم عديد من العلماء الذين ظل المسلمون بعد ذلك يأخذون من علومهم ويستشهدون بأقوالهم واجتهاداتهم، كابن عباس، وأبى هريرة، وابن عمر، وغيرهم. وكانت العلوم الرئيسية هي القرآن الكريم والسنة النبوية والفقه واللغة العربية، واهتم معاوية رضى الله عنه بغيرها من العلوم أيضًا منها:

١ - اهتمام معاوية بالتاريخ:

كان معاوية رضى الله عنه الراعى الذى عمل على أول تدوين باللغة العربية للتاريخ بمعناه العام لا على أنه المغازى النبوية وقصص الأنبياء، ولا على أنه الأنساب، وأيام

(١) التربة والثقافة العربية الإسلامية في الشام والجزيرة خلال القرون الثلاثة الأولى للهجرة بالاستناد إلى مخطوط تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ص ٩٤، الرقى بالحيوان د. سلامة الهرفى ص ٤٩.

(٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٢٦.

(٣) البداية والنهاية، نقلًا عن التاريخ الإسلامى (٢٣/١٧). (٤) التاريخ الإسلامى (٢٤/١٧).

العرب، ولكن على أنه تاريخ الأمم السالفة، وسير الملوك والحروب وأنواع السياسات بما هو جدير بالقراءة على الملوك^(١)، فقد كان ينام ثلث الليل، ثم يقوم فيقعد فيحضر الدفاتر التي فيها سير الملوك وأخبارها والحروب والمكائد، فيقرأ ذلك غلمان له مرتبسون، وقد وكلوا بحفظها وقراءتها، فتمر بسمعه كل ليلة جملة من الأخبار والآثار وأنواع السياسات^(٢)، وقد استدعى معاوية عبيدة بن شرية وهو أحد علماء التاريخ البارزين في بلاد اليمن إلى دمشق وسأله عن أخبار القدماء وملوك العرب والعجم، وأمر معاوية كتابه أن يدونوا ما يتحدث به عبيد الله بن شرية في كتاب الأمثال وكتاب الملوك وأخبار الماضين^(٣)، ولم يكن عبيدة هذا هو العالم الوحيد الذي استقدمه معاوية إلى دمشق فكتب عنه روايات وصيرها كتباً، بل أن كثيراً من الأخباريين أهل الدراية بأخبار الماضين وسير الغابرين من العرب وغيرهم من المتقدمين وفدوا على معاوية أيضاً^(٤)، والدرس البالغ الأهمية يظهر في أهمية التاريخ للسلاسة والحكام والملوك والزعماء، فالسياسى المستوعب لحركة التاريخ وسنته ينجح في ميدان عمله أكثر من غيره، فهناك علاقة متينة بين التاريخ والسياسة.

٢ - اهتمام معاوية بالشعر واللغة:

كان معاوية رضى الله عنه يدرك أهمية الشعر تواقاً له، ولم يغب عن حسه أهميته في الدعاية السياسية للدولة، وكان يهتم بتربية أبنائه وأبناء أخيه على تعلم ومعرفة وتذوق الشعر، فقد كتب إلى زياد: أن أوفد إلى ابنك، فلما قدم عليه لم يسأله معاوية عن شيء إلا نفذ منه، حتى سأله عن الشعر فلم يعرف منه شيئاً، فقال له: ما منعك من تعلم الشعر، فقال: يا أمير المؤمنين إنى كرهت أن أجمع فى صدرى مع كلام الرحمن كلام الشيطان، فقال معاوية: اغرب؟ فوالله ما منعنى فى الفرار يوم صفين إلا ابن الاطنابة حيث قال:

أبت لى عفتى وأبى بلائى وأخذى الحمد بالثمن الريح
وإعطائى على الإعْدام مالى وإقيدامى على البطل المشيح
وقولى كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدى أو تستريحى^(٥)

(١) الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ٤٥٤، التاريخ العربى (٩٥/١).

(٢) مروج الذهب (٤١/٢)، الدولة الأموية حمدى ص ٤٥٥.

(٣) المصدر نفسه (٨٥/٢)، المصدر نفسه ص ٤٥٥، التعليم فى العصر الأموى ص ١١٧ انتصار السبى.

(٤) التاريخ العربى والمؤرخون (٩٥/١)، الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ٤٥٥.

(٥) البداية والنهاية (٤٢٦/١١).

ثم كتب إلى أبيه أن روه الشعر، فرواه حتى كان لا يسقط عنه شيء منه^(١)، وكان معاوية رضى الله عنه يتمثل بهذه الأبيات كثيراً:

فما قتل السفاهة مثل حلم يعود به على الجـهـل الحليم
فلا تسفه وإن ملئت غيظاً على أحد فإن الفحش لوم
ولا تقطع أخاً لك عند ذنب فإن الذنب يغفره الكريم^(٢)
ومن اهتمام معاوية بالشعر حفظه له، فقد دخل ذات يوم على معاوية في مجلسه ابن أبى محجن الثقفى، فقال له معاوية: أبوك الذى يقول:
إذا مت فادفنى إلى جنب كرمة تروى عظامى بعد موتى عروقها
ولا تدفنى بالفلانة فلاننى أخاف إذا ما مت أن لا أدوقها
فقال ابن أبى محجن: لو شئت ذكرت أحسن من هذا من شعره، قال: وما ذاك؟ قال:
قوله:

لا تسأل الناس: مالى وكثرته وسائل القوم ما حزمى وما خلقى
القوم أعلم أنى من سراتهم إذا تطيش يد الرعدة الفهرق
قد أركب الهول مسدولاً عساكره وأكتم السر فيه ضربة العنق
وهو القاتل:

إن يكن ولى الأمير فقد طاب منه النجل والأثر
فيكم مستيقظ فهم قلقلان حية ذكر
أحمد الله إليك فما وصلة إلا ستبتر^(٣)

وكان الشاعر مسكين الدارمى من المقربين من معاوية وابنه، فقد سأل معاوية عنه عطار د ابن حاجب، وقال له: ما فعل الدارمى الصبيح الوجه الفصيح اللسان - يعنى مسكيناً؟ فقال: صالح يا أمير المؤمنين، قال: أعلمه أنى قد فرضت له فله شرف بالعطاء وهو فى بلاده، فإن شاء أن يقيم بها أو عندنا فليفعل، فإن عطاءه سيأتيه، وبشره بأن قد فرضت لأربعة آلاف من قومه من خندف^(٤)، وهذا الشاعر هو القاتل فى معاوية رضى الله عنه:

(١) الدولة الأموية المقترى عليها ص ٤٥٧ .

(٢) البداية والنهاية (١١/٤٤٢) .

(٣) الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/٤٢٤) .

(٤) تاريخ دمشق (٢٠/٣٩، ٤٠) .

إليك أمير المؤمنين رحلتها تُشير القطا ليلاً وهن هُجود
على الطائر الميمون والجدّ صاعد لكل أناس طائر وجسود
إذا المنبر الغربي خلّى مكانه فإن أمير المؤمنين يزيد^(١)

ويقال إن معاوية أمر مسكين الدارمي أن ينظم قصيدة في البيعة ليزيد، وبعد أن أنشد قصيدته وكان بنو أمية وأشرف الناس حاضرين لم يتكلم أحد من بنى أمية في ذلك إلا بالإقرار والموافقة... ثم وصله يزيد ووصله معاوية فأجزلا صلته^(٢)، ويعتبر مسكين الدارمي من شعراء عهد معاوية ومن ترك أبياتاً جميلة منها قوله:

وإذا الفاحش لاقى فاحشاً فهناكم وافق الشن الطبق
إنما الفُحُشُ ومن يعتاده كغراب السَّوءِ ما شاء نَعق
أو حمار السَّوءِ إن أشبعته رمح الناس وإن جاع نهق
أو غلام السَّوءِ إن جوعته سرق الجار وإن يُشبع فسق
أو كَغَيْرِي رَفَعَتْ من ذيلها ثم أرخته ضِراراً فامزق
أيها السائلُ عن من قد مضى هل جديد مثل ملبوس خلَق^(٣)

وهو القائل:

نارى ونارُ الجار واحدة وإليه قسبلى تُنَزَل القِدرُ
ما ضرَّ جاراً لى أجاوره ألا يكون لبابه سترُ
أعسمى إذا ما جارتى برزت حتى يغيب جارتى الحُدر^(٤)

وكان معاوية رضى الله عنه يستنكر اللحن؛ فحين أرسل زياد بن أبيه والى العراق ابنه عبيد الله إلى معاوية بن أبي سفيان لحن في كلامه، فكتب إليه معاوية: إن ابنك كما وصفت ولكن قوم من لسانه^(٥)، ولما ارتفع إلى زياد رجل وأخوه في ميراث، فقال: إن أبونا لما مات، وإن أخينا وثب على مال أبانا فأكله. فأقف زياد فقال: الذى أضعت من

(١) الشعر والشعراء لابن قتيبة (٥٤٤/١).

(٢) الأغاني للأصفهاني نقلاً عن الحياة العلمية في العراق ص ١١٠.

(٣) الشعر والشعراء (٥٤٤/١). (٤) المصدر نفسه (٥٤٥/١).

(٥) البيان والتبيين (٢/ ٢١٠) الحياة العلمية في العراق.

لسانك أضرب عليك مما أضعت من مالك^(١). وقد برز في البصرة في عهد معاوية كثير من النحويين فكان أبو الأسود الدؤلي أول من وضع أساس النحو في البصرة وكان أول من استنَّ العربية، وفتح بابها، وأنهج سبيلها، ووضع قياسها، فكان سراة الناس يلحنون ووجوه الناس، فوضع باب الفاعل، والمفعول به، والمضاف، وحرف الجر والرفع والنصب والجزم^(٢)، وألف كتاباً في النحو^(٣)، وكان شاعراً، ومن أشهر أبياته قوله:

يا أيها الرجل المعلم غيره
تصف الدواء لدى السقام
ونراك تصلح بالرشاد عقولنا
أبدأ بنفسك فأنهها عن غيها
فهناك يسمع ما تقول ويهتدى
لا تنه عن خلق وتأتى مثله
وله في الزهد المبرأ من الكسل كقوله:

وإذا طلبت من الحوائج حاجة
فليعطينك ما أراد بقدرة
ودع العباد وشأنهم وأمورهم
فادع الإله وأحسن الأعمال
فهو اللطيف لما أراد فعلا
بيد الإله يقلب الأحوال^(٤)

٣ - اهتمام معاوية بالعلوم التجريبية:

ورثت الدولة الأموية علوم الأعاجم من الفرس والروم بعد انهيار دولتهم، وكان لابد - للإفادة من ذلك التراث - من ترجمته ونقله إلى العربية بعد أن غدا تراثاً تقليدياً تداولته أيدي الشارحين والمحترفين ممن أجادوا اليونانية أو السريانية^(٥)، وقد كان بعض هذه الترجمات خافزاً على الاهتمام بالعلوم التجريبية، وربما العكس صحيحاً أحياناً. . ومعلوم

(١) البيان والتبيين (٢/٢٢٢).

(٢) طبقات النحويين ص ٢١ الزبيدي، الحياة العلمية في العراق ص ١٠٤.

(٣) الشعر والشعراء (٢/٧٢٩). (٤) الأدب الإسلامي وتاريخه (٢/١٧) عابد الهاشمي.

(٥) المصدر نفسه (٢/١٧)، ديوان أبي الأسود الدؤلي.

(٦) تاريخ سوريا، فيليب حتى (١/١٣٢)، الدولة الأموية، شاهين ص ٤٥٩.

أن كل ذلك يحتاج إلى جهد كبير تعجز عنه إمكانات الأفراد العاديين، ولذا فقد وقف الأمويون يشجعون على ذلك حتى تحققت أعمال جيدة على نحو ما سنرى - بإذن الله - كانت بداياتها من عهد معاوية، فقد كان سباقاً إلى رعاية العلوم وأهلها؛ فأنشأ بيتاً للحكمة، أى مركزاً للبحث ومكتبة، واستمر المروانيون يعنون بهذا البيت حتى فى أسفارهم وحروبهم يسألون عنه ويهتمون به^(١)، ويشير بعض المؤرخين إلى دور ابن أثال النصراني طبيب معاوية فى نقل بعض معارف الطب إلى العربية، على أن بداية الجهود الحقيقية فى الترجمة بدأت مع خالد بن يزيد أول من عنى بنقل الطب والكيمياء إلى العربية^(٢)، فقد أمر بإحضار جماعة من اليونانيين ممن درسوا بمدرسة الإسكندرية فى مصر وتفصّحوا بالعربية كذلك، فطلب منهم نقل كثير من الكتب من اللسان اليونانى والقبطى إلى اللسان العربى، وكان هذا أول نقل فى الإسلام^(٣)، كما طلب منهم أن يترجموا كتب جالينوس فى الطب، فوضع بذلك أساس العلوم الطبية، وهو أول من أعطى الترجمة والفلسفة وقرب أهل الحكمة ورؤساء كل صنعة، وترجمت له كتب النجوم والطب والكيمياء، والحروب والآلات والصناعات، وهو أول من جمعت له الكتب وجعلها فى خزانة الإسلام، ففى دمشق -إذن- أنشئت أول دار للكتب فى العالم الإسلامى^(٤). وقد ظهرت دلائل كثيرة تدل على تزايد عدد المشتغلين فى الطب فى عهد معاوية بحيث أصبحت النسبة، طبيباً لكل (٥٣٤) خمسمائة وأربعة وثلاثين فرداً، وهذه النسبة تمّ أخذها مما أورده ابن كثير من أن زياد بن أبيه والى البصرة حينما طعن فى يده جمع مائة وخمسين طبيباً ليداووه^(٥)، وكان عدد سكان البصرة ثمانين ألفاً تقريباً^(٦).



(١) الدولة الأموية، يوسف العش ص ٣٤٨ .

(٢) عيون الأنباء فى طبقات الأطباء ص ١٧١٧ ابن أبى أصيبعة .

(٣) الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ٤٦٠ .

(٤) خطط الشام (٢٣/٤ - ٢٤)، الدولة الأموية حمدى شاهين ص ٤٦٠ .

(٥) البداية والنهاية (٢٦١/١١) .

(٦) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٢٥٥ ..

المبحث الرابع

الخوارج في عهد معاوية

عرف الخوارج بهذا الاسم بعد التحكيم في معركة صفين، وكانوا قبلها من أشد أنصار علي بن أبي طالب رضى الله عنه، وحضروا معه موقعة الجمل وصفين، ولكنهم انشقوا عليه بعدها، ورفضوا التحكيم، وحاول على إقناعهم وردهم إلى الجماعة ولكنهم تشبثوا بموقفهم، وبالغوا في شقاقهم وتطرفوا، حتى عاثوا في الأرض فساداً، مما جعل علياً يقاتلهم ويقضى على معظمهم في معركة النهروان، وهم لا يرضون عن تسميتهم خوارج، لأن هذه التسمية أطلقها عليهم خصومهم لخروجهم على الإمام، وعلى جماعة المسلمين، أما هم فيسمون أنفسهم الشراة، لأنهم باعوا أنفسهم لله تعالى، على أن لهم الجنة يشيرون بذلك إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ...﴾ [التوبة: ١١١]. ويسمون المحكمة، لأنهم قالوا: لا حكم إلا لله، وكان يطلق عليهم أيضاً الحرورية، نسبة إلى قرية حروراء التي انحازوا إليها بظاهر الكوفة لأول خروجهم على علي^(١)، ولما كان سبب خروجهم هو قبول على التحكيم بينه وبين معاوية رضى الله عنهما، فقد صاغوا لأنفسهم نظرية في الخلافة تقوم على مبدئين عامين يجمعان بين فرقهم المتباينة^(٢)، المبدأ الأول أن الخلافة ليست وقفاً على قريش كما يذهب أهل السنة^(٣)، بل تجوز لكل مسلم يكون أهلاً لها حتى ولو كان عبداً حبشياً، ويجب أن يكون الخليفة باختيار حر من المسلمين، وأنه إذا تم اختياره لا يصح له أن يتنازل عنها، أو يقبل التحكيم، وفي ضوء هذا المبدأ اعترفوا بخلافة أبي بكر وعمر، أما عثمان فقد اعترفوا بخلافته في شطرها الأول، ثم تبرؤوا منه وكفروه في بقية عهده، وأما على فقد اعترفوا بخلافته من بدايتها إلى أن قبل التحكيم، وبعد قبوله التحكيم لم يعترفوا بخلافته بل كفروه^(٤)، وكذلك لم يعترفوا بخلافة معاوية وبنى أمية^(٥)، وكفروهم، كما كفروا عائشة وطلحة والزبير وعمرو بن العاص وأبا موسى الأشعري. وعلى الجملة كفروا كل من لم ير رأيهم ويذهب مذهبهم من المسلمين، واعتبروا دارهم دار كفر، وأباحوا أموالهم ودماءهم، حتى قتل أطفالهم^(٦). المبدأ

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٤٥٤ . (٢) النظريات السياسية الإسلامية، محمد ضياء ص ٥٧ .

(٣) الدولة الأموية في المشرق، محمد النجار ص ٨٧ . (٤) مقالات الإسلاميين (١/١٥٦، ١٨٩) .

(٥) الدولة الأموية في المشرق ص ٨٧ . (٦) مقالات الإسلاميين (١/١٥٩، ١٨٩) .

الثانى الذى قامت عليه نظرية الخوارج، هو وجوب الخروج على الإمام الجائر^(١)، وهنا وجه الخطورة فى حركتهم كلها، فلو اقتصروا على الخلاف النظرى فى رأى، أو الجدل بالحجة والبرهان، لكان الأمر أهون، ولكنهم شهبوا السلاح فى وجه مخالفينهم، بدءاً من على بن أبى طالب رضى الله عنه، وحاولوا فرض آرائهم ومذهبهم بالقوة، وكما تطرفوا إلى أبعد حد فى رأى والمذهب، فقد تطرفوا فى اللجوء إلى القوة والعنف، وكبدوا الأمة وأنفسهم خسائر فادحة، وعكروا صفو الدولة الأموية، وكانوا من أشد مناوئها^(٢)، وقد تحدث عن الخوارج بنوع من التفصيل فى كتابى «أسمى المطالب فى سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب شخصيته وعصره»^(٣)، ذكرنا قبل قليل أن خطورة حركة الخوارج تكمن فى لجوئهم إلى الثورة والعنف، ولشدة إيمانهم بمبادئهم فقد ضحوا فى سبيلها بأرواحهم وأبدوا كثيراً من ضروب الشجاعة والإقدام فى حروبهم مع الدولة الأموية، وكانوا أشبه بالفرق الانتحارية، فكثيراً ما كانت أعداد قليلة منهم تهزم جيوشاً جرارة للدولة، ولو أن هذه الشجاعة والإقدام والتضحية اتجهت اتجاهاً سليماً، ووجد الخوارج جهودهم مع جهود الدولة فى محاربة أعداء الإسلام لربما تغير وجه التاريخ الإنسانى كله بشكل جذرى، والحقيقة أنهم لم يكونوا طلاب دنيا، ولم يجرؤ وراء المادة، وإنما أخلصوا للفكرة التى آمنوا بها وملكت عليهم جوانب حياتهم^(٤)، وأفنوا أنفسهم، وكلفوا الأمة الكثير من الجهد والوقت والمال والأرواح، وإذا كان الخوارج قد خرجوا على أمير المؤمنين على بن أبى طالب وكفروه وحاربوه، فسيكون موقفهم من الدولة الأموية أعنف وبغضهم لها أشد، فقد شهبوا السلاح فى وجهها من أول لحظة فثاروا على معاوية رضى الله عنه قبل أن يغادر الكوفة عام ٤١هـ^(٥).

أولاً: حركات الخوارج فى الكوفة:

١ - حركة فروة بن نوفل الأشجعى: قال الطبرى فى خواص عام ٤١هـ: وفيها خرجت الخوارج التى اعتزلت أيام على عليه السلام بشهرزور^(٦) على معاوية^(٧)، وقال: حدثت عن زياد، عن عوانه، قال: قدم معاوية قبل أن يرحل الحسن من الكوفة حتى نزل النخيلة،

(١) النظريات السياسية الإسلامية ص ٥٧ . (٢) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٤٥٥ .

(٣) أسمى المطالب فى سيرة أمير المؤمنين على ص ٦٣٣ . (٤) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٤٥٨ .

(٥) المصدر نفسه ص ٤٥٨، تاريخ خليفة ص ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(٦) شهرزور: كورة واسعة تقع بين إربل وحمضان، أهلها أكراد، وهى فى العراق اليوم: معجم أماكن الفتوح

ص ٧٤١ .

(٧) تاريخ الطبرى (٦/ ٨١) .

فقال الحرورية^(١)، الخمسمائة التي كانت اعتزلت بشهرزور مع فروة بن نوفل الأشجعي: قد جاء الآن مالا شك فيه، فسيروا إلى معاوية فجاهدوه، فأقبلوا وعليهم فروة بن نوفل حتى دخلوا الكوفة، فأرسل إليهم معاوية خيلاً من خيل أهل الشام، فكشفوا أهل الشام، فقال معاوية لأهل الكوفة: لا أمان لكم والله عندي حتى تكفوا بوائقكم، فخرج أهل الكوفة إلى الخوارج فقاتلوهم، فقالت لهم الخوارج: ويلكم ما تبغون منا، أليس معاوية عدونا وعدوكم، دعونا حتى نقاتله، وإن أصابناه كنا قد كفيناكم عدوكم، وإن أصابنا كنتم كفيتمونا، قالوا: لا والله حتى نقاتلكم، فقالوا: رحم الله إخواننا من أهل النهر^(٢)، هم كانوا أعلم بكم يا أهل الكوفة، وأخذت أشجع صاحبهم فروة بن نوفل - وكان سيد القوم - واستعملوا عليهم عبد الله بن أبي الحر^(٣) - رجلاً من طيء - فقاتلوهم فقتلوا^(٤). وفروة بن نوفل الأشجعي هو القائل قبيل معركة النهروان: والله ما أدرى على أى شيء نقاتل علياً، لا أرى إلا أن أنصرف حتى تنفذ لى بصيرتى فى قتاله أو اتباعه، وأنصرف فى خمسمائة فارس^(٥). وذكر ابن حجر رواية هامة تبين موقف معاوية رضى الله عنه من الخوارج بعد توليه الخلافة، وفيما يلى نص رواية ابن حجر: . . . فرجع الناس فبايعوا معاوية ولم يكن لمعاوية همٌ إلا الذين بالنهروان^(٦)، فجعلوا يتساقطون عليه فيبايعونه، حتى بقى منهم ثلاثمائة أو نيف^(٧)، وهم أصحاب النخيلة^(٨).

٢- حركة المستورد بن علفة التميمي: ^(٩) تحدث الطبرى فى تاريخه عن حركة المستورد بن علفة التميمي بإسهاب وتفصيل بعكس أكثر المصادر التى تناولت هذا الحدث، حيث تحدث خليفة^(١٠) بن خياط عن هذه الحركة باختصار شديد، وقد أطلال الطبرى الحديث عن حركة المستورد بن علفة التميمي، ولعل ذلك إشارة منه لأهميتها وأهمية هذه الحركة تعود إلى كون أصحابها يمثلون الامتداد الطبيعى لفكر خوارج النهروان الذين قاتلهم على رضى الله عنه، إذ أن معظم المنتسبين إلى هذه الحركة كانوا فى خندق واحد فى معركة النهروان،

(١) الحرورية: هم الخوارج، وحروراء قرية بظاهر الكوفة نزل فيها الخوارج الذين خالفوا علياً رضى الله عنه، فنسبوا إليها معجم البلدان (٢/ ٢٤٥).

(٢) تاريخ الطبرى: (١/ ٨٢).

(٣) كان ممن اعتزل قتل على يوم النهروان، أنساب الأشراف (٤/ ١٦٤).

(٤) تاريخ الطبرى (٤/ ١٦٤). (٥) مرويات خلافة معاوية ص ١٨٢ نقلاً عن تاريخ الطبرى.

(٦) أى الخوارج. (٧) النيف: من واحد إلى ثلاثة، القاموس المحيط ص ١١١.

(٨) سموا بذلك لأنهم قتلوا فى النخيلة، معجم البلدان (٢/ ١٨٥).

(٩) تاريخ الطبرى (٦/ ٨٧ إلى ٩٢). (١٠) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ١٨٩.

وهذا الأمر هو الذى دفع المغيرة بن شعبه والى الكوفة إلى اللجوء إلى أنصار على رضى الله عنه، وخاصة الذين شاركوا فى معركة النهروان من أمثال معقل بن قيس الرياحى الذى كان أحد قادة على يوم النهروان^(١)، وتكليفه قيادة الحملة المتوجهة لقتال الخوارج، لأن أنصار على رضى الله عنه هم أخبر الناس بالخوارج وأشدّهم عليهم، وما جاء من مرويات فى تاريخ الطبرى قدمت لنا تفاصيل هامة عن الحدث، منها:

أ- موقف الخوارج من استشهاد على رضى الله عنه : ويستفاد هذا من قول الخوارج: ... لا يقطع الله يميناً علت قذاله^(٢) بالسيف، قال: فأخذ القوم يحمدون الله على قتله^(٣).

ب- أسباب خروجهم على جماعة المسلمين: ويستفاد هذا من قول الخوارج: فلنأت إخواننا فلندعهم إلى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وإلى جهاد الأحزاب، فإنه لا عذر لنا فى القعود، وولاتنا ظلمة، وسنة الهدى متروكة، والذين قتلوا إخواننا فى المجالس آمنون، فإن يظفرنا الله بهم نعهد بعد إلى التى هى أهدي وأرضى وأقوم، ويشفى الله بذلك صدور قوم مؤمنين، وإن نقتل فإن فى مفارقة الظالمين راحة لنا، ولنا بأسلافنا أسوة^(٤).

ج- سياسة المغيرة بن شعبه رضى الله عنه مع الخوارج: ويستفاد هذا مما يلى: وأحسن فى الناس السيرة، ولم يفتش أهل الأهواء عن أهوائهم، وكان يؤتى ويقال له: إن فلاناً يرى رأى الشيعة، وإن فلاناً يرى رأى الخوارج، وكان يقول: قضى الله ألا تزالون مختلفين، وسيحكم الله بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون^(٥). وقال المغيرة لقيصة بن الدمون: الصق لى بشيعة على، فأخرجهم مع معقل بن قيس، فإنه كان من رؤوس أصحابه، فإذا بعثت بشيعته الذين كانوا يعرفون فاجتمعوا جميعاً، استأنس بعضهم ببعض وتناصحوا، وهم أشد استحلالاً لدماء هذه المارقة، وأجرئ عليهم من غيرهم، وقد قاتلوا قبل هذه المرة^(٦). قال المغيرة: يا معقل بن قيس، إني قد بعثت معك فرسان أهل مصر، أمرت بهم فانتخبوا انتخاباً، فسر إلى هذه العصابة المارقة الذين فارقوا جماعتنا، وشهدوا عليها بالكفر، فادعهم إلى التوبة، وإلى الدخول فى الجماعة، فإن فعلوا فاقبل منهم، واكفف عنهم، وإن هم لم يفعلوا فناجزهم، واستعن بالله عليهم^(٧).

(٢) القذال: مؤخرة الرأس: القاموس المحيط ٧٧٤.

(١) مرويات خلافة معاوية ص- ١٩٠.

(٣) تاريخ الطبرى (٨٨/٦).

(٤)، (٥) المصدر نفسه (٨٩/٦).

(٦) نقلاً عن مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص- ١٩٢، تاريخ الطبرى (١٠٥/٦).

(٧) تاريخ الطبرى (١٠٦/٦).

د - حركة حيان بن ظبيان السلمى: كانت هذه الحركة عام ٥٨ هـ وكانت فى ولاية عبد الرحمن بن عبد الله بن عثمان بن ربيعة الثقفى، وهو ابن أم الحكم أخت معاوية بن أبى سفيان، ففى أثناء ولايته خرجت الطائفة الذين كان المغيرة بن شعبة حبسهم فى السجن من الخوارج الذين كانوا بايعوا المستورد بن علفة، فظفر بهم فاستودعهم السجن^(١)، فلما مات خرجوا من السجن، وقام بحركة مضادة للخلافة وكان رئيسهم حيان بن ظبيان السلمى، فبعث إليهم والى الكوفة جيشاً فقتلوا الخوارج جميعاً^(٢).

ثانياً: حركات الخوارج فى البصرة:

١ - حركة يزيد الباهلى وسهم الهجيمى: فى عام ٤١ هـ خرج فى ولاية عبد الله بن عامر لمعاوية، يزيد بن مالك الباهلى، وخرج معه سهم بن غالب الهجيمى، فأصبحوا عند الجسر، فوجدوا عبادة بن قرص الليثى أحد بنى بجر - وكانت له صحبة - يصلى عند الجسر، فأنكروه فقتلوه ثم سألوا ابن عامر الأمن فأمّنهم وكتب إلى معاوية، قد جعلت لهم ذمتك، فكتب إليه معاوية: تلك ذمة لو أخفرتها لا سئلت عنها، فلم يزالوا آمنين حتى عزل ابن عامر^(٣). وفى عام ٤٦ هـ خرج سهم الهجيمى والخطيم وهو يزيد بن مالك الباهلى لما تولى زياد، فأما سهم فخرج إلى الأهواز فأحدث وحكم ثم رجع فاخفى وطلب الأمان، فلم يؤمنه زياد حتى أخذه وقتله وصلبه على بابه، وأما الخطيم فإن زياداً سيره إلى البحرين، ثم أذن له فتقدم، فقال له: الزم مصرك، وقال لمسلم بن عمرو الباهلى^(٤): أضمنه، فأبى وقال: إن بات عن بيته أعلمتك، ثم أتاه مسلم فقال: لم يبت الخطيم الليلة فى بيته فأمر به فقتل، وألقى فى باهلة^(٥).

٢ - حركة قريب الأزدي وزخاف الطائى: فى عام ٥٠ هـ خرج قريب الأزدي وزخاف الطائى بالبصرة وهما ابنا خالة، وزياد بالكوفة وبسمرة^(٦) على البصرة، فأتيا بنى ضبيعة، وهم سبعون رجلاً، وقتلوا منهم شيخاً، وخرج على قريب وزخاف شباب من بنى على وبنى راسب فرموهم بالنبل، وقتل عبد الله بن أوس الطاحي قريباً، وجاء برأسه واشتد زياد على المنبر فقال: يا أهل البصرة والله لتكفنتى هؤلاء أو لأيدأن بكم، والله لئن أفلت منهم رجل لا تأخذون العام من عطائكم درهماً، فثار الناس بهم فقتلوه^(٧).

(١) تاريخ الطبرى (٣٢٦/٦).

(٢) البداية والنهاية (٣١٣/١١).

(٣) الكامل (٤٥٤/٢).

(٤) عمرو الباهلى والد قتيبة الفاتح الكبير.

(٥) الكامل (٤٧٧/٢).

(٦) سمرة بن جندب القزارى صحابى مات بالبصرة سنة ٥٨ هـ، الاستيعاب (٦٥٣/٢).

(٧) الكامل فى التاريخ (٤٨٢/٢).

٣ - خبر عروة بن أدية الخارجي: في سنة ٥٨ هـ اشتد عبيد الله بن زياد على الخوارج، فقتل منهم صبراً جماعة كثيرة، وفي الحرب جماعة أخرى، ومن قتل، منهم صبراً عروة بن أدية وأبو بلال مرداس بن أدية^(١)، وكان سبب قتله أن ابن زياد قد خرج في رهان له، فلما جلس ينتظر الخيل اجتمع إليه الناس وفيهم عروة، فأقبل على ابن زياد يعظه، وكان مما قال له: ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ (١٢٩) وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ [الشعراء: ١٢٨ - ١٣٠]. فلما قال ذلك ظن ابن زياد أنه لم يقل ذلك إلا ومعه جماعة، فقام وركب وترك رهانه. فليل لعروة: ليقتلنك، فاخفى، فطلبه ابن زياد فهرب وأتى الكوفة، فأخذ وقدم به على ابن زياد فقطع يديه ورجليه^(٢). ثم دعا به فقال: كيف ترى؟ قال: أرى أنك أفسدت دنيائى وأفسدت آخرتك، فقتله وأرسل إلى ابنته فقتلها^(٣)، بسبب اعتناقها مذهب والدها^(٤). وذكر المبرد في كتابه الكامل في اللغة سببين هامين كان لهما أثر كبير في مقتل عروة بن أدية، الأول: تكفير هذا الخارجي لعثمان وعلى رضى الله عنهما، والثاني: إقدامه على مساعدة أخيه مرداس بن أدية على الخروج^(٥).

٤ - حركة مرداس بن أدية: وفي عام ٥٨ هـ خرج مرداس بن أدية بالأهواز، وكان ابن زياد قبل ذلك حبسه فيمن حبس من الخوارج، فكان السجن يرى عبادته، واجتهاده، وكان يأذن له في الليل، فينصرف، فإذا طلع الفجر أتاه حتى يدخل السجن، وكان صديق لمرداس يسامر ابن زياد، فذكر ابن زياد الخوارج فعزم على قتلهم إذا أصبح، فانطلق صديق مرداس إلى منزل مرداس فأخبرهم، وقال: أرسلوا إلى أبى بلال فى السجن فليعهد فإنه مقتول، فسمع ذلك مرداس، وبلغ الخبر صاحب السجن، فبات بليلة سوء إشفاقاً من أن يعلم الخبر مرداس فلا يرجع، فلما كان الوقت الذى كان يرجع فيه إذا به قد طلع، فقال له السجن: هل بلغك ما عزم عليه الأمير؟ قال: نعم، قال: ثم غدوت! قال: نعم، ولم يكن جزاؤك مع إحسانك أن تعاقب بسببى، وأصبح عبيد الله فجعل يقتل الخوارج، ثم دعا مرداس، فلما حضر وثب السجن - وكان ظئراً^(٦) لعبيد الله - فأخذ بقدمه، ثم قال: هب هذا، وقص عليه قصته، فوهبه له وأطلقه^(٧). وقد أشار البلاذرى إلى أن عزم عبيد الله بن زياد

(١) تاريخ الطبرى (١/ ٢٣٠).

(٢) الكامل فى التاريخ (٢/ ٥١٧).

(٣) أنساب الأشراف (٤/ ٣٨٧، ٣٨٨)، تاريخ الطبرى (١/ ٢٣٠).

(٤) مرويات خلافة معاوية ص ٢٠٤.

(٥) الكامل فى اللغة (٣/ ١٠٩٨) نقلاً عن مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٢٠٥.

(٦) أى زوج مرضعته، لسان العرب (٤/ ٥١٥).

(٧) تاريخ الطبرى (١/ ٢٣١).

على قتل من فى السجن من الخوارج كان بسبب إقدام بعضهم على قتل أحد الحراس^(١). ثم أن مرداس خاف ابن زياد فخرج فى أربعين رجلاً إلى الأهواز، فكان إذا اجتاز به مال لبى المال أخذ منه عطاءه وعطاء أصحابه ثم يرد الباقي، فلما سمع ابن زياد خبرهم بعث إليهم جيشاً عليهم أسلم بن زرعة الكلابى سنة ستين، وقيل أبو حصين التميمي، وكان الجيش ألفي رجل، فلما وصلوا إلى أبى بلال ناشدهم الله أن يقاتلوه فلم يفعلوا، ودعاهم أسلم إلى معاودة الجماعة، فقالوا: أتردونا إلى ابن زياد الفاسق؟ فرمى أصحاب أسلم رجلاً من أصحاب أبى بلال فقتلوه، فقال أبو بلال: قد بدؤوكم بالقتال. فشدد الخوارج على أسلم وأصحابه شدة رجل واحد فهزموهم فقدموا البصرة، فلام ابن زياد أسلم وقال: هزمك أربعون وأنت فى ألفين، لا خير فيك. فقال: لأن تلومنى وأنا حى خير من أن تثنى على وأنا ميت، فكان الصبيان إذا رأوا أسلم صاحوا به: أما أبو بلال وراءك! فشكا ذلك إلى ابن زياد، فنهاهم فانتهوا^(٢). فهذه أهم حركات الخوارج فى عهد معاوية.

ثالثاً: أهم الدروس والعبر والفوائد:

أهم الدروس والعبر والفوائد فى محاربة معاوية للخوارج:

- ١- إن الناظر فى سلوك الخوارج زمن معاوية يجد أن خروجهم فى ذلك العهد كان يستهدف إزعاج نظام حكم بنى أمية وإضعافه، دون أن يكون لهم أمل فى القضاء عليه^(٣).
- ٢- كانت بعض هذه الحركات مقتصرة على المجموعات المنسحبة من النهروان والتي ظلت مشتتة فى الأرياف، وعدم وجود ما يشير إلى مشاركة الخوارج المقيمين فى الكوفة فيها، وهو ما يؤكد عدم حصول تحول فى موقف هؤلاء رغم التغيير الذى طرأ على السلطة^(٤).

٣- ومن الملاحظات ما يخص الكوفيين الذين أبدى العديد منهم حماساً فى محاربة الخوارج، وإذا كنا نعتقد أن تهديدات معاوية وعداء بعض الكوفيين للخوارج بسبب موقفهم من على قد لعبت دوراً فى دفع هؤلاء إلى المشاركة فى قمع الثائرين، فإننا لا نستبعد أن تكون الرغبة الملحة فى إنهاء الحروب والانقسامات والعودة إلى الوحدة قد ساهمت بدورها فى دفع الكوفيين إلى مساعدة معاوية فى القضاء على هؤلاء المعارضين، رغم يقينهم أنهم

(٢) الكامل فى التاريخ (٥١٨/٢).

(١) أنساب الأشراف (١٨١/٤).

(٣) الخوارج فى العصر الأموى، نايف معروف ص ١٣٠. (٤) حركة الخوارج، لطيفة البكاى ص ٦٠.

سيفقدون مع الحكم الجديد امتيازاتهم وسيفقد مصرهم المكانة التي كان يتمتع بها في خلافة على^(١).

٤- كان معاوية رضى الله عنه على وعى تام بحقيقة المعارضة الخارجية وموقفها من السلطة ومن شخصه بالذات، ولذلك لم يعمل على جذب الخوارج إلى صفه، وقرر منذ اللحظة الأولى التصدى لهم بالقوة^(٢).

٥- لم يتردد المغيرة بن شعبه في محاربة الخارجين على السلطة بالشرطة والجيش، ولم يقتصر استعمال القوة على الثائرين، بل شمل حتى الذين بلغه أنهم ينوون الخروج مثل معين بن عبد الرحمن المحاربي وحيان بن ظبيان السلمى وغيرهما، وهو ما يدل على أن المغيرة كان يقوم بمراقبة تحركات الخوارج داخل مصر، ويتجسس عليهم وينزل عقوباته بهم تبعاً لما يصله عنهم من أخبار^(٣).

٦- أهم وأخطر ما قام به المغيرة رضى الله عنه هو استعماله أنصار على رضى الله عنه ضد الخوارج مستفيداً من العداوة التي كانت بينهم، وهو عمل استفادت منه الدولة الأموية على المدى القريب والبعيد، فعلى المدى القريب، حاصر المغيرة بأعماله الفكر الخارجى فى الكوفة، وأسكت المعارضين الموجودين فيها دون أن يكلف الدولة خسارة تذكر... فضلاً عن أنه شغل الكوفيين عن معارضة الدولة الأموية وأعطاهما بذلك الفرصة لتدعيم نفوذها^(٤). أما عن المدى البعيد فقد عمق المغيرة الهوة بين الخوارج والشيعة وأبعد إمكانية التقارب بين هاتين الحركتين لفترة طويلة، مجنباً بذلك الدولة الأموية خطر مواجهة معارضة موحدة وقوية، غير أن ما قام به المغيرة تجاه المعارضة فى الكوفة لم يكن سوى تطبيق لأوامر الخليفة نفسه مع بعض الاجتهادات التى رأى أنها تخدم الدولة أكثر^(٥). . . . وأما أنصار أمير المؤمنين على رضى الله عنه وخاصة الزعماء منهم، فقد عملت الدولة الأموية على تقريبهم وكسبهم، ولذلك سلك المغيرة سياسة اللين معهم وهو ما ضمن الهدوء فى الكوفة طيلة ولايته عليها^(٦).

٧- مع تولى زياد البصرة تصاعدت عمليات القمع ضد الخوارج، فبالإضافة إلى القتل كان زياد يمثل بالمقتولين فيصلبهم فى الأماكن العامة، أو فى دورهم، وقد شمل التمثيل

(١) حركة الخوارج ص ٦٠ .

(٢) المصدر نفسه ص ٦٦ .

(٣)، (٤) المصدر نفسه ص ٦٥ .

(٥)، (٦) المصدر نفسه ص ٦٦ .

الخارجين من الرجال والنساء، ورغم أن التمثيل يعد من الأعمال البشعة التي نهى رسول الله ﷺ عن القيام بها حتى مع الكفار، فإن زياداً استعمله مع المسلمين رجالاً ونساءً ليروع بقية السكان ويلزمهم الهدوء، ولم تكن العقوبات المسلطة على الخوارج مقتصرة على القتل والتمثيل والتسيير والإقامة الجبرية، بل شملت كذلك العطاء، وقد تجاوز زياد في هذا المجال من سبقه من الحكام، إذ قام بشطب أسماء الخوارج من سجلات الديوان^(١).

٨- أقحم زياد بأعماله العنف في سياسة الدولة وجعله إحدى ركائزها، واعتبر أن مصلحتها تقتضي استعماله ضد كل الذين يرفضون الخضوع لسلطتها^(٢).

٩- أدت سياسة زياد - العنيفة - إلى إخماد تحركات الخوارج، وفرضت هبة الدولة على الجميع، وحوّلت القبائل إلى طرف له دور في سياستها ومنحتها مهمة توفير الأمن داخل المصر بعد أن كانت مهامها تقتصر على دفع الدية والتأطير العسكري، إلا أنها أضعفت التضامن القبلي، وأفقدت القبيلة القدرة على حماية أبنائها الخارجين على السلطة، وأجبرتها على القبض عليهم ومعاقبتهم أحياناً، ولئن نجح زياد في إخماد تحركات المعارضين، وزرع الرعب في نفوس بقية سكان العراق وتحويلهم من مقاتلة يتمتعون بقدر كبير من الحرية إلى رعية خاضعة كلياً لأجهزة الدولة، فقد فشل في خنق إرادة الخروج لدى قسم كبير من الخوارج، وهو ما يفسر عودة الانتفاضات في ولاية ابنه عبيد الله^(٣).

١٠- تجاوز عبيد الله بن زياد والده في قمع الخوارج بفرضه العقوبات على الجميع المعلن والمسر على حدّ السواء، وإذا كان القتل هو عقوبته المفضلة فقد كان يعمد أحياناً إلى سجن البعض منهم، كما كان يسمح أحياناً أخرى وتحت تأثير رجال القبائل بإطلاق سراح البعض الآخر مع فرض الإقامة الجبرية عليهم وتكليف من يقوم بعملية المراقبة التي كانت غالباً ما تنتهي بقتلهم لمخالفتهم الأوامر. ولم يكن ابن زياد ينتظر خروج الحرورية عليه بل كان يبحث عنهم مستعملاً كل الوسائل بما في ذلك تشجيع السكان بالمال لتتبع تحركات أبناء قبائلهم ونقلها إليه أو إلى أعوانه، وقد أدت هذه الطريقة إلى إلقاء القبض على العديد ممن يحمل هذا الفكر أو يتعاطف معه أو يشتبه فيه ذلك، ولكنها فسحت في الوقت نفسه المجال أمام الوشاية وتلفيق التهم بالباطل^(٤)، فأججت بذلك الحزازات القبلية القديمة، وخلقت خلافات جديدة بين القبائل^(٥).

(١) صدر الإسلام والدولة الأموية، محمد عبد الحى شعبان ص ٩٩، حركة الخوارج، لطيفة البكائي ص ٧٠.

(٢)، (٣) حركة الخوارج لطيفة البكائي ص ٧١. (٤)، (٥) المصدر نفسه ص ٧٤.

١١ - السمات العامة لحركات الخوارج في خلافة معاوية رضى الله عنه كالتالى:

- أ - اتسمت بالعشوائية والارتجال وقلة التنظيم.
- ب - كانت أشبه ما تكون بعمليات انتحار جماعى، لأنهم يخرجون بفئات قليلة لا تلبث أن تتأصل.
- ج - افتقارهم إلى قيادة واعية ومحركة تستطيع استثمار شجاعتهم وفروسياتهم لتحقيق أهدافهم.
- د - تكرارهم لأخطاء بعضهم وعدم استفادة كل حركة من تجربة سابقتها.
- هـ - استبعادهم لأسلوب الحوار والمناظرة فى عودتهم، ومحاولة فرض فكرهم على المجتمع المسلم بالقوة.
- و - اختلاط الدوافع الدينية التى دعتهم للخروج - بزعمهم - مع دوافع العصبية الجاهلية فى حركاتهم، والمتمثلة بخروج بعضهم ثأراً لمن قتل من أصحابهم.
- ز - شعورهم بالغربة داخل المجتمع المسلم، ونفورهم منه، واقتناعهم أن قتال أهل القبلة أولى من جهاد الكفار.
- ح - عدم بحثهم عن أرض جديدة لنشر دعوتهم، واقتصرهم على بعض مدن العراق، وخاصة الكوفة والبصرة.
- ط - سلوكهم طريقة منكرة فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وهى طريقة الاستعراض، ومرد ذلك إلى الجهل بالدين وقلة العلم، لأن كثرة العبادة ليست دليلاً على فقه الرجل، وإلا لكان الخوارج أفقه أهل زمانهم^(١)، ولكنهم كما قال رسول الله ﷺ: «يحقر أحدكم صلاته مع صلاته وصيامه مع صيامه، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»^(٢).
- ى - وافتقارهم لطول النفس والصبر فى مشروعهم التغييرى.

١٢ - شفاعة أبى بكر الشقي لبعض الخوارج عند معاوية ونصيحته له: فى عام ٤١ هـ وثب حمران بن أبان على البصرة، فأخذها وتغلب عليها، فبعث معاوية إليه جيشاً ليقتلوه ومن معه، فجاء أبو بكر الشقى إلى معاوية، فسأله فى الصفح عنهم والعفو، فعفا عنهم

(١) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٢١٠ . (٢) البخارى مع الفتح (١٢/٢٠٣) .

وأطلقهم وولّى على البصرة بسر بن أبي أرطأة^(١) . . . وقد قال معاوية لأبي بكر: هل من عهد تعهده إلينا؟ قال: نعم، أعهد إليك يا أمير المؤمنين أن تنظر لنفسك ورعيّتك وتعمل صالحاً، فإنك قد تقلّدت عظيمًا، خلافة الله في خلقه، فأتق الله، فإن لك غاية لا تعدوها، ومن ورائك طالب حثيث، وأوشك أن تبلغ المدى، فيلحق الطالب، فتصير إلى من يسألك عما كنت فيه، وهو أعلم به منك، وإنما هي محاسبة وتوقيف، فلا تُؤثرن على رضا الله شيئاً^(٢).

١٣ - استخدام العواطف في حرب الخوارج: خرج حوثة بن وداع بن مسعود الأسدي على الدولة الأموية، فدعا معاوية أبا حوثة فقال له: اخرج إلى ابنك فلعله يرق إذا رآك، فخرج إليه وكلمه وناشده وقال: ألا أجيئك بابنك فلعلك إذا رأيته كرهت فراقه؟ فقال: أنا إلى طعنة بيد كافر برمح أتقلب فيه ساعة أشوق منى إلى ابني. فرجع أبوه فأخبر معاوية بقوله، فسير معاوية إليهم عبد الله بن عوف الأحمر في ألفين، وخرج أبو حوثة فيمن خرج فدعا ابنه إلى البراز، فقال: يا أبة لك في غيري سعة. وقاتلهم ابن عوف وصبروا، وبارز حوثة عبد الله بن عوف فطعنه ابن عوف فقتله وقتل أصحابه إلا خمسين رجلاً دخلوا الكوفة، وذلك في جمادى الآخرة سنة إحدى وأربعين، ورأى ابن عوف بوجه حوثة أثر السجود، وكان صاحب عبادة، فندم على قتله، وقال:

قتلت أخا بني أسدٍ سفاهاً	لعمري أبي فما لقيتُ رُشدى
قتلت مصلياً محيياً ليل	طويل الحزن ذابِرٍ وقصد
قتلت أخا تُقى لآنال دنيا	وذاك لشِقْوَتِي وعِثَارِ جَدِي
فهب لي توبة يا رب واغفر	لما قارفت من خطيٍّ وعمد ^(٣)

رابعاً: من قصائد الخوارج في عهد معاوية رضى الله عنه:

١ - ما قاله معاذ بن جوين بن الحصين في سجن المغيرة بن شعبة:

ألا أيها الشارون قد حان لأمرى	شرى نفسه لله أن يترحلا
أقمتم بدار الخاطئين جهالة	وكل امرئٍ منكم يُصادُ لِيَقْلَا
فشدوا على القوم العُداءَ فإِثْمًا	أقامتكم للذبح رأياً مضللاً

(١) البداية والنهاية (١١/١٤٩).

(٢) المصدر نفسه (١١/١٥٠).

(٣) الكامل في التاريخ (٣/٤٥٠).

ألا فاقصدوا يا قوم للغاية التي
 فيا ياليتنى فيكم على ظهر سابح
 ويا ليتنى فيكم أعادى عدوكم
 يعزّ على أن تخافوا وتطردوا
 ولما يفرق جمعهم كلُّ ماجد
 مُشبحاً بنصل السيف في حمس الوغى
 وعز على أن تصابوا وتُنقصوا
 ولو أننى فيكم وقصدوا لكم
 فيا ربّ جمع قد قلتُ وغارة
 إذا ذكرت كانت أبرّ وأعدلاً
 شديد القصيرى دارعاً غير أعزلاً
 فيسقينى كأس المنية أولاً
 ولما أجرد في المحلّين مُنصلاً
 إذا قلت وليّ وأدبر أقبلاً
 يرى العبر فى بعض المواطن أمثلاً
 وأصبح ذا بت أسيراً مكبلاً
 أثرت إذا بين الفريقين قسطلاً
 شهدت وقرن قد تركت مُجدلاً^(١)

٢- ما قال رجل من بنى تيم الله بن ثعلبة عندما انتصر مرداس أبو بلال بن أدية من بنى ربيعة وكان فى أربعين رجلاً على جيش لعبيد الله بن زياد حيث قال:

ألفا مؤمن منكم زعمتم
 كذبتهم ليس ذاك كما زعمتم
 هى الفئة القليلة قد علمتم
 وفى رواية أخرى نسبت قصيدة إلى عيسى بن فاتك قال فيها:
 إلى الجرد العتاق مسومينا^(٢)
 فظل ذور الجعائل يقتلوننا^(٣)
 سواد الليل فيه يراوغونا
 بأن القسوم ولوا هاريننا
 وهزمهم بأسك أربعونا^(٤)
 ألفا مؤمن منكم زعمتم
 كذبتهم ليس ذاك كما زعمتم
 هى الفئة القليلة قد علمتم
 وفى رواية أخرى نسبت قصيدة إلى عيسى بن فاتك قال فيها:
 إلى الجرد العتاق مسومينا^(٥)
 فظل ذور الجعائل يقتلوننا^(٦)
 سواد الليل فيه يراوغونا
 بأن القسوم ولوا هاريننا
 وهزمهم بأسك أربعونا^(٧)

(١) الكامل فى التاريخ (٢/ ٤٥٠) . (٢) أسك: بلد فى نواحي الأهواز: معجم البلدان (١/ ٥٣) .

(٣) تاريخ الطبرى (٣٢١٦، ٢٣٢) . (٤) الجرد العتاق: الخيل الجياد الكريمة، مسومين: معلمين .

(٥) ذور الجعائل: جنود بنى أمية المأجورون .

(٦) أدب السياسة فى العصر الأموى ص ٢٢٠ نقلاً عن تهذيب الكامل (١/ ١٠٥) .

المبحث الخامس

النظام المالي في عهد معاوية رضي الله عنه

أولاً : مصادر دخل الدولة :

١- الزكاة: وهي أهم مكونات النظام المالي الإسلامي، وذلك لكونها ثابتة بالكتاب والسنة، إذ يقول عنها سبحانه: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ [البينة: ٥]، كما أجمع المسلمون على وجوبها باعتبارها أحد أركان الإسلام الخمسة، ومن ذلك اتفاق صحابة رسول الله ﷺ على قتال مانعيها في عهد أبي بكر الصديق^(١)، وقد أسند إلى السلطان مهمة تحصيلها وإنفاقها، فقد كان رسول الله يجمعها ويقوم على تفريقها، وكذلك فعل أبو بكر وعمر، أما في عهد عثمان لما كثرت الأموال فقد رأى أن يفوض الممولين فيما يتعلق بالأموال الباطنة كالوكلاء عن الإمام^(٢)، أما الأموال الظاهرة كالزروع والمواشي ونحوها، فقد استمرت الدولة في جبايتها وإنفاقها، وقد ورد عن أبي بكر وعثمان بن عفان أنهما كانا يأخذان زكاة المال من عطاء الرجل^(٣). ثم اختلف بعد مقتل عثمان هل تدفع الزكاة إلى الولاة أم لا^(٤)، وهذا الخلاف بشأن الأموال الباطنة، أما الأموال الظاهرة فظلت تحصلها الدولة، وهذا يدل على سبب نقص حصيلة الزكاة بشكل عام في العصر الأموي، لامتناع جماعة من الناس عن دفعها للولاة، وتفريقها بمعرفتهم، عدا عهد عمر بن عبد العزيز الذي ما إن سمع الناس بولايته حتى سارعوا إلى دفعها للدولة^(٥). كما أعاد كذلك أخذ الزكاة من العطاء^(٦)، أي بالخصم عند المنبع، وهكذا يعكس تعاظم دور الزكاة كأحد المكونات الإيرادات العامة إبان عهد عمر بن عبد العزيز، ولا يعني هذا إغفال دورها الهام طيلة العصر الأموي، فبالرغم من عدم توافر أرقام عنها إلا أن الدلائل تشير إلى كبر أهميتها، وذلك لأنها كانت تحصل من قطاعين رئيسيين من قطاعات الاقتصاد الأموي، هما الزراعة وقطاع التجارة خاصة في ظل نظام العشور^(٧)، ومنها أيضاً وجود ديوان خاص

(١) المغني والشرح الكبير (٢/ ٤٣٤)، التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٦٤ .

(٢) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للكسائي، ك الزكاة (٢/ ٨٢٠) .

(٣) الأموال، لأبي عبيد القاسم بن سلام ص ٣٧٢، ٣٧٣ . (٤) المصدر نفسه ص ٥٠٤ إلى ٥١١ .

(٥) عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي ص ١٠٤، التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٦٥، عصام الجفري .

(٦) الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر الأموي ص ٤٢٦ . (٧) الخراج ص ٢٧١، ٢٧٢ .

يسمى ديوان الصدقات^(١)، وهو الديوان الذى يتولى النظر فى أمور الزكاة والصدقات التى تجبى من القادرين والتمكّنين مالياً ليتم توزيعها على مستحقيها فى الوجوه الشرعية التى ذكرها القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة^(٢)، وأشار إليه الجهمشيارى أول مرة فى خلافة هشام بن عبد الملك، ويذكر أن إسحاق بن قبيصة بن ذؤيب كان يتقلد ديوان الصدقة للخليفة هشام بن عبد الملك.

وقد يعود عدم وجود أرقام عن حصيلة الزكاة لعدم تسجيل مقادير تلك الصدقات، إذ كانت تدفع جميعها أو معظمها فى الحال إلى مستحقيها^(٣)، وبصفة عامة يمكن القول إن نظام الزكاة كان مطبقاً فى العهد الأموى وفقاً للأسس الشرعية الخاصة به، وأن قمة التطور بالنسبة لحصيلة الزكاة كان فى عهد عمر بن عبد العزيز حيث وثق الشعب فى الدولة نتيجة حرصها على تطبيق الإسلام كواقع عملى، فسارع إلى دفع الزكاة إليها، وكذلك أخذ الزكاة من العطاء فيه تخفيف لتكاليف جباية الزكاة، فزيادة الموارد مع قلة التكاليف أحدثت نمواً ملحوظاً فى مخصصات الزكاة^(٤).

٢ - الجزية: ما يؤخذ من أهل الذمة، وهى ضريبة على الذمى المستوفى لشروطها مقابل الدفاع عنه، وكانت تمثل أحد الموارد الثابتة للدولة الأموية، عملاً بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]. وهى ثابتة فى السنة لما قاله المغيرة بن شعبه لترجمان عامل كسرى: .. فأمرنا نبينا رسول ربنا ﷺ أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده، أو تؤتوا الجزية^(٥). وهى ثابتة أيضاً بالإجماع^(٦). ولم يصف الأمويون شيئاً يذكر بالنسبة لتنظيم الجزية، ويمكن القول بأن جبايتها خضعت لما استقر عليه تنظيمها فى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه، فمن حيث ضوابطها تمثلت فى: تحديد الشريحة التى تؤخذ منها الجزية متمثلة فى الذكور العقلاء البالغين^(٧)، ثم تحديد الفئات المعفاة منها: وهم: الصبيان والنساء، المرضى المزمنون، العبيد، المجانين، العميان، الشيوخ، الرهبان الذين لا مورد لهم^(٨)، وكذلك مراعاة مستوى دخل الممول يساراً وإعساراً، حيث كانت تفرض على الفرد الغنى (٤٨) درهماً سنوياً، وعلى المتوسط (٢٤)

(١) النظم الإسلامية، أنور الرفاعى ص ٨٢، ٨٣ (٢) الدواوين فى العصر الأموى، نجم المسعودى ص ٦١.

(٣) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٦٦. (٤) المصدر نفسه ص ٦٦.

(٥) فتح البارى (٦/ ٣١٧). (٦) المغنى، ك الجزية (١٠/ ٥٦٧).

(٧) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٦٦. (٨) الأحكام السلطانية ص ١٤٤.

درهماً سنوياً، وعلى ما دون ذلك (١٢) درهماً سنوياً بشرط أن يكون ذا حرفة^(١)، وأما عن تصنيفها فيمكن تقسيم الجزية وفق المعيارين التاليين:

أ- معيار المسئولية: وطبقاً له تنقسم الجزية إلى فردية وجماعية، فالجزية الفردية هي التي تفرض على كل ذمى مستوف لشروطها في صورة مبلغ محدد يسقط عنه حالة إسلامه، أما الجماعية أو المشتركة فكانت تتم بوضع مبلغ إجمالي معين على أهل القرية أو المدينة، ثم يتولون هم توزيعه بين أفرادهم، ومثالها من عهد النبي ﷺ صلحه ﷺ لأهل أذرح على مائة دينار في كل رجب^(٢)، وكان غالب الجزية في العصر الأموي من هذا النوع^(٣).

ب- معيار النقدية والعينية: وطبقاً له انقسمت الجزية إلى ثلاثة أقسام: جزية نقدية، جزية عينية، جزية مشتركة، وكانت جميع أصناف الجزية معمولاً بها في العصر الأموي، ولم يوجد ما يشير إلى الخروج عن ذلك، وخاصة أن الشريعة الإسلامية تقتضي بالالتزام بعقود الصلح، والوفاء بها، لكن هذا لم يمنع من خروج بعض الولاة أحياناً عن الضوابط الشرعية^(٤)، وبالنسبة لحجم غلة الجزية ونسبتها إلى إجمالي الإيراد الكلي للدولة فهذا مما يصعب تحديده، لكن هناك مؤثرات تدل على عظم حجم إيراد الجزية وهو ما يتضح من الدور الكبير الذي قامت به الدولة الأموية في نشر الإسلام في بلدان كثيرة تم فتحها وفرض الجزية على من لم يسلم من أهلها^(٥).

٣- الخراج: كبقية المصادر المالية للدولة التي كان لعمر بن الخطاب الريادة في تنظيمها، فقد استفادت الدولة الأموية من تنظيم عمر له، إذ سارت في أغلب أقاليمها عليه، إلا ما طرأ من تعديلات سوف يتم التعرض لها^(٦)، وللخراج معنى خاص: وهو إيراد الأراضي التي افتتحها المسلمون عنوة وأوقفها الإمام لمصالح المسلمين على الدوام، كما فعل عمر بأرض السواد من العراق والشام^(٧)، والخراج كما قال ابن رجب الحنبلي: لا يقاس بإجارة ولا ثمن، بل هو أصل ثابت بنفسه لا يقاس بغيره^(٨)، وكان للخراج أهمية كبرى بالنسبة للدولة الأموية، وكانت غلة الخراج في منطقة السواد على سبيل المثال في عهد ابنه عبيد

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٦٧ . (٢) فتوح البلدان للبلاذري ص ٧١ .

(٣) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٦٧ .

(٤) المصدر نفسه ص ٦٨ ومن أراد التوسع فليظر: تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٩٤ .

(٥) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٧١ . (٦) المصدر نفسه ص ٧٣ .

(٧) الخراج لأبي يوسف ص ٢٤، ٢٥ اقتصاديات الحرب ص ٢١٥ .

(٨) الاستخراج لأحكام الخراج ص ٤٠، اقتصاديات الحرب ص ٢١٥ .

الله سنة ٥٤هـ - ٦٦هـ بلغت ١٣٥ مليون درهم^(١)، وأما منطقة الجزيرة والشام: فقد استمر الخراج في هذه المنطقة وفقاً لما وضعه معاوية بن أبي سفيان، الذي فرض ضرائب على أهل المدن ذات شقين، شق منه جزية والآخر خراج وهو كما يلي:

أ- على أهل قنسرين حوالي مليون وخمسمائة ألف درهم.

ب - على الأردن ستمائة ألف درهم.

ج- على فلسطين حوالي ستمائة ألف درهم^(٢).

وقد حدثت بعض الانحرافات في تحصيل الخراج في عدة صور أهمها:

- فرض الخراج على أرض مستثناة منه بنص عقود الصلح^(٣)، فقد حدث ذلك في عهد يزيد بن معاوية (٦٠ - ٦٤) حيث فرض الخراج على أرض السامرة^(٤)، بالأردن وفلسطين.

- استخدام العنف في تحصيل الخراج، في بعض الأقاليم - باستثناء عهد عمر بن عبد العزيز - حيث استخدمت الشدة في تحصيل الإيرادات بأنواعها^(٥).

- تحميل نفقات جباية الخراج على الممول، ومن تلك النفقات قيمة الورق الذي يكتب عليه مقادير الخراج، قيمة إيجار المستودعات التي يتم تخزين حصيلة الخراج العينية فيها، أجرة الجابي الذي يقوم بالجباية وبقية نفقات تحصيل الخراج^(٦)، وقد حدث ذلك خاصة في إقليم العراق وكان قبل عهد عمر بن عبد العزيز، فلما ولي الخلافة أبطلها ثم عادت بعد موته^(٧)، وكان للخراج في عهد الدولة الأموية ديوان خاص به، يسمى ديوان الخراج: وهو الذي يتولى النظر في جباية ضريبة الخراج، ويقوم بجمعها وتسجيلها، ووضع تقديرات لها، لأنها أعظم واردات الدولة^(٨)، وكان الأمويون قد فصلوا بين الولاية والجباية وعينوا مسئولين عنها لكي يحصروا المسئولية، وقد ذكرت المصادر قائمة بأسماء الذين أسندت إليهم مهمة الجباية والإشراف على أعمال الديوان، فمعاوية رضى الله عنه عين على خراج

(١) الأحكام السلطانية ص ١٧٥، التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٧٤.

(٢) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٧٦. (٣) فتوح البلدان ص ١٦٢، ١٦٣.

(٤) السامرة: قوم من اليهود وهم صنفان: الدستان والكوشان، التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٧٨.

(٥) الخراج لأبي يوسف ص ٢٦٩، ٢٧٠.

(٦) المصدر نفسه ص ١٨٦، ١٨٧، التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٧٨.

(٧) الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر الأموي ص ٤٥٦.

(٨) إدارة بلاد الشام في العهدين الراشدي والأموي ص ١٧٧.

دمشق: سرجون بن منصور^(١)، وعلى خراج فلسطين: سليمان المشجعي^(٢)، وعلى خراج حمص: ابن أثال النصراني^(٣)، وفي خلافة يزيد بن معاوية استمر على الديوان: سرجون بن منصور، كما بقى عليه طوال حكم معاوية الثاني، ومروان بن الحكم، وعبد الملك، حتى عزله^(٤). وقد أولى معاوية رضى الله عنه ولاته في الأقاليم؛ الأرض ومن عليها عناية متزايدة، فاستصلح البطائح وهى أرض واسعة مغمورة بالمياه، بقطع القصب وغلب الماء بالمسنيات مما أدى إلى عمارة البلاد وزيادة الوارد العام بمقدار خمسة آلاف ألف درهم، وراعى معاوية حالة السكان وسعى لتطمينهم والتخفيف عن كاهلهم بمجموعة من الإجراءات تتعلق بعضها بضرية الخراج ذاتها، وبعضها الآخر يتعلق بالقائمين على الضريبة^(٥). ومن ناحية أخرى، فقد عمل معاوية على إنصاف دافعى الضريبة باختيار عماله ومتابعته لهم، وإن كانوا من المقربين، فقد عزل ابن أم الحكم وهو عبد الرحمن بن عبد الله الثقفى - وهو ابن أخته - لأنه اشتد فى أمر الخراج ولم يقبل من عامل خراجه جباية الخراج قبل مواعده الموجود^(٦). وفى الفترة الأموية تكثر الإشارة إلى استعمال الأعاجم فى الخراج، وصلاحيهم لذلك لأسباب عبر عنها زياد بن أبيه بوضوح منها: معرفتهم بأمور الخراج ودورهم فى إعمار الأرض^(٧)، حيث يقول: وينبغى أن يكون كتاب الخراج من رؤساء الأعاجم العالمين بأمور الخراج^(٨)، ودعا زياد إلى مراعاة الدهاقين والإحسان إليهم: أحسنوا إلى الدهاقين^(٩)، فإنكم لن تزالوا سمائاً ما سمنا^(١٠).

٤ - العشور: هى الأموال التى يتم تحصيلها على التجارة التى تمر عبر حدود الدولة الإسلامية سواء داخلية أو خارجة من أرض الدولة، وهى أشبه ما تكون بالرسوم الجمركية فى العصر الحاضر، ويقوم بتحصيلها موظف يقال له العاشر أى الذى يأخذ العشور^(١١)، وأول من وضعها فى الإسلام هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وقد فرضها على الحربى بنسبة العشر، وعلى الذمى نصف العشر، وعلى المسلم ربع العشر^(١٢)، وقد استمر هذا النظام فى العهد الأموى وفق القواعد التالية:

(١) الجهشيارى ص ٢٤٠ .

(٢) الجهشيارى ص ٢٦، إدارة بلاد الشام ص ١٧٨ .

(٣) تاريخ يعقوبى (٢/٢٢٣) .

(٤) إدارة بلاد الشام فى العهد الراشدى والأموى ص ١٧٨ .

(٥) الخراج د. غيداء خزانة كاتبى ص ٢٣٩ . (٦) المصدر نفسه ص ٢٣٩ .

(٧) المصدر نفسه ص ٢٦٢ . (٨) المصدر نفسه ص ٢٦٢ .

(٩) الدهاقين: جمع دهقان والدهقان: شيخ القرية العالم بالزراعة، وما يصلح للأرض من شجر .

(١٠) الضرائب فى السواد فى العصر الأموى للدورى ص ٤٨، الخراج ص ٢٦٣ .

(١١) الخراج لأبى يوسف ص ٢٧١، اقتصاديات الحرب ص ٢٢٣ .

(١٢) الأموال لأبى عبيد ص ٤٧٥، ٤٧٦ .

أ- إعفاء الحد الأدنى لرأس المال، والذي قدر بالنسبة للمسلم بمائتي درهم^(١)، أما بالنسبة للحربي والذمي فقد اختلف فيه^(٢).

ب- لا تحصل العشور إلا مرة واحدة في السنة.

ج- يشترط لتحصيل العشر من النعم التي للمسلم أن تكون سائمة.

د- لا تؤخذ العشور من عبد ولا مكاتب ولا مضارب ولا بضاعة، وإنما من رب المال نفسه^(٣).

هـ- أن يكتب للتاجر سند بالمبلغ الذي دفعه، وبمقتضاه لا تأخذ منه العشور إلا في السنة التالية^(٤).

و- أن لا يتم تفتيش التاجر ولا تعنيفه^(٥).

ز- أن من ادعى دينًا يستغرق ما معه من التجارة، صدق إن كان مسلمًا، وإن ارتاب في أمره استحلفه (على خلاف ذلك)^(٦)، وأما الذمي فأقرب الأقوال فيه أن يشهد له شاهدان من المسلمين حتى يعفى^(٧).

ح- أن العشور التي تأخذ من المسلمين هي الزكاة فلا يجمع على المال زكاة وعشور^(٨).

ط- أن غير المسلم إذا مر بما يوصف بالمالية عندهم وليس بمال عند المسلمين كالخمر والخنزير ونحوهما، يقومه أناس من غير المسلمين، ويضاف إلى قيمة ما معه من تجارة ويؤخذ منه العشور^(٩). وهناك من الدلائل ما يشير إلى أن العشور كانت تشكل جزءًا مهمًا في إيرادات الدولة، من ذلك ما لمسه ابن الزبير من نقص في مواد الدولة حينما منع تحصيل العشور لمدة عام وأخذ مما حملة على التراجع على ذلك القرار^(١٠).

٥- الصوافي: هو ما اصطفاه الإمام لبيت المال من أرض الفئء كما فعل رسول الله ﷺ، أو من البلاد المفتوحة عنوة بحق الخمس، أو باستطابة نفوس الغائبين، كما فعل عمر بن

(١) الخراج لأبي يوسف ص ٢٧٦، (٢) الأموال لأبي عبيد ص ٤٧٧.

(٣) الخراج لأبي يوسف ص ٢٧٤، (٤) الأموال لأبي عبيد ص ٤٧٥، التطور الاقتصادي ص ٨٠.

(٥) الخراج لأبي يوسف ص ٢٧٥، التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٨٠.

(٦) الأموال لأبي عبيد ص ٤٨٠، ٤٨١، (٧) المرجع السابق ص ٤٧٩، التطور الاقتصادي ص ٨٠.

(٨) الخراج لأبي يوسف ص ٢٧٣، (٩) المصدر نفسه ص ٢٧٣.

(١٠) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٨٠.

الخطاب رضى الله عنه^(١) . . ثم أقطعت أجزاء منها إلى بعض من كان يتولى استثمارها، على أن يؤدي لبیت المال ما عليها، وأول من أقطع عثمان بن عفان رضى الله عنه^(٢)، وذلك بدافع زيادة غلتها، وقد اشترط على من يقطعه إياها حق الفىء^(٣)، فبلغت غلتها آنذاك خمسين مليون درهم^(٤)، وانتبه معاوية بن أبى سفيان للصوافى فى وقت مبكر، وكتب إلى الخليفة عثمان سأل أن يقطعه إياها، ليقوى بها على ما وصف فى كتابه؛ يقول ابن عساکر: حتى كتب معاوية فى إمرته على الشام إلى عثمان أن الذى أجراه عليه من الرزق فى عمله ليس يقوم بمؤن من يقدم عليه من وفود الأجناد ورسل أمرائهم، ومن يقدم عليه من رسل الروم ووفودها. ووصف فى كتابه هذه المزارع الصافية وسماها له، وسأل أن يقطعه إياها ليقوى بها على ما وصف له، وأنها ليست من قرى أهل الذمة ولا الخراج، فكتب إليه عثمان بذلك كتاباً^(٥)، يضاف إلى تلك المزارع، مزارع وأراضى بنى فوقا الذين لا وارث لهم، فأخذ معاوية ما يليهم^(٦). ولما أفضى الأمر إليه، جعل هذه الأراضى حبساً^(٧) على فقراء أهل بيته والمسلمين^(٨).

وأشار المؤرخ الشيعى اليعقوبى إلى أن معاوية جعل هذه الأراضى، وضياع الملوك فى الشام والجزيرة واليمن والعراق خالصة لنفسه عندما أفضى الأمر إليه^(٩) فأقطع منها فقراء أهل بيته وخاصته، واعتبر بذلك: أول من كانت له الصوافى فى جميع أرجاء الدنيا^(١٠)، وهذه الإشارة من اليعقوبى تلفت الانتباه إلى الالتباس الواضح فى لغتها، فقد ذكرت صوافى فى الجزيرة واليمن علماً بأن عمر بن الخطاب كان قد أصفى مجموعات خاصة فى أراضى السواد وأراضى الشام لم يدخل فيها صوافى الجزيرة واليمن^(١١). كما أشار اليعقوبى إلى أن معاوية جعل هذه الأراضى خالصة لنفسه، فأقطع منها فقراء أهل بيته وخاصته. وبمقارنة هذا النص، بنص ابن عساکر عن الموضوع نفسه، يظهر مدى المبالغة فى تلك الرواية، يقول ابن عساکر عن تلك الأراضى: فلم تزل بيد معاوية حتى قتل عثمان

(٢) فتوح البلدان ص ٢٧٣ .

(٤) المصدر نفسه ص ١٩٣ .

(٥) تهذيب تاريخ دمشق (١/١٨٤)، الخراج د. غيداء ص ٣٠٧ .

(٦) الخراج، د. غيداء ص ٣٠٧ .

(٨) تهذيب تاريخ دمشق (١/٨٤)، الخراج، غيداء ص ٣٠٧ .

(٩) تاريخ اليعقوبى (٢/٢٣٢ - ٢٣٤) .

(١٠) المصدر نفسه (٢/٢٣٤) .

(١١) المعرفة والتاريخ (١/٤٣٤)، الخراج، غيداء ص ٣٠٧ .

وأفضى إلى معاوية الأمر، فأقرها على حالها ثم جعل من بعده حبساً على فقراء أهل بيته والمسلمين؛ أى أن معاوية لم يتصرف فيها ابتداء بل تركها على حالها^(١). ولكن يبدو أن هناك ضرورات سياسية نشأت في الشام دفعت الدولة إلى اتخاذ ضرب جديد من التنظيم والسعى لخدمة مصالح الدولة، ومن هذه الضرورات محاولة إقامة توازن قبلى في بلاد الشام بين اليمانية وبين القيسية، ولذلك أقطع معاوية إقطاعات واسعة في هذا المجال^(٢)، ولقد أسىء فهم هذا الإجراء، وفسر بعض المؤرخين، كاليقوبى، موضوع مصالح الدولة بأنه يعنى مصالح الأسرة الأموية وبالتحديد معاوية^(٣)، ولا شك أن معاوية استخدم هذه الأموال في تثبيت دعائم الدولة، وحفظ وحدة الأمة، فكان يتصرف وفق ما يراه مناسباً للمصالح العام^(٤)، ولا يمنع ذلك الإحسان إلى أسرته والمقربين إليه بالمعروف، وقد أمر معاوية بإعادة مسح للصوافى في أمصار الدولة الأموية، وأضاف أراضى واسعة بعد العثور على سجل الضياع الساسانية^(٥) التى أصبحت تحت تصرف معاوية المباشر فكان يسد منها بعض حالات العجز في النفقات العامة، فقد بلغ غلة صوافيه بالعراق وما يتبعه مائة مليون درهم^(٦)، وكذلك فعل بصوافى أرض الشام والجزيرة واليمن حتى فذك اصطفاها لنفسه ثم أقطعها مروان بن الحكم^(٧)، وظلت كذلك طيلة العهد الأموى، باستثناء عصر عمر بن عبد العزيز الذى أعادها للملكية العامة وشجع القطاع الخاص على استثمارها^(٨)، كما رد فذك لبيت المال ووضع ما يأتى منها فى أبناء السبيل، كما فعل رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدون من بعده^(٩)، كما أمر باستثمار أراضى الصوافى حين كتب إلى واليه على العراق: انظر ما قبلكم من أرض الصافية، فأعطوه حتى تبلغ العشر فإن لم يزرعها أحد فامنحها فإن لم تزرع فأنفق عليها من بيت مال المسلمين، ولا تبتزن قبلك أرضاً^(١٠)، ونلاحظ من هذا النص اهتمام عمر بن عبد العزيز بأمر الصوافى مما يدل على أهميته فى موارد الدولة.. لكن أمر الصوافى عاد إلى ما كان عليه الأمر بعد عهد عمر بن عبد العزيز^(١١).

(٢) المصدر نفسه ص ٣٠٨ .

(١) الخراج، غيداء ص ٣٠٨ .

(٣) المصدر نفسه ص ٣٠٩، دراسات فى حضارات الإسلام ص ٤٦ .

(٥) المصدر نفسه ص ٣١١ .

(٤) الخراج ص ٣١١ غيداء خزانة كاتبى .

(٧) فتوح البلدان ص ٤٦ .

(٦) الإدارة فى العصر الأموى، لمحة خماس ص ١٩٧ .

(٨) المصدر نفسه ص ٤٦، التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٨٢ .

(١٠) واسط فى العصر الأموى ص ٤٠ .

(٩) فتوح البلدان ص ٢٤ - ٤٨ .

(١١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٨٢ .

٦ - خمس الغنائم : تعرف الغنينة : ما غلب عليه المسلمون بالقتال حتى يأخذوه عنوة^(١)، وقد نص عليها القرآن الكريم، وفي العصر الأموي ازدادت حركة الفتوحات وبالتالي زادت الغنائم كأحد موارد بيت المال، وقد اتبع الأمويون نفس النهج العمري بالنسبة للغنائم والأراضي المفتوحة، فكان تخميس الغنائم وتقسيمها بين الفاتحين وترك الأرض فيئاً لمجموع المسلمين مع ضرب الخراج عليها^(٢)، هذه أهم المصادر المالية للدولة مع وجود مصادر أخرى كنظام خمس الركاز، ومال من لا وارث له، إذ ظل في العصر الأموي على ما كان عليه عهد رسول الله والخلفاء الراشدين، إضافة إلى أن نسبة هذين العنصرين بسيطة جداً بالنسبة لغيرهما من المصادر^(٣).

ثانياً: النفقات العامة:

١ - النفقات العسكرية:

حملت الدولة الأموية على عاتقها مهمة مواصلة نشر الإسلام في أرجاء المعمورة، ولذلك اتسعت الدولة الإسلامية في العصر الأموي اتساعاً كبيراً، وقد تم لها ذلك على الرغم مما كانت تعانيه من فتن وقلاقل داخلية تتطلب أموالاً طائلة لإخمادها، وتتضح معالم النفقات العسكرية في العصر الأموي من خلال نفقات الجند والصناعات الحربية^(٤).

أ - رواتب الجند: ويشرف عليها ديوان الجند، وتجمع المصادر على أن أول من وضعه ورتبه هو الخليفة عمر بن الخطاب سنة ٢٠هـ^(٥)، وقد بقي هذا الديوان على الأساس نفسه حيث تحفظ سجلات بأسماء المقاتلين وأوصافهم، وأنسابهم ومقدار أعطياتهم^(٦)، وقد عمل معاوية بن أبي سفيان على تحسين حالة الجند المعاشية فزاد في أعطياتهم، بسبب الظروف المستجدة وتحسن الأحوال الاقتصادية في الدولة، وكان أمير المؤمنين معاوية . يتفقد أحوال القبائل، كجزء من سياسته في حفظ التوازن بين قبائل اليمن والقبائل القيسية، وكان قد جعل على كل قبيلة من قبائل العرب بمصر رجلاً يصبح كل يوم فيدور على المجالس فيقول: هل ولد الليلة فيكم مولود؟ وهل نزل بكم نازل؟ فيقال: ولد لفلان غلام ولفلان جارية، فيقال: سموهم فيكتب، ويقال: نزل بنا رجل من أهل اليمن بعياله فيسنمونه

(١) الخراج، يحيى القرشي ص ٥٨ .

(٢) الإدارة في العصر الأموي ص ٢١ .

(٣) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٨٦ .

(٤) المصدر نفسه ص ٩٧ .

(٥) طبقات ابن سعد (٢١٣/١)، تاريخ اليعقوبي (١٤٣/٢).

(٦) التراتيب الإدارية للكتاني (٢٢٥/١)، الدواوين في العصر الأموي ص ٣٧ .

وعياله، فإذا فرغ من القبائل كلها أتى الديوان^(١)، وكان للجند ديوان مركزي في دمشق في حين وجدت دواوين فرعية في مراكز الولايات: الكوفة والبصرة والفسطاط^(٢)، وكان سلم رواتب الجند في عهد معاوية كالآتي:

على درجات: شرف العطاء والمرتب ٢٠٠٠ درهم، عطاء العرب فئة (أ) ٣٠٠ درهم، فئة (ب) ١٠٠٠ درهم، فئة (ج) ١٥٠٠ درهم، وأدخل الموالي في العطاء^(٣)، وكانت نفقات رواتب الجند في عهد معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه كالآتي:

- في منطقة مصر: كان عدد المسجلين في الديوان ٤٠٠٠٠ جندي منهم أربعة آلاف مسجلين بشرف العطاء^(٤)، وبالتالي يكون مجمل عطائهم ٨٠٠٠٠٠٠ درهم، أما بقية المسجلين في الديوان فكان عددهم ٣٦٠٠٠ جندي وعلى فرض أن عطاء الجندي سنوياً هو ٣٠٠ درهم يصبح إجمالي عطائهم ١٠٨٠٠٠٠٠ درهم^(٥).

- في منطقة الشام: كان عدد الجند المسجلين في ديوان الشام ستين ألف جندي، كان الدخل السنوي لكل جندي ألف درهم، أما إجمالي نفقات جند الشام فبلغ ستين مليون درهم^(٦).

- في العراق نأخذ مثلاً ديوان البصرة: حيث بلغ عدد المسجلين به ثمانين ألف مقاتل^(٧)، وبلغت مرتباتهم في عهد زياد ٣٦٠٠٠٠٠٠ درهم، فإذا أخرجنا منهم نسبة ١٠٪ مسجلين في شرف العطاء، (قياساً على ديوان مصر) يكون المتبقى ٢٠٠٠٠٠٠٠ درهم، وعليه يكون متوسط الدخل للجندي في ديوان البصرة حوالي ٢٧٨ درهماً ويمكن قياس بقية منطقة العراق على هذا^(٨).

وقامت الدولة الأموية بتطوير ديوان الجند، وهو الجهة المسؤولة عن نفقات ورواتب الجند وكان من أبرز صور هذا التطوير ما يلي:

- (١) حسن المحاضرة للسيوطي (١/٦٥)، الدواوين في العصر الأموي ص ٣٧.
- (٢) الجيش والأسطول الإسلامي في العصر الأموي ص ٥٣٥.
- (٣) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٩٨.
- (٤) ديوان الجند للسلومي ص ١٤٩، التطور الاقتصادي ص ٩٩.
- (٥) الخطط للمقرئزي (١/١٢٨).
- (٦) الخراج والنظم المالية للرئيس ص ٩٤.
- (٧) الحياة الاقتصادية في صدر الإسلام، بطاينة نقلاً عن التطور الاقتصادي ص ٩٩.
- (٨) المصدر نفسه ص ١٠٠.

* قام مندوب معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه المكلف بتوزيع عطاء المدينة بدفع عطاء كل رجل فى يده مباشرة، وكان النظام السابق هو أن يدفع العطاء إلى العرفاء. لكن هؤلاء العرفاء لم يكونوا يغيون غائباً ولا يميون ميتاً^(١).

* وفى عهد معاوية قام واليه على العراق زياد بن أبيه، بتخفيض النفقات الإدارية لديوان الجند، حيث اختصر عدد العرفاء المسؤولين عن توزيع العطاء ليصبح لكل قبيلة عريف واحد^(٢).

ب- نفقات الصناعات الحربية: على الرغم من عدم وجود أرقام محددة فى نفقات الدولة على الصناعات الحربية، إلا أن هناك ما يدل على اتجاه هذه النفقة نحو التزايد، فقد كان اهتمام الدولة الأموية منصباً على تطوير سلاح البحرية، وقد بلغ عدد قطع الأسطول البحرى الإسلامى فى بداية تكوينه مائتى مركب^(٣)، ثم تطور على يد الدولة الأموية ليلبلغ فى عهد سليمان بن عبد الملك ألف وثمانمائة سفينة كبيرة^(٤).

٢- النفقات الإدارية :

تقسم هذه النفقات إلى قسمين: رواتب الموظفين ونفقات المستلزمات الإدارية، وكانت هذه الأخيرة ضئيلة للغاية، ومتمثلة فى الشموع وأوراق الكتابة، وغيرهما من الأدوات البسيطة التى لا تشكل شيئاً يذكر بالنسبة لما هو عليه الأمر اليوم، ومع ذلك فقد تميز عهد عمر بن عبد العزيز بالحساسية للمال العام، فكانت هذه النفقات فى عهده أقل من غيره من العهود^(٥)، وسنركز الحديث عن رواتب الموظفين، ويبدو أن رواتب الموظفين كانت متروكة إلى والى الإقليم، يحدد لنفسه ولعماله رواتبهم حسب ما يرى، وقد ساعدت هذه اللامركزية على ظهور مرتبات كبيرة نسبياً، إذا ما قورنت بالمرتبات فى عهد عمر بن الخطاب وبمتوسط مستوى المعيشة المتواضع نسبياً فى الدولة الأموية؛ حيث بلغ مرتب والى العراق زياد بن أبيه خمسة وعشرين ألف درهم شهرياً^(٦)، وظهرت أيضاً إلى جانب المرتبات الكبيرة مخصصات إضافية، فهذا زياد بن أبيه يجعل لأحد الولاة التابعين لإدارته مائة ألف درهم سنوياً عدا مرتبه^(٧). وهذه بعض النماذج من رواتب الموظفين خلال فترات

(١) ديوان الجند للسلوى ص ١٦٩، التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٠٢ .

(٢) الإدارة فى العصر الأموى ص ٣٢٠ .

(٣) تاريخ الإسكندرية وحضارتها فى العصر الإسلامى ص ١١٥، ١١٦ .

(٤) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٠٦ . (٥) المصدر نفسه ص ١٠٦ .

(٦) الإدارة فى العصر الأموى ص ٣١٠ . (٧) المصدر نفسه ص ٣١٠ .

من العصر الأموي، يمكن اعتبارها مؤشراً على مستوى رواتب ومكافآت موظفي الدولة، وذلك لعدم العثور على معلومات تفصيلية عنها.

أ- كان الحد الأقصى لرواتب الكتاب طوال العصر الأموي وطرفاً من العباسي حتى عهد المأمون هو ٣٦٠٠ درهم سنوياً، وكان حدها الأدنى ٧٢٠ درهماً سنوياً^(١).

ب- يرجح أن أكبر مرتب لصاحب الشرطة في العصر الأموي بلغ مائة ألف درهم سنوياً^(٢).

ج- مرتبات القضاة كانت عبارة عن رزق يجرى عليهم من بيت المال ليتفرغوا للقضاء^(٣)، وكان حده الأدنى ألفاً ومائتي درهم سنوياً^(٤)، وأما الحد الأقصى فقد بلغ ثلاثة آلاف درهم سنوياً^(٥).

٣- مصارف الزكاة:

حيث يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [التوبة: ٦٠].

٤- مصارف الفئ:

قال سبحانه وتعالى: ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ... ﴾ [الحشر: ٧].

٥- معظم مصارف العشور:

التي تأخذ من المسلمين هي نفقات تحويلية لأنها تعتبر في حقهم زكاة فتصرف في مصارف الزكاة.

٦- نفقات الضمان الاجتماعي:

تطورت نفقات الضمان الاجتماعي في الدولة الأموية فكانت في صورة عينية، وكمثال على ذلك ما ورد من أن الفقراء في إقليمي الحجاز والعراق خلال الفترة (٤٥هـ - ٥٣هـ)

(١) الإدارة في العصر الأموي ص ٣١٠.

(٢) المصدر نفسه ص ٣١٨.

(٣) المصدر نفسه ص ٣٣١.

(٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٠٧.

(٥) فتوح مصر وأخبارها ص ٢٣٦.

كانوا يحملون بطاقات محدداً لهم فيها الكمية المخصصة لكل فرد منهم من المعونة العينية،^(١) ثم أصبحت في عهد عمر بن عبد العزيز (٩٩هـ - ١٠١هـ) مزيجاً من النفقات النقدية والعينية، وكمثال على المعونات النقدية قضاء دين من أدان في غير سفه، ولا سرف، وتزويج الرجل الذي ليس له مال وله رغبة في الزواج^(٢)، ومثال النفقات العينية، أنه أمر لكل أعمى بقائد، ولكل خمسة من اليتامى بخادم^(٣)، وشملت في عهده نفقات الضمان الاجتماعي إلى غير المسلمين^(٤)، ثم تطور الأمر حتى مثلت نفقات الضمان الاجتماعي بنداً محدداً من بنود النفقات العامة للدولة، ومثال ذلك: يوجد ضمن بنود النفقات العامة السنوية في إقليم العراق خلال الفترة (١٢٠ - ١٢٦هـ) مبلغ عشرة آلاف درهم^(٥)، مخصصاً لبيوت رعاية الأحداث^(٦)، والعواتق^(٧).

ثالثاً: اهتمام الدولة بالزراعة :

مع بداية الدولة الأموية ظهرت الملكيات الزراعية الكبيرة، وذلك نتيجة لدخول الولاة والخلفاء في هذا الميدان، ولذلك اهتموا بإحياء الأرض الموات من أراضي الصوافي وغيرها، من الأراضي المفتوحة الخصبة، وبالذات إقليم العراق وما شابهه، وقد ساعدتهم في ذلك حجم السيولة التي يملكونها، فقد أحيا والى معاوية رضى الله عنه على خراج العراق أرضين من البطائح لمعاوية، حيث قام بقطع الماء عنها وتجفيفها وزراعتها، وقد بلغت غلتها خمسة ملايين درهم^(٨)، وهذا مما يدل على عظم مساحتها، ولم يكن معاوية رضى الله عنه يجعل ربعها كله داخلاً في نفقاته الخاصة، وإنما كان يُتدارك منها شيء من النقص في النفقات العامة^(٩)، ولم يدخل تلك الأرضين في ملكه يتوارثها من بعده، بدلالة أن الأرض التي أحياها الحجاج فيما بعد لعبد الملك هي نفس الأرض التي أحياها معاوية رضى الله عنه، إلا أنها عادت مواتاً لغلبة الماء عليها^(١٠). ومن الناحية الشرعية فإن إحياء الأرض

(١) الإدارة في العصر الأموي ص ٣٣٥ . (٢) الأموال لأبي عبيد ص ٢٣٤، ٢٣٥ .

(٣) سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي ص ١٨٣ .

(٤) الوثائق السياسية والإدارية العائدة للعصر الأموي ص ٤٣٣ .

(٥) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٧٥ - ١٧٦ .

(٦) حدائق السنين: كناية عن الشباب وأول العمر، لبان العرب مادة حدث (٧٩٦/٢) .

(٧) العواتق: جمع عاتق وقيل: هي البكر التي لم تبن عن أهلها وقيل: هي التي بين التي أدركت وبين التي عنست.

(٨) فتوح البلدان ص ٢٩١، الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية ص ١٨٧ .

(٩) الحياة الاقتصادية والاجتماعية، بطاينة ص ١٣٥ .

(١٠) الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية للريس ص ٢١٤

بصفة عامة مباح، بل هو سبب من أسباب الملك لها، وذلك استناداً إلى الأحاديث الواردة في ذلك، وهى إباحة عامة يستوى فيها الحاكم، والمحكوم، إلا أنه فى حق الحاكم ينبغى أن تكون هناك قيود إضافية لعل من أبرزها:

- عدم استغلال الحاكم لسلطته ومكانته، وإنما يدخل فى عملية الإحياء كأي فرد من أفراد الشعب.

- عدم استخدام أموال المسلمين فى عملية الإحياء، بل يقوم بإحيائها من ماله الخاص.

- ألا يترتب على تملكه للأرض بطريق الإحياء ضرر على المسلمين، الأفراد أو جماعة المسلمين، وكذا من له ذمة^(١)، وقد ساهم الإقطاع - أى الإقطاع بقصد الإحياء والإعمار - فى تكوين الملكيات الزراعية الكبيرة، فقد أقطع معاوية رضى الله عنه بعض إخوته الجزيرة التى بين النهرين، فأرسل زياد بن أبيه الماء، فلما نظر إلى المقطوعة له ظن أنها بطيحة، فاشتراها منه زياد بمائتى درهم، وقد أقطع زياد بعد ذلك من تلك الأرض غيره، مما يدل على عظم حجمها، حتى أنه أيضاً حفر لها أنهاراً وليس نهراً واحداً^(٢)، وأقطع زياد بن أبيه مرة مائة جريب^(٣) على نهر الأبله فحفر لها نهراً فسمى باسمه، كما أقطع أيضاً كل بنت من بناته - أى بنات زياد - ستين جريباً^(٤). واستمرت الملكيات الزراعية بالتوسع مع مجيء الخلفاء الأمويين بعد معاوية رضى الله عنه، ولم ينحصر الإقطاع للأراضى على الأسرة الأموية وبعض وجهاء قریش، وإن كان هو الغالب^(٥)، إذ كانت هناك إقطاعات لعامة الشعب، ومثال ذلك أن زياداً كان يقطع الرجل القطيعة ويتركه ستين فإن لم يعمرها أخذها منه^(٦)، وقد كانت تقدر مساحات تلك الاقطاعات بين (٦٠ - ١٠٠) جريب^(٧)، وقد كانت إقطاعات الدولة الأموية من الصوافى أو من الأراضى الموات. ولكن بصفة عامة يؤخذ على الإقطاع فى العصر الأموى عنصر المحاباة، إذ أن أصحاب الملكيات الكبيرة كانوا إما من الأسرة الأموية أو من أشرف قریش، ويحثت الدولة عن أصحاب السيولة النقدية القادرين على استثمار تلك الأراضى، وترتب على ذلك السلوك تركز الثروة الكبيرة فى أيدي قلة من أفراد المجتمع^(٨).

(١)، (٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٧٨.

(٣) المقصود به هنا: وحدة المساحة. (٤) معجم البلدان (١/٤٣٥)، التطور الاقتصادى ص ١٨٠.

(٥) أرض الصوافى للمصرى ص ١٢٢. (٦) تطوير نظام ملكية الأراضى، محمد على ص ١٩٠، ١٩١.

(٧) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٨٨.

(٨) تطوير نظام ملكية الأراضى، محمد على ص ١٩٠ - ١٩١.

كانت الزراعة في العصر الأموي تعتمد بصفة رئيسية على مياه الأنهار، ولذا نجد أن مراكز الإنتاج الزراعي الرئيسية كانت هي العراق ومصر والشام، وبالذات حول الأنهار^(١)، وكان للقطاع الخاص دوره في تطوير الزراعة في العهد الأموي، وقد قام القطاع الخاص باستصلاح أراض زراعية جديدة بمساحات واسعة، ومثال ذلك أراضي البطائح التي كانت منذ عهد الفرس وحتى عهد الدولة الأموية أراض مغمورة بالمياه، فبدأت من بداية الدولة الأموية حركة استصلاحها بحجز المياه عنها وتجفيفها، وقد خرجت منها أراض واسعة وخصبة وفيرة الإنتاج^(٢)، وقد توسعت الملكيات الزراعية الخاصة، وترتب عليها زيادة في الإنتاج الزراعي، مما أدى إلى وجود أراض بعيدة عن مصدر الري وهو النهر الأساسي، فحدث تطور في تقنية الري حيث ظهرت حركة حفر الأنهار والقنوات الفرعية وفق طرق هندسية تسمح لتلك الأراضي بالاستفادة من ماء النهر دون أن يؤدي ذلك إلى إغراقها، وقد توسع القطاع الخاص في حفر هذه الأنهار والقنوات، فحدثت تنمية زراعية نتيجة استفادة الأراضي التي كانت تمر بجوارها تلك الأنهار والقنوات الفرعية^(٣)، وقد تم نقل التقنية الزراعية من البلاد المفتوحة حديثاً إلى مراكز الإنتاج الزراعي الرئيسية في الدولة الأموية^(٤) إلا أن القطاع الزراعي تعرض للتدهور في المنطقة الشرقية من الدولة الأموية بسبب عوامل متعددة منها:

١- الاضطراب السياسي، وفقدان الأمن بالمنطقة، فانعكس ذلك على مستوى الإنتاجية الزراعية، ويبدأ هذا الاضطراب مع مجئ يزيد بن معاوية، ومعاوية الثاني، ومروان بن الحكم... إلخ.

٢- تركيز الثروة في يد قلة من سكان المنطقة، حيث كانت معظم التركيبة السكانية من الموالى^(٥)، مما ترتب عليه ضعف حركة النقود داخل المنطقة، فضعفت حركة تبادل السلع، أي حدوث كساد اقتصادي بالمنطقة.

٣- إعادة ضريبة النيروز والمهرجان التي روى أنها بدأت مع عهد معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه^(٦)، وكان السبب في إعادتها أن الناس اعتادوا دفعها على الرغم من منع الإسلام لها^(٧)، فأراد معاوية رضي الله عنه سحب مبالغها من غير المسلمين من الدهاقنة

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٨٨ . (٢) المصدر نفسه ص ١٩٠ .

(٣) الإدارة في العصر الأموي ص ١٥١ . (٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٩١ .

(٥) المصدر نفسه ص ١٩٦ . (٦) تاريخ يعقوبي (٢/ ١٨٠) .

(٧) مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي ص ٣١ .

المستولين عن الجباية، حتى لا يكونوا مراكز ثروة يتقوون بها ضد الدولة الإسلامية، وكان ينفقها رضى الله عنه فى مصالح الأمة الإسلامية، لكن الدهاقنة والأمراء المحليين أخذوا فيما بعد فى ابتكار ضرائب إضافية عديدة^(١)، أرهقت كاهل المزارعين، بالإضافة إلى ما صاحب تلك الضرائب من عنف فى الجباية^(٢).

٤ - إخضاع المشاريع الزراعية للضغوط السياسية، فقد أدت محاربة الدولة لخصومها السياسيين إلى تخريب أو تحجيم مشاريعهم الزراعية، فانعكس ذلك بنتائج سلبية على اقتصاد الدولة ككل، ومن صور ذلك ما حدث فى عهد الحجاج من أن بشوقاً انبثقت على الأرض المحيطة من أرض البطائح فلم يعمل الحجاج - بوصفه والى المنطقة - على سد تلك البشوق مضارة لأهلها (لاتهامهم بمساعدة ابن الأشعث فى الخروج عليه). فغرقت أراضيهم الزراعية وتحولت إلى موات^(٣).

٥ - معاناة الدولة الأموية فى بداية نشأتها من مجموعة من المهاجرين الذين قدموا إلى إقليم العراق، وكانوا يعانون من البطالة، حيث لم يكونوا مسجلين بالعطاء، وليس لديهم أراض يقومون بزراعتها، فبدلاً من أن يقوموا بالعمل فى مجال من المجالات الأخرى قامت فئة منهم بإحداث بشوق فى نظام الرى، فأدى ذلك إلى تخريب المزارع وإغراقها، فلما ولى زياد العراق قام بالقضاء على مثل تلك الأعمال^(٤).

٦ - حدوث مواجهة عسكرية بين المزارعين المهاجرين من الأرياف إلى المدن من الموالى والدولة الأموية، وذلك حينما حاول والى العراق - الحجاج بن يوسف - إعادتهم إلى أراضيهم بالقوة وإعادة فرض الجزية عليهم، وقد وافق ذلك خروج ابن الأشعث على الدولة الأموية، فانضموا تحت لوائه^(٥). ونتيجة لتلك العوامل وغيرها، فقد بدت علامات تدهور القطاع الزراعى العام فى المنطقة الشرقية من الدولة الأموية^(٦). ومع ذلك فقد كانت هناك مجموعة من الإجراءات والمشاريع التى خففت من حدة التدهور الزراعى بالمنطقة خلال هذه الفترة، وكان من أبرزها ما يلى:

(٢) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٧٥ .

(١) الخراج لأبى يوسف ص ١٨٦، ١٨٧ .

(٣) إدارة العراق فى صدر الإسلام، رمزية خيرو ص ٨٦ .

(٤) المصدر نفسه، رمزية خيرو ص ٨٦ .

(٥) الخراج والنظم للريس ص ٢١٩، الإصلاحات الاجتماعية والاقتصادية فى الدولة الأموية ص ٧١ .

(٦) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٩٨ .

أ- إنشاء زياد بن أبيه جسراً يمنع طغيان الماء على الكوفة^(١) مما وفر الفرصة لاستغلال أراضي كانت تعطل فترة من السنة نتيجة فيضان الماء عليها، وابتظر حتى تنتهى فترة الفيضان، وتجف الأرض حتى يمكن إعادة زراعتها مرة أخرى، كما أعطى هذا المشروع فرصة إدخال زراعة النباتات المعمرة إلى تلك الأراضي بدلاً من افتقار الزراعة فيها إلى المحاصيل الموسمية، وبلغ من أهمية هذا الجسر أن الولاة ظلوا يتعاهدونه طيلة فترة العصر الأموي^(٢).

ب- عملية نقل الأيدي العاملة الزراعية من منطقة إلى منطقة أخرى، بهدف إحداث تنمية زراعية في الجهة المنقول إليها، ومن أمثلة ذلك ما يلي:

- نقل زياد خمسين ألف أسرة من البصرة والكوفة من ذوى الخبرة الزراعية المشهورة إلى خراسان لتعميرها^(٣).

هذا وقد كانت الدولة الأموية تتولى مسؤولية إقامة منشآت الري الكبرى والعمل على صيانتها وتطهيرها، كحفز الآبار ومجاري الأنهار، وسد البثوق (التصدع)، وفتح البريدات (مفاتيح الماء)، وإقامة المسينات (السدود)، أما أصحاب الأراضي فكانوا يشاركون أحياناً في تطهير الأقنية الكبيرة، وكذلك الأمر فإنه كان يقع على عاتقهم، بطبيعة الحال، مسؤولية إقامة الأقنية ووسائل الري داخل ممتلكاتهم الخاصة^(٤). وقد حاول الحكام الأمويون استغلال ما أمكنهم من الأراضي، فعملوا على توسيع نطاق الأراضي الزراعية، وبخاصة تجاه بداية الشام، عن طريق استصلاحها وتأمين المياه، ووسائل الري لها^(٥)، حتى إن قصور الأمويين في الصحراء كانت مراكز مهمة للاستثمار الزراعي حيث أقيمت حولها منشآت الري، من قنوات وصهاريج، ومجاري وتوسيعوا بذلك في استصلاح الأراضي بواسطة توفير الري لها^(٦)، وكان الخليفة معاوية بن أبي سفيان يبدى اهتماماً كبيراً بتنمية الزراعة ورفع مستوى إنتاجها، فكان يولى عنيته لتطوير وسائل الري، وإخصاب الأراضي عن طريق الاستعانة بأصحاب الخبرة والاختصاص من السكان المحليين^(٧)، كما أن يزيد بن معاوية كان يلقب

(١) الإدارة في العصر الأموي ص ٢٤٧.

(٢) المصدر نفسه ص ٢٤٧.

(٣) مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي للدورى ص ٢٧.

(٤) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي، عاطف رجال ص ١٣٥.

(٥) التنظيم الاقتصادي في صدر الإسلام ص ٨٢.

(٦) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٣٦.

(٧) التزعات المادية، حسين مروة (١/٤٧٦)، تاريخ بلاد الشام الاقتصادي ص ١٣٦.

بالمهندس نظراً لخبرته الهامة في الشؤون الزراعية، وإبداء اهتمامه بإصلاح أنظمة الري والعناية بها، فقد أمر بحفر قناة سميت باسمه بنهر يزيد، وكانت هذه القناة في الأساس رافداً صغيراً بالكاد يروى ضيعتين بالغوطة، فقام يزيد بتوسيعها وتعميقها حتى أصبحت بعرض ستة أشبار، وبعمق ستة أشبار كذلك، الأمر الذي أدى إلى زيادة تدفق المياه وغزارتها، بحيث أصبحت تكفي لرى أراض واسعة في الغوطة^(١)، وبذلك أتيح المجال أمام المزارعين للقيام باستصلاح بعض أراضيهم المتروكة والعمل على استغلالها^(٢)، وكانت غالبية الأراضي في بلاد الشام تعتمد في ريها على مياه الأمطار التي تتساقط عليها خلال الفترة الممتدة بين تشرين الأول ونيسان، إلا أن أراضى واسعة^(٣) كانت تروى سيحاً، أى من المياه الجارية على سطح الأرض حيث تأتي من مياه بعض الأنهار ومن مياه العيون في الجداول والقنوات، وكذلك فإن قسماً آخر من الأراضي كانت تروى بواسطة الآلات التي ترفع المياه من منخفضات بعض الأنهار إلى سواقي أعلى لرى الأراضي التي يعلو مستواها عن مجارى الأنهار، أو التي ترفع المياه من الآبار والخزانات^(٤)، وتعتبر مياه العيون مهمة في رى المزروعات، حيث كانت تروى قسماً كبيراً من الأراضي في أنحاء الشام^(٥)، وكانت الغلات والمزروعات المتوافرة: القمح والشعير والرز والزيتون، والنخيل والعنب والتين والفواكه والقطن، وقصب السكر، والبقول، والسهم، والرياحين، وغير ذلك^(٦).

رابعاً : اهتمام الدولة بالتجارة الداخلية والخارجية:

يتوسط موقع الدولة الأموية بين دول الشرق الأقصى من ناحية مثل الصين والهند ونحوهما وبين الدولة البيزنطية من ناحية أخرى، ومعنى ذلك - بالضرورة وطبقاً لمعايير ذلك العصر - أن أهم علاقاتها التجارية ارتبطت بهاتين الدولتين^(٧)، وبعد تولى معاوية الخلافة استقرت الأمور وبدأت حركة التجارة الداخلية تزدهر كما كانت عليه قبل ذلك، واهتم معاوية بمصالح التجار وعمل على توسيع نطاق التجارة، وتميز أهل الشام في حرفة التجارة، وفتحوا علاقات تجارية مع غربي أوروبا واستفادوا من الأسطول الإسلامي، ومن

(١) تهذيب تاريخ دمشق (١/ ٢٤٥ - ٢٤٦).

(٢) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٤١.

(٣) مفاتيح العلوم للخوارزمي ص ٤٦، تاريخ بلاد الشام الاقتصادي ص ١٤١.

(٤) تاريخ بلاد الشام في العصر الأموي ص ١٤١.

(٥) المصدر نفسه ص ١٤٣.

(٦) المصدر نفسه ص ١٤٧ إلى ١٥٦.

(٧) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٠٥.

بين العوامل التي ساعدت على نشاط حركة التجارة الثراء العريض الذي نعمت به طبقة الحكام وحاشيتهم، حيث نما في نفوسهم حب البذخ والرفاهية، وبالتالي توفر عندهم الميل والحاجة إلى اقتناء المنتجات الكمالية، فأقبلوا على شراء السلع التجارية الباهظة الثمن، مما زاد في فعالية التجار وازدهار التجارة^(١)، وكان الأمويون يقومون بدور كبير في عالم التجارة وخصوصاً أن الخليفة معاوية - رضى الله عنه - والده كان من كبار تجار قریش، كما أن معاوية نفسه لما كان والياً في عهد عثمان بن عفان على بلاد الشام كان يرسل بقوافله التجارية من الشام إلى حاضرة الجزيرة العربية^(٢).

وكان التجار يحتلون مكانة اجتماعية عالية في العصر الأموي، وكانوا يقومون بتأسيس الشركات في سبيل زيادة فعالية التجارة، حيث كانوا يساهمون في الشركة بتقديم المال وممارسة العمل كذلك، أو بواحد منهما، فإذا أقدم صاحب المال على تقديم ماله لآخر ليتاجر به لقاء حصة من الربح يتفق عليها، فيسمى ذلك الاتفاق بالمضاربة^(٣). وقد ازدهرت شركات المضاربة وأصبحت وسيلة مهمة في مجال العمل التجاري^(٤)، وكانت تجارة الأسواق المحلية مليئة بالحركة والنشاط، وقد أصبحت عاصمة الدولة دمشق مركزاً تجارياً مهماً يعود إلى الظروف السياسية الجديدة التي نشأت، فغيرت من سبل واتجاهات حركة التجارة عما كانت عليه سابقاً في العصر البيزنطي، حيث أصبحت دمشق/عاصمة للخلافة الأموية، ومحطاً للتجارة الشرقية^(٥)، وبالتالي مركزاً لتوزيع البضائع إلى الجهات المختلفة، بعد أن كانت القوافل المحملة بالبضائع الشرقية تتجه مباشرة إلى إنطاكية على ساحل الشام الشمالي، وهكذا كان لأهمية تجارة دمشق التي تتكدس في أسواقها البضائع المتنوعة المنتجة محلياً والمستوردة أن قال ياقوت: إنه يستحيل أن يطلب شيء في أسواق دمشق غير موجود، حتى إن السلع الغالية الثمن التي تستورد من جميع أنحاء العالم المتمدن موجودة فيها^(٦). ثم إن دمشق كانت بحكم موقعها الجغرافي المتاخم للبادية المركز التجاري الهام الذي يقصده البدو والمقيمون في الصحراء^(٧)، وقد اشتهرت مدن الشام كحلب والرصافة، وحمص، والرملة والقدس وإنطاكية بأهميتها التجارية، ونشاط أسواقها^(٨)، وكانت عاصمة الشام، محط رحال القوافل التجارية الآتية من الشرق، ولا شك أن الكوفة والبصرة والموصل، ومدن الحجاز، ونجد وغيرها قد ازدهرت حركة التجارة فيها أيضاً إلا أن مدن

(١) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٦٨. (٢) المصدر نفسه ص ١٧٢.

(٣)، (٤) المصدر نفسه ص ١٧٤. (٥) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي ص ١٨٣.

(٦) معجم البلدان (٢/٤٦٥). (٧)، (٨) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي ص ١٨٣.

الشام كانت تزدهر فيها التجارة أكثر من غيرها، حيث إنها تعتبر مراكز تجارية كبرى وأسواقاً هامة، كما أن الأسواق الموسمية التي كانت تقام في بعض المدن، تعرض فيها البضائع المتنوعة بكثرة، كانت توفر مجالاً أوسع لتأمين جميع متطلبات واحتياجات سكان المدن والقرى كذلك، بالإضافة إلى أن هذه الأسواق كانت مناسبة هامة للتجار الذين يأتون إليها من أماكن مختلفة تستفيد من كل ذلك. وقد كان من هذه الأسواق التي كانت قائمة في العصر البيزنطي واستمر قيامها في العصر الأموي سوق بصرى الذي كانت تطول مدة إقامته، حيث كان يستمر من ثلاثين إلى أربعين يوماً، وكذلك فقد كان هناك سوق أذرعات الذي استمر قيامه حتى ما بعد العصر الأموي^(١).

وأما بالنسبة للتجارة الخارجية في عهد معاوية رضى الله عنه وابنه، فقد ازدهرت التجارة مع الدولة البيزنطية، وازدادت نمواً وقوة، وقد ساهمت عدة عوامل في هذا الازدهار منها :

١- كثرة الاضطرابات والحروب في المنطقة الشرقية من الدولة الأموية، مما خفض من حجم المبادلات التجارية بينها وبين دول المشرق ولو بشكل جزئي، وبالتالي زيادة حجم المبادلات التجارية مع دولة بيزنطة بالغرب.

٢- الاستقرار الأمني في الدولة الأموية، دفع بكثير من رؤوس الأموال للهجرة من مناطق التوتر في الشرق إلى إقليم الشام، بحثاً عن فرص استثمار تجارية آمنة.

٣- الاعتماد الكلى لكل من الدولتين على الأخرى في مجال هام وحيوى بالنسبة لهما، فكما كانت الدولة البيزنطية تعتمد كلياً على أوراق البردى، كانت الدولة الأموية تعتمد كلياً في حجم النقد الذهبى داخلها على ما يردّها من الدولة البيزنطية.

ومن العلامات التي تدل على ازدهار التجارة بين الطرفين في عهد معاوية ومن بعده ما يلي:

أ- كمية الدنانير الذهبية البيزنطية التي كانت موجودة في داخل الدولة الأموية وتتم بها عمليات التداول الداخلية .

ب- استمرار مصانع إنتاج البردى في مصر في إنتاجه على النهج البيزنطي للتصدير حتى عهد عبد الملك بن مروان^(٢).

(١) تاريخ بلاد الشام الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٨٧ .

(٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٢٠٩ .

خامساً : الحرف والصناعات :

تأثرت الحرف والصناعات في العصر الأموي بالبيئة الاقتصادية المحيطة بها، كما تأثرت الصناعات والحرف بطبيعة الاقتصاد الأموي، حيث كان النشاط الزراعي هو النشاط الرئيسي فيه، فظهرت وتطورت صناعات تعتمد في موادها الخام على القطاع الزراعي، مثل صناعة النسيج وصناعة المعاصر والمطاحن، كما واكبت الصناعة حركة التطور العمراني بالدولة الأموية، فظهرت وتطورت صناعة مستلزمات البناء، إضافة إلى تأثر الصناعة بالجو العسكري السائد في معظم فترات العصر الأموي، حيث تطورت صناعة السفن التجارية^(١)، وقد اهتمت الدولة الأموية ببناء أسطول حربي، ليقف في وجه الأسطول الحربي البحري البيزنطي، والذي كان يهدد سلامة الشواطئ الغربية للدولة الإسلامية، فتطورت صناعة السفن الحربية في العصر الأموي بشكل كبير ومتلاحق، فقد كان الإنتاج في بداية العصر الأموي مقتصرًا على السفن، التي كانت تنفرد مصر بصنعها حتى عام ٤٩هـ، حيث أمر معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه، بإنشاء دار لصناعة السفن بالشام بمدينة عكا، وقد استقدم من مصر الخبراء للاستفادة منهم في دار الصناعة الجديدة، والتي تميزت بسهولة حصولها على الأخشاب من جبال لبنان^(٢). ثم تطورت هذه الصناعة، فأُنشئت في مصر منطقة صناعية جديدة، خاصة بصناعة السفن الحربية، وذلك عام (٥٤هـ)^(٣)، واستمرت الدولة الأموية في تطوير صناعة السفن فيما بعد عهد معاوية رضي الله عنه وقد أصبحت مناطق دور صناعة السفن الحربية مناطق جذب سكاني، كما أصبحت مناطق جذب وتوطن صناعي، فأصبحت أماكن استثمار خصبة، حيث أنشئت فيها الفنادق، والمطاحن، ونحوها من الأنشطة الأخرى، وساعد على نمو وتطور هذه الصناعة، ما اتسمت به منذ بداية نشأتها، من دقة التنظيم.

ومن صور هذه الدقة ابتكار وظيفة المشرف العام على دار الصناعة ويسمى متولى الصناعة، ومن أبرز مهامه جمع الطاقات البشرية الفنية العاملة في هذا المجال من نجارين وحدادين وعمال ونحوهم، سواء من الأقاليم المجاورة للصناعة، أو من مختلف أقاليم الدولة، ومن مهامه أيضاً توفير الأدوات الخام، مثل الأخشاب والمسامير وغيره من مستلزمات دار الصناعة، وعليه يمكن القول إن التنظيم كعنصر من عناصر الإنتاج في

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٣٥ .

(٢) خطط الشام (٣٧/٥)، النظم الإسلامية، إبراهيم العدوي ص ٣٥٥، التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٣٩ .

(٣) تاريخ الحضارة الإسلامية والفكر الإسلامي ص ١٦٦ .

العصر الحديث ترجع جذوره إلى القطاع العام الصناعى فى العصر الأموى، أو (متولى الصناعة). ومن صور دقة تنظيم هذه الصناعة، الاهتمام بتحديد أجور العمال، وتوفير الكميات الغذائية اللازمة لهم، كما حرصت الدولة على توفير سبل الراحة للعاملين فى هذه الصناعة، وكان من بين ذلك رفعها كل ظلم يقع على العامل، وتوفير وحدات سكنية للعمال، والمشرفين على هذه الصناعة بداخل دور الصناعة، وكذا وحدات لتموين السفن الحربية بالسرعة والدقة المطلوبة^(١)، ونتج عن ذلك كله تطور هائل فى حجم الأسطول البحرى إبان العهد الأموى^(٢).

لقد كانت الدولة البيزنطية متفوقة على الدولة الإسلامية الأموية فى ميادين البحر، فاتخذ معاوية الوسائل المناسبة لإضعافها ثم القضاء عليها فيما بعد. وفى هذا الأمر درس عظيم لقادة الأمة فى معرفة عوامل قوة العدو، وجوانب تفوقه ثم السعى للوصول لنقطة تساوى ثم تفوق على الخصوم، سواء فى الميادين العسكرية، أو السياسية، أو الاقتصادية، أو الإعلامية، وما نلاحظه الآن القوى العسكرية الهائلة التى تميز بها عدونا سواء على مستوى السلاح الجوى أو النووى والذرى، فواجب على الأمة أن تسعى لإيجاد حلول حتى تستطيع أن تقاوم أعداءها، وعلى علماء الأمة ومفكرها ألا يخضعوا للضغوط النفسية والسياسية والإعلامية التى يمارسها الأعداء علينا، وعليهم أن يبينوا أحكام الله فى امتلاك ما يسمى بأسلحة الدمار الشامل. إن استمرار الأعداء فى امتلاك الأسلحة الرادعة والتى لها قدرة بإذن الله على حسم المعارك العسكرية، جعلهم يتجبرون ويتغطرسون ويعملون على إفساد عقائدنا وثقافتنا وديننا، ويستولون على خيراتنا وتراثنا مما يوجب علينا أن نعد لأعدائنا ما استطعنا من قوة، فلذلك وجب علينا أن نسعى لامتلاك الأسلحة الرادعة لكى نحمى بها أمننا وديننا ونقيم العدل وندفع الظلم عن البشرية.

ومن الصناعات التى اشتهرت فى العهد الأموى، صناعة السفن التجارية، ولم تكن السفن الحربية تختلف كثيراً عن السفن التجارية، ومع ذلك كانت مناطق تصنيعها مختلفة، فقد اختصت منطقة البحرين أكثر من غيرها بإنتاج السفن التجارية، فى حين كانت مصر، وعلما، وتونس مواطن تصنيع السفن الحربية، وساعد البحرين على ذلك وقوعها على الخليج العربى، والذى كان يعد من أهم طرق المواصلات التجارية البحرية بين الشرق والغرب، وكذا ما اكتسبه أهلها من خبرة ملاحية نتيجة احتكاكهم بشعوب لديها خبرات ملاحية كشعوب الهند، والصين^(٣). ولم تقتصر صناعة السفن على البحرين، بل امتدت إلى مدينة واسط

(١) النظم الإسلامية للتدوى ص ٣٥٤، ٣٥٥. (٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٢٤١.

(٣) البحرين فى صدر الإسلام، عبد الرحمن نجم ص ٨٤.

بالعراق وقد تطورت هذه الصناعة في عهد ولاية الحجاج بصفة خاصة^(١)، فقد أدخل تحسينات على صناعة السفن التجارية لتستطيع السير في عرض البحر، فأمر بتكبير حجمها، واستخدام المسامير لتقويتها، والاهتمام بهيكلها العظمى^(٢)، وكانت السفن التي تصنع في واسط تسمى الواسطية، وكانت تنتج مدينة واسط القوارب الصغيرة، والتي كانت تستخدم للنزهة والسفر ونقل السلع التجارية بين واسط والبصرة لضحالة الطريق النهري بينهما وعدم قدرة السفن على السير فيه^(٣)، ولم تكن مراكز إنتاج السفن الشرقية بالدولة الأموية متخصصة في إنتاج السفن التجارية فقط، وإن كان هو الغالب عليها، بل كان لديها القدرة المزدوجة، فقد قام الحجاج أيضاً ببناء قوة عسكرية بحرية بالخليج العربي وبحر الهند^(٤).

سادساً : شبهات حول مصارف الأموال في عهد معاوية :

أثار بعض المؤرخين شبهات حول مصارف الأموال في عهد معاوية رضى الله عنه، وذكروا عدة مصارف وسموها بأنها جائرة وغير شرعية منها:

١- التفريط في خراج بعض الأقاليم والتفرقة في العطاء:

أ- إعطاء مصر طعمة لعمر بن العاص: تتعدد الروايات التي تنص على أن معاوية أعطى مصر طعمة لعمر بن العاص لقاء تأييد الأخير له في حربه ضد علي بن أبي طالب رضى الله عنه، وجل هذه الأخبار تحوى روحاً عدائية لعمر ومعاوية وتصور اتفاقهما على حرب علي، كما لو كانت مؤامرة دنيئة أو صفقة مريبة، خان فيها الرجلان ربهما، ودينهما، وتاريخهما مقابل عرض زائل أو نصر سريع، وكأنه من المستحيل أن يبذل ابن العاص نصرة لقضية اجتمع حولها آلاف الرجال في الشام وغيرها - وهى الطلب بدم عثمان - إلا إذا نال ولاية مصر وخراجها لنفسه، وبعض هذه الروايات تحوى سباً للذين الصحابين، كأن تزعم أن عمرو فضل ولاية مصر على حسنى الآخرة وصرح بذلك فقال: إنما أردنا هذه الدنيا^(٥)، أو أنه قال لمعاوية: لا أعطيك من ديني حتى آخذ من دنياك^(٦)، أو قوله: إنما أبايعك بها ديني (أى بمصر)^(٧)، أو قوله لمعاوية: ولولا مصر وولايتها لركبت المنجاة منها.

(١) العلاقات التجارية بين دول الخليج وبلدان الشرق الأقصى ص ١٠١ .

(٢) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٤٢ .

(٣) الحجاج بن يوسف الثقفي ص ٥٩ هزاع الشمري . (٤) واسط في العصر الأموي ص ٢٤٣ .

(٥) الدولة الأموية المفترى عليها نقلاً عن الكامل في التاريخ . (٦) الإمامة والسياسة (١/٩٨) .

(٧) العقد الفريد (٤/٣٤٥) .

فإنى أعلم أن على بن أبى طالب على الحق وأنت على ضده^(١)، إلى غير ذلك من الروايات^(٢)، وهكذا روايات باطلة وموضوعة عند المسعودى، وكتاب الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة وغيرها، تمسخ عمراً بن العاص إلى رجل مصالح، وصاحب مطامع وراغب دنيا، وقد تأثر بالروايات الضعيفة والموضوعة والسقيمة مجموعة من الكتاب والمؤرخين، فأهروا بعمرى إلى الحضيض، كالذى كتبه محمود شيت خطاب^(٣) وعبد الخالق سيد أبو راية^(٤)، وعباس محمود العقاد الذى يتعالى عن النظر فى الإسناد، ويستخف بقارئه، ويظهر له صورة معاوية وعمرى رضى الله عنهما بأنهما: انتهازيان، صاحبى مصالح، ولو أجمع الناقدون التاريخيون على بطلان الروايات التى استند إليها فى تحليله، فهذا لا يعنى للعقاد شيئاً، فقد قال بعد أن ذكر روايات ضعيفة، واهية، لا تقوم بها حجة: . . . وليقل الناقدون التاريخيون ما بدا لهم أن يقولوا فى صدق هذا الحوار، وصحة هذه الكلمات، وما ثبت نقله، ولم يثبت منه سنده، ولا نصه فالذى لا ريب فيه، ولو أجمعت التواريخ قاطبة على نقضه: أن الاتفاق بين الرجلين، كان اتفاق مساومة، ومعاونة على الملك، والولاية، وأن المساومة بينهما كانت على النصيب الذى آل إلى كل منهما، ولولاه لما كان بينهما اتفاق^(٥).

وهناك عدة دلائل ترد على الروايات الضعيفة، والموضوعة، والسقيمة التى لاقت رواجاً واستقراراً فى تشويه عمرو بن العاص ومعاوية بالظلم والبهتان، منها ما عرف من صحة إسلام وتقوى معاوية وعمرى، وتاريخهما المضىء فى خدمة دين الله منذ أسلم^(٦)، وفى معاوية يكفى دعاء رسول الله ﷺ عندما قال: اللهم اجعله هادياً مهدياً، واهديه^(٧)، وقوله ﷺ: اللهم علم معاوية الكتاب والحساب، وقب العذاب^(٨)، وأما عمرو بن العاص رضى الله عنه فقد شهد له رسول الله ﷺ بالإيمان حيث قال: أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص^(٩) وفى حديث آخر قال: ابنا العاص مؤمنان عمرو وهشام^(١٠)، وقول رسول الله ﷺ: . . . وصدق عمرو، إن لعمرى عند الله خيراً كثيراً^(١١).

(١) مروج الذهب (٢٩/٣).

(٢) وقعة صفين ص ٢٣٧ سلسلة هذه الروايات كلهم من الشيعة الروافض . (٣) سفراء النبى ﷺ ص ٥٠٨ .

(٤) عمرو بن العاص، لعبد الخالق سيد أبو راية ص ٣١٦ .

(٥) عمرو بن العاص للعقاد ص ٢٣١ - ٢٣٢ . (٦) الدولة الأموية، حمدى شاهين ص ٤١٦ .

(٧) صحيح سنن الترمذى للألبانى (٢٣٦/٣) . (٨) موارد الظمان (٢٤٩/٧)، إسناده حسن .

(٩) سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢٣٨/١) رقم ١٥٥ .

(١٠) الطبقات (١٩١/٤)، السلسلة الصحيحة (٢٤٠/١) رقم ١٥٦ .

(١١) المستدرک (٤٥٥/٣) صححه الحاكم وقال الذهبى: صحيح إسناده حسن .

- كانت بيعة عمرو لمعاوية في عهد علي بن أبي طالب بدم عثمان، فقد كان تأثر عمرو بمقتل عثمان عظيماً، فعندما سمع خبر مقتل عثمان... ارتحل راجلاً يبكي، ويقول: يا عثماناه: أنعى الحياء والدين... حتى قدم دمشق^(١)، فقد كان من أقرب أصحابه، وخلاته، ومستشاريه، وكان يدخل في الشورى - في عهد عثمان - من غير ولاية، ومضى إلى معاوية رضى الله عنهما ليتعاوناً معاً على الاقتصاص من قتلة عثمان، والثأر للخليفة الشهيد^(٢)، لقد كان مقتل عثمان كافياً لأن يحرك كل غضبه على أولئك المجرمين السفّاكين، وكان لابد من اختيار مكان غير المدينة للشار من هؤلاء الذين تجرؤوا على حرم رسول الله ﷺ، وقتلوا خليفته على أعين الناس، وأي غرابة أن يغضب عمرو لعثمان؟ وإن كان هناك من يشك في هذا الموضوع، فمداره على الروايات المكذوبة التي تصور عمراً: كل همه السلطة والحكم^(٣).

- ومن الدلائل على بطلان فرية إعطاء مصر طعمة لعمر بن العاص، ما ذكره أبو مخنف أحد رواة الفرية السابقة، أن دفع معاوية لجيشه إلى فتح مصر وأخذها من يد أنصار علي بن أبي طالب سنة ٣٨هـ - وكان عمرو قائده في هذه الحملة - أنه كان: يرجو أن يكون إذا ظهر عليها ظهر علي حرب على لعظم خراجها^(٤)... فكيف يهب معاوية ذلك الخراج كله لعمر وهو في مسيس الحاجة إليه؟

- ومن الدلائل أيضاً: أن معاوية كتب بعد استخلافه إلى عامله على خراج مصر - وردان - أن زد على كل امرئ من القبط قيراطاً، فرد عليه: كيف وفي عهدهم أن لا يزداد عليهم؟^(٥) ولم يل وردان خراج مصر لمعاوية إلا في ولاية عمرو بن العاص، لأن من ولوا مصر بعد موت عمرو - وهم: عتبة بن أبي سفيان، وعقبة بن عامر، ومسلمة بن خالد - كانوا يتولون صلاتها وخراجها، وهذه الرواية صريحة قاطعة في الدلالة على اهتمام معاوية بزيادة حصيلة الخراج في مصر، وفي ولاية عمرو بن العاص عليها، وهذا الاهتمام لا معنى له إلا إذا كان فائض الخراج في مصر يحمل إلى معاوية في دمشق ليواجه به وجوه الإنفاق المتنوعة^(٦)، كما أن معاوية لم يكن يستحيل أن يتنازل عن خراج مصر - وهي من أغنى أقاليم الدولة الإسلامية آنذاك - لفرد واحد وهو يعلم أنه حق الأمة كلها، وأنه لا يملك

(١) تاريخ الطبري، نقل عن عمرو بن العاص وللغضبان ص ٤٨١.
(٢) عمرو بن العاص، للغضبان ص ٤٨٩، ٤٩٠.
(٣) المصدر السابق ص ٤٩٢.
(٤) فتوح البلدان ص ٢١٩.
(٥) تاريخ الطبري (٩/٦).
(٦) الأمويون والفتى ص ٦٧، ٦٨، فهمى عند الجليل...
٢٩٠

التنازل عنه، وقد روى ابن تيمية عن عطية بن قيس قال: سمعت معاوية بن أبي سفيان يخطبنا يقول: إن في بيت مالكم فضلاً بعد أعطياتكم وإنى قاسمه بينكم، فإن كان يأتينا فضل عام قابل قسمناه عليكم، وإلا فلا عتبة على، فإنه ليس بمالى وإنما هو مال الله الذى أفاءه عليكم^(١)، وإذا أضفنا إلى ذلك ما نعرفه من تناقض الأمصار الإسلامية مع بعضها، ووجود معارضة للأمويين فى مصر كانت حادثة العهد منذ تبعية مصر لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه حتى دخلها عمرو بن العاص سنة ٣٨هـ، لازدنا يقيناً أن أهلها لم يكونوا يقبلون ما يزعمه الرواة حول إعطائها طعمة لابن العاص.

وعلى ذات السبيل نذكر أن من رجال مصر من بذل فى سبيل نصرة معاوية مثلما بذل عمرو بن العاص، إن لم يفقه، كمعاوية بن حديج وأصحابه من العثمانية، وهؤلاء لا يقبلون بحال أن يمتاز عمرو عليهم كل هذا الامتياز، وقد مر بنا فيما مضى أن معاوية بن حديج هذا قد أرجع ابن أخت معاوية - عبد الرحمن بن أم الحكم - الذى ولاه معاوية مصر، من قبل أن يدخلها، ورفض أن يتولى إمارتهم ورده إلى الشام على نحو غير كريم، فما استطاع معاوية أن يغضب ابن حديج^(٢).

ب- التنازل عن خراج (دارابجرد) للحسن بن على: زعم بعض المؤرخين أن معاوية تنازل للحسن بن على رضى الله عنهما عن خراج (دارابجرد) وأن يعطيه مما فى بيت مال الكوفة مبلغ خمسة آلاف ألف درهم مقابل تنازل الحسن عن الخلافة لمعاوية، وأن الحسن قد أخذ ما فى بيت مال الكوفة ولكنه لم يستطع الحصول على خراج (دارابجرد): إذ إن أهل البصرة قد منعه منه، ويزعمون أن ذلك كان بتحريض معاوية أو بمبادرة من البصريين. على أن هذه الرواية تغض من شأن الحسن ومعاوية معاً وتجعلهما فى موقف التواطؤ على أكل أموال المسلمين بالباطل^(٣)، وهذا باطل ولا يصح. والصحيح مثبت فى البخارى بأن الحسن قال لوفد معاوية: عبد الرحمن بن سمرة، وعبد الله بن عامر بن كريز: إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال. فمن لى بهذا؟ قالوا: نحن لك به^(٤)، فالحسن يتحدث عن أموال سبق أن أصابها هو وغيره من بنى عبد المطلب، يريد الحسن أن لا يطالبهم بها معاوية، ولا ذكر لأموال يطلب من معاوية أن يدفعها إليه قادم^(٥)، وذكر ابن أعثم أن الحسن قال: أما المال فليس لمعاوية أن يشترط لى فئء المسلمين^(٦). والمعلوم أن جباية الخراج من مهام

(٢) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٤١٧.

(١) منهاج السنة النبوية (٣/ ١٨٥).

(٣) المصدر نفسه ص ٤٠١٧، تاريخ الطبرى (٦/ ١٦٥). (٤) البخارى، ك: الصلح رقم ٢٧٠٤.

(٥) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٦٤. (٦) الفتوح (٣/ ٢٩٣).

الدولة، ولا علاقة مباشرة بين الحسن وأهل البصرة في هذا الجانب، ولكن الرواية أشارت إلى أن خراج دارا مجرد لم يكن في الأموال التي صُيرت إلى الحسن^(١)، وروى أن الحسن قال لمعاوية: إن على عدات ودُيونًا، فأطلق له من بيت المال نحو أربعمئة ألف أو أكثر^(٢)، وذكر ابن عساكر: يُسَلَّم له بيت المال فيقضى منه ديونه ومواعيده التي عليه، ويتحمل منه هو ومن معه عيال أهل أبيه وولده وأهل بيته^(٣)، وذهب بعض المؤرخين إلى أن إبقاء ما في بيت المال معه (خمسة ملايين درهم)، استبقاه لأولئك المحاربين الذين كانوا معه، يوزعه بينهم، ويبقى لمعيشته له ولأهل بيته ولأصحابه^(٤). ولا شك أن توزيع الأموال على بعض الجنود يساعد في تخفيف شدة التوتر.

إن الذي جاء في رواية البخاري هو الذي أميل إليه، فالأمر لا يكون تجاوز طلب العفو عن الأموال التي أصابها الحسن وآله في الأيام الخالية. وأما الروايات التي تشير بأن يجري معاوية للحسن كل عام مليون درهم وأن يحمل إلى أخيه الحسين مليوني درهم في كل عام، ويفضل بنى هاشم في العطاء والصلوات على بنى عبد شمس^(٥)، وكأن الحسن باع الخلافة لمعاوية، فهذه الروايات وما قيل حولها من تحليل وتفسير لا تقبل ولا يعتمد عليها، لأنها تصور أن إحساس الحسن بمصالح الأمة يبدو ضعيفًا أمام مصالحه الخاصة^(٦). وأما حقه في العطاء فليس الحسن فيه بواحد من دون المسلمين، ولا يمنع أن يكون حظه منه أكثر من غيره، ولكنه لا يصل إلى عشر معشار ما ذكرته الروايات^(٧).

جـ- التفرقة في العطاء: أول من سن ديوان العطاء في الإسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أما قبل ذلك في عهد رسول الله ﷺ، فكانت غنائم الحرب توزع على المسلمين فور انتهاء المعارك^(٨)، وقد أعطى رسول الله ﷺ المؤلفة قلوبهم من غنائم حنين، وكان شيئًا كثيرًا^(٩)، فتقرر بذلك أن تفضيل بعض الناس في توزيع الغنائم أمر مباح، وقد يكون مستحبًا إذا اقتضت مصلحة المسلمين ذلك^(١٠)، وإن كان ذلك يزيد في غنائمهم عن بقية المسلمين، ثم كثرت بعد ذلك الغنائم المجلوبة إلى حاضرة المسلمين نتيجة اتساع نطاق الغزو زمن عمر بن الخطاب فاستشار أصحابه وانتهى أمره إلى تدوين ديوان العطاء ليكفل توزيعه

(٢) تاريخ الإسلام، عهد معاوية ص ٧.

(١) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٦٤.

(٤) التاريخ الإسلامي، شوقي أبو خليل ص ٢٦٨.

(٣) تاريخ دمشق (٩٠ / ١٤).

(٦) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٦٣.

(٥) الأخبار الطوال ص ٢١٨.

(٨) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٤١٨.

(٧) المصدر نفسه ص ٦٣.

(٩) الاستخراج لأحكام الخراج ص ٢٦ ابن رجب الحنبلي. (١٠) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٤١٨.

على نحو معروف، وفضل أصحاب السابقة والقراية من النبي ﷺ على من عداهم^(١).. ولما جاء الأمويون فضلو أهل الشام على من عداهم، فقد كانوا أنصارهم المخلصين، وهم عماد الجيوش المجاهدة سواء في الشمال في جهاد الروم أو في الغرب في فتوح إفريقية والأندلس، وهم المحافظون على سلامة الدولة وقمع مخالفها، وكم استنجد بهم ولاة الأمصار حين خرج عليهم خارجون وعجز جند المصر في الدفاع عن أنفسهم ونظامهم، كما حدث في قتال ابن الأشعث^(٢)، ومواجهة ثورة يزيد بن المهلب زمن يزيد بن عبد الملك^(٣)، وكما حدث في انتفاض البربر الخوارج بإفريقية في عهد هشام^(٤).

٢- التوسع في إنفاق الأموال لتأليف القلوب واكتساب الأنصار:

أنفق معاوية رضى الله عنه أموالاً كبيرة ليتألف بها قلوب الزعماء والأشراف ويوطد أركان الدولة الإسلامية التي قامت بعد فترات من الصراع والتطاحن، فقد رأى معاوية رضى الله عنه أن إراقة بعض المال خير من إراقة كثير من دماء المسلمين.. فأعطى هؤلاء الرجال المال يستميل به قلوبهم، وقلوب أتباعهم وأنصارهم، ويعلى به مكانتهم ويسد خلة من ورائهم، ولعله قد فهم من إعطاء الرسول ﷺ المؤلفة قلوبهم بعد فتح مكة ليستميلهم نحو الدين ويسيل سخائم نفوسهم، أنه يجوز أن يعطى أمثال هؤلاء الرجال ليتألف قلوبهم ويضمن ولاءهم، والولاء للدين والدولة يختلطان في فهم معاوية وبنى أمية حيث قامت دولتهم - فيما اعتقدوا - لنصرة الدين وجمع شمل أهله^(٥)، وأخيراً فإن كان معاوية مخطئاً في ذلك فما القول في هؤلاء السادة الذين قبلوا عطاياهم وجوائزهم وفيهم من اشتهر بالتقوى والورع والخوف من الله تعالى؟ إن من الحق أن نقول: إن المجتمع الإسلامي في ذلك العهد كان يشهد تغيراً كبيراً عن زمن النبي ﷺ وخلفائه الراشدين حتى صارت بعض فعالياته السياسية ترى أن من حقها التميز في العطاء^(٦).

٣- مظاهر الترف عند الأمويين:

هذا ويحتل الحديث عن ترف الأمويين وبذخهم مكانة واسعة عند مؤرخينا، والحق أنه كان عندهم لون من ألوان البذخ في سكناتهم وفي لباسهم وفي عطائهم ونفقاتهم، وقد

(١) الدولة الأموية المقتري عليها ص ٤١٨ .

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن الدولة الأموية المقتري عليها ص ٤٢٠ .

(٣) المصدر السابق ص ٤٢٠ . (٤) المصدر نفسه ص ٤٢٠ .

(٥) الأمويون والفقهاء ص ٧٢ - ٧٣ فضلاً عن الدولة الأموية شاهين ص ٤٢٢ .

(٦) الدولة الأموية المقتري عليها ص ٤٢٢ .

لفت معاوية نظر عمر بن الخطاب رضى الله عنهم إليه وهو بعدُ أحد ولادة الشام، يغدو في موكب ويروح في آخر، ولكن من الحق أيضاً ألا ننظر إلى حياة الأمويين بمعزل عن حياة المجتمع العربى والإسلامى آنذاك، فهى جزء منه، تتأثر به، كما تؤثر فيه، وفى ذلك العصر كان التطور الاجتماعى يتلاحق، ومظاهر الغنى وانشيال الأموال والرغبة فى التمتع الحلال به تصبح أمراً ظاهراً يدفع الذوق العام والقيم الاجتماعية الحاكمة آنذاك إلى مزيد من التفتح والاتساع. . . وأن هذه السمة الظاهرة لا تنفيها ورود أخبار مؤكدة فى زهد معاوية ورقة ثيابه^(١)، أو زهد عامله زياد ولباسه المرقوع^(٢)، فلا تناقض بين هذه الروايات وما عرف من التلبس بمظاهر الملك، بل هى دليل على نفوس عالية لا ترى الزهادة نقصاً ولا ترى التمتع حراماً^(٣)، وهكذا إذا نظرنا نظرة شاملة فى وجوه الإنفاق المالى فى ذلك العصر لا نجد مظاهر الترف والبذخ قصراً على بنى أمية؛ خلفائهم وولاتهم؛ فبعض بنى هاشم وبنى الزبير وغيرهم من معارضى الأمويين لم يكونوا أقل سماحة بالمال من بنى أمية ولا أكثر حرصاً عليه^(٤)، وإذا كان بنو أمية قد ابتنوا القصور فقد بنى رجال من أشرف العرب قصوراً كان لها ذكر وبهاء، وكان العرب يعدون ذلك كرمًا، ويتفاخرون به، ويتوقعون مثله من كل شريف من أشرافهم وإن لم يكن حاكمًا^(٥).

والترف فى المجتمعات الإسلامية ظاهرة سلبية لها ما بعدها، إن بحسبة الأمويين فى الإنفاقات المالية أدت إلى ظهور الترف ثم تعمق وتجدد فى الأمة حتى أصبح ترفاً مدمراً، ظهرت معالمه وآثاره فى سقوط بلاد الشام فى يد الصليبيين ثم سقوط بغداد فى يد المغول، وزوال الدولة العباسية، لذلك يكره الإسلام الترف ويحذر منه أشد التحذير: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦]. إنه كالحمض الأكال الذى ينخر فى جسم المادة فيذهب بصلابتها، فتصبح هشة سهلة القصف، أو تصبح لينة لا قوام لها فى الصدام، وقد كانت وفرة المال فى أيدي الناس هى الباب المؤدى إلى الترف بطبيعة الحال، ولكن هذا يفسر ولا يبرر، فإنه لا يوجد تبرير لمعصية الله، وقد جاء المال بوفرة تشبیهة على أيام عمر رضى الله عنه ولكنه تضرف بشأنه بمنع الفساد، فمنع الصحابة - رضوان الله عليهم - من الخروج من المدينة للضياع والتجارة، حتى لا

(١) العواصم من القواصم ص ٢١٧ تعليق محب الدين الخطيب

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن الدولة الأموية المقتدى عليها ص ٤٢٤

(٣) الدولة الأموية المقتدى عليها ص ٤٢٤ (٤) المصدر نفسه ص ٤٢٤

(٥) المصدر نفسه ص ٤٢٥

تتكون منهم طبقة تملك المال في أيديها وتملك السلطان (الأدبي) على الناس، فيحدث التميز وتفسد الأحوال، فضلاً عن احتمال إصابتهم هم أنفسهم بالترف وهم هيئة المشورة إلى جانب الخليفة، فتفسد مشورتهم حين ترهل نفوسهم، وإلى جانب ذلك - وقبل ذلك - أخذ عمر رضى الله عنه نفسه وأهل بيته بالشدة الحازمة، حتى لا يكونوا قدوة سيئة أمام الناس، فيفسد الناس، أما حين يترك المال بدون تصرف معين من ولى الأمر، يسمح بالنفع ويمنع الضرر، فإنه لا بد أن يؤدي إلى نتائج المحتومة حسب السنة الإلهية، لا لأن المال في ذاته هكذا يفعل، ولكن لأن الجهد البشرى المطلوب لإصلاح الآفة لم يبذل فتتفرد الآفة وحدها بالسلطان، وآفة المال الترف، وعلاجها في يد ولى الأمر... بنشر روح الجدل في المجتمع وبإعطاء القدوة من نفسه لبقية الناس. أما حين يترك في أيدي الناس بلا ضابط - مع وجود فئة تعمل جاهدة في إفساد أخلاق المجتمع وروحه كما فعل الفرس، فالنتيجة هي ما قررته السنة الربانية التي جاء بيانها في كتاب الله: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الروم: ٤١]. والترف مُعدٍ ككل آفة... فحين لا يعالج، ولا يوقف فإنه ينتشر ولا بد... وحين يكون مبتدؤه في قصور الخلافة فأمره أسوأ، لأن الحكام دائماً قدوة، وقد كان الأمويون - برغم وجود الترف بينهم - أقل فساداً بالمال من العباسيين، لأنهم كانوا أكثر انشغالاً بثبيت دولتهم من ناحية، وبالجهاد في سبيل الله من ناحية أخرى، فأما العباسيون فبعد أن استتب لهم الملك أخذ الترف يسرى بينهم سريعاً، خاصة بفعل الحاشية الفارسية المفسدة المتعمدة للفساد. ومن قصور الخلافة انتقل الترف بالعدوى إلى قصور الأمراء والوزراء، ثم قصور التجار الذين وصل دخلهم في التجارة العالمية إلى ملايين الدنانير، وشيئاً فشيئاً غلب الفساد على عاصمة الخلافة بغداد ثم العواصم الإسلامية الأخرى^(١).

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامي؟ محمد قطب ص ١٢٦، ١٢٧.

المبحث السادس

القضاء فى عهد معاوية رضى الله عنه والدولة الأموية

يعتبر القضاء فى العهد الأموى من الدرجة الثالثة بعد القضاء فى العهد النبوى والقضاء فى العهد الراشدى، لأن العصر الأموى كان راهياً وفيه كثير من آثار العهد الراشدى، وكانت كثير من الأعمال امتداداً للعهد الراشدى، وخاصة فى جانب الفتوحات الإسلامية، وانتشار الدعوة فى المشارق والمغرب، ودخول الناس فى دين الله أفواجاً، وازدهار الحضارة الإسلامية^(١).

أولاً: صلة العهد الأموى بالعهد الراشدى :

كان العهد الأموى وخصوصاً عهد معاوية امتداداً للعهد الراشدى فى عدة جوانب، فبقى كثير من الصحابة إلى العهد الأموى، وشاركهم فى العلم والفقه والقضاء وغيرها كبار التابعين، ثم صغار التابعين، كما بقى بعض قضاة العهد الراشدى يمارسون القضاء فى العهد الأموى، وبعضهم طال قضاؤهم كشريح بن الحارث رحمه الله، وبقيت فى العهد الأموى آثار التربية الدينية وسمو العقيدة، وآثار الإيمان، والالتزام بأهداب الدين، والتقيد بالأحكام الشرعية، وظهر فى العهد الأموى عدد كبير من المجتهدين الذين كانوا همزة الوصل بين الصحابة والمذاهب الفقهية، وكان العلماء والمجتهدون فى العهد الأموى أساتذة لأئمة المذاهب التى ظهرت فى العهد العباسى، وكان لهذه الصورة الفقهية الزاهية أثرها الكبير والمحمود على حسن سير القضاء والعدالة فى العهد الأموى، وظهر التوسع بالاجتهاد، كما بدأت حركة تدوين العلوم الإسلامية، والانفتاح على الحضارات الأخرى، **ثمة الثقافات والعلوم من الأمم المجاورة^(٢)**.

ثانياً : تخلى الخلفاء عن ممارسة القضاء، وفصل السلطات:

كان الخلفاء الراشدون يتولون القضاء بأنفسهم، ويفصلون فى القضايا والدعاوى والمنازعات، وصدرت عنهم أقضية كثيرة، وكان الولاة فى الأمصار يتمتعون بنفس السلطات والصلاحيات الممنوحة للخليفة لأنهم نواب عنه، إلا إذا قيدت سلطتهم ومنعوا من القضاء، وعين معهم القضاة للفصل بين الناس، ومن هؤلاء الولاة معاوية بن أبى سفيان الذى بقى

(١) تاريخ القضاء فى الإسلام ص ١٦٥ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٦٥ .

واليًا على الشام عشرين سنة، وكان يتولى القضاء والحكم بنفسه^(١)، ولما تولى معاوية الخلافة تخلّى عن ممارسة القضاء، وعين القضاة في حاضرة الدولة الإسلامية بدمشق وفوض إليهم السلطة القضائية، وخولهم الصلاحيات الكاملة في الدعاوى، وسار ولاته في الأمصار على هذا النهج، وابتعد الولاة عن أعمال القضاء، وسار خلفاء بني أمية على هذه الخطة طوال العهد الأموي، سواء في عاصمة الدولة الأموية، وفي سائر الأمصار والمدن والولايات، وانقطعت صلة خلفاء بني أمية عن القضاء الإسلامي إلا في ثلاثة أمور:

١ - تعيين القضاة مباشرة بالعاصمة دمشق.

٢ - الإشراف على أعمال القضاة وأحكامهم، ومتابعة شئونهم الخاصة في التعيين والعزل، والرزق، وحسن السيرة، ومراقبة الأحكام القضائية التي تصدر عنهم، للتأكد من مطابقتها للحق والعدل، والشرع والدين، والالتزام بالسلوك القضائي القويم.

٣ - ممارسة قضاء المظالم، وقضاء الحسبة، وقد أولى خلفاء بني أمية أهمية خاصة ورعاية كاملة لقضاء المظالم حتى وقف على قدميه، وأصبح له جهاز كامل مستقل. ومن ذلك نرى أن القضاء في العهد الأموي كان مستقلاً عن أي سلطة أخرى حتى سلطة الخليفة، أو الوالي الذي كانت سلطته تنتهي عند تولية القاضي أو عزله، دون أن يكون لهم تدخل في أعمال القاضي واجتهاده وحكمه، وما على الخلفاء والولاة إلا تنفيذ الأحكام التي يصدرها القضاة^(٢). قال النباهي: ولما أفضى الأمر إلى معاوية بن صخر جرى بجهد على سنن من تقدّمه من ملاحظة القضاة، وبقي الرسم على حذو ترتبه زماناً^(٣). فقد كان معاوية رضي الله عنه أول خليفة امتنع من القضاء تماماً، ودفعه إلى غيره، فكان له قضاة في قاعدة ملكه، فضلاً عن قضاته في الأمصار^(٤).

ثالثاً: رزق القضاة :

من المعلوم أن عمر بن الخطاب هو الذي فصل القضاء عن الولاية، وهو أول من رتب أرزاق القضاة، وأما أمير المؤمنين على وهو المعروف بالزهد والقناعة فقد قال لعامله على مصر في شأن القضاة: ... وافسح له في البذل ما يزيل علته، وتقل معه حاجته إلى الناس^(٥)، واستمر الحال على ذلك في العهد الأموي، فكانت تجري على القضاة أرزاقهم من

(١) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٦٦ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٦٧ .

(٣) تاريخ قضاة الأندلس ص ٢٤ .

(٤) عبقرية الإسلام في أصول الحكم ص ٣٤٢ .

(٥) القضاء ونظامه في الكتاب والسنة ص ٢٦٧ .

بيت المال^(١)، مع التوسيع عليهم، واختلاف المقدار بحسب البلدان والظروف^(٢)، وروى الشعبي عن شريح أنه كان يأخذ على القضاء خمسمائة درهم كل شهر ويقول: أستوفى لهم، وأوفيههم، ويقول أيضاً: أجلس لهم على القضاء وأحبس نفسي ولا أرزق. ولما قدم عبد الملك بن مروان النخيلة سنة ٧٢هـ، وسأل عن شريح، فعلم أنه امتنع عن القضاء - في عهده - ابن الزبير، فاستدعاه وقال له: وفقتك الله، عُدْ إلى قضائك، فقد أمرنا لك بعشرة آلاف درهم، وثلاثمائة جريب، فأخذهما وقضى إلى سنة ثمان وسبعين^(٣)، وكان بعض القضاة لا يأخذون على القضاء أجراً ويحتسبون أجرهم عند الله تعالى في إقامة شرعه، منهم مسروق بن الأجدع القاضي والمفتى ت ٦٣هـ، وكان أعلم بالفتيا من شريح، وشريح أبصر منه في القضاء، وقالت امرأة مسروق: كان مسروق لا يأخذ على القضاء رزقاً، وقال القاسم: كان مسروق يقول: لأن أقضى يوماً فأقول فيه الحق أحب إلى من أن أربط سنة في سبيل الله^(٤).

رابعاً: تسجيل الأحكام والإشهاد عليها:

ظهر في العهد الأموي لأول مرة تسجيل الأحكام القضائية التي يصدرها القاضي في سجله، وديوان المحكمة ليرجع إليه القاضي عند الحاجة، وأول من سجل الأحكام سليم بن عثر التجيبى قاضى مصر فى عهد معاوية، لما تخاصم إليه أشخاص فى توزيع ميراث، فحكم بينهم، فغابوا مدة، واختلفوا وتناكروا وتجادوا الحكم، وعادوا يطلبون فصل الخلاف ثانية، فتذكر القاضى قصتهم، وكاشفهم بها، فاعترفوا، فأعادوا الحكم بينهم، وطلب من كاتبه أن يسجل الأحكام القضائية وكتب لهم كتاباً بقضائه، وأشهد عليه^(٥). وقال الكندى: فكان سليم أول القضاة بمصر سجل سجلاً بقضائه^(٦)، وكان سليم - فيما وصل إلينا - أول من أشهد على الأحكام القضائية لتوثيقها، ومنع جحودها أو إنكارها، ثم توسع الأمر فى العهد العباسى^(٧).

خامساً: أعوان القضاة:

يحتاج القضاة عادة إلى أعوان يساعدونهم فى حسن التقاضى وسير القضاء، منهم كاتب القاضى أو كاتب المحكمة، أو كاتب الضبط، وأول ما ظهر فى العهد الراشدى^(٨)، ثم شاع

(٢) المصدر نفسه، ١٧٦، ١٧٧.

(١) تاريخ القضاء فى الإسلام ص ١٦٧.

(٣) أخبار القضاة (٢/ ٢٢٧، ٣٩٧).

(٤) طبقات ابن سعد (٦/ ٨٢)، تاريخ القضاء فى الإسلام ص ١٧٨.

(٧) المصدر نفسه ص ١٨٠.

(٥)، (٦) تاريخ القضاء فى الإسلام ص ١٨٠.

(٨) نظام الحكم فى الشريعة ص ٢٥٩، تاريخ القضاء ص ١٨٠.

استعماله فيما بعد، وظهر أعوان جدد في العهد الأموي بحسب الحاجة، وتطور الحياة، واتساع أعمال القاضى، وكثرة الدعاوى، ونذكر أهمهم:

١ - المنادى: وهو الذى يجلس عند القاضى، لبيان مكانة القاضى، ومعرفته، والمنادة على الخصوم، وكان يطلق عليه (الذى على رأس القاضى) أو (صاحب المجلس) وأول ما ظهر ذلك فى عهد شريح، قال وكيع: عن عمرو بن قيس الماضى، قال: رأيت رجلاً كان يقوم على رأس شريح، وكان إذا تقدم إليه خصمان، فيقول: أيكما المدعى فليتكلم، وروى وكيع أيضاً: كان شريح إذا جلس للقضاء لم يقم حتى يُنادى: هل من خصم أو مستثبت؟ أو مستفت؟^(١)

٢ - الحاجب: وهو الذى يقف على باب القاضى، ليحجب عنه الناس أثناء النظر فى الدعاوى، ويرتب دخول المتداعين عليه عند تراحمهم وتعدددهم، وقد يكون الحاجب هو المنادى الذى يقف على رأس القاضى، ويقوم بالعملين معاً، وقد يكون هو نفسه الجلواز (التابع للشرطى، أو أحد الشرطة القضائية)، وقد يكلفه القاضى القيام ببعض الأعمال فى المحكمة، أو أداء بعض المهمات خارجها^(٢)، وذكر وكيع أن إبراهيم السخعى كان جلوازاً للقاضى شريح^(٣)، وكان على رأس شريح شرطى بيده سوط^(٤).

٣ - المترجمان أو المترجم: اتخذ القضاة المترجمان لكثرة الشعوب غير العربية التى دخلت فى الإسلام، وتعارفت هذه الشعوب واختلطت مع بعضها، تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات: ١٣] فإذا حصل نزاع أو اختلاف، أو دعوى، استعان القاضى بالمترجمان الثقة المقبول لينقل أقوال الخصوم له^(٥).

سادساً: المراقبة والمتابعة:

إن تخلى الخلفاء والولاة عن ممارسة القضاء، والاقتصار على التعيين والعزل لم يمنع الخلفاء من مراقبة أعمال القضاة ومراجعة أحكامهم، ومتابعة الدعاوى والأقضية التى تصدر عنهم، لأن الخليفة هو المسئول عن القضاء، وجميع ما يخص الأمة والأفراد فى سياسة الدين والدنيا، وتفويض القضاء للقضاة لا ينجى الخليفة من المسئولية فى الدنيا والآخرة، لذلك كان الخلفاء يراقبون أعمال القضاة، ويتابعون ما يصدر عنهم، فإن وجدوا فيه خللاً

(١) تاريخ القضاء، عرنوس ص ١٢٨، تاريخ القضاء ص ١٨١ . (٢) تاريخ القضاء فى الإسلام ص ١٨١ .

(٣) المصدر نفسه ص ١٨١، أخبار القضاة (٢/ ٢١٥) . (٤) تاريخ القضاء فى الإسلام ص ١٨١ .

(٥) المصدر نفسه ص ٤٢٣ .

أو انحرافاً، أو تقصيراً، تصدروا للتقويم والتصحيح^(١)، وهذا ما نقلناه سابقاً عن النباهي قال: (ولما أفضى الأمر إلى معاوية بن صخر جرى بجهدته على سنن من تقدمه من ملاحظة القضاة، وبقي الرسم حذو ترتيبه زماناً)^(٢).

سابعاً: مصادر الأحكام القضائية في العهد الأموي:

اعتمد القضاة على المصادر نفسها التي جرى عليها القضاة في العهد الراشدي، وذلك بالالتزام بالكتاب والسنة، والإجماع، والسوابق القضائية والاجتهاد مع الاستشارة، وكان الالتزام بالقرآن والسنة هو الأساس، وهو ما تلتزم به الخلافة، وتتم عليه البيعة، وتطور الأمر في السوابق القضائية على الإشادة بقول الصحابة رضوان الله عليهم والتقيد غالباً بما صدر عنهم، لأنهم أقرب عهداً وصلة بمدرسة النبوة، ونزول الوحي، وخصوصاً أقضية الخلفاء الراشدين، كما بدأ يظهر في هذا العهد أثر العرف والعادة على أقضية الحكام، نظراً لاختلاف الأعراف والعادات في أصقاع الخلافة الأموية المترامية الأطراف، فكان القضاة ينظرون في الأقوال والدعاوى والأيمان والتهم بحسب الأعراف التي تظلمهم وتحدد المراد من الألفاظ والمصطلحات^(٣)، وكان الفقهاء والقضاة والخلفاء يحرصون على التثبت من نقل النصوص، وصحة الأحاديث للاعتماد عليها، وحذر معاوية رضى الله عنه من الاعتماد على الأحاديث المكذوبة، فخطب في وفد من قريش، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: أما بعد، فإنه قد بلغني أن رجالاً فيكم يتحدثون بأحاديث ليست في كتاب الله، ولا تؤثر عن رسول الله ﷺ، فأولئك جهالكم^(٤)، وكان القضاة يعينون من الخلفاء والولاة، وتطلق يد القضاة لا يتقيدون برأى اجتهادى معين من أحكامهم، إلا ما ورد في النصوص والإجماع، وإلى حد ما إلى السوابق القضائية وقول الصحابة، ولم تكن المذاهب الفقهية قد ظهرت، ولم تدون الأحكام، فكان الأمر راجعاً إلى القضاة أنفسهم، وبما يصلون إليه مع استشارة الفقهاء والعلماء والمجتهدين في كل مصر على حدة^(٥).

ثامناً: اختصاص القضاة، وتخصيص القضاء:

كان لاتساع الدولة الإسلامية في العهد الأموي، وكثرة الناس، وانشغال الخلفاء بالفتوحات، وإدارة الدولة، وإخماد الفتن الداخلية أن انصرفوا عن القضاء، وفوضوا جميع اختصاصاته إلى القضاة، وتنازلوا عن النظر في الجنايات والحدود، وكلفوا القضاة النظر فيها، وكان معاوية بن أبي سفيان أول من تنازل عن النظر في الجراح والقتل والقصاص إلى

(٣) المدخل الفقهي (١/ ١٥٠).

(١)، (٢) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٨٦.

(٥) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٩٠.

(٤) أعلام الموقعين (١/ ٦٣).

القضاة، فكتب إلى القاضي سليم بن عتر (قاضيه على مصر) يأمره بالنظر في الجراح، وأن يرفع ذلك إلى صاحب الديوان، وكان سليم أول قاض نظر في الجراح، وحكم بها، فكان الرجل إذا أصيب فجرح أتى إلى القاضي، وأحضر بيته على الذي جرحه، فيكتب القاضي بذلك الجرح قضاءه على عاقلة الجراح ويرفعها إلى صاحب الديوان، فإذا حضر العطاء اقتص من أعطيات عشيرة الجراح ما وجب للمجروح، وينجم (يقسّط) ذلك في ثلاث سنين، فكان الأمر على ذلك^(١)، وكان القاضي في العهد الأموي عام النظر في الحقوق والأموال، وأحكام الأسرة، والموارث والقصاص والحدود، ويظهر ذلك جلياً في من سيرة القضاة وأقضيتهم التي ذكرها وكيع في كتابه (أخبار القضاة) والكندى في كتابه (الولاة والقضاة)^(٢). وفي العهد الأموي ضُم إلى القاضي أعمال أخرى بعضها شبه قضائية، وبعضها إدارية، فمن أهم هذه الأعمال في ذلك العصر، النظر في أموال الأيتام، الإشراف على الأوقاف، الإفتاء^(٣).

تاسعاً: القضاة والأعمال المختلفة:

نظراً لما يتمتع به القضاة من الثقة، وما يتصفون به من العدل والنزاهة، والورع والتقوى، فقد أسند لهم الخلفاء في العهد الأموي عدة أعمال هي:

١- الشرطة: تولى القضاة رئاسة الشرطة بالإضافة إلى أعمالهم القضائية، فجمعوا بين ولاية القضاء وولاية الشرطة، وذلك في عدة مدن إسلامية، فقد روى وكيع أن معاوية عزل سعيد بن العاص عن المدينة سنة ثلاث وخمسين، ويقال سنة أربع وخمسين في شهر ربيع، وأعاد مروان بن الحكم، فعزل مروان أبا سلمة، واستقضى أخاه مصعب بن عبد الرحمن ابن عوف، وضم إليه الشرط مع القضاء وأخذ الناس بالشدة^(٤)، وقال الكندى عن مسلمة ابن الحكم، فعزل مروان أبا سلمة، واستقضى أخاه مصعب بن عبد الرحمن بن عوف، وضم إليه الشرط مع القضاء، وكان شديداً صلباً في ولايته، ولما ولي الشرط أخذ الناس بالشدة^(٥)، قال الكندى عن مسلمة بن مخلد أنه: قدم مسلمة الفسطاط، فعزل السائب بن هشام بن كنانة العامري عن شرطه، وولى عليها عابس بن سعيد، وعزل سليمان بن عتر عن القضاء وجعله إلى عابس، فجمع له القضاء والشرط، وهو أول من جمع له سنة

(١) نظام الحكم في الشريعة ص ٢٥٦، تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٩٢.

(٢) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٩٣. (٣) المصدر نفسه ص ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥.

(٤)، (٥) أخبار القضاة (١/١١٨).

ستين^(١)، ولما تولى مسلمة سنة ٦٢هـ، بعد أن مكث والياً على مصر أكثر من ١٥ سنة ولها سعيد بن يزيد الأزدي في رمضان سنة ٦٢هـ، فأقر عابس بن سعيد على القضاء والشُرط جميعاً، ولما جاء عبد الرحمن بن عتبة بن جحْدَم الفهرى أميراً على مصر أقر عابساً على الشُرط والقضاء، وذكر الكندي أن مسلمة بن مخلد والى مصر عين عابس بن سعيد على شُرطته، ثم جمع له الشُرط والقضاء^(٢)، وذلك في أول سنة إحدى وستين^(٣).

٢- الإمارة: استعمل بعض القضاة ولاية في بعض الأحيان، كما كان الخليفة أحياناً ينوب القاضي مكانه في الإمارة إذا خرج عن دمشق، وكان كثير من الولاة يستخلفون القاضي على إدارة الأمور، وتصريف شئون المصر أثناء غيابهم، أو خروجهم لمهمة، قال أبو زرعة: لما خرج معاوية إلى صفين استخلف القاضي فضالة بن عبيد على دمشق^(٤).

عاشراً: أسماء القضاة في عهد معاوية :

١- أشهر قضاة دمشق:

أ- فضالة بن عبيد: الذي ولاه معاوية القضاء في الشام بترشيح أبي الدرداء رضى الله عنه، وبقي فضالة على القضاء حتى مات في خلافة معاوية سنة ٥٣هـ، وحضر معاوية جنازته وحمل بجانب السرير، وكان معاوية يستخلفه على دمشق عندما يخرج منها^(٥)، وقضى فضالة بدرء الحد عندما أتاه رجل بسارق يحمل سرقة، فقال له فضالة: لعلك وجدتها، لعلك التقطتها، فقال له الرجل: إنا لله وإنا إليه راجعون، إنه ليلقته، قال: إى والله، أصلحك الله، وجدتها، فخلا سبيله، وأجاز الفقهاء تلقين المتهم في الحدود، كما فعل رسول الله ﷺ مع ماعز^(٦).

ب- النعمان بن بشير بن سعد، أبو إدريس الأنصارى الخزرجي: الصحابي الذي ولي القضاء بالشام بعد فضالة، وتوفي سنة ٦٤هـ قتلاً بقرب حمص^(٧).

٢- قضاة المدينة :

أ- أبو هريرة الصحابي المشهور رضى الله عنه: قضى بالمدينة، لما رواه وكيع عن نعيم قال: شهدت أبا هريرة يقضى، وأمر بالتسوية بين الخصوم، ورفض حبس مدّين معسر، وحكم

(١) تاريخ القضاء غرنوس ص ٢٦، الولاة والقضاء ص ٣١١-٣١٣.

(٢)، (٣) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٩٦. (٤) قضاة دمشق لابن طولون ص ٤١٣.

(٥) أخبار القضاة (٣/ ١٩٩ - ٢٠١)، تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٩٨.

(٦) تاريخ القضاء في الإسلام ص ١٩٩. (٧) المصدر نفسه ص ١٩٩.

على قاذف بثمانين جلدة، وكان أبو هريرة يسكن المدينة حتى توفي فيها سنة ٥٩هـ^(١)، ولعله استقضى قبل عبد الله بن الحارث.

ب - عبد الله بن الحارث بن نوفل، أبو عبد الله بن نوفل بن الحارث وهو أول قاض في المدينة لواليتها مروان بن الحكم في خلافة معاوية، وكان أول ما قضى حقاً على آل مروان، فزاده ذلك عند مروان بن الحكم خيراً، وكان يقضى باليمين مع الشاهد، وتوفي سنة ٨٤هـ، وكان من صلحاء المسلمين وفقهائهم^(٢).

ج - أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف (ت: ٩٤هـ): وهو من كبار التابعين، وكان يزعم عن نفسه أنه أفقه الناس، واستعمله سعيد بن العاص والي معاوية على قضاء المدينة، وكان يستحلف صاحب الحق مع الشاهد الواحد^(٣).

د - مصعب بن عبد الرحمن بن عوف (ت: ٦٤): استقضاه مروان بن الحكم سنة ٥٣هـ أو ٥٤هـ وضم إليه الشرط مع القضاء، وكان شديداً صلباً في ولايته، ولما ولي الشرط أخذ الناس بالشدة في جرائم القتل التي انتشرت في المدينة^(٤)، ولما مات معاوية واستخلف يزيد استعمل على المدينة عثمان بن محمد بن أبي سفيان، فاستقضى طلحة بن عبد الله ابن عوف، وهو أحد الأجواد، ويقال له طلحة الجواد^(٥).

٣ - قضاة البصرة: تولى القضاة في البصرة كثيرون، نذكر منهم: عميرة بن يثرب الضبي الذي استقضاه عبد الله بن عامر بن كُرَيْز عامل معاوية على البصرة، وكان عميرة يحكم بضمان العارية، وبقي في القضاء حتى سنة ٤٥هـ، فعزله زياد الذي ولي إمارة البصرة، وولى القضاء عمران بن حصين فاستعفاه بطلبه، وولى عبد الله بن فضالة ثم أخاه عاصم ابن فضالة، ثم زرار بن أوفى^(٦).

٤ - قضاة الكوفة: كانت الكوفة من أنشط المدن العلمية وكانت مركز النشاط والحركة والعلم منذ أسست في عهد عمر رضي الله عنه واتخذها على رضي الله عنه عاصمة، وكان من أشهر قضاة الكوفة شريح القاضي، فقد كان من عهد عمر واستمر في القضاء

(١) تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢٠٠، أخبار القضاة (١/ ١١٠، ١١٤).

(٢) تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢٠١.

(٣) أخبار القضاة (١/ ١١٦)، تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢٠١.

(٤) أخبار القضاة (١/ ١١٨)، تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢٠١. (٥) تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢٠١.

(٦) أخبار القضاة (٢/ ٣)، تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢٠٤.

طوال العهد الراشدي، ومدة طويلة في العهد الأموي تزيد على خمس وثلاثين سنة، وتوقف (في عهد بن الزبير) ثم عاد إلى القضاء حتى استعفى من الحجاج فأعفاه سنة ٧٨هـ^(١). ومن قضاة الكوفة في عهد معاوية رضى الله عنه، مسروق بن الأجدع الهمداني، ولي لمعاوية في إمرة زياد القضاء، وكان من الفضلاء^(٢).

٥ - قضاة مصر: ومن أشهر قضاة مصر في عهد معاوية سليم بن عتر التجيبي وهو أول من ولي القضاء بمصر في أيام معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه سنة أربعين هجرية^(٣)، وعابس بن سعيد المرادي الذي عينه مسلمة بن مخلد على الشرطة، ثم عزل سليم بن عتر عن القضاء، وجعله إلى عابس فجمع له القضاء والشرط^(٤). هؤلاء هم أشهر القضاة في عهد معاوية رضى الله عنه.

الحادي عشر: ميزات القضاء في عهد معاوية والأموي عمومًا:

من أهم ميزات وخصائص القضاء في العهد الأموي الآتي:

١ - بقى القضاء في العهد الأموي، كما كان في العهد النبوي والعهد الراشدي، في معالمة الأساسية، وتنظيمه الجوهري، ووسائله وأهدافه، وكان استمراراً لما سبق في إقامة الحق والعدل، والنزاهة والموضوعية، مع مراعاة التطور والتوسع في الخلافة الأموية.

٢ - استعمل القضاة في العهد الأموي وسائل الإثبات الشرعية نفسها المعمول بها في العهد الراشدي، مع التوسع في الفراسة، واستعمال الحيل على المتهم، لكشف الحق، والوصول إلى الصواب والعدل^(٥).

٣ - ظهرت في العهد الأموي مصادر جديدة للأحكام القضائية وهي العرف، وقول الصحابي، وإجماع أهل المدينة إحيائاً، بالإضافة إلى المصادر الأصلية في العهد النبوي وهي القرآن الكريم والسنة الشريفة، والمصادر الاجتهادية في العهد الراشدي وهي: الإجماع، والقياس، والسوابق القضائية، والرأي^(٦).

٤ - كان الخلفاء يعينون القضاة في الشام، وقد يرشحون بعض القضاة للأقاليم، وكان الولاية في الأمصار يعينون القضاة، ويعزلونهم.

(١) أخبار القضاة (٢/١٨٤)، تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢٠٧.

(٢) تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢٠٧. (٣)، (٤) المصدر نفسه ص ٢٠٩.

(٥) المصدر نفسه ص ٢١٣. (٦) المصدر نفسه ص ٢١٤.

٥ - حرص الخلفاء والولاة على اختيار أحسن الناس لولاية القضاء، من العلماء والفقهاء والشرفاء وخيرة القوم، الذين تتوافر فيهم صفات القاضي الشرعية، ويخشون الله تعالى، ويلتزمون بالحق والشرع، ويقيمون العدل بين الناس.

٦ - طرأت تغييرات بارزة على القضاء في العهد الأموي، وأضيفت لأول مرة، وهي:

أ - تسجيل الأحكام خوفًا من النسيان، ومنعًا للتجادل، ووضعها في ديوان خاص.

ب - الإشراف على الأوقاف من أجل حسن تطبيقها.

ج - النظر في أموال اليتامى ومراقبة الأوصياء.

د - ترتيب الدعاوى، واستعمال الرقعة لإدخال الخصوم والمناداة على الناس بالترتيب.

هـ - وجود المساعدين للقضاة، وهم الأعوان، والحاجب والشرطي في مجلس القضاة.

و - الاستعانة بالشرطة لتنفيذ الأحكام القضائية، وإجراءات الخصومة.

٧ - كان القضاة مجتهدين في إصدار الأحكام القضائية، ولهم الحرية المطلقة في استنباط الأحكام من القرآن والسنة ومقاصد الشريعة، وبقية المصادر، ولم يتقيدوا برأي الخلفاء، ولم يلتزموا بمذهب فقهي، ولكن هذا لم يمنعهم من مشاورة العلماء والفقهاء، ومشاركتهم في المجالس القضائية^(١).

٨ - لم يتأثر القضاء بسياسة الحكام والخلفاء، وكان القضاة مستقلين في عملهم، ولم تؤثر عليهم الميول السياسية، والحركات الثورية، والخلافات الفكرية، والفتن الداخلية^(٢). هذا هي أهم ميزات القضاء في العهد الأموي.

الثاني عشر : خطاب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى معاوية في القضاء:

كتب عمر إلى معاوية رضي الله عنهما: أما بعد، فإنني كتبت في القضاء كتابًا لم آلك ونفسي فيه خيرًا، . . ثم إن عمر قال:

١ - الزم خمس خصال يسلم لك دينك، وتأخذ فيه بأفضل حظك، إذا تقدم إليك الخصمان، فعليك بالبينة العادلة، واليمين القاطعة فهو الطريق للقاضي الذي لا يعلم

(١) تاريخ القضاء في الإسلام ص ٢١٣ إلى ٢١٥ .

(٢) المصدر نفسه ص ٢١٥ .

الغيب. فمن تمسك به سلم له دينه، ونال أفضل الحظ والثواب في الآخرة^(١). فمعنى اليمين القاطعة: القاطعة للخصومة والمنازعة^(٢).

٢- وأدن الضعيف حتى يشتد قلبه، وينبسط لسانه^(٣)، ولم يرد بهذا الأمر تقديم الضعيف على القوى، وإنما أراد الأمر بالمساواة، لأن القوى يدنو بنفسه لقوته، والضعيف لا يتجاسر على ذلك، والقوى يتكلم بحجته، وربما يعجز الضعيف عن ذلك. فعلى القاضى أن يدنى الضعيف ليساويه بخصمه حتى يقوى قلبه، وينبسط لسانه، فيتكلم بحجته^(٤).

٣- وتعاهد الغريب، فإنك إن لم تعاهده ترك حقه، ورجع إلى أهله، فربما ضيع حقه من لم يرفع به رأسه^(٥). قيل: هذا أمر بتقديم الغرباء عند الازدحام فى مجلس القضاء، فإن الغريب قلبه مع أهله، فينبغى للقاضى أن يقدمه فى سماع الخصومة، ليرجع إلى أهله، وكان رسول الله ﷺ يتعاهد الغرباء. وقيل مراده: إن الغريب منكسر القلب، فإذا لم يخصه القاضى بالتعاهد عجز عن إظهار حجته، فيترك حقه، ويرجع إلى أهله، والقاضى هو السبب، لتضييع حقه، حين لم يرفع به رأسه.

٤- وعليك بالصلح بين الناس، ما لم يستبن لك فصل القضاء^(٦). وفيه دليل أن القاضى مندوب إليه أن يدعو الخصم إلى الصلح، خصوصاً فى موضع اشتباه الأمر^(٧).

(١) المبسوط للسرخسى (٦٦/١٦)، تهذيب ابن عساكر (٣٠٦/٦).

(٢) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى (٤٦٥/٢).

(٣) المبسوط للسرخسى (٦٦/١٦).

(٤) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى (٤٦٥/٢).

(٥) المصدر نفسه (٤٦٥/٢).

(٦)، (٧) المصدر نفسه (٤٦٥/٢).

المبحث السابع

الشرطة في عهد معاوية

شهد عهد معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه تطوراً كبيراً فى نظام الشرطة من جهة نموها وترسخها كمؤسسة رسمية على مستوى الدولة، وبصورة لم تُعرف من قبل، لقد أصبحت مؤسسة الشرطة مسئولة مسئولية كاملة ومباشرة عن توفير الأمن وإقرار النظام فى جميع الأمصار الإسلامية، لقد أصبحت أهم قوة أمن يعتمد عليها معاوية وولاته لتحقيق الأمن الشخصى من جهة، وحفظ الأمن والنظام فى الداخل من جهة أخرى، يضاف إلى هذا كله، أن أصبحت الشرطة المدافع الأول عن نظام الأمن الأموى وحمايته من اعتداءات الفرق الأخرى المعارضة له كالخوارج والشيعة وغيرهما التى كانت تعمل على إسقاطه بشتى السبل، وقد استعمل معاوية رضى الله عنه الشرطة كحرس خاص لحمايته شخصياً، ودونما شك أن المحاولة الفاشلة التى قام بها الخوارج لاغتيال معاوية كان لها دور كبير فى دفع معاوية لاتخاذ قراره بالاعتماد على الشرطة كحرس خاص لضمان عدم تكرار المحاولة، وخصوصاً أن علياً وعمرو بن العاص قد تعرضا للمحاولة نفسها، قُتل على أثرها أمير المؤمنين عليّ، وكان ذلك عام ٤٠هـ، ومنذ ذلك ومعاوية لا يخرج بدون حماية خاصة، وحتى أوقات الصلوات، كان يأمر حراسه بالوقوف عند رأسه حماية له من الاعتداءات المحتملة من منائيه^(١).

أولاً: الشرطة فى العراق:

يعتبر المغيرة أول وال يعينه معاوية فى الكوفة، وقد استعان برجال الشرطة لغرض بسط الأمن، وعين صاحب شرطة عُرف بشراسته وقسوته وكان يُدعى قبيصة بن دُمون^(٢)، ومن الحوادث التى تبين مدى فعالية الشرطة فى حفظ الأمن والنظام ما أورده الطبرى حول صراع المغيرة مع الخوارج، وذلك حين أخبره صاحب الشرطة باجتماعهم فى الكوفة لإثارة القلاقل والاضطرابات، فأصدر المغيرة أوامره إلى صاحب الشرطة بمحاصرة مكان الاجتماع، وبعد أن ألقى القبض عليهم أودعهم السجن. وفى البصرة، عين معاوية عبد الله بن عامر والياً عليها ثم عزله فى عام ٤٥هـ، وعين زياد بن أبيه والياً على البصرة. وقد

(١) تاريخ الطبرى (٦/٦٥)، الشرطة فى العصر الأموى ص ٣٦.

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن الشرطة فى العصر الأموى ص ٣٧.

تبين لزياد عند وصوله البصرة مدى التدهور الحاصل في الأمن، فذكره وشدد عليه في خطبه التي افتتح بها ولايته، جرياً على العادة في ذلك الوقت فألقى خطبة طويلة سيأتي الحديث عنها بإذن الله، بين فيها أسلوبه الذي سوف يتبعه في معالجة التدهور الأمني.

ومن قراءة تلك الخطبة تبين أن زياد كان مصمماً على إقامة الأمن والنظام بغض النظر عن الوسيلة التي تحقق ذلك الهدف^(١)، ولو كانت بالعنف وخصوصاً حين يقول: وإني أقسم بالله لأخذن الولي بالولي، والمقيم بالطاعن، والمقبل بالمدير، والصحيح منكم بالسقيم، حتى يلقي الرجل منكم أخاه فيقول: انج سعد فقد هلك سعيد، أو تستقيم لي قناتكم^(٢)، ويروى البلاذري كيف استتب الأمن في البصرة في عهد زياد، وذلك في حادثة مفادها أن زياداً سمع جلبّة وأصواتاً بين العامة، فسأل عن السبب ف قيل له إنه قد استأجر من يحمي له بيته، وذلك نظراً لعدم وجود الشرطة، وانتشار السراق^(٣)، وفي اليوم التالي أمر زياد صاحب الشرطة بأن يقوم الشرطة بحراسة الطرقات بعد صلاة العشاء^(٤)، ويضيف البلاذري أن الشرطة قد قتلت ما يقارب الخمسمائة نفر من لص ومتهب للبيوت^(٥).

ويعتبر زياد أول من منع التجول وذلك بمنع العامة من الخروج من منزلهم ليلاً^(٦)، وكان يأمر صاحب شرطته بالخروج فيخرج ولا يرى إنساناً إلا قتله. فأخذ ليلة أعرابياً، فأتى به زياداً فقال: هل سمعت النداء؟ - يقصد نداء منع التجول ليلاً - قال: لا والله، قدمت بحلوبة^(٧) لي وغشيني الليل فاضطرتها إلى موضع، فأقمت لأصبح، ولا علم لي بما كان من الأمير، قال: أظنك والله صادقاً، ولكن في قتلك صلاح هذه الأمة، ثم أمر به فضربت عنقه^(٨). ومثل هذا الفعل الظالم لا تقرّه الشريعة مهما كانت التبريرات^(٩). وعلى ما يبدو أن قتل البدو لم يكن لمجرد الرغبة في القتل ذاته، بل تم لإقناع أهل البصرة بجدية الوالي في تنفيذ أوامره، وأن لا لأحد منجى من العقوبة إذا خرق القانون، حتى لو كان بريئاً لا ذنب له، كما سبق وهدّد في خطبته البتراء، لقد كان الهدف النهائي عند زياد إقرار هيئة الدولة والحصول على طاعة العامة، ولو عن طريق الإرهاب، وبذلك تستقيم الأمور في البصرة حيث ترى العامة أن الأمر لا هزل فيه ولا هوان في تطبيق العقاب^(١٠)، ولم

(١) الشرطة في العصر الأموي ص ٣٨.

(٢) تاريخ الطبري (١٣٥/٦).

(٣) أنساب الأشراف (١٧١/٤).

(٤) المصدر نفسه (١٧١/٤).

(٥) المصدر نفسه (١٧١/٤).

(٦) الشرطة في العصر الأموي ص ٣٩.

(٧) الحلوب: ذات الحليب.

(٨) تاريخ الطبري (١٣٨/٦).

(٩) ولاية الشرطة في الإسلام ص ١٢٣ عمر بن محمد الحميداني. (١٠) الشرطة في العصر الأموي ص ٤٠.

يكن خافياً على زياد بن أبيه ضرورة إعادة تنظيم جهاز الشرطة حتى يتمكن من تحقيق سيطرة فعالة على الأوضاع الأمنية، لذلك عمل زياد على اتخاذ بعض الإجراءات التي تسمح له بفرض هيمنته، منها زيادة عدد الأفراد العاملين في الشرطة فصعد عددهم^(١) حتى وصل أربعة آلاف فرد، وعين اثنين في منصب صاحب الشرطة بدلاً من واحد^(٢).

إن ارتفاع عدد رجال الشرطة إلى أربعة آلاف يدل على أمرين: أولهما: شدة الاضطراب الداخلي. الثاني: أن الشرطة كانت ترفد الجيش في كثير من الأحيان^(٣). وبلغ من دقته في عهده أنه قال: لو ضاع حبل بينى وبين خراسان علمت من أخذه^(٤)، وترتب على ذلك ما قاله الطبرى: وكان زياد أول من شد أمر السلطان، وأكد الملك لمعاوية، وألزم الناس الطاعة، وتقدم في العقوبة، وجرد السيف، وأخذ بالظنة، وعاقب على الشبهة، وخافه الناس في سلطانه خوفاً شديداً، حتى أمن الناس بعضهم بعضاً، حتى كان الشيء يسقط من الرجل أو المرأة فلا يعرض له أحد حتى يأتيه صاحبه فيأخذه، وتبيت المرأة فلا تغلق عليها بابها، وساس الناس سياسة لم ير مثلاً، وهابه الناس هيبة لم يهابوها أحداً قبله، وأدرّ العطاء، وبنى مدينة الرزق^(٥)، وعندها ضمّ معاوية الكوفة إلى ولاية زياد، استطاع أن يفرض النظام الأمنى حيث حقق للأمويين رغبتهم في استقرار النظام والأمن فى كل من البصرة والكوفة، وحيث أصبحت الشرطة أهم قوة داخلية وأكثرها فاعلية^(٦).

ثانياً: الشرطة فى الأقاليم الأخرى:

عند مقارنة مصر مثلاً بغيرها من الأمصار الإسلامية كالبصرة مثلاً، نجد أن الشرطة لم تلعب الدور نفسه وذلك لبعد مصر عن الاضطرابات التي كان يحدثها عادة الخوارج وكذلك تذكر المصادر فى العادة حرص الولاة عند اختيار صاحب الشرطة، وقد عين مروان بن الحكم والى المدينة مصعب بن عبد الرحمن بن عوف فى منصبى صاحب الشرطة والقضاء فى آن واحد - كما مرّ معنا - وكان ذلك فى عهد معاوية^(٧). ويروى ابن سعد أن مصعباً كان شديداً على المذنبين والخارجين على القانون^(٨)، وقد طلب مصعب من الوالى مروان بن الحكم أن يزوده بعدد كبير من أفراد الشرطة، إذا كان يريد الحفاظ على الأمن فى

(١) الشرطة فى العصر الأموى ص: ٤٠ .

(٢) تاريخ الطبرى (١٣٨/٦) .

(٣) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى (٦٣٦/٢) .

(٤) المصدر نفسه (١٣٩/٦) .

(٥) المصدر نفسه (١٣٨/٦) .

(٦) الشرطة فى العصر الأموى ص: ٤١ .

(٧) المصدر نفسه ص: ٤٣، الطبقات (١٥٨/٥) .

(٨) الطبقات لابن سعد (١٥٨/٥) .

المدينة، حيث لم يكن عدد الشرطة المتوافر كافياً لهذه المهمة^(١)، وأجابه مروان إلى طلبه وأرسل إليه مائتي شرطي، وظل مصعب في منصب صاحب الشرطة حتى وفاة معاوية^(٢).

ثالثاً: واجبات الشرطة:

كان للشرطة في الدولة الأموية مكانة مميزة بسبب الواجبات المهمة التي كانت تقوم بها هذه المؤسسة تجاه السلطة والمجتمع، ومن هذه الواجبات:

١ - حماية الخليفة وولاية الأمصار ضد منائهم في الداخل: أول من استخدم الشرطة لحمايته الشخصية من الاغتيال، الخليفة معاوية مؤسس الدولة الأموية، الذي خاض صراعاً سياسياً - عسكرياً عنيفاً مع معارضيه من الخوارج وغيرهم، وكان الشرطة يحرسون معاوية بشكل دائم في حله وترحاله، بل حتى وقت الصلاة كان هناك حارس يقف عند رأسه وهو يصلي في المحراب، وعلى ما يبدو أن الخليفة كان يسير بين يديه صاحب الشرطة متقلداً كامل سلاحه، وكذلك تقوم الشرطة بتوفير الحماية للولاة في الأمصار المختلفة، بالطريقة السابقة نفسها، وكما ذكر سابقاً أن زياد بن أبيه كان يستخدم الشرطة لأمنه الشخصي، وكان صاحب الشرطة هو المسئول الأول عن سلامة الوالي^(٣). إن ظهور صاحب الشرطة في مقدمة موكب الخليفة أو الوالي في الأماكن العامة ليس دليلاً فقط على الحماية، بل لإشعار العامة أيضاً بالهيمنة والسلطة، إلى جانب ذلك كانت الشرطة أداة بيد الخليفة والولاة لفرض سلطة الدولة على الذين يحاولون التمرد عليها أو معارضتها^(٤)، وكانت تعين الخليفة على جمع المعلومات، فقد كان معاوية رضى الله عنه قد بلغ من اهتمامه في الحصول على أخبار عماله ورعيته أن بثَّ عيوناً في كل قطر وكل ناحية، فكانت تصله الأخبار أولاً بأول فانتظم له أمره، وطالت في الملك مدته^(٥)، وحذا زياد بن أبيه حذو معاوية، ومما يحكى عنه: أن رجلاً كلمه في حاجة له فتعرف عليه وهو يظن أنه لا يعرفه فقال: أصلح الله الأمير أنا فلان بن فلان. فتبسم زياد وقال: أتعرف إليّ وأنا أعرف منك بنفسك، والله إنى لأعرفك وأعرف أباك وأمك وجدك وجدتك، وأعرف هذا البرد^(٦) الذي عليك وهو لفلان... فبهت الرجل وأرعد حتى كاد يغشى عليه^(٧).

(١) الشرطة في العصر الأموي ص ٤٣، الأغاني (٧٤/٥). (٢) المصدر نفسه ص ٤٣.

(٣) تاريخ الطبري (١٣٨/٦)، الدولة الأموية في العصر الأموي ص ٧٩.

(٤) الشرطة في العصر الأموي ص ٧٩. (٥) للحاسن والمساوي ص ١٤٣ - ١٤٤ لليهقي.

(٦) البرد: كساء مخطط يلتحف به. (٧) المحاسن والمساوي ص ١٤٤.

٢ - معاقبة المذنبين والخارجين عن القانون: الشرطة بحكم كونها القوة الرئيسية المسؤولة عن حفظ الأمن، والنظام داخل المدن، إضافة إلى واجبها فرض القانون، ولكن الأحوال الاجتماعية في المدن الكبرى كانت تدفع الشرطة إلى اتخاذ إجراءات مشددة تجاه العامة، وقد بين زياد بن أبيه في خطبته البتراء خطورة التجاوزات التي حدثت من الناس فقال: . . . من يئس منكم فأنا ضامن لما ذهب له، إياي ودلج الليل، فإنسى لا أوتى بمدلج إلا سفكت دمه، . . . وقد أحدثتم أحداثاً لم تكن، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة، فمن غرق قوماً، غرقناه، ومن حرق على قوم حرقناه، ومن نكب بيتاً نقبت عن قلبه، ومن نبش قبراً دفنته فيه حياً^(١) . . . من هذه الخطبة يتبين مدى التدهور الحاصل في البصرة، من خلال طبيعة الجرائم التي كان يرتكبها بعض المنحرفين من أهلها قبل قدوم زياد، وحين انتهى من خطبته أمر صاحب الشرطة بحراسة الطرقات وقتل كل من يوجد خارج منزله ليلاً^(٢)، ويروى البلاذري أن زياداً لم يتردد في تنفيذ ما توعد به^(٣) حرفياً.

٣ - تنفيذ العقوبات الشرعية: من الواجبات التي كانت الشرطة تقوم بها، تنفيذ الحدود الشرعية، التي يأمر بها القضاة، ضد كل من يظهر منه فساد في المجتمع الإسلامي، والحدود الشرعية - كما هو معروف - مذكورة في القرآن الكريم، والسنة النبوية بينت ذلك. وكان الصحابة والتابعون رضي الله عنهم لديهم غيرة وحرص على أوامر الدين وتنفيذها، ومن ذلك ما رواه الإمام مالك أن عبداً سرق ودياً^(٤) فوجدوه، فاستعدى على العبد مروان ابن الحكم^(٥)، فسجن مروان العبد، وأراد قطع يده، فانطلق سيد العبد إلى رافع بن خديج رضي الله عنه، فسأله عن ذلك، فأخبره أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا قطع في ثمر ولا كثر»^(٦)، فقال الرجل: فإن مروان بن الحكم أخذ غلاماً لي وهو يريد قطع يده، وأنا أحب أن تمشي معي إليه فتخبره بالذي سمعت من رسول الله ﷺ، فمشى معه رافع إلى مروان بن الحكم، فقال: أخذت غلاماً لهذا، فقال: نعم، فقال: ما أنت صانع به؟ قال: أردت قطع يده، فقال له رافع: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا قطع في ثمر ولا كثر»، فأمر مروان

(١) تاريخ الطبري (١٣٦/٦) .

(٢) الشرطة في العصر الأموي ص ٨٣، أنساب الأشراف (١٧٢/٤) .

(٣) الشرطة في العصر الأموي ص ٨٣ .

(٤) الودي: الواحدة ودية، وهي صغار النخل، الفائق في غريب الحديث (٥١/٤) .

(٥) ولاية الشرطة في الإسلام ص ١٢٠ .

(٦) الكثر: بفتح الكاف والمثلثة هو جمار النخل أي وعاء الطلع .

بالعبد فأرسل، ويستفاد من هذه اللوحة كذلك احترام الولاة والعمال للصحابة الكرام، وعدم التعرض لتصرفاتهم ما دامت مثبتة من الحرص على تنفيذ أمر الله ورسوله حتى وإن كانت داخلية ضمن مهام الوالى^(١)، ومن مظاهر الغيرة على أوامر الدين وتغليب أمر الله على ما سواه، امتناع والى شرطة المدينة مصعب بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهما من هدم دور بنى هاشم، ومن كان فى حيزهم، ودور بنى أسد بن العزى، والشدة عليهم، وذلك لمولاتهم الحسين بن على وابن الزبير، وامتناعهم عن بيعه يزيد، إذ قال مصعب لأمير المدينة عمرو بن سعيد^(٢): أيها الأمير إنه لا ذنب لهؤلاء ولست أفعل، فقال له الأمير: انتفخ سحرك يا ابن أم حريث، إلى سيفنا، فرمى إليه بالسيف وخرج عنه^(٣). وهذا الفعل يدل على قوة إيمان مصعب، وأنه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق^(٤)، ومن واجبات الشرطة، مساعدة الجيش ضد أعداء الدولة^(٥)، وتنفيذ أحكام الإعدام، والتعذيب للمناوئين السياسيين وكل ما يتصل بالسجناء عند صاحب السجن^(٦)، وإن كانت الواجبات الأخيرة تتضح ملامحها فى عهد الخلفاء الذين بعد معاوية أكثر.

رابعاً: قوات ومؤسسات أخرى وعلاقتها بالشرطة :

تعتبر الشرطة العمود الفقرى للجهاز الأمنى فى الدولة الأموية، وكانت المهمة الرئيسية لهم حفظ الأمن الداخلى بالدرجة الأولى، ومع ذلك عرف العصر الأموى مؤسسات أخرى لعبت دوراً مشابهاً ومكملاً للشرطة وهذه المؤسسات هى:

١ - الحرس: استخدمت كلمة حرس فى بدايات العصر الأموى لوصف كل من يقوم بمهمة الحراسة بغض النظر عن المكان أو الشخص الذى يحرسه، وفى العصر الأموى كان الحرس يمثلون تلك الفئة التى تقوم بمهمة حماية الخلفاء والولاة، وعلى ما يظهر أن معاوية كان أول خلفاء بنى أمية يتخذ الحرس لحماية الشخصية من احتمال الاعتداء عليه من قبل الخوارج وغيرهم، وفى خلافة معاوية استخدم الولاة الحرس، كقوة أمنية داخلية إلى جانب الشرطة، وقد استخدم زياد بن أبيه، خمسمائة رجل فى قوات الحرس الخاصة به، وعين عليهم رجلاً من بنى سعد أطلق عليه صاحب الحرس^(٧)، ومنذ ذلك الحين وخلفاء بنى أمية

(١) ولاية الشرطة فى الإسلام ص ١٢١.

(٢)، (٣) نسب قريش ص ٢٦٨، ولاية الشرطة فى الإسلام ص ١٢٢.

(٤) الشرطة فى العصر الأموى ص ١٢٢. (٥) المصدر نفسه ص ٩٧.

(٦) المصدر نفسه ص ٩٧ إلى ١٠٩.

(٧) تاريخ الطبرى نقلاً عن الشرطة فى العصر الأموى ص ١٢٨.

يعينون من يثقون به^(١)، وخلاصة القول: أن مفهوم الشرطة يتسع إلى الدرجة التي يضم فيها نشاط الحرس تحت سلطته، في حين أن الحرس لا يدخلون ضمن الشرطة^(٢)، ويورد الجاحظ شطر بيت من الشعر: كأنه شرطى بات في حرس، للدلالة على التفرقة بين المؤسستين^(٣).

٢ - الحرس من غير العرب: عرف العرب، قبل قيام الدولة الأموية، بعض الألفاظ الأجنبية التي تطلق على الحرس الذين كانوا يحرسون بيت المال في البصرة^(٤). وهذه الألفاظ هي الأساورة والسيابجة والزطّ، ويشرح البلاذري هذه الألفاظ فيقول: إنّ الأساورة من الفرس، أما السيابجة والزطّ فينحدرون على ما يظهر من الهند^(٥)، ويتضح من تاريخ الخلافة الأموية أن الولاة كانوا يستخدمونهم لضرب الثورات التي تقوم بها المعارضة، بين حين وآخر، وكان يُطلق على هذه العناصر لفظ البخارية تبعاً لرواية البلاذري، أيضاً، أن والي خراسان عبيد الله بن زياد، أسر في إحدى المعارك عدداً كبيراً من أهل بخارى وجعل من البصرة مستقراً لهم، وأجرى لهم من الأعطيات ما كان يدفعه نفسه للقبائل العربية، وذلك حين أصبح والياً على العراق^(٦)، وقد استخدم عبيد الله هذه القوة الجديدة لمساندة قوة الشرطة للقضاء على ثورة الخوارج في العراق^(٧)، وأما ابن سعد فيذكر أن البخارية قد استعملوا أول الأمر كقوة أمنية، على يد والد عبيد الله حين كان والياً على العراق، ويضيف ابن سعد أن زياداً استخدم البخارية لمساعدة الشرطة في محاولتهم للقبض على حجر بن عدي^(٨) رضي الله عنه. ويشيد البلاذري بمهارة البخارية في الرمي بالقوس^(٩)، ويظهر من مراجعة المصادر التاريخية أن استعمال هذه الفرقة كقوة بشرية لم يكن مقتصرًا على الولاة، بل وجد أنهم كانوا يقومون بخدمة الأشراف، ففي مدينة البصرة مثلاً، كان أبناء عبد الله بن عامر والي العراق في السابق، يستخدمون البخارية كحرس خاص لحمايتهم الشخصية^(١٠).

(١) الشرطة في العصر الأموي ص ١٢٨ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٣٠ .

(٣) الحيوان (١٥٨/٣)، الشرطة في العصر الأموي ص ١٣٠ . (٤) الشرطة في العصر الأموي ص ١٣٠ .

(٥)، (٦) المصدر نفسه ص ١٣٠ .

(٧) طبقات ابن سعد (٢١٩/٦)، الشرطة في العصر الأموي ص ١٣١ .

(٨) طبقات ابن سعد نقلاً عن الشرطة في العصر الأموي ص ١٣١ .

(٩) الأنساب البلاذري نقلاً عن الشرطة في العصر الأموي ص ١٣١ .

(١٠) المصدر نفسه ص ١٣١ .

٣ - العرفاء: ونظراً لما يتمتع به العرفاء من مكانة لدى الولاة فإن بعضهم يستطيع من الأمور ما لا يقدر عليه غيره، نظراً لكون العريف مسئولاً عن مراقبة العامة وتبليغ السلطات عن الحركات المشبوهة أو عن الأفراد الذين يُشك في ولائهم للسلطة.. ولذلك لم يكن لهذا المنصب شعبية، إلا أن ذلك لم يمنع كبار القوم من توليه، إذ يورد ابن سعد في طبقاته أسماء كثيرة تولت مهام هذا المنصب^(١).

٤ - صاحب الاستخراج أو العذاب: شهد العهد الأموي قيام جهة خاصة مهمتها استخراج الأموال من الذين يختلسونها بحكم مناصبهم الرسمية، وكان يطلق على الشخص المكلف بمهمة تعذيب المختلسين لكي يقرروا بمكان وجودها، لقب «صاحب الاستخراج». ويروي ابن قتيبة أن هذه المهنة ظهرت في عهد زياد بن أبيه، الذي كان دائم التحذير لمن يعينهم لمساعدته في الإدارة، وكان لا يتردد في إعفائهم من مناصبهم إذا ظهرت منهم خيانة، ويكون العزل بعد إيقاع العقوبة بهم^(٢)، ويورد كثير من المؤرخين حوادث تتصل بالولاة الذين استخدموا صاحب الاستخراج لاسترداد الأموال المختلسة من المختلسين، أو ممن ظهرت عليهم إمارات الخيانة أو ما شابه ذلك من أمور. من ذلك أن والي العراق عبيد الله بن زياد عزل من مساعديه رجلاً يدعى عبد الرحمن واستخلص منه مائتي ألف درهم^(٣)، كما استخلص مبلغ مائة ألف درهم اختلسها أحد العاملين في إدارته^(٤).

٥ - جهاز الحسبة: والمقصود هنا بالحسبة: المعنى الضيق، أي عملية الإشراف على تنظيم الأسواق والعمليات التجارية فيها، وقيد كان من مهام المحتسب في الدولة الأموية جباية ضرائب المبيعات وتحويل أجره الدكاكين التابعة للدولة^(٥)، إضافة إلى مسئوليات السوق والتي من أبرزها^(٦):

أ- التأكد من دقة الأوزان، والمكاييل، والمقاييس المستعملة في عمليات السوق، منعاً

لحدوث غبن في التعامل.

ب- مراقبة الأسعار.

(١) الشرطة في العصر الأموي ص ١٢٣.

(٢) عيون الأخبار (٥٥/١)، الشرطة في العصر الأموي ص ١٢٣.

(٣) الشرطة في العصر الأموي ص ١٢٤.

(٤) المصنفون نفيسة ص ١٢٣. نقلت عن الأنساب للبلاذري ص ١٢٣.

(٥) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٢٣. (٦) الإدارة في العصر الأموي ص ٢٢٣.

ب- التفقد المفاجئ لعيار الحبات، والمثاقيل لضمان عدم الإخلال بها.

ج- منع الارتفاع الفاحش لأسعار السلع الأساسية .

د- منع حالات الاحتكار إن وجدت، وإجبار المحتكر على بيع ما احتكره. ووفق هذا المفهوم نجد أن الحياة الاقتصادية في بداية الدولة الأموية كانت بسيطة، وعليه فقد سار ولاية الأقاليم على نهج الخلافة الراشدة، فكان الولاية - كل في إقليمه - يباشر الحسبة بنفسه^(١). لكن هذا لم يمنع من ظهور وظيفة العامل على السوق في مدينة البصرة في عهد ولاية زياد ابن أبيه (٤٥ - ٥٣هـ)^(٢). ويمكن القول - من خلال التتبع - بأن نظام الحسبة كان موجوداً منذ بداية العصر الأموي، وإن لم يكن يحمل لفظ الحسبة، إنما دور المحتسب في تنظيم السوق كان متواجداً طوال العصر الأموي، وقد نما النظام وتطور بما يوافق تطور قطاع التجارة، والأسواق، فيلاحظ أنه في بداية الأمر كان الوالي يتولى بنفسه أعمال الحسبة ثم تطور الأمر لأن يكون هناك شخص معين وظيفته الإشراف على السوق، ثم تطور الأمر ليكون لهذا المعين أعوان يعينونه في عمله^(٣).

٦- نظام المراقبة: ظهر هذا النظام في دمشق في عهد الخليفة معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما، في عدة صور:

أ- إلزام بعض مناوئيه السياسيين بأداء الصلاة في الجماعة في مساجد معينة^(٤). ويشبه هذا الإجراء ما هو معمول به في بعض الدول المعاصرة من إلزام المشبوهين بالتردد على مراكز الشرطة في أوقات محددة^(٥).

ب- إسكان بعض مناوئيه في مساكن خاصة أعدّها لهم في دمشق وغيرها لتسهيل عليه مراقبتهم.

ج- إحكام المراقبة الشخصية على الأجانب الذين يدخلون دار الإسلام^(٦).

٧ - مؤسسة الدرك: والدرك في الاصطلاح: مؤسسة تضم قوى الدولة العاملة في سبيل الأمن خارج حدود المدن الكبيرة^(٧)، وفي الطبرى نص يفيد اهتمام زياد عام ٤٥هـ، أي أيام معاوية بالسُّبُل - أي الطرق - جاء فيه: قيل لزياد: إن السبل مخوفة. فقال: لا أعانى

(٢)، (٣) المصدر نفسه ص ٢٢٤.

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٢٣.

(٥)، (٦) المصدر نفسه ص ١٢٥.

(٤) ولاية الشرطة في الإسلام ص ١٢٥.

(٧) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (٢/٦٤٣).

شيئاً سوى المصير، حتى أغلب على المصير وأصلحه، فإن غلبنى المصير، فغيره أشد غلبة، فلما ضبط المصير تكفل ما سوى ذلك، فأحكمه^(١). وكان يقول: لو ضاع حبل بينى وبين خراسان علمت من أخذه^(٢). وهذا لا يكون إلا إذا كان رجاله متمكنين من الطرق والسبل^(٣). وقد طرح زياد نظرية أمنية مفادها التمكن أولاً من داخل الأمصار، ثم التوسع لما حولها من طرق وسبل.

هذه بعض الملامح والمعالم الكبيرة عن نظام الشرطة فى عهد معاوية رضى الله عنه.

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (١٣٩/٦)

(٣) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ (٦٤٤/٢).

المبحث الثامن

الولاء والإدارة في عهد معاوية رضى الله عنه

حاول معاوية رضى الله عنه طيلة فترة خلافته أن يجعل أسلوب حكمه فى وضع بين المركزية واللامركزية. فقد اتخذ من دمشق عاصمة للدولة، وغدت المركز الرئيسى الذى تصدر منه الأوامر السياسية والاقتصادية والإدارية للدولة، أما ترتيب أمور الولايات داخلياً فقد تركه معاوية رضى الله عنه للولاة ليقوموا به كل حسب خبرته وجدارته على أن يكونوا جميعاً مسئولين أمام معاوية رضى الله عنه مسئولية مباشرة، ومحاسبين على كل عمل يقومون به، ولعل من ضمن الأسباب التى حدثت بمعاوية لأن يتخذ من دمشق عاصمة للدولة الأموية هو معرفته الجيدة بأهل الشام وثقته التامة فيهم وفى ولائهم له، فقد أمضى معاوية رضى الله عنه هناك قرابة عشرين عاماً أميراً على بلاد الشام، كان خلالها يتمتع خلالها بشعبية كبيرة بينهم، ولعلّ معاوية رضى الله عنه كان يشعر أن استمرار دولة الأمويين يعتمد فى درجة كبيرة على مدى المساعدة التى يقدمها إليه أهل الشام خاصة. كان معاوية رضى الله عنه يعى هذه المسائل جيداً ويعيرها جلّ انتباهه، لذلك حاول جهده منذ البداية أن يعمل على حفظ التوازن بين رجالات القبائل العربية المختلفة فى بلاد الشام وعلى درجة الخصوص القبائل اليمانية والقبائل القيسية^(١)، وقد عمل معاوية رضى الله عنه كل ما فى استطاعته لإيجاد التوازن بين مصالح الطرفين فى بلاد الشام، فقد كان فى خدمة معاوية رضى الله عنه رجالات من القيسية أمثال الضحّاك بين قيس الفهري وحبيب بن مسلمة الفهري، مثلما كان هناك رجالات من اليمانية أمثال مالك بن هبيرة السكونى، وشرحبيل بن سمط الكندى، وحسان بن بحدل الكلبي وغيرهم، كما أن معاوية رضى الله عنه حصل على مساعدات من كلا الطرفين إبان فترتي ولايته وخلافته، وكانوا يحاربون إلى جانبه فى جيش واحد وتحت إمرة واحدة^(٢)، وكانت سياسة معاوية تقوم على الاستعانة بأفراد من أقاربه أبناء البيت الأموى مثل: عنبسة بن أبى سفيان، وعتبة بن أبى سفيان، والوليد بن عتبة بن أبى سفيان وسعيد بن العاص بن أمية، ومروان بن الحكم وابنه عبد الملك^(٣)، وعمرو بن سعيد بن العاص^(٤)، وغيرهم. كما حرص معاوية رضى الله عنه على اختيار أعوانه وولاته من ذوى التجارب الواسعة من المسلمين، كعبد الله بن عامر بن كرز،

(١) خلافة معاوية بن أبى سفيان، العقيلي ص ٧٠. (٢) المصدر نفسه ص ٧٣.

(٣) البلاذرى أنساب الأشراف نقلاً عن خلافة معاوية للعقيلي ص ٧٣.

(٤) خلافة معاوية ص ٧٣ نقلاً عن أنساب الأشراف (٤/ ١٦٠).

والمغيرة بن شعبة، والنعمان بن بشير الأنصاري، ومسلمة بن مخلد الأنصاري^(١)، وغيرهم. ولم تكن المحابة هي الأساس الأهم والأوحد في انتقاء معاوية لهؤلاء الرجال دون غيرهم، وإنما كان كثير منهم ممن خدم أبا بكر وعمر رضى الله عنهما، ورأى أن يستفيد بجهودهم ومواهبهم ولا سيما أولئك الذين أظهرتهم أحداث الفتوحات الإسلامية بالشام^(٢). ونلاحظ أن معاوية استعان بأهل الصحبة والكفاية والولاء ولاية على الأمصار، ومع أن معاوية رضى الله عنه اختار بعض أعوانه من أهل بيته، يوليهم الولايات إلا أنه كان يعاملهم بحذر شديد إلى أن يطمئن لهم، ويقتنع بمقدرتهم الإدارية، فقد كان يختارهم أول الأمر لولاية مدن صغيرة كالطائف^(٣) مثلاً، فإذا ما أظهر أحدهم مقدرة إدارية، فإن معاوية - رضى الله عنه - يضم إليه مكة لتكون تحت إشرافه ثم يتبعها بالمدينة وعند ذلك يقال: هو قد حذق^(٤). وغنى عن البيان أن الطائف كانت مدينة مهمة في ذلك الوقت حيث تتمركز فيها قبيلة ثقيف^(٥) البقوية، وأن من يستطيع من الولاة أن يسيطر على الطائف - سياسياً واقتصادياً - فإن بقية المدن تسهل السيطرة عليها بعد ذلك. وتشير نجدة خمّاش إلى أن معاوية رضى الله عنه جعل من مدن الحجاز مدرسة يدرّب فيها أبناء البيت الأموي على إدارة تلك الولاية والسماح لهم بالتدرّج في تلك الإدارة وفق خطوات مقررة^(٦). وقد اتبع معاوية رضى الله عنه أسلوباً مميزاً في معاملته لبنى أهله ممن يستعين بهم. فقد كان يحاول أن يجعلهم متفرقين عن بعضهم البعض، وذلك كي يتجنب أى تحالف ضده^(٧).

وفي خلافة معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه تمتع رعايا الدولة من غير المسلمين بمنتهى التسامح والرفق، وحصلوا على امتيازاتهم بسهولة ويسر. فقد كانوا يعملون في مختلف الوظائف الحكومية، ذلك أن معاوية رضى الله عنه أبقى على النظم البيزنطية والقبطية التي كان معمولاً بها في الشام ومصر والمغرب. كما أبقى على النظم الفارسية في العراق وخراسان. وكان ترك معاوية رضى الله عنه هذه النظم على حالتها بسبب نقص من كانوا يعرفون لغات ونظم إدارة البلاد المفتوحة من المسلمين في أوائل العهد الأموي، وعلاوة على ذلك فقد كان طيب معاوية رضى الله عنه الخاص، ويدعى ابن أثال^(٨)، غير

(١) خلافة معاوية، العقيلي ص ٧٤. (٢) الأمويون والبيزنطيون، إبراهيم العدوي ص ٧٤.
 (٣) خلافة معاوية للعقيلي ص ٧٤. (٤) خلافة معاوية للعقيلي ص ٧٥.
 (٥) خلافة معاوية للعقيلي ص ٧٥. (٦) الإدارة في العصر الأموي ص ٨٠، ١٠٩.
 (٧) أ: ١، الإشراف (٤/٦٥، ٦٧)، خلافة معاوية ص ٧٥.
 (٨) تاريخ يعقوبى (٢/٢٢٣).

مسلم، وكذلك سريج (سرجون) بن منصور الرومي مستشاره المالي^(١)، وابن مينا^(٢)، وابن النضير^(٣) مولاه من عماله على الصوافي، كانوا أيضاً من سلالة غير المسلمين، وأسلم بعضهم فيما بعد. وفضلاً عن ذلك ترك معاوية لرعايا الدولة من غير المسلمين أيضاً حرية تامة في ممارسة طقوسهم الدينية، فاستجاب لطلب نصارى دمشق بعدم زيادة كنيسة يوحنا في مسجد دمشق^(٤). كما رمم لهم كنيسة الرها (أديسّا) والتي كانت قد تهدمت من جراء الزلازل^(٥). كما بنيت أول كنيسة بالقسطنطينية في حارة الروم في ولاية مسلمة بن مخلد الأتصاري على مصر ما بين عامي ٤٧هـ - ٦٨هـ^(٦). كما استعان معاوية رضي الله عنه بمهندسين وفنيين من غير المسلمين في بناء قصر الخضر بدمشق الذي اتخذ معاوية مقراً لإقامته في فترة إمارته على بلاد الشام ثم في فترة خلافته بعد ذلك. ويروى البلاذري أنهم بنوه لمعاوية رضي الله عنه من الحجارة بعد أن كان قبل مبنياً باللبن والطين^(٧).

وكما كانت سياسة التسامح مع الرعايا غير المسلمين هي الطابع المميز لفترة خلافة معاوية رضي الله عنه كذلك نرى سياسة التعاطف والاهتمام المتزايد وحسن المعاملة تجاه الموالى من المميزات الأخرى في عصر معاوية. فنجد معاوية رضي الله عنه استعان بكثير من الموالى في إدارة بعض شئون الدولة؛ فعين مولاه عبد الله بن دراج على خراج الكوفة ومنعوتها في ولاية المغيرة بن شعبة^(٨). وكان وردان مولاه على خراج مصر في ولاية عتبة بن أبي سفيان^(٩)، وكان على حرسه رجل من الموالى يقال له المختار، وقيل رجل يقال له مالك ويكنى أبا المخارق مولى حمير، وكان على حجابيه سعد مولاه^(١٠). وكان يلي أمواله بالحجاز أيضاً. وهو الذي قال فيه معاوية: أغبط الناس عيشاً مولاى سعد، كان يتربع جدّة، ويتقيّط الطائف، ويشتو بمكة^(١١). واتخذ زياد بن أبي سفيان من مهران مولاه، حاجباً له وكاتبه على الخراج في العراق^(١٢). وكان أبو المهاجر دينار مولى لمسلمة بن مخلد

- (١) تاريخ خليفة ص ٢٢٨.
- (٢) تاريخ يعقوبى (٢ / ٢٩٧)، المحن ص ١٧١ لأبي العرب.
- (٣) أنساب الأشراف (٤ / ١٢٣).
- (٤) خلافة معاوية للعقيلي ص ٨٠.
- (٥) الأمويون والبيزنطيون ص ٢٩١.
- (٦) فتوح مصر ص ١٢٢؛ غير المسلمين في المجتمع الإسلامي للقريضاوى ص ٢٠٤، (٢ / ٢١٢).
- (٧) أنساب الأشراف (٤ / ١٤٧).
- (٨) خلافة معاوية للعقيلي ص ٨١.
- (٩) الإدارة في العصر الأموي؛ حمّاش ص ٣٤٧.
- (١٠) أنساب الأشراف (٤ / ٥٤، ٦٣) خلافة معاوية ص ٨٢.
- (١١) معجم البلدان (٤ / ١٢) خلافة معاوية ص ٨٢.
- (١٢) تاريخ خليفة ص ٢١٢.

الأنصاري فتولى له إدارة شئون المغرب^(١) في سنة ٥٥ هـ. وبالرغم من هذه الأمثلة نجد أن عباس محمود العقاد يشير إلى أن معاوية كان لا يلتفت إلى الموالي، وردّد ما سبقه إليه المستشرقون في طعنهم في تسامح معاوية رضي الله عنه مع الموالي، رغم ما تزخر به المؤلفات العربية القديمة من أمثلة على هذا التسامح^(٢). ومن ناحية أخرى، فقد ترك معاوية رضي الله عنه الإصلاحات الضرورية لعماله على الأقاليم ليقوم كل واحد منهم بواجبه تجاه الإقليم الذي يرى شئونه^(٣)، وقد أصبح التقسيم الإداري للدولة في عهده كالآتي: دمشق عاصمة للدولة، وقسم البلاد إلى ولايات يحكم كل ولاية منها وال من قبل الخليفة، وكان لكل سلطة غير محدودة في الولاية التي يحكمها، وفي بعض الأحيان أطلقت الدولة للموالي سلطة التصرف كما يشاء، حتى كان بعضهم يقتل وينفي، ويسجن، ويشرد... وقد لاحظنا أن هذا الحكم المطلق لم يتكرر، بل كان دائماً محصوراً في ولاية العراق، وذلك لما كان يحدث فيها من اضطرابات وفتن أكثر من غيرها، وكان الخليفة يختار لهذه الولاية ولاية مشهورين بالحزم والشدة، فكان زياد بن أبيه من أشهر ولاية معاوية، أما بقية الولايات فكانت تحكم بطابع الدولة المألوف، فالوالي مقيد بأوامر الخليفة، لا يقضى إلا بعد رأيه، ولا يفصل إلا بعد مشاورته، وكانت الوالي يرجع إلى الخليفة في كل ما يتصل بالمصالح العامة، فإذا كان الأمر خاصاً بولايته له أن يتصرف فيه بحسب ما يحقق المصلحة العامة، وإلا فهو مسئول أمام الخليفة عن كل تصرفاته. وكانت ولايات الدولة الكبرى في عهد معاوية^(٤)، دمشق العاصمة، والبصرة، والكوفة، والمدينة ومكة، ومصر وغيرها، أما ولاية الأمصار في عهد معاوية فسوف نتحدث عنهم في حديثنا عن كل إقليم بإذن الله تعالى.

أولاً: البصرة:

ومن أشهر ولايتها في عهد معاوية :

١- بسر بن أرطاة رضي الله عنه: تولى الولاية عام ٤١ هـ وجاءت روايات لم تصل إلى

درجة الصحة تشير إلى تعرض بسر لابن زياد بن أبيه^(٥)، ثم عزل وعين بدله عبد الله بن عامر.

٢- عبد الله بن عامر رضي الله عنه (٤١ - ٤٤ هـ): ففي هذه السنة أي ٤١ هـ ولي معاوية

عبد الله بن عامر البصرة، وحرب سجستان^(٦)، وخراسان^(٧). ولم يكن تعيين عبد الله بن

(١) خلافة معاوية للعقيلي ص ٨٢.

(٢)، (٣) خلافة معاوية ص ٨٢.

(٤) الدولة الأموية (٩٧/١) محمد سيد الوكيل.

(٥) تاريخ الطبري (٨٢/٦).

(٦) سجستان: تقع حالياً جنوب غرب أفغانستان.

(٧) تشمل حالياً: شمال شرق إيران، وشمال غرب أفغانستان.

عامر على البصرة لأسباب شخصية، لأنه لم ترد رواية صحيحة تؤكد ذلك، ولكن اختيار معاوية رضى الله عنه له كان نتيجة خبرته السابقة في ولاية البصرة وحرب سجستان وخراسان أيام عثمان، فما كان من معاوية إلا أن أسند الأمن إلى أهله، ووضع الرجل المناسب في المكان المناسب^(١)، وبعد أن أمضى ابن عامر ثلاث سنوات تمكن فيها من تثبيت الفتح في سجستان وخراسان واستفاد المسلمون من خبرته العسكرية، ثم دعت الحاجة إلى تغييره، فعزله معاوية وولى الحارث بن عبد الله الأزدي البصرة في أول سنة خمس وأربعين، فأقام بالبصرة أربعة أشهر، ثم عزله وولاهها زياداً^(٢).

٣ - زياد بن أبيه (٤٥ هـ إلى ٥٣ هـ):

أ - نسبه: يعتبر نسب زياد المكنى بأبي المغيرة، من أكثر القضايا غموضاً في حياته، فقد كانت أمه أمة اسمها سمية^(٣)، ولم يتفق المؤرخون من هو أبوه، وبالتالي هم مختلفون في ذكر نسبه، فقد ذكر اسمه في المصادر، تارة زياد بن سمية^(٤)، وتارة زياد بن عبيد^(٥)، ومرة زياد الأمير^(٦)، وأخرى زياد بن أبي سفيان^(٧)، وفي أغلب الأحيان عرف بابن أبيه^(٨)، وذلك لما وقع في أبيه من الشك^(٩).

ب - صلح زياد مع معاوية: كان زياد بن أبيه والياً على خراسان لأمر المؤمنين على رضى الله عنه وكان مخلصاً له غاية الإخلاص، وحاول معاوية أن يكسب زياد ويضمه إلى صفه في عهد على رضى الله عنه إلا أنه فشل في ذلك. وبعد مقتل أمير المؤمنين على رضى الله عنه وجد معاوية فرصة طيبة لإعادة النظر في مساعيه الهادفة إلى استمالة زياد بأقل التكاليف، واستخدم معاوية لغة التهديد والترغيب مع زياد عن تحصنه بقلعة عرفت باسمه فخافه معاوية وهو من أكثر الناس معرفة بصلابته، ولا شك أن اعتصام زياد بفارس مع علمه بأنه الوحيد الذى لم ينزل على حكم معاوية، ويدخل فيما دخل فيه الناس، إنما يدل على ثقته بنفسه أولاً، وبإمكانات إقليم فارس الاقتصادية والبشرية ثانياً، إلا أن هذه الأمور وحدها ليس كافية لمواجهة معاوية إذا ما لجأ إلى استخدام القوة، الأمر الذى دفع زياداً في

(١) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ص ٢٣٤ . (٢) تاريخ الطبرى (٦/١٣٣) .

(٣) زياد بن أبيه ودوره في الحياة العامة للرواضية ص ٣١ . (٤) تاريخ الطبرى (٦/١٣١) .

(٥) العواصم من القواصم ص ٣١ .

(٦) الطبقات (٧/٩٩)، زياد بن أبيه ودوره في الحياة العامة ص ٣١ .

(٧) طبقات خليفة بن خياط ص ١٩١ . (٨) زياد بن أبيه ودوره في الحياة العامة ص ٣٢ .

(٩) المصدر نفسه ص ٣٢، الوافى بالوفيات (١٥/٣٢) .

المرحلة التالية في علاقته بمعاوية إلى تبديل موقفه الراض بموقف أكثر إيجابية، وبعد صلح الحسن حاول معاوية الاتصال بزياد وسمح للمغيرة بن شعبة أن يتدخل لحل هذا المشكل، واستطاع المغيرة بن شعبة أن ينجح في إقناع زياد ببيعة معاوية والدخول في طاعته. وكان هذا النجاح من المغيرة من أعظم ما قدمه لمعاوية من خدمات، فقد كان من الصعب على معاوية أن يصل إلى زياد أو يوفق في إخضاعه إلا بعد قتال عنيف، لا يدرى أحد من سيكون الرابع في مثل ذلك الموقف الخطير^(١)، وقد تمّ لمعاوية احتواء حركة اعتصام زياد بفارس، ولم يستعجل في الأمر، وابتعد عن استخدام القوة، وأعطى للزمن فرصته، واستعان بداهية من دهاة العرب في إقناع زياد وهذا من حكمته^(٢) رضى الله عنه.

ج- حول استلحاق معاوية زياد بن أبيه: قال الطبري في عام ٤٤هـ: في هذه السنة استلحق معاوية نسب زياد بن سمية بأبيه أبي سفيان فيما قيل^(٣)، وقال الطبري: ... زعموا أن رجلاً من عبد القيس كان مع زياد لما وفد على معاوية فقال لزياد: إن لابن عامر عندي يداً، فإن أذنت لي آتيته، قال: على أن تحدثني ما يجري بينك وبينه، قال: نعم، فإذا له فأتاه، فقال له ابن عامر: هيه هيه أو ابن سمية يقبح آثارى، ويعرض بعمالي، لقد هممت أن آتى بقسامة^(٤) من قريش يحلفون أن أبا سفيان لم ير سمية، قال: فلما رجع سأله زياد، فأبى أن يخبره، فلم يدعه حتى أخبره فأخبر زياد معاوية، فقال معاوية لحاجبه: إذا جاء ابن عامر فاضرب وجهه دابته عن أقصى الأبواب، ففعل ذلك به، فأتى ابن عامر يزيداً، فشكا إليه ذلك، فقال له: هل ذكرت زياداً؟ قال: نعم، فركب معه يزيد حتى أدخله، فلما نظر إليه معاوية قام فدخل، فقال يزيد لابن عامر: اجلس فكم عسى أن تقعد في البيت عن مجلسه، فلما أطال خرج معاوية، وفي يده قضيب يضرب به الأبواب، ويتمثل:

لنا سياق^(٥) ولكم سياق قد علمت ذلكم الرفاق^(٦)

ثم قعد فقال: يا ابن عامر، أنت القاتل في زياد ما قلت، أما والله لقد علمت العرب أنى كنت أعزها في الجاهلية، وإن الإسلام لم يزدنى إلا عزاً، وإنى لم أتكثر بزياد من قلة،

(١) زياد بن أبيه ودوره في الحياة العامة ص ٧٥ إلى ٨١.

(٢) مرويات خلافة معاوية ص ١٧٣، تاريخ الطبري (٦/ ٩٤، ٩٥).

(٣) تاريخ الطبري (٦/ ١٣١).

(٤) تاريخ الطبري (٦/ ١٣١) القسامة: هم القوم الذين يحلفون.

(٥) السياق: المهرة، القاموس المحيط ١١٥٦.

(٦) تاريخ الطبري (٦/ ١٣٢).

ولم أتعزز به من ذلة، ولكن عرفت حقاً له فوضعت موضعاً^(١)، وقد اتهم معاوية رضى الله عنه عندما استلحق زياد بن أبيه إلى أبيه بأنه خالف أحكام الإسلام؛ لأن الرسول ﷺ قال: «لا دعوة في الإسلام، ذهب أمر الجاهلية، الولد للفراش^(٢)، وللمعاهر الحجر^(٣)». وقد ردّ على هذا الاتهام الدكتور خالد الغيث في رسالته مرويّات خلافة معاوية بقوله: .. أما اتهام معاوية رضى الله عنه باستلحاق نسب زياد، فإنّى لم أقف على رواية صحيحة صريحة العبارة تؤكد ذلك، هذا فضلاً عن أن صحبة معاوية رضى الله عنه، وعدالته ودينه وفقهه تمنعه من أن يرد قضاء رسول الله ﷺ لاسيما أن معاوية أحد رواة حديث: «الولد للفراش وللمعاهر الحجر»^(٤). ووجه التهمة إلى زياد بن أبيه بأنه هو الذى ألحق نسبه بنسب أبي سفيان واستدل برواية أخرجهما مسلم في صحيحه من طريق أبي عثمان^(٥) قال: لما ادعى زياد لقيت أبا بكر فقلت له: ما هذا الذى صنعتم؟ إني سمعت سعد بن أبي وقاص يقول: سمع أذنّاي من رسول الله ﷺ وهو يقول: «من ادعى أباً في الإسلام غير أبيه، يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام». فقال أبو بكر: وأنا سمعته من رسول الله ﷺ^(٦). قال النووي رحمه الله معلقاً على هذا الخبر: ... فمعنى هذا الكلام الإنكار على أبي بكر، وذلك أن زياداً هذا المذكور هو المعروف بزياد بن أبي سفيان، ويقال فيه: زياد بن أبيه، ويقال: زياد بن أمه، وهو أخو أبي بكر لأمه... فلهذا قال أبو عثمان لأبي بكر: ما هذا الذى صنعتم؟ وكان أبو بكر رضى الله عنه ممن أنكر ذلك وهجر بسببه زياداً وحلف أن لا يكلمه أبداً، ولعل أبا عثمان لم يبلغه إنكار أبي بكر حيث قال هذا الكلام، أو يكون مراده بقوله ما هذا الذى صنعتم؟ أى هذا الذى جرى من أخيك ما أقبحه وأعظم عقوبته، فإنّ النبي ﷺ حرم على فاعله الجنة^(٧). وبذلك يكون زياد هو المدعى.

وفي حقيقة الأمر فإن مسألة استلحاق معاوية زياد هي مسألة اجتهادية ويذهب الكثير من المؤرخين بأن هناك دلائل عديدة تثبت أن أبا سفيان قد باشر سمية - جارية الحارث بن كلدة

(١) تاريخ الطبرى (١٣٢/٦).

(٢) الفراش: لفظة يعبر بها عن المرأة غالباً وقد يعبر بها عن حالة الافتراش، والمراد لحوق حالة نسب الولد بمن له الاختصاص بالوطء كالزوج والسيد، فتح البارى (٣٦/١٢).

(٣) صحيح سنن أبي داود (٤٣٠/٢) للمعاهر الحجر: أى للزاني الخيبة وحرمان الولد الذى يدعيه، وقد جرت عادة العرب أن تقول لمن خاب: له الحجر وبقيّة الحجر والتراب، فتح البارى (٣٧/١٢).

(٤) فتح البارى (٣٩/١٢).

(٥) أبو عثمان النهدي، معروف بكنيته، مخضرم من كبار الطبقة الثانية ٩٥ م.

(٦) صحيح مسلم بشرح النووي (٥١/٢، ٥٢). (٧) شرح صحيح مسلم (٥٢/٢، ٥٣).

الثقفي - وكانت من البغايا ذوات الرايات - فى الجاهلية- فعلقت منه بزياد، وذكروا بأن أبا سفيان اعترف بنفسه بذلك أمام على بن طالب رضى الله عنه وآخرين بعدما شب ونبغ فى عهد عمر بن الخطاب^(١)، وقال ابن تيمية بأن أبا سفيان كان يقول زياد من نطقته^(٢)، فلما كانت خلافة معاوية شهد لزياد بذلك النسب أبو مريم السلولى وهو صحابى كان يعمل فى الجاهلية خمّاراً بالطائف، وهو الذى جمع بين أبى سفيان وسمية، وكان ذلك أمراً مألوفاً آنذاك^(٣). ويبدو أن هذا النسب قد شاع أمره حتى لقد شهد بذلك أحد رجال البصرة لزياد قبل استلحاق معاوية إياه^(٤)، فهى دعوة قديمة إذن ولم تكن - كما يزعم الرواة - نتيجة مشورة المغيرة بن شعبة على معاوية كجزء من صفقة متبادلة بين معاوية وزياد أو غير ذلك من التفاصيل التى اخترعها الرواة^(٥).

وبعد عقود من السنين نجد الإمام مالك بن أنس - إمام أهل المدينة - يذكر زياداً فى كتابه الموطأ بأنه زياد بن أبى سفيان، ولم يقل زياد بن أبيه، وذلك فى عصر بنى العباس^(٦)، والدولة لهم والحكم بأيديهم فما غيروا عليه، ولا أنكروا ذلك منه، لفضل علومهم ومعرفتهم بأن مسألة زياد قد اختلف الناس فيها، فمنهم من جوزها، ومنهم من منعها، فلم يكن لاعتراضهم عليها سبيل^(٧). وفى نسبة الإمام مالك لزياد إلى أبى سفيان فقه بديع لم يفتن له أحد، وهو أنها لما كانت مسألة خلاف ونُقد الحكم فيها بأحد الوجهين لم يكن لها رجوع، فإن حكم القاضى فى مسائل الخلاف بأحد القولين يمضيها ويرفع الخلاف فيها والله أعلم^(٨). وأما تعارض هذا الاستلحاق مع نص الحديث الشريف، فمن اعتذر لمعاوية قال: إنما استلحق معاوية زياداً لأن أنكحة الجاهلية كانت أنواعاً، وكان منها أن الجماعة يجامعون البغى، فإذا حملت وولدت ألحقت الولد لمن شاءت منهم فيلحقه، فلما جاء الإسلام حرّم هذا النكاح، إلا أنه أقر كل ولد كان يُنسب إلى أب من أى نكاح كان من أنكحتهم على نسبه، ولم يفرّق بين شىء منها، فتوهم معاوية أن ذلك جائز له ولم يفرّق بين استلحاق فى الجاهلية، والإسلام^(٩). وأجاز الإمام مالك أن يستلحق الأخ أخاً له

(١) مروج الذهب (٣/ ١٤ - ١٥)، الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٩٥ .

(٢) الفتاوى (١٤٨/ ٢٠) . (٣) الكامل فى التاريخ (٢ / ٤٧٠) .

(٤) تاريخ الطبرى (٦/ ١٣١، ١٣٢) . (٥) الدولة الأموية المفترى عليها ص ١٩٦ .

(٦) المصدر نفسه ص ١٩٦ . (٧) العواصم من القواصم ص ٢٥٤ .

(٨) فصل الخطاب فى مواقف الأصحاب ص ١٤١ نقلاً عن العواصم ص ٢٤٢ .

(٩) الكامل فى التاريخ (٢/ ٤٧١) .

ويقول: هو ابن أبي، ما دام ليس له منازع في ذلك النسب. فالخارث بن كلدة (الذي كانت سمية جارية له) لم ينزع زياداً، ولا كان إليه منسوباً، وإنما كان ابن أمة بغى ولد على فراشه - أى فى داره - فكل من ادعاه فهو له، إلا أن يعارضه من هو أولى به منه، فلم يكن على معاوية فى ذلك مغمز، بل فعل الحق على مذهب مالك، فإن قيل: فلم أنكر عليه الصحابة؟ قلنا: لأنها مسألة اجتهاد^(١). والحوادث تثبت أن معاوية كان مقتنعاً بحق زياد فى ذلك، ولا بد أنه كان قد سمع من أبيه، ولهذا فإن معاوية كان مؤمناً بأن عمله لم يكن إلا عملاً موضوعياً وواجباً ضرورياً من باب وضع الشيء فى محله، ولا ريب أن هذا كان معروفاً عند الناس غير أن معاوية أراد أن يثبت^(٢).

د- خطبة زياد المعروفة بالبراء بالبصرة: لما تولى زياد ولاية البصرة، عام ٤٥هـ، خطب خطبة براء^(٣)، لم يحمد الله فيها وقيل: بل حمد الله فقال: الحمد لله على أفضاله وإحسانه، ونسأله المزيد من نعمه، اللهم كما رزقتنا نعماً، فألهما شكراً على نعمتك علينا. أما بعد، فإن الجهالة الجهلاء، والضلالة العمياء، والفجر^(٤) الموقد لأهله النار، الباقي عليهم سعيها، ما يأتى سفهاؤكم، ويشتمل عليه حلماؤكم، من الأمور العظام، ينبت فيها الصغير، ولا ينحاش منها الكبير، كأن لم تسمعوا بأى الله، ولم تقرأوا كتاب الله، ولم تسمعوا ما أعد الله من الثواب الكريم لأهل طاعته، والعذاب الأليم لأهل معصيته، فى الزمن السرمد^(٥) الذى لا يزول. أتكونون كمن طرفت^(٦) عينه الدنيا، وسدت مسامعه الشهوات، واختار الفانية على الباقية، ولا تذكروا أنكم أحدثتم فى الإسلام الحدث الذى لم تسبقوا به، من ترككم هذه المواخير المنصوبة، والضعيفة المسلوية، فى النهار المبصر، والعدد غير قليل، ألم تكن منكم نهاية تمنع الغواة عن دلج^(٧) الليل وغارة النهار، قربتم القرابة، وباعدتم الدين، تعتذرون بغير العذر، وتغطون على المختلس^(٨)، كل امرئ منكم يذب عن سفيهه، صنيع من لا يخاف عقاباً، ولا يرجو معاداً، ما أنتم بالحلمااء، ولقد اتبعتم السفهاء، ولم يزل بهم ما ترون من قيامكم دونهم، حتى انتهكوا حرم الإسلام، ثم

(١) العواصم من القواصم ص ٢٥٣ .

(٢) إدارة العراق فى صدر الإسلام، رمزية عبد الوهاب ص ٦١ . (٣) تاريخ الطبرى (٦/١٣٤) .

(٤) الفجر: الانبعاث فى المعاصى والزنى، القاموس المحيط ص ٥٨٤ .

(٥) السرمد: الدائم، القاموس المحيط ص ٣٦٧ .

(٦) الطرفة: نقطة حمراء من الدم تحدث فى العين من ضربة وغيرها .

(٧) الدلج: السير من أول الليل، القاموس المحيط ص ٣٤٢ .

(٨) الخلس: الأخذ فى نهضة ومخاطلة، لسان العرب (٦/٦٥) .

أطرقوا وراءكم كنوساً في مكانس الريب^(١)، حُرِّمَ على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدمًا وإحراقًا، إني رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما صلح أوله، لين في غير ضعف، وشدة في غير جبرية وعنف، وإني أقسم بالله لأخذن الولي بالولي^(٢)، والمقيم بالظاعن^(٣)، والمقبل بالمدير، والصحيح منكم بالسقيم، حتى يلقي الرجل منكم أخاه فيقول: انج سعد فقد هلك سعيد^(٤)، أو تستقيم لى قناتكم، إن كذبة المنبر تبقى مشهورة، فإذا تعلقتم على بكذبة فقد حلت لكم معصيتي^(٥)، من يئ^(٦) منكم فأنا ضامن لما ذهب له، إياي ودلج الليل، فإنني لا أوتى بمديلج إلا سفكت دمه، وقد أجلتكم في ذلك بقدر ما يأتي الخبر الكوفة ويرجع إلى، وإياي ودعوى الجاهلية^(٧)، فإنني لا أجد أحدًا دعا بها إلا قطعت لسانه، وقد أحدثتم أحداثًا لم تكن، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة، فمن غرق قومًا غرقته، ومن حرق على قوم حرقناه، ومن نكب بيتًا نقبت عن قلبه، ومن نبش قبرًا دفنته^(٨) حيًا، فكفوا عن أيديكم وألستكم أكفف يدي وأذاي، لا يظهر من أحد منكم خلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه. وقد كانت بيني وبين أقوام إحن^(٩)، فجعلت ذلك دبر أذني وتحت قدمي، فمن كان منكم محسنًا فليزدد إحسانًا، ومن كان مسيئًا فليترع عن إساءته، إني لو علمت أن أحدكم قد قتله السل من بغضي لم أكشف له قناعًا، ولم أهتك له سترا، حتى يبدي لي صفحته، فإذا فعل لم أناظره، فاستأنفوا أموركم وأعينوا على أنفسكم، فرب مبش بقدمونا سير، ومسرور بقدمونا سيئتس^(١٠). أيها الناس، إنا أصبحنا لكم ساسة، وعنكم ذادة^(١١)، نسوسكم بسلطان الله الذي أعطانا، ونذود عنكم بفيء^(١٢) الله الذي خولنا، فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أحيينا، ولكم علينا العدل فيما وكّلنا، فاستوجبوا عدلنا وفيئنا^(١٣) بمناصحتكم، واعلموا أني مهما قصرت عنه فإنني لا أقصر عن ثلاث:

(١) كنوساً في مكانس الريب: استروا في موضع الريّة، لسان العرب (١٩٨/٦).

(٢) بمعنى واحد وهو: الصاحب والقريب والجار والحليف والشريك.

(٣) الظاعن: المسافر، لسان العرب (٢٧٠/١٣، ٢٧١).

(٤) المثل يضرب في الاستخبار عن الأمرين الخير والشر أيهما وقع.

(٥) مرويات خلافة معاوية ص: ٢٤. (٦) يئ: أوقع به ليلاً، لسان العرب (١٦/٢).

(٧) دعوى الجاهلية: المفاخرة بالانساب والكبر والتجبر.

(٨) عند الجاحظ: دفناه فيه حيًا، البيان والتبيين (٢٣٠/٢).

(٩) الإحن: الأحقاد. (١٠) تاريخ الطبري (١٣٦/٦).

(١١) ذادة: حماة ومدافعون. (١٢) الفيء: الغنيمة.

(١٣) فيئنا: عطفنا وبرنا، لسان العرب (١٢٦/١).

لست محتجباً عن طالب حاجة منكم ولو أتاني طارقاً ليل، ولا حابساً رزقاً ولا عطاءً عن إيان^(١)، ولا مُجمراً^(٢) لكم بعثاً، فادعوا الله بالصالح لأثمتكم، فإنهم ساستكم المؤدبون لكم، وكهفكم الذى إليه تأوون، ومتى تصلحوا يصلحوا، ولا تشربوا قلوبكم بغضهم، فيشتد لذلك غيظكم، ويطول له حزنكم ولا تدركوا حاجتكم، مع أنه لو استجيب لكم كان شراً لكم، أسأل الله أن يعين كلاً على كل، وإذا رأيتموني أنفذ فيكم الأمر فليحذر كل امرئ منكم أن يكون من صرعاى. فقام عبد الله بن الأهمم فقال: أشهد أيها الأمير أنك قد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب، فقال: كذبت، ذاك نبي الله داود عليه السلام^(٣). قال الأحنف: قد قلت فأحسن أيها الأمير، والثناء بعد البلاء، والحمد بعد العطاء، وإنا لن نُشنى حتى نُبتلى، فقال زياد: صدقت^(٤). وهذه الخطبة تعتبر من الخطب المشهورة فى التاريخ وعلى الرغم من كثرتها وكثرة المصادر التى أوردتها إلا أنها لم تأت بإسناد صحيح يجعل القارىء يطمئن إلى صحة ما ورد فيها، لاسيما أنها تحتوى على مأخذ عديدة، وتناقضات واضحة تقلل من صحة نسبة جميع ما جاء فيها إلى زياد، وقد نبه إلى هذه المآخذ والتناقضات الدكتور خالد الغيث^(٥) - حفظه الله - منها:

- تحدثت الخطبة عن انتشار الفجور فى البصرة وكثرة بيوت الدعارة فيها، ويستفاد ذلك من قول زياد: . . من ترككم هذه المواخير المنصوبة، قوله: حُرِّمَ على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدمًا وإحراقًا^(٦). وهذا الكلام المنكر عن حال البصرة عند قدوم زياد، يرده حقيقة ما كانت عليه البصرة منذ تأسيسها فى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه، حيث بنيت لتكون قاعدة تنطلق منها الجيوش الإسلامية لمواصلة الفتح ونشر الإسلام فى ربوع البلاد المفتوحة، ومن أجل هذه الغاية استوطن البصرة أكثر من خمسين ومائة صحابى، حملوا على عواتقهم مهمة الدعوة إلى الله وتعليم الناس أمور دينهم، فأتى لهذه المنكرات أن تنبت وتنتشر فى مجتمع عماده الصحابة والتابعون دون أن ينكروه، كذلك فإن وجود الخسارج فى البصرة وما عرف عنهم من الاستعجال والاندفاع فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر دليل آخر على انتفاء وجود هذه المنكرات فى مجتمع البصرة وبالحجم الذى ورد فى خطبة زياد^(٧).

(١) إيانه: حينه، القاموس المحيط ١٥١٥ .

(٢) تجمير الجيش: هو حبس الأمير للجيش فى الثغر وعدم السماح بالعودة.

(٣)، (٤) تاريخ الطبرى (١٣٧/٦) . (٥) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٢٤٤ .

(٦) تاريخ الطبرى (١٣٥/٦) . (٧) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٢٤٤ .

- ومن التناقضات الواردة في الخطبة: قول زياد: وإياي ودعوى الجاهلية، فإنني لا أجد أحداً دعا بها إلا قطعت لسانه^(١). مع أنه ذكر في موضع آخر من الخطبة نقيض ذلك وهو قوله: وإنني أقسم بالله لأخذن الولي بالولي، والمقيم بالطاعن، والمقبل بالمدير، والصحيح منكم بالسقيم^(٢). وورد في الخطبة قول زياد: إياي ودلج الليل، فإنني لا أوتى بمدلج إلا سفكت دمه^(٣). لكنه عاد في موضع آخر من الخطبة لينقض ما ذكره آنفاً فقال: لست محتجباً عن طالب حاجة منكم ولو أتاني طارقاً بليل^(٤). وهذه التناقضات الواردة في الخطبة يستغرب صدورها من زياد مع ما عرف عنه من البلاغة والفصاحة، وهذا يقودنا إلى قضية أخرى وهي احتمال كون النص الذي بين أيدينا عن خطبة زياد عند مجيئه إلى البصرة عبارة عن أكثر من خطبة تم دمجها في سياق واحد، ويؤيد ذلك ثناء عبد الله بن الأهمتم والأحنف بن قيس على زياد بعد انتهاء الخطبة مع أن الخطبة تستوجب النقد وليس الثناء، لما فيها من تقديم حكم الجاهلية على حكم الله^(٥). وعن الشعبي قال: ما سمعت متكلماً قد تكلم فأحسن إلا أحببت أن يسكت خوفاً أن يسىء إلا زياداً، فإنه كان كلما أكثر كان أجود كلاماً^(٦). وهذا الثناء من الشعبي على زياد يقوى الشك حول خطبة زياد البتراء التي سبق الحديث عنها في الرواية السابقة^(٧).

هـ - استعانة زياد بصحابة رسول الله: استعان زياد بعدة من أصحاب النبي ﷺ، منهم عمران بن الحصين الخزاعي^(٨)، ولأه قضاء البصرة، والحكم بن عمرو الغفاري^(٩)، ولأه خراسان، وسمرة بن جندب، وأنس بن مالك، وعبد الرحمن بن سمرة، فاستعفاه عمران فأعفاه، واستقضى عبد الله بن فضالة الليثي^(١٠)، ثم أخاه عاصم بن فضالة^(١١)، ثم زارة بن أوفى الحرشي^(١٢)، وكانت أخته لبابة عند زياد^(١٣).

و- من سياسة زياد في العراق: يعتبر زياد بن أبي سفيان عامل معاوية على البصرة والكوفة بعد عبد الله بن عامر والمغيرة بن شعبة، هو الذي قام بمعظم الإصلاحات الضرورية في

(١)، (٢)، (٣) تاريخ الطبري (١٣٥/٦). (٤) المصدر نفسه (١٣٦/٦).

(٥) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٢٤٦. (٦) المنتظم لابن الجوزي (٢١٢/٥).

(٧) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٢٤٧.

(٨) مات بالبصرة عام سنة ٥٢ هـ بالبصرة، أخرج له الستة، التقريب ٤٢٩.

(٩) مات بمرور عام ٥٠ هـ، أخرج له البخاري والأربعة، ابن حجر التقريب ١٧٥.

(١٠) ابن حجر، التقريب ٣١٧. (١١) الإصابة (٥٧٤/٣).

(١٢) توفي وهو يصلي سنة ٩٣ هـ، التقريب لابن حجر ٢١٥.

(١٣) أنساب الأشراف (٣٧٠/٤).

ذلك الجناح الشرقي من الدولة الأموية، وكان هذا الرجل يتمتع بقدرة إدارية فائقة^(١). وقد استن زياد عدة قوانين وتنظيمات، وقام بكثير من الإصلاحات في البصرة أولاً (٤٥ - ٥٠ هـ) ثم في الكوفة بعد أن جمعت المدينتان تحت إمرته في ولاية واحدة وذلك منذ سنة ٥٠ هـ وحتى سنة ٥٣ هـ. فبنى دار الرزق في البصرة^(٢)، وهي شبيهة بمخزن المؤن في أيامنا هذه، فكان الأهالي يتمنون منها، وعين أشخاصاً يشرفون عليها منهم: عبد الله بن الحارث بن نوفل، ورواد بن أبي بكر. كما عين الجعد بن قيس النمرى مشرفاً على السوق ومراقباً على أسعار المواد الغذائية فيه^(٣). وكان يعطى قروضاً للتجار إذا ما ارتفعت الأسعار كي يحثهم على المحافظة على سعر السلعة أو بزيادة بسيطة. وإذا ما تحقق ذلك وتوفرت الحاجات: ارتجع ماله^(٤).

وترك زياد الناس في البصرة أحماساً، أما الكوفة فقد قسمهم إلى أرباع^(٥)، بدل الأسباع. واختار عريقاً لكل قسم يقوم بمهمة توزيع الأعطيات على أفراد عشيرته، كما أنه كان مسئولاً أمام زياد عما يحدث في ناحيته، فيقوم بإرسال التقارير بما حصل فيها أولاً بأول إلى زياد. واستطاع أن يضبط الأمور في المدينتين برجال من أهلها، وأصدر زياد أوامره بالأل يدخل أو يخرج أحد من الكوفة أو البصرة بعد صلاة العشاء، وأوقع القصاص بالسارق وقاطع الطريق، فعم الأمن والطمأنينة بحيث إن المرأة كانت تنام وباب بيتها مفتوح، وإن الشيء ليسقط على الأرض فيظل ملقى دون أن يحركه أحد^(٦). ونظم العطاء من الديوان فحذف منه أسماء الذين توفوا ومن كان غائباً عن قطره ومن كان عابثاً بالأمن، فكان إذا جاء شعبان أخرج أعطية المقاتلة فملأوا بيوتهم من كل حلو وحامض واستقبلوا رمضان بذلك، وإذا كان ذو الحجة أخرج أعطية الذرية^(٧). ويشير البلاذري إلى أنه: كان لكل عيل جريبان ومائة درهم، ومعونة الفطر خمسون، ومعونة الأضحى خمسون^(٨)، واختار زياد حوالي خمسمائة رجل من أهل البصرة ليعملوا كحرس خاص له وكذلك حماية الأماكن الهامة، وأعطى لكل واحد منهم ما بين ثلاثمائة إلى خمسمائة درهم، وأسند قيادتهم إلى شيبان بن عبد الله السعدي^(٩)، وبنى زياد مساجد عديدة، منها: مسجد

(١) خلافة معاوية بن أبي سفيان للعقيلي ص ٨٦. (٢) أنساب الأشراف (٤/٣١٤)، خلافة معاوية ص ٨٧.

(٣) خلافة معاوية ص ٨٧ نقلاً عن أنساب الأشراف (٤/٢١٢، ٢١٧).

(٤) أنساب الأشراف (٤/٢٣٧). (٥) تقسيم يتعلق بالقبائل.

(٦) تاريخ الطبري نقلاً عن خلافة معاوية للعقيلي ص ٨٨.

(٧) أنساب الأشراف (٤/٢١٩).

(٨) خلافة معاوية ص ٨٨ نقلاً عن أنساب الأشراف (٤/٢٢١).

(٩) خلافة معاوية ص ٨٩، أنساب الأشراف (٤/٢٢١).

بنى عدى، ومسجد بنى مجاشع، ومسجد الأساورة. وكان لا يدع أحداً يبني بقرب مسجد الجماعة مسجداً، فكان مسجد بنى عدى أقربها منه^(١). ويذكر ابن الفقيه: إن زياداً بنى سبعة مساجد فلم يُنسب إليه شيء منها، وأن كل مسجد بالبصرة كانت رحبته مستديرة فإنه من بناء زياد^(٢). وزاد زياد في مسجد البصرة زيادة كثيرة، وبناه بالآجر والجص، وسقفه بالساج، وبني منارته بالحجارة^(٣).

وكان يهتم بنظافة المدينة ويعتبر الأفراد مسئولين على نظافة بيوتهم ويعاقب من يهمل ذلك، فقد كان يأخذ صاحب كل دار بعد المطر إذا أضحت برفع ما بين يدي فئائه من الطين، فمن لم يفعل أمر ذلك الطين فألقى في مجلسه، وكان يأخذ الناس بتنظيف طرقهم من القذر والكناسات، ثم أنه اشترى عبيداً ووكلمهم فكانوا يلمونه^(٤). فهذه الرواية تشير إلى وجود موظفين مهمتهم مراقبة النظافة من ناحية، كما تشير إلى أن زياداً تنبه إلى أن نظافة الطرق أمر يجب أن يتولاه أشخاص معينون فاشترى عبيداً وكل إليهم تنظيف الطرق من القذر والكناسات^(٥). واهتم زياد بتقدم الزراعة وتنظيم طرق الري: فبنى السدود^(٦)، وحفر القنوات^(٧)، كما أنه كان يمنح المزارع قطعة من الأرض الزراعية، مساحتها ٦٠ جريباً ثم يدعه عامين فإن عمرها أصبحت له، وإلا استردها منه، وأعطاهما آخرين ينتظرونها^(٨). ولكي يسهل الاتصال بين ضفتي نهر الفرات، فقد أصلح زياد قنطرة الكوفة وأعاد بناءها باللبن والطوب المقوى، بعد أن كانت من أخشاب القوارب المتهاكة. وأصبحت تعرف بعد ذلك بجسر الكوفة^(٩). وأما عن كيفية تصرف زياد في موارد بيت مال الولاية فيشير البلاذري إلى أن زياداً كان يجبي من كُور البصرة ستين ألف ألف، فيعطى المقاتلة من ذلك ستة وثلاثين ألف ألف، ويعطى الذرية ستة عشرة ألف ألف درهم، وينفق من نفقات السلطان ألفي ألف، ويجعل في بيت المال للبوائق والنواب ألفي ألف درهم، ويحمل إلى معاوية أربع آلاف (ألف) درهم، وكان يجبي من الكوفة أربعين ألف ألف، ويحمل إلى معاوية ثلثي الأربعة الآلاف ألف لأن جباية الكوفة ثلثا جباية البصرة. كما أن عبيد الله بن زياد، والذي خلف أباه على ولاية العراق حمل إلى معاوية ستة آلاف ألف درهم فقال معاوية: اللهم ارض عن ابن أخى^(١٠).

(٢) الإدارة في العصر الأموي ص ١٦٠.

(١) مختصر كتاب البلدان ص ١٩١.

(٣) فتوح البلدان ص ٣٤٦ - ٣٤٧، خلافة معاوية ص ٨٩.

(٤) أنساب الأشراف (٢٠٦/٤)، الإدارة في العصر الأموي ص ٢١٤.

(٥) الإدارة في العصر الأموي ص ٢١٤.

(٦) خلافة معاوية للعقيلي ص ٨٩.

(٧) فتوح البلدان ص ٣٥٦، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٩.

(٨) خلافة معاوية ص ٩٠.

(٩) فتوح البلدان ص ٢٨٥ - ٢٨٦.

(١٠) أنساب الأشراف (٢١٨/٤ - ٢١٩).

٤ - ولاية سمرة بن جندب رضى الله عنه: عن جعفر بن سليمان الضبعي، قال: أقر معاوية سمرة بعد زياد ستة أشهر، ثم عزله، فكذبوا على سمرة وزعموا أنه قال: لعن الله معاوية، والله لو أطعت الله كما أطعت معاوية ما عذبنى أبداً^(١). هذا الخبر المنسوب إلى سمرة بأنه شتم معاوية خبر مكذوب على هذا الصحابي الكريم، وفي ذلك يقول ابن كثير: وهذا لا يصح عنه^(٢)، كما أن معرفة ميول مصدر الخبر جعفر بن سليمان الضبعي، والذي قال عنه ابن حجر: صدوق زاهد لكنه يتشيع^(٣)، تبين أثر التشيع في تشويه التاريخ الإسلامي^(٤).

٥ - ولاية عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفي:

قال الطبري: وفي هذه السنة - ٥٤هـ - كان عزل معاوية بن أبي سفيان لسمرة بن جندب عن البصرة، واستعمل عبد الله بن غيلان^(٥).

٦ - ولاية عبيد الله بن زياد خراسان ثم البصرة:

قال الطبري: وفي هذه السنة ولي معاوية عبد الله بن زياد خراسان^(٦)، وفي عام ٥٥هـ عزل معاوية ابن عمرو بن غيلان عن البصرة وولاهها عبد الله بن زياد^(٧)، وأوصى معاوية عبد الله بن زياد بهذه الوصية: إني قد عهدت إليك مثل عهدى إلى عمالي، ثم أوصيك وصية القرابة لخاصتك عندي، لا تبعن كثيراً بقليل، وخذ لنفسك من نفسك، واكتف فيما بينك وبين عدوك بالوفاء تخفّ عليك المؤونة وعلينا منك، وافتح بابك للناس تكن في العلم منهم أنت وهم سواء، وإذا عزمت على أمر فأخرجه إلى الناس، ولا يكن لأحد فيه مطمع، ولا يرجعن عليك وأنت تستطيع، وإذا لقيت عدوك فغلبوك على ظهر الأرض فلا يغلبونك على بطنها، وإن احتاج أصحابك إلى أن تواسيهم بنفسك فآسيهم^(٨). وفي رواية قال له: اتق الله ولا تؤثرن على تقوى الله شيئاً، فإن في تقواه عوضاً، وق عرضك من أن تدنسه، وإذا أعطيت عهداً فوف به، ولا تبعن كثيراً بقليل، ولا تخرجن منك أمراً حتى تُبرمه، فإذا خرج فلا يردن عليك، وإذا لقيت عدوك فكن أكثر من معك، وقاسمهم على كتاب الله، ولا تطمعن أحداً في غير حقه، ولا تؤيسن أحداً من حق له. ثم ودعه^(٩).

(١) مرويات معاوية في تاريخ الطبري ص ٢٦١.

(٢) البداية والنهاية نقلاً عن مرويات معاوية في تاريخ الطبري ص ٢٦٢.

(٣) تقريب التهذيب ص ١٤٠. (٤) مرويات خلافة معاوية ص ٢٦٢.

(٥)، (٦) تاريخ الطبري (٢١٢/٦). (٧) المصدر نفسه (٢١٧/٦).

(٨) المصدر نفسه (٢١٣/٦). (٩) المصدر نفسه (٢١٤/٦).

ثانياً: الكوفة:

١- المغيرة بن شعبه رضى الله عنه (٤١ هـ): الأمير أبو عيسى، ويقال: أبو عبد الله، وقيل: أبو محمد، من كبار الصحابة أولى الشجاعة والمكيدة. شهد بيعة الرضوان، كان رجلاً طويلاً مهيئاً، ذهب عينه يوم اليرموك وقيل يوم القادسية^(١). وكان يقول: أنا آخر الناس عهداً برسول الله ﷺ، لما دفن رسول الله ﷺ في القبر، فألقيت خاتمي، فقلت: يا أبا الحسن، خاتمي، قال: انزل فخذ، قال: فمسحت يدي على الكفن ثم خرجت^(٢). وله مواقف في الدهاء والمكر والكيد منها: عن زيد بن أسلم، عن أبيه، أن عمر استعمل المغيرة بن شعبه على البحرين، فكرهوه، فعزله عمر، فخافوا أن يردّه، فقال دهقانهم^(٣): إن فعلتم ما أمركم لم يردّه علينا. قالوا: مرنا. قال: تجمعون مائة ألف حتى أذهب بها إلى عمر، وأقول: إن المغيرة اختان هذا، فدفعه إليّ. قال: فجمعوا له مائة ألف، وأتى عمر، فقال ذلك، فدعا المغيرة، فسأله، قال: كذب، أصلحك الله، إنما كانت مائتي ألف، قال: ما حملك على هذا؟ قال: العيال والحاجة. فقال عمر للعلاج: ما تقول؟ قال: لا والله لأصدّقنك ما دفع إليّ قليلاً ولا كثيراً، فقال عمر للمغيرة: ما أردت إلى هذا؟ قال: الخيـث كذب عليّ، فأحببت أن أخزيه^(٤).

وعن الشعبي: سمعت قبيصة بن جابر يقول: صحبت المغيرة بن شعبه، فلو أن مدينة لها ثمانية أبواب، لا يخرج من باب إلا بمكر، لخرج من أبوابها كلها^(٥)، وقال الشعبي: والدهاة أربعة: معاوية وعمرو بن العاص، والمغيرة، وزباد^(٦). وكان المغيرة بن شعبه من أنصار التعدد فكان يقول: صاحب المرأة الواحدة يحيض معها ويمرض معها، وصاحب المرأتين بين نارين تشتعلان^(٧). فهو يدعو للزواج من ثلاث أو أربع.

وقد استعمل معاوية المغيرة على الكوفة عام ٤١ هـ^(٨)، وقام بجهود عظيمة في قتال الخوارج، ووجد وقتاً كافياً قام فيه بتوسيع مسجد الكوفة فجعله يتسع لأربعين ألفاً من المصلين^(٩). وبقي في الولاية إلى عام ٤٩ هـ وقيل ٥٠ هـ، وهو الراجح وعندما مات ضم معاوية الكوفة إلى زياد، فكان أول من جمع له الكوفة والبصرة^(١٠).

(٢) المصدر نفسه (٢٦/٣).

(٤) سير أعلام النبلاء (٢٦/٣).

(٦) البداية والنهاية (٢٢/١١).

(٨) تاريخ الطبري (٨٢/٦).

(١٠) تاريخ الطبري (١٥٠/٦).

(١) سير أعلام النبلاء (٢١/٣).

(٣) الدهقان: القوى على التصرف، رئيس الإقليم.

(٥) المصدر نفسه (٣٠/٣).

(٧) سير أعلام النبلاء (٣١/٣).

(٩) خلافة معاوية للعقيلي ص ٨٥.

٢- ولاية زياد بن أبيه على الكوفة: كان زياد على البصرة وأعمالها إلى سنة خمسين، فمات المغيرة بن شعبة بالكوفة وهو أميرها، فكتب معاوية إلى زياد بعهدده على الكوفة والبصرة، فكان أول من جمع له الكوفة والبصرة، فاستخلف على البصرة سمرة بن جندب، وشخص إلى الكوفة، فكان زياد يقيم ستة أشهر بالكوفة وستة أشهر بالبصرة^(١). وقد تحدثنا عن سياسة زياد فيما سبق بالعراق وقد وصفه الذهبي فقال فيه: .. كان من نبلاء الرجال، رأيًا، وعقلًا، وحزمًا، ودهاءً، وفطنة، وكان يضرب به المثل في النبل والسؤدد، وكان كاتبًا بليغًا كتب للمغيرة، ولابن عباس وناب عنه بالبصرة^(٢). وقال الشعبي: ما رأيت أحدًا أخطب من زياد^(٣). وقال فيه ابن حزم: لقد امتنع زياد وهو فقعة القاع^(٤)، لا نسب له ولا سابقة، فما أطاقه معاوية إلا بالمدارة، ثم استرضاه وولاه^(٥). وقال أبو الشعثاء: كان زياد أفتك من الحجاج لمن يخاف هواه^(٦). وعندما استقر أمره بالعراق وتمكن منها، كتب زياد إلى معاوية: قد ضبطت لك العراق بشمالى ويمينى فارغة، فاشغلها بالحجاز... فلما بلغ ذلك أهل الحجاز أتى نفر منهم عبد الله بن عمر بن الخطاب، فذكروا ذلك له، فقال: ادعوا الله عليه فيكفيكموه، فاستقبل القبلية، واستقبلوها فدعوا ودعا، فخرجت طاعونة^(٧) على أصبعيه، فأرسل إلى شريح^(٨) - وكان قاضيه - فقال: حدث بى ما ترى، وقد أمرت بقطعها، فأشر على، فقال له شريح: إني أخشى أن يكون الجراح على يدك، والألم على قلبك، وأن يكون الأجل قد دنا، فتلقى الله عز وجل أجذم^(٩) وقد قطعت يدك كراهية للقاءه، أو أن يكون فى الأجل تأخير، وقد قطعت يدك فتعيش أجذم وتعير ولدك، فتركها. وخرج شريح فسأله، فأخبرهم بما أشار به، فلاموه وقالوا: هل أشرت عليه بقطعها، فقال: قال رسول الله ﷺ: المستشار مؤتمن^(١٠). وقد مات زياد سنة ثلاث وخمسين^(١١).

٣- ولاية عبد الله بن خالد بن أسيد: عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبى العيص، ولى فارس لزياد، ثم^(١٢) استخلفه زياد على الكوفة عند مماته، وهو الذى صلى على زياد.

٤- ولاية الضحاك بن قيس الفهرى: وفى سنة ٥٥ هـ عزل معاوية عبد الله بن خالد بن أسيد عن الكوفة، وولاها الضحاك بن قيس الفهرى^(١٣).

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٦ / ١٥٠). (٣) سير أعلام النبلاء (٣ / ٤٩٥).

(٤)، (٥)، (٦) المصدر نفسه (٣ / ٤٩٦). (٧) الطاعون: الوياء.

(٨) شريح الكندى: مختلف فى صحبته، ولى القضاء فى عهد عمر حتى عصر عبد الملك، توفى سنة ٧٨ هـ.

(٩) الأجذم: المقطوع اليد، أو الذاهب الأنامل. (١٠) صحيح الأدب المفرد للألبانى ١١٣.

(١١) تاريخ الطبرى (٦ / ٢٠٦). (١٢) نسب قريش للزبيرى ص ١٨٧.

(١٣) تاريخ الطبرى (٦ / ٢١٨).

٥ - ولاية عبد الرحمن بن عبد الله الثقفي (٥٨هـ): وفى سنة ٥٨هـ ولى معاوية الكوفة عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن ربيعة الثقفي، وهو ابن أم الحكم أخت معاوية بن أبي سفيان، وعزل عنها الضحاك بن قيس^(١).

هذا وقد قام معاوية رضى الله عنه بعزل عبد الرحمن بن أم الحكم عن الكوفة بسبب إقدامه على قتل أحد أهل الذمة، ودليل ذلك ما أخرجه أحمد بن حنبل، بإسناد صحيح، قال: حدثني هارون بن معروف قال: حدثنا سفيان، عن مطرف، قال: أخبرني ابن سعيد قال: .. ثم إن ابن الحكم عزل حين قتل ابن صلوبا^(٢).

٦ - ولاية النعمان بن بشير رضى الله عنه (٥٩ - ٦٠هـ): وفى سنة ٥٩هـ عزل عبد الرحمن بن أم الحكم عن الكوفة، واستعمل عليها النعمان بن بشير الأنصارى^(٣). فهو لاء هم ولاية الكوفة فى عهد معاوية رضى الله عنه.

ثالثاً: المدينة النبوية:

تعتبر المدينة من أهم الولايات للنفوذ الروحي والدينى على الدولة الأموية بسبب وجود الصحابة وأبنائهم من المهاجرين والأنصار، ولا تكاد تنعقد البيعة إن لم يبايع أهل المدينة، إذ فيها عدد من أهل الحل والعقد، ومن يطيعهم الناس ويسرون برأيهم^(٤)، وقد دخلت المدينة فى سلطان معاوية رضى الله عنه بعد عام الجماعة سنة ٤١هـ، وقد حرص معاوية على زيارتها منذ بيعته فقدم المدينة وتلقته رجال من وجوه قريش فقالوا: الحمد لله الذى أعز نصرك وأعلى أمرك، فما ردّ عليهم جواباً حتى دخل المدينة، فقصد المسجد، وعلا المنبر، فحمد الله وأثنى عليه فقال: ... ولقد رمت نفسى على عمل ابن أبى قحافة فلم أجدها تقوم بذلك ولا تقدر عليه، وأردتها على عمل ابن الخطاب، فكانت أشد نفوراً وأعظم هرباً من ذلك، وحاولتها على مثل سنيان عثمان، فأبت على، وأين مثل هؤلاء ومن يقدر على أعمالهم، هيهات أن يدرك فضلهم أحد ممن بعدهم. . . غير أنى سلكت بها طريقاً لى منفعة ولكم فيه مثل ذلك، ولكم فيه مؤاكلة حسنة ومشاربة جميلة، ما استقامت السيرة وحسنت الطاعة، فإن لم تجدونى خيركم، فأنا خير لكم، والله لا أحمل السيف

(١) تاريخ الطبرى (٢٢٦/٦).

(٢) التاريخ الكبير للبخارى (٥٣٣/٦)، العلل ومعرفة الرجال (٢٤/٢، ٢٥)، مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٢٢٧.

(٣) تاريخ الطبرى (٢٢٣/٦). (٤) التاريخ الإسلامى، العهد الأموى، محمود شاكر ص ٩٠.

على من لا سيف معه، ومهما تقدم مما قد علمتموه قد جعلته دُبر أذنى، وإن لم تجدوني أقوم بحقكم كله، فارضوا منى ببعضه، وإياكم والفتنة، فلا تهملوا بها، فإنها تفسد المعيشة وتكدر النعمة^(١). ونلاحظ في هذه الخطبة حرص معاوية رضى الله عنه على أن يكسب ودهم ويحافظ على عهده لهم، ما حافظوا على بيعتهم له^(٢). وقد هدأت المدينة بعد بيعة معاوية وأخلدت إلى السكينة، وانصرف أهلها إلى أعمالهم، وانقطع أهل العلم إلى رواية ما حفظوه من حديث رسول الله ﷺ، وأغدق معاوية الأموال على سراة الناس لاستمالتهم وكان كرم هؤلاء يسع الكثير من أجل المدينة^(٣). وكان معاوية عند عهده لأهل المدينة وفيًا بالسياسة التي رسمها في خطبته عند زيارة المدينة، وكان يقدم من الترغيب أكثر مما يعلن من التهيب، وكان إكرامه لرجال المدينة إكراماً يفوق كل وصف، وما قصده أحد في طلب إلا أعطاه. لقد كان يخص وجهاء القوم، ولكن هؤلاء كانوا موزعين لعطايا معاوية، كلما كثرت عطايا معاوية كثرت إنفاقهم على أهل المدينة^(٤)، فقد روى أن معاوية قضى عن عائشة أم المؤمنين ثمانية عشر ألف دينار، وما كان عليها من الدين الذي كانت تعطيه الناس^(٥)، وبعث معاوية إلى أم المؤمنين عائشة بمائة ألف، ففرقتها من يومها، فلم يبق منها درهم، فقالت لها خادمتها: لو اشتريت لنا من ذلك بدرهم حمماً؟ فقالت: ألا ذكرتني^(٦). وأما ولاية المدينة فهم:

١- مروان بن الحكم (٤٢ - ٤٩ هـ): في عام ٤٢ هـ ولى معاوية مروان بن الحكم المدينة، فاستقضى مروان عبد الله بن الحارث بن نوفل^(٧).

٢- ولاية سعيد بن العاص رضى الله عنه (٤٩ - ٥٤ هـ): في سنة ٤٩ هـ عزل معاوية مروان ابن الحكم عن المدينة في شهر ربيع الأول، وأمر فيها سعيد بن العاص على المدينة في شهر ربيع الآخر وقيل في شهر ربيع الأول^(٨).

٣- ولاية مروان بن الحكم الثانية (٥٤ - ٥٧ هـ): في عام ٥٤ هـ عزل معاوية سعيد بن العاص عن المدينة، واستعمل عليها مروان بن الحكم^(٩).

(١) البداية والنهاية (١١/٤٣٢).

(٢) المدينة في العصر الأموي محمد شرآب ص ٧٠.

(٣) المصدر نفسه ص ٧١.

(٤) المصدر نفسه ص ٧٣.

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/١٥٤).

(٦) تذكرة الحفاظ ترجمة ١٣، سير أعلام النبلاء (٣/١٥٤).

(٧) تاريخ الطبرى (٦/٨٧).

(٨) المصدر نفسه (٦/١٤٨).

(٩) المصدر نفسه (٦/٢١٠).

٤ - ولاية الوليد بن عتبة بن أبي سفيان: استعمل معاوية على المدينة حين صرف عنها مروان، الوليد بن عتبة بن أبي سفيان^(١)، وكان ذلك عام ٥٧هـ^(٢).

* وفاة أبي هريرة رضى الله عنه بالمدينة ٥٨هـ وقيل: ٥٩هـ:

توفى أبو هريرة رضى الله عنه فى عهد معاوية وقد تعرض للهجوم الشرس من قبل أعداء السنة النبوية بسبب خدمته لها، فرأيت من المناسب أن أترجم لأبى هريرة وأعرض للشبهات المثارة حوله وبيان بطلانها وزيفها.

أ - التعريف به: هو عبد الرحمن بن صخر الدوسى اليماني، كان اسمه فى الجاهلية عبد شمس، فسماه رسول الله ﷺ عبد الرحمن، واشتهر أبو هريرة بكنيته، حتى غلبت على اسمه فكاد ينسى، وسئل أبو هريرة: لم كنيت بذلك؟ قال: كنيت أبا هريرة لأنى وجدت هرة فحملتها فى كفى، فقبل لى. أبو هريرة. وكان يرعى غنم أهله فى صغره، ويداعب هرتة وكان يقول: لا تكنونى أبا هريرة، فإن نبي الله ﷺ كنانى أبا هر، والذكر خير من الأنثى^(٣).

ب - إسلامه: هاجر أبو هريرة من اليمن إلى المدينة ليالى فتح خيبر، وكان ذلك سنة سبع من الهجرة، وكان قد أسلم على يد الطفيل بن عمرو فى اليمن، ووصل المدينة وصلى الصبح خلف سباع بن عرفطة الذى كان قد استخلفه رسول الله ﷺ على المدينة أثناء غزوة خيبر^(٤). وقد لازم أبو هريرة النبي ﷺ إلى آخر حياته، وقصر نفسه على خدمته، وتلقى العلم الشريف منه، فكان يدور معه ويدخل بيته، ويصاحبه فى حجه وغزوه، ويرافقه فى حله وترحاله، فى ليله ونهاره، حتى حمل عنه العلم الغزير الطيب، فكانت صحبته أربع سنوات، وقد اتخذ الصفة مقاماً له، وخدم الرسول ﷺ على ملء بطنه، وجعله رسول الله ﷺ عريف أهل الصفة، فقد كان أعرف الناس بهم وبمراتبهم^(٥).

ج - دعوته أمه للإسلام: قال أبو هريرة رضى الله عنه: كنت أدعو أمى إلى الإسلام وهى مشركة، فدعوته يوماً فأسمعتنى فى رسول الله ﷺ ما أكره، فأتيت إلى رسول الله ﷺ وأنا أبكى، قلت: يا رسول الله إني كنت أدعو أمى إلى الإسلام فتأبى على، فدعوته اليوم فأسمعتنى فيك ما أكره، فادع الله أن يهدى أم أبى هريرة، قال رسول الله ﷺ.

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٢٢٥/٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (٢/٤٢٤).

(٤) المصدر نفسه (٢/٤٢٥).

(٥) حلية الأولياء (١/٣٧٦)، السنة قبل التدوين، محمد عجاج الخطيب ص ٤١٢.

«اللهم اهد أم أبي هريرة»، فخرجت مستبشرة بدعوة رسول الله ﷺ، فلما جئت إلى الباب فإذا هو مجاف، فسمعت أُمِّي خشف قدمي فقالت: مكانك يا أبا هريرة وسمعت خضخضة الماء، قال: فاغتسلت ولبست درعها وعجلت عن خمارها ففتحت الباب، ثم قالت: أبا هريرة أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. قال: فرجعت إلى رسول الله ﷺ، فأتيته وأنا أبكي من الفرح، قال: قلت: يا رسول الله أبشر، قد استجاب الله دعوتك وهدى أم أبي هريرة، فحمد الله وأثنى عليه وقال خيراً. قلت: يا رسول الله ادع الله أن يحبني أنا وأُمِّي إلى عباده المؤمنين ويحببهم إلينا، فقال رسول الله ﷺ: اللهم حبب عبديك هذا - يعني أبا هريرة - وأمه إلى عبادك المؤمنين، وحبب إليهم المؤمنين. فما خلق مؤمن يسمع بي ولا يراني إلا أحبنى^(١).

د- عبادة أبي هريرة رضي الله عنه وأسرته: كان أبو هريرة رضي الله عنه ورعاً، ملتزماً سنة الرسول ﷺ، يحذر الناس في الانغماس في ملذات الدنيا، وشهواتها، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، لا يفرق في ذلك بين غني ولا فقير، أو بين أمير وحقير، وأخباره في هذا الصدد كثيرة، وكان يخشى الله كثيراً في السر والعلن، ويذكر الناس به، ويحثهم على طاعته^(٢)، وكان عابداً، يصوم النهار ويقوم الليل، ويتناوب قيامه هو وزوجته، وابنته^(٣)، وكان يهتم بعمران بيته بعبادة الله تعالى، فعن أبي عثمان النهدي قال: تضيّفت أبا هريرة سبعاً، فكان هو وامراته وخادمه يعتقبون الليل أثلاثاً: يصلي هذا، ثم يوقظ هذا، ويصلي هذا ثم يوقظ هذا^(٤). فبيت أبي هريرة إشراقة مضيئة تبين لنا بيوت المسلمين في ذلك العهد، فهو بيت عامر بالصلاة طوال الليل، فأين تجد الشياطين لها مكاناً في هذا البيت؟ إنها تربية عسالية على التقوى والعمل الصالح من الحافظ الكبير والعالم الرباني أبي هريرة رضي الله عنه، واستجابة كريمة من امرأة طاهرة زكية، وخادم صالح مطيع. إن أبناء الدنيا حينما يكلفون خدمهم بعمل كبير، فإنما يكلفونهم بأعمال الدنيا، ويرون أنه لا مصلحة لهم بتكليفهم بعمل الآخرة، أما أبناء الآخرة فإنه من كمال سرورهم أن يروا خدمهم يجتهدون في أعمال الآخرة، لأنهم يكسبون بذلك أجراً على حسن توجيههم^(٥).

هـ- فقره وعفاه: كان أبو هريرة أحد أعلام الفقراء والمساكين، صبر على الفقر الشديد حتى أنه كان يلصق بطنه بالحصى من الجوع، يطوى نهاره وليله من غير أن يجد ما يقيم

(١) مسلم رقم ٢٤٩١، بر الوالدين، أم حفص الشويحي ص ٣٥.

(٢) البداية والنهاية (٣٧٨/١١).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤٣٨/٢).

(٤) التاريخ الإسلامي للحميدي (٢١٥/١٩).

(٥) سير أعلام النبلاء (٦٠٩/٢).

صليبه^(١)، قال سعيد بن المسيب - رحمه الله - : رأيت أبا هريرة يطوف بالسوق، ثم يأتي أهله فيقول: هل عندكم من شيء؟ فإن قالوا: لا قال: فإنني صائم^(٢)، وكان قنوعاً راضياً بنعم الله، فإذا أصبح لديه خمس عشرة تمرة أفطر على خمس، وتسحر على خمس، وأبقى خمس لفطره^(٣)، وكان كثير الشكر لله، كثير الحمد والتسبيح والتكبير على ما أتاه الله من فضل وخير^(٤).

و- حلمه وعفوه: كانت عند أبي هريرة رغبة قد غمتهم بعملها، فرفع يوماً السوط ثم قال: لولا القصاص يوم القيامة لأغشينك به، ولكن سأبيعك ممن يوفيني ثمنك أحوج ما أكون إليه، اذهبى فأنت حرة لله عز وجل^(٥)، وهكذا يوازن أبو هريرة رضى الله عنه بين قدرته على تلك الخادمة وقدره الله تعالى عليه، فيفضل اتقاء سخط الله سبحانه وتعالى وعذابه على تنفيذ مقتضى سخطه هو، فيتورع عن عقوبة تلك الخادمة ويحسن إليها بدلاً من إساءتها؛ بإعتاقها لوجه الله عز وجل، وبهذا يكون قد جمع بين عدد من الأعمال الصالحة: خشية الله تعالى، والعفو عن المسيء، والإحسان إليه، وهذا يبين لنا عمق تصور الصحابة رضى الله عنهم للحياة الآخرة واستحضارهم رقابة الله تعالى وسعيهم الخيث لبلوغ رضاه^(٦).

ز- ولايته على البحرين في عهد عمر رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ قد أرسل أبا هريرة مع العلاء الحضرمي إلى البحرين، لينشر الإسلام، ويفقه المسلمين، ويعلمهم أمور دينهم، فحدث عن رسول الله ﷺ وأفتى الناس، وفي عهد عمر رضى الله عنه استعمله على البحرين فقدم بعشرة آلاف، فقال له عمر: استأثرت بهذه الأموال يا عدو الله وعدو كتابه؟ فقال أبو هريرة: لست بعدو الله وعدو كتابه، ولكنى عدو من عاداهما، قال: فمن أين هي لك؟ قال: خيل نتجت، وغلة رقيق لى، وأعطية تتابعت علىّ. فنظروا فوجدوا كما قال^(٧)، وقد قاسمه عمر رضى الله عنه مع جملة من قاسمهم من العمال، وكان أبو هريرة يقول: اللهم اغفر لأمير المؤمنين^(٨)، وبعد ذلك دعاه عمر ليوليه، فأبى، فقال: تكره العمل وقد طلب العمل من كان خير منك، يوسف عليه السلام، فقال: يوسف نبي ابن

(١) السنة قبل التدوين ص ٤١٣ . (٢) حلية الأولياء (٣/ ٣٣٨١).

(٣) البداية والنهاية (١١/ ٣٨٥) .

(٤) تاريخ الإسلام (٢/ ٣٣٥)، سير أعلام النبلاء (٢/ ٤٣٩، ٤٤٠) .

(٥) البداية والنهاية (١١/ ٣٨٥) . (٦) التاريخ الإسلامى للحميدى (١٧/ ٢٣) .

(٧) البداية والنهاية (١١/ ٣٨٧) . (٨) طبقات ابن سعد (٤/ ٦٠)، السنة قبل التدوين ص ٤١٦ .

نبي، وأنا أبو هريرة ابن أميمة وأخشى عملكم ثلاثاً واثنين، فقال: فهل قلت خمساً، قال: لا. أخاف أن أقول بغير علم وأقضى بغير حلم، وأن يضرب ظهري، وينزع مالي، ويشتم عرضي^(١).

ح- اعتزاله الفتن: كان أبو هريرة يوم حصار عثمان رضى الله عنه عنده في الدار مع بعض الصحابة وأبنائهم، الذين جاءوا ليدفعوا الغوغاء عنه، وقد حفظ ولد عثمان له يده واحترموه حتى أنه لما مات أبو هريرة كانوا يحملون سريريه حتى بلغوا البقيع^(٢)، وقد اعتزل أبو هريرة رضى الله عنه الفتن بعد استشهاد عثمان رضى الله عنه^(٣).

ط- مرجه ومزاحه: كان أبو هريرة رضى الله عنه حسن المعشر، طيب النفس، صافى السريرة، كان يحب الفكاهة والمزاح، ومع هذا كان يعطى كل شيء حقه، فقد نظر إلى الدنيا بعين الراحل عنها، فلم تدفعه الإمارة إلى الكبرياء، بل أظهرت تواضعه، وحسن خلقه، فرمى استخلفه مروان على المدينة، فركب حملاً قد شدَّ عليه برذعة وفي رأسه خلبة من ليف، يسير فيلقى الرجل، فيقول: الطريق قد جاء الأمير^(٤). ويمر أبو هريرة في السوق، يحمل الخطب على ظهره - وهو يومئذ أمير لمروان - فيقول لشعبة بن أبي مالك القرظي: أوسع الطريق للأمير يا ابن مالك، فيقول: يرحمك الله يكفي هذا! فيقول أبو هريرة: أوسع الطريق للأمير والحزمة عليه^(٥). وكان يحب إدخال السرور إلى نفوس الأطفال، فقد يراهم يلعبون بالليل لعبة الأعراب، فلا يشعرون به حتى يلقى نفسه بينهم ويضرب برجله كأنه معجون فيفزع الصبيان منه ويفرون^(٦)، هاهنا وهاهنا يتضحكون^(٧). قال أبو رافع: وربما دعاني أبو هريرة إلى عشائه في الليل، فيقول: دع العراق للأمير - يعني قطع اللحم - فأنظر فإذا ثريد بزيت^(٨).

ي- حياته العلمية: صحب أبو هريرة رسول الله ﷺ أربع سنوات، وسمع منه كثيراً، وشاهد دقائق السنة، ووعى تطبيق الشريعة، وكان همه طلب العلم، وأمله التفقه في الدين^(٩)، وكان حفظ أبي هريرة الخارق من معجزات النبوة^(١٠)، فعن أبي هريرة: أن

(١) سير أعلام النبلاء (٤٤١/٢)، السنة قبل التدوين ص ٤١٦.

(٢) الكامل في التاريخ (٥٢٣/٢). (٣) السنة قبل التدوين ص ٤١٧.

(٤) طبقات ابن سعد نقلاً عن السنة قبل التدوين ص ٤١٨.

(٥)، (٦) البداية والنهاية (٣٨٦/١١). (٧) البداية والنهاية (٣٨٨/١١) في الحاشية.

(٨) البداية والنهاية (٣٨٨/١١). (٩) السنة قبل التدوين ص ٤٢٠.

(١٠) سير أعلام النبلاء (٥٩٤/٢).

رسول الله ﷺ قال: ألا تسألني من الغنائم التي يسألني أصحابك؟ قلت: أسألك أن تعلمني بما علمك الله، فتزع غمرة كانت على ظهري، فبسطها بيني وبينه، حتى كأني أنظر إلى النمل يدب عليها، فحدثني حتى إذا استوعبت حديثه، قال: اجمعها فصرها إليك. فأصبحت لا أسقط حرفاً مما حدثني^(١).

وكان يقول رضى الله عنه: إنكم تقولون: إن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله ﷺ، وتقولون: ما للمهاجرين والأنصار لا يحدثون مثله، وإن إخواني من المهاجرين يشغلهم الصَّفْق في الأسواق، وكان إخواني من الأنصار يشغلهم عمل أموالهم، وكنت امرأ مسكيناً من مساكين الصفة، ألزم رسول الله ﷺ على ملء بطني فأحضر حين يغيبون، وأعى حين ينسون، وقد قال رسول الله ﷺ في حديث يحدثه يوماً: إنه لن ييسط أحد ثوبه حتى أقضى جميع مقالتي، ثم يجمع إليه ثوبه، إلا وعى ما أقول. فبسطت غمرة على، حتى إذا قضى مقالته، جمعتها إلى صدرى. فما نسيت من مقالة رسول الله ﷺ من تلك شيئاً^(٢)، وفى رواية: إنه حدثنا يوماً فقال: من ييسط ثوبه حتى أقضى مقالتي، ثم قبضه إليه، لم ينس شيئاً سمع منى أبداً. ففعلت فوالذى بعثه بالحق، ما نسيت شيئاً سمعته منه^(٣). وعن أبى هريرة، قلت: يا رسول الله، من أسعد الناس بشفاعتك؟ قال: لقد ظننت يا أبا هريرة لا يسألني عن هذا الحديث أحدٌ أول منك، لما رأيت من حرصك على الحديث، إن أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله خالصاً من نفسه^(٤). وكان أبو هريرة حافظاً متقناً، ضابطاً لما يروى، دقيقاً فى أخباره، فقد اجتمعت فيه صفتان عظيمتان تكمل أحدهما الأخرى، الأولى: سعة علمه وكثرة مروياته، والثانية: قوة ذاكرته وحسن ضبطه. وهذا غاية ما يتمناه أولو العلم^(٥). ويذكر لنا أبو الزعيزعة كاتب مروان ما يثبت إتقانه وحفظه فيقول: دعا مروان أبا هريرة فجعل يسأله، وأجلسنى خلف السرير، وجعلت أكتب عنه، حتى إذا كان رأس الحول، دعا به، فأقعده من وراء الحجاب، فجعل يسأله عن ذلك الكتاب، فما زاد ولا نقص ولا قدم ولا آخر^(٦). ولم يكن أبو هريرة راوية للحديث فقط، بل كان من رؤوس العلم فى زمانه، فى القرآن والسنة والاجتهاد، فإن صحبته وملازمته لرسول الله ﷺ أتاحت له أن يتفقه فى الدين، ويشاهد السنة العملية، عظيمها ودقيقها، فتكونت عنده حصيلة كثيرة من الحديث الشريف، كل ذلك هياً أبا هريرة لأن يفتى المسلمين فى دينهم نيفاً وعشرين سنة والصحابة كثيرون آنذاك^(٧).

(٢) مسلم رقم ٢٤٩٢.

(١) سير أعلام النبلاء (٢/٥٩٤) رجاله ثقات.

(٤) سير أعلام النبلاء (٢/٥٩٦) إسناده صحيح.

(٣) سير أعلام النبلاء (٢/٥٩٥)، مسلم رقم ٢٢٩٤.

(٦) سير أعلام النبلاء (٢/٥٩٨).

(٥) السنة قبل التدوين ص ٤٢٧.

(٧) السنة قبل التدوين ص ٤٢٨.

ك- أصح الطرق عن أبي هريرة في الحديث عن رسول الله: حكى عن ابن المدينى أن من أصح الأسانيد إطلاقاً حماد بن يزيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة^(١)، وأصح ما روى من الحديث عن أبي هريرة ما جاء عن:

- الزهرى، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة.
- أبو الزناد عن الأعرج - عبد الرحمن بن هرمز - عن أبي هريرة.
- مالك عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة.
- سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة.
- معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة.
- معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة^(٢).

* الرد على الشبه التى أثرت حول أبي هريرة رضى الله عنه:

كتب بعض أهل الأهواء قديماً فى الطعن فى أبي هريرة، وتابعهم فى هذا العصر بعض المستشرقين أمثال (جولد تسهير) و(شبرنجر) فى الطعن فى أبي هريرة رضى الله عنه بالظلم والبهتان، وكتب عبد الحسين شرف الدين العاملى الشيعى كتاباً تحت عنوان (أبو هريرة) وافترى فيه على أبي هريرة افتراءات يندى لها جبين العلم وتخز ضمير العلماء، وتجرح الحق، ولا تلتقى معه، حتى انتهى إلى تكفير أبي هريرة^(٣)، وقد استقى من هذا الكتاب أبو رية صاحب كتاب أضواء على السنة المحمدية. فكان أشد على أبي هريرة من أستاذه وأكثر ضللاً وزيفاً، وأهم هذه الشبهات التى ألصقت بأبي هريرة رضى الله عنه:

أ - عمر وأبو هريرة رضى الله عنهما: اتهم عبد الحسين شرف الدين وأبو رية^(٤) أبا هريرة بأنه سرق عشرة آلاف دينار حينما ولى البحرين لعمر، فعزله وضربه بالدرة حتى أدماه، لقد ذكرت جميع الروايات المعتمدة أن عمر رضى الله عنه قاسمه ماله، كما قاسم غيره من الولاة^(٥)، وليس فيها أنه ضربه حتى أدماه، وكان أبو هريرة يقول: اللهم اغفر لأمير المؤمنين فلم يحقد على عمر رضى الله عنه مع أنه يعلم أن ما قاسمه إياه إنما هو عطاياه

(١) السنة قبل التدوين ص ٤٣٤ .

(٢) المصدر نفسه ص ٤٣٥ .

(٣) المصدر نفسه ص ٤٣٧ .

(٤) أبو هريرة لعبد الحسين ص ١٤ - ١٥، أضواء السنة المحمدية ص ١٩٢ .

(٥) تاريخ الإسلام (٢/٣٣٨)، حلية الأولياء (١/٣٨٠)، البداية والنهاية (١١/٣٨٧).

وأسهمه وغلة رقيقه، ولو أن عمر شك في أمانة أبي هريرة بعض الشك لحاكمه وعاقبه العقوبة الشرعية، ولكنه عرف فيه الأمانة والإخلاص فعاد إليه بعد حين يطلبه للولاية فأبى أبو هريرة قبولها كما أسلفنا. هذا وجه الحق الذي أخفاه عبد الحسين وأبو رية، فعبد الحسين نقل رواية واحدة عن العقد الفريد لابن عبد ربه^(١)، حيث وجد فيها ما يوافق هواه واكتفى أبو رية بالنقل عن عبد الحسين من غير أن يشير إلى المصدر ومن غير بحث أو مقارنة وتمحيص^(٢). وهذا يدل على حرصهم على التزوير والإخلال بالأمانة العلمية.

ب - هل تشيع أبو هريرة للأمويين؟ ووضع أحاديث في ذم علي وأبنائه؟ وقد اتهمه عبد الحسين بأنه دعاية الأمويين في سياستهم، فتارة يفتت الأحاديث في فضائلهم... وتارة يلفق أحاديث في فضائل الخليفين نزولاً على رغائب معاوية وفئته الباغية^(٣). وجمع أبو رية في هذا الموضوع كل شتائم كتب الشيعة في أبي هريرة ونبش الأكاذيب والافتراءات على صحابة رسول الله واعتمد الكتب التي لم يعرف مؤلفوها بالصدق ولا بالتمحيص في الرواية أو التي عرف مؤلفوها بالبغض القاتل لأبي هريرة، والعقيدة التي ندين بها أن أبا هريرة رضى الله عنه كان محباً لآل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم، روى في فضائل الحسن والحسين أكثر من حديث^(٤)، ولم يناصر أهل البيت العداء قط، ومشهور عنه أنه تمسك بسنة رسول الله ﷺ فكان يحب من أحبه رسول الله ﷺ، ومن العجيب أن يدعى إنسان نهل عن العلم بفضله أن أبا هريرة يكره علياً وأهله رضى الله عنهم^(٥)، وقد كتب الأستاذ عبد المنعم صالح العزى كتابه القيم في الدفاع عن أبي هريرة، وبين حبه لعلي وفاطمة رضى الله عنهما وبين أنه يروى منقبة علي يوم خيبر، عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله قال يوم خيبر: لأعطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه - ثم روى إعطاءه إياها^(٦)، أفهذه رواية كاره لأمير المؤمنين على رضى الله عنه^(٧) وفي مناقب فاطمة رضى الله عنها يروى أبو هريرة قول النبي ﷺ: إن فاطمة سيدة نساء أمتي^(٨)، وروى أبو هريرة أحاديث في حب الحسن بن علي، وله معه وقائع وأخبار تدل

(١) السنة قبل التدوين ص ٤٣٨.

(٢) المصدر نفسه ص ٤٣٩.

(٣) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٣٥.

(٤) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي ص ٣٥٣، ٣٥٤.

(٥) البرهان في تبرئة أبي هريرة من البهتان ص ١٢٧.

(٦) مسلم

(٧) الأدلة الباهرة على نفي البغضاء بين الصحابة والعترة الطاهرة ص ١٣٣.

(٨) التاريخ الكبير للبخاري (١/ ٢٣٢) بسند موصول.

على حب عظيم كان يكنه للحسن^(١). ويروى لنا أبو هريرة صورة لحيه للحسن رضى الله عنه مع النبي ﷺ فيقول: لا أزال أحب هذا الرجل بعد ما رأيت رسول الله ﷺ، وهو يدخل أصابعه فى لحية النبي ﷺ، والنبي يدخل لسانه فى فمه، ثم قال: اللهم إني أحبه فأحبه^(٢). فلا غرابة بعد هذا الحب أن رأينا أبا هريرة يبكي يوم يموت الحسن ويدعو الناس إلى البكاء^(٣)، يقول من حضر ذاك اليوم: رأيت أبا هريرة قائماً على المسجد يوم مات الحسن يبكي وينادى بأعلى صوته: يا أيها الناس، مات اليوم حب رسول الله ﷺ فابكوا^(٤)، ولم يكن حب الحسين بن علي أقل ظهوراً عند أبي هريرة من حب الحسن، إذ ينقل لنا حادثة أخرى للنبي ﷺ فيقول: ما رأيت الحسين بن علي إلا فاضت عيني دموعاً، وذلك أن رسول الله ﷺ خرج يوماً فوجدني في المسجد، فأخذ بيدي واتكأ على، فانطلقت معه حتى جاء سوق بنى قينقاع، قال: وما كلمني فطاف ونظر، ثم رجع ورجعت معه فجلس في المسجد واحتبى، وقال لي: ادع لي لكاع، فأتى حسين يشتد حتى وقع في حجره ثم أدخل يده في لحية رسول الله ﷺ فجعل رسول الله ﷺ يفتح فم الحسين فيدخل فاه فيه ويقول: اللهم إني أحبه فأحبه^(٥). والقصة هذه رواها البخاري وفيها أنه الحسن لا الحسين، لكن الحاكم أشار إلى أن كلا الروايتين محفوظة واردة، وذلك محتمل، لأن فيها ذكر الرجوع إلى المسجد^(٦)، ولقد أثبت عبد المنعم العزى في كتابه أقباس من مناقب أبي هريرة بالدلائل القطعية الكافية اعتداد أبناء علي رضى الله عنهم بحديث أبي هريرة، وروايتهم عنه، ورواية كبار فرسان علي وأمراء جنده، الذين قاتلوا معه في معارك الجمل وصفين والنهروان عن أبي هريرة، ورواية جمهرة من التابعين عنه ممن لا قوا علياً رضى الله عنه ورووا عنه، ورواية عدد كبير آخر من جماهير الشيعة والكوفيين ومحبي ذرية علي من طبقة أتباع التابعين والطبقة التي تليهم لحديث أبي هريرة، واستعماله له، واستدلالهم به، وتدوينه في كتبهم^(٧).

إن الحقيقة العلمية التاريخية تقول: لا يوجد أى دليل يعتمد عليه في تشيع أبي هريرة للأمويين، أو محاربه وعداوته لعلي وأبنائه، وإنما ظلم وافتراء واختلاق على الحقيقة، وإنما

(٢) المستدرك (١٦٩/٣) بسند صحيح .

(٤) التهذيب (٣٠١/٢) .

(١) الأدلة الباهرة ص ١٣٤ .

(٣) الأدلة الباهرة ص ١٣٥ .

(٥) المستدرك (١٧٨/٣) .

(٦) الأدلة الباهرة على نفي البغضاء بين الصحابة والعترة الطاهرة ص ١٣٥ .

(٧) أقباس من مناقب أبي هريرة، عبد المنعم العزى ص ١٢٧ إلى ١٤٩ .

ما نسب إليه من أحاديث في مدح الأمويين، إنما هي ضعيفة وموضوعة عليه وأهل الخبرة في هذا الشأن بينوا الكذابين والواضعين لها^(١).

وأما دعوى كون الدولة الأموية وضعت أحاديث لتعمم بها رأياً من آرائها، فهذه دعوى لا وجود لها إلا في خيال الكذابين، فما روى لنا التاريخ أن الحكومة الأموية وضعت أحاديث، ونحن نسأل من زعم ذلك أين هي تلك الأحاديث التي وضعتها الحكومة؟ إن علماءنا اعتادوا ألا ينقلوا حديثاً إلا بسنده، وما هي أسانيد الأحاديث الصحيحة محفوظة في كتب السنة، ولا نجد حديثاً واحداً من آلافها الكثيرة في سنده عبد الملك أو يزيد أو الوليد أو أحد عمالهم كالحجاج وخالد القسري وأمثالهم، فأين ضاع ذلك في زوايا التاريخ لو كان له وجود؟ وإذا كانت الحكومة الأموية لم تضع بل دعت إلى الوضع، فما الدليل على ذلك؟^(٢)، وأما ما زعمه عبد الحسين وأبو رية بأن أبا هريرة كذب على رسول الله إرضاء للأمويين ونكاية بالعلويين^(٣)، فأبو هريرة من كل هذا براء، ولكنهما أوردا أخباراً ضعيفة وموضوعة لا أصل لها^(٤)، وكل ما كان في هذا الشأن وما جاءنا من هذه الأخبار الباطلة إنما كان عن طريق أهل الأهواء الداعين إلى أهوائهم، المتعصبين لمذاهبهم، فتجرؤوا على الحق، ولم يعرفوا للصحة حرمتها، فتكلموا في خيار الصحابة واتهموا بعضهم بالضلال والفسق، وقذفوا بعضهم بالكفر وافتروا على أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم^(٥). ولقد كشف أهل الحديث عن هؤلاء الكذبة، وكشف الله بهم أمر هذه الفرق وأماط اللثام عن وجوه المستترين وراءها فكان أصحاب الحديث هم جنود الله عز وجل، بينوا حقيقة هؤلاء، وأظهروا نواياهم وميولهم، فما من حديث أو خبر يطعن في صحابي أو يشكك في عقيدة، أو يخالف مبادئ الدين الحنيف إلا بين جهابذة هذا الفن يد صانعه، وكشفوا عن علتهم، فادعاء هؤلاء مردود حتى يثبت زعمهم بحجة صحيحة مقبولة، وكيف نتصور معاوية يحرض الصحابة على وضع الحديث كذباً وبهتاناً وزوراً، ليطعنوا في أمير المؤمنين على رضى الله عنه^(٦)، وقد شهد علماء الأمة من الصحابة والتابعين على عدالة معاوية، وقد بين مواقفهم من أمير المؤمنين على رضى الله عنه

(١) البرهان في تبرة أبي هريرة من البهتان ص ١٢٨

(٢) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي ص ٢٠٣ .

(٣) أبو هريرة، عبد الحسين ص ٣٥، أضواء على السنة ص ١٩٠ .

(٤) السنة قبل التدوين ص ٤٤١ .

(٥) العواصم من القواصم ص ١٨٢ - ١٨٣، السنة قبل التدوين ص ٤٤٣ .

(٦) السنة قبل التدوين ص ٤٤٤ .

ولم يذكر في مصدر موثوق به ما يدل على أن علياً رضي الله عنه كذب أبا هريرة أو نهاه عن الحديث، ولكن بعض أعداء أبي هريرة يستشهدون برواية مكذوبة عن أبي جعفر الإسكافي، وهي أن علياً لما بلغه أبو هريرة قال: ألا إن أكذب الناس - أو قال أكذب الأحياء على رسول الله - أبو هريرة الدوسي^(١). فهذه رواية مردودة لا نقبلها عن الأسكافي، لأنه شيعي محترف، ومعتزلي ناصب أهل الحديث العداء^(٢)، وقد رد ابن قتيبة على جميع ما ألصقوه بالإمام على طعنًا في أبي هريرة^(٣).

ج- كثرة حديثه: أخذ النظام المعتزلي على أبي هريرة كثرة حديثه وتابعه بعض المعتزلة قديمًا ومنهم بشر المريسى، وأبو القاسم البلخي، وقد رد ابن قتيبة على النظام في كتابه (تأويل مختلف الحديث)، ولقيت هذه الشبهة صدى في نفوس بعض المتأخرين كعبد الحسين شرف الدين الشيعي الذي سود صفحات كثيرة من كتابه (أبو هريرة)^(٤)، يشكك في مروياته ويستكثرها، ويوهم القارئ أن ما رواه أبو هريرة أكثر مما رواه الصحابة الذين اشتغلوا بأمور الدولة وسياستها، ويثير هذه الشبهة نفسها أبو رية في كتابه أضواء على السنة الحمديّة^(٥)، ويستشهد هؤلاء جميعًا بأخبار ضعيفة أو موضوعة أحيانًا، ويتأويلات وموازنات باطلة أحيانًا أخرى، وتلتقى أهواء هؤلاء بأهواء بعض المستشرقين أمثال «جولد تسيهر» الذي استكثر أيضًا مرويات أبي هريرة^(٦)، وخلاصة أقوالهم، أن أبا هريرة تأخر إسلامه، وروى عن رسول الله ﷺ (٥٣٧٤) حديثًا، وهي أكثر كثيرًا مما رواه الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام^(٧)، ومن الخطأ الفاحش أن يقارن الخلفاء الراشدون وأبو هريرة في مجال الحفظ وكثرة الرواية لأسباب عديدة منها:

- صحيح أن الخلفاء الراشدين الأربعة رضي الله عنهم سبقوا أبا هريرة في صحبتهم وإسلامهم، ولم يرو عنهم مثل ما روى عنه، إلا أن هؤلاء اهتموا بأمور الدولة، وسياسة الحكم، وأنفذوا العلماء والقراء والقضاة إلى البلدان؛ فأدوا الأمانة التي حملوها، كما أدى

(١) شرح نهج البلاغة (١/٤٦٨).

(٢) السنة قبل التدوين ص ٤٤٣.

(٣) تأويل مختلف الحديث ص ٥١، ٢٧ وما بعدها، السنة قبل التدوين ص ٤٦٠.

(٤) أبو هريرة ص ٤٥ وما بعدها، السنة قبل التدوين ص ٤٤٦.

(٥) أضواء على السنة الحمديّة ص ١٦٠ وما بعدها.

(٦) دائرة المعارف الإسلامية - مادة حديث نقلًا عن السنة قبل التدوين ص ٤٤٧.

(٧) السنة قبل التدوين ص ٤٤٧.

هؤلاء الأمانة في توجيه شئون الأمة، فكم لا نلوم خالد بن الوليد على قلة حديثه عن الرسول ﷺ لانشغاله بالفتوحات، لا نلوم أبا هريرة على كثرة حديثه لانشغاله بالعلم^(١).

- انصراف أبي هريرة إلى العلم والتعليم، واحتياج الناس إليه لامتداد عمره، يجعل الموازنة بينه وبين غيره من الصحابة السابقين أو الخلفاء الراشدين غير صحيحة، بل هي خطأ كبير^(٢)، وكون أبي هريرة رضى الله عنه أكثر رواية من السيدة عائشة رضى الله عنها لأنها كانت تفتى الناس في دارها، وأما أبو هريرة، فقد اتخذ حلقة له في المسجد النبوي، كما كان أكثر احتكاكاً بالناس من السيدة أم المؤمنين عائشة بصفته رجلاً، كثير الغدو والرواح، وأضيف إلى هذا أن السيدة عائشة كان جل همها موجهاً نحو نساء المؤمنين، وكان يتعذر دخول كل إنسان عليها^(٣). إن نظرة مجردة عن الهوى تدرك أن ما روى عن أبي هريرة من الأحاديث لا يشير العجب والدهشة، ولا يحتاج إلى هذا الشغب الذي اصطنعه أهل الأهواء وأعداء السنن، وإن ما رواه عن رسول الله ﷺ، سواء أسمع منه أم من الصحابة لا يشك فيه لقصر صحبته، بل إن صحبته تشمل أكثر من هذا، لأنها كانت في أعظم سنوات دولة الإسلام دعوة ونشاطاً، وتعليماً وتوجيهاً في عهد رسول الله ﷺ^(٤).

- كثرة ملازمته للنبي ﷺ: فقد صحب النبي ﷺ أربع سنين، فعن أبي هريرة قال: إن الناس يقولون: أكثر أبو هريرة، ولولا آيتان في كتاب الله، ما حدثت حديث ثم يتلو: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ (١٥٩)﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٥٩، ١٦٠]. إن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق وإن إخواننا الأنصار كان يشغلهم العمل في أموالهم، وإن أبا هريرة كان يلزم رسول الله ﷺ بشعب بطنه ويحضر ما لا يحضرون ويحفظ ما لا يحفظون^(٥).

- دعاء النبي ﷺ له في الحفظ: فعن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قلت يا رسول الله إني أسمع منك حديثاً كثيراً أنساه، قال: أبسط رداءك. فبسطه، قال: فغرف بيديه ثم قال: ضمه. فضممته فما نسيت شيئاً بعده^(٦).

- كثرة تلامذته والناقلين عنه: فكان عدد تلامذته قريباً من ثمانمائة^(٧).

(١) السنة قبل التدوين ص ٤٥٠.

(٢) المصدر نفسه ص ٤٥١.

(٣) المصدر نفسه ص ٤٥١.

(٤) المصدر نفسه ص ٤٥٢.

(٥) البخاري رقم ١١٨، مسلم رقم ١٥٩.

(٦) البخاري رقم ١١٩، مسلم رقم ١٦٠.

(٧) حقه من التاريخ ص ٢٢٣، سير أعلام النبلاء (٢ / ٥٧٩).

- تأخر وفاته: فقد قيل: ٥٨هـ وقيل: ٥٩هـ. ثم إن هذه الأحاديث المنقولة عنه تنقسم إلى ما يلي:

* ما كان ضعيف السند لا يصح عن أبي هريرة .

* ما كان مكرراً .

* ما كان له أكثر من إسناد .

* ما رواه عن أكابر الصحابة كالعشرة وأمهات المؤمنين وغيرهم .

* ما كان موقوفاً عليه من كلامه^(١). وقد اتفق البخاري ومسلم على إخراج ثلاثمائة وستة وعشرين حديثاً، وانفرد البخاري بثلاثة وتسعين، وانفرد مسلم بثمانية وتسعين، ثم إن جُلَّ الأحاديث التي رواها أبو هريرة لم ينفرد بها عن رسول الله ﷺ بل شاركه في روايتها غيره من الصحابة^(٢)، وأما اعتراض الشيعة على مروياته، فإن جابر بن يزيد الجعفي روى عن محمد الباقر رضى الله عنه سبعين ألف حديث وعن باقين مائة وأربعين ألف حديث^(٣)، وروى أبان بن تغلب عن جعفر الصادق رضى الله عنه ثلاثين ألف حديث^(٤)، وروى محمد بن مسلم عن الباقر ثلاثين ألف حديث، وعن الصادق ستة عشرة ألف حديث^(٥). وهذا يبين تناقضهم.

وقد شهد لأبي هريرة الصحابة والتابعون وجهابذة العلم بقوة الحفظ وحضور الذاكرة^(٦). فقد قال ابن عمر: يا أبا هريرة كنت ألزمنا لرسول الله ﷺ وأعلمنا بحديثه^(٧)، وقال الشافعي: أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره^(٨). وقال الذهبي: .. سيد الحفاظ الأثبات^(٩)، وقال أيضاً: وأبو هريرة إليه المنتهى في حفظ ما سمعه من رسول الله ﷺ وأدائه بحروفه^(١٠).

(٢) المصدر نفسه ص ٢٢٣ .

(٤) رجال الكشي ص ٩ .

(١) حقة من التاريخ ص ٢٢٣ .

(٣) خاتمة وسائل الشيعة ص ١٥١ .

(٥) مشيخة الصدوق ص ٦ .

(٦) موقف المدرسة العقلية من السيرة النبوية، الأمين الصادق (٧٤/٢) .

(٧) سير أعلام النبلاء (٢/٦٠٣ - ٦٠٤) رجاله ثقات إسناده صحيح .

(٩) المصدر نفسه (٥٧٨/٢) .

(٨) المصدر نفسه (٥٩٩/٢) .

(١٠) المصدر نفسه (٦١٩/٢) .

وقد دافع الكثير من العلماء عن أبي هريرة وردوا الشبهات التي ألصقت به، ومن الكتب المعاصرة التي نسفت الأباطيل التي اتهم بها أبو هريرة، العصرانيون بين مزاعم التجديد وميادين التغريب^(١)، وموقف المدرسة العقلية من السنة النبوية^(٢).

ل- بكاء أبي هريرة في مرض موته ووصية معاوية بورثته: لما حضر أبو هريرة الموت بكى فقيل له: ما يبكيك؟ فقال: ما أبكى دنياكم هذه، ولكن أبكى على بعد سفري وقلة زادي، وإنني أصبحت في صعود مهبط على جنة ونار، لا أدري إلى أيهما يؤخذ بي^(٣). وجاء في رواية: وصلى عليه الوليد بن عتبة بن أبي سفيان والي المدينة وفي القوم ابن عمر وأبو سعيد الخدري وخلق، وكانت وفاته في داره بالعقيق، فحمل إلى المدينة، فصلّى عليه ثم دفن بالقيع - رحمه الله ورضى الله عنه - وكتب الوليد بن عتبة إلى معاوية بوفاة أبي هريرة، وكتب إليه معاوية أن انظر ورثته فأحسن إليهم، واصرف إليهم عشرة آلاف درهم، وأحسن جوارهم، وأعمل إليهم معروفاً، فإنه كان ممن نصر عثمان، وكان معه في الدار^(٤).

* هل أراد معاوية أن ينقل منبر رسول الله من المدينة إلى الشام؟

ذكر الطبري في تاريخه في أحاديث عام ٥٠هـ بأن معاوية أمر بمنبر رسول الله ﷺ، أن يحمل إلى الشام فحُرك فكسفت الشمس حتى رُئيت النجوم بادية يومئذ، فأعظم الناس ذلك، فقال: لم أرد حمله، إنما خفت أن يكون قد إرض^(٥)، فنظرت إليه، ثم كساه يومئذ^(٦)، وجاء في رواية أخرى: قال معاوية: أنى رأيت أن منبر رسول الله وعصاه^(٧)، لا يتركان بالمدينة، وهم قتلة أمير المؤمنين عثمان وأعداؤه، فلما قدم طلب العصا وهي عند سعد القرظي، فجاء أبو هريرة وجابر بن عبد الله، فقالا: يا أمير المؤمنين، نذكرك الله عز وجل ألا تفعل هذا، فإن هذا لا يصح، تُخرج منبر رسول الله ﷺ من موضع وضعه، وتخرج عصاه من المدينة. فترك ذلك معاوية، ولكن زاد في المنبر ست درجات، واعتذر إلى الناس^(٨). وقد تحدثت الروايات السابقة عن القضايا التالية:

(١) العصرانيون، محمد حامد الناصر ص ١١٥.

(٢) موقف المدرسة العقلية (٧٤/٢) الأمين الصادق الأمين.

(٣) البداية والنهاية (٣٨٤/١١). (٤) المصدر نفسه (٣٨٩/١١).

(٥) أي: أصابته الأرضة وهي دوية تأكل الخشب القاموس المحيط ص ٨٢.

(٦) تاريخ الطبري (١٥٥/٦). (٧) كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخطب تركاً على عصاه.

(٨) البداية والنهاية (٢١٤/١١)، تاريخ الطبري (١٥٥/٦).

١ - عزم معاوية رضى الله عنه على نقل منبر رسول الله، وعصاه إلى الشام: فقد ذكره الزبير بن بكار^(١)، واليعقوبى وابن الجوزى^(٢)، دون أن يشيروا إلى خبر العصا، أما ابن الأثير^(٣)، وابن كثير^(٤)، فقد أورد خبر المنبر والعصا، هذا وقال الدكتور خالد الغيث: ولم أقف على رواية صحيحة تؤكد مزاعم الواقدي هذا فضلاً عن أن دين معاوية، وعدالته، وصحبته لرسول الله ﷺ تمنعه من حمل منبر رسول الله ﷺ من المدينة إلى الشام وهو يعلم قوله ﷺ: «ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة»^(٥). هذا وقد أورد عبد الرزاق^(٦) خبر قدوم معاوية رضى الله عنه المدينة وزيادته درجات المنبر دون الإشارة إلى إرادة معاوية نقل المنبر إلى الشام، أو أخذ العصا، وزيادة معاوية رضى الله عنه للمنبر وكسوته تعد من مناقب معاوية التي حاول بعض الأخباريين طمسها وتشويهها^(٧).

٢ - خبر ربط كسوف الشمس بتحريك المنبر: فقد ذكره عبد الرزاق والزبير بن بكار^(٨)، وابن الجوزى^(٩)، وابن الأثير^(١٠)، وابن كثير^(١١)، بينما ذهب اليعقوبى^(١٢) الشيعى إلى حدوث زلزلة عند تحريك المنبر، وهذا الخبر لم يرد بإسناد صحيح، هذا فضلاً عن أن كسوف الشمس على افتراض حدوثه، فإنه لم يكن نتيجة لتحريك المنبر ليس إلا، وقد حصل ما يشبه ذلك فى عهد الرسول ﷺ، حيث أخرج البخارى من طريق المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قال: كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم، فقال الناس: كسفت الشمس لموت إبراهيم، فقال رسول الله ﷺ: «إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد، ولا لحياته، فإذا رأيتم فصلوا، وادعوا الله» وعن أبى بكره رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، لا ينكسفان لموت أحد، ولكن الله تعالى يخوف بهما عباده»^(١٣).

٣ - اتهام معاوية رضى الله عنه ببغض أهل المدينة (الأنصار): لكونهم قتلة عثمان بن عفان رضى الله عنه، هذا الخبر أورده ابن الأثير^(١٤)، وهو خبر ضعيف الإسناد^(١٥). وقد بينت

(١) فتح البارى (٢/٤٦٣)، مرويّات خلافة معاوية ص ٣٨٨.

(٢) المنتظم (٥/٢٢٧).

(٣) البداية والنهاية (١١/٢١٤).

(٤) المصنف (٣/١٨٣).

(٥) البخارى، صحيح البخارى مع الفتح (٤/١١٩).

(٦) فتح البارى (٢/٤٦٤).

(٧) مرويّات لخلافات معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٣٨٩.

(٨) الكامل (٢/٤٨٢).

(٩) المنتظم (٥/٢٢٨).

(١٠) البداية والنهاية (١١/٢١٤).

(١١) الكامل (٢/٤٨٢).

(١٢) (١٣) البخارى: صحيح البخارى مع الفتح (٢/٦١٢).

(١٤) مرويّات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٣٩٠.

موقف الصحابة من فتنة مقتل عثمان، وكيف أن كعب بن مالك الأنصاري حث الأنصار على نصره عثمان رضى الله عنه، وقال لهم: يا معشر الأنصار، كونوا أنصار الله مرتين، فجاءت الأنصار عثمان، ووقفوا ببابه ودخل زيد بن ثابت الأنصاري رضى الله عنه، وقال له: هؤلاء الأنصار بالباب، إن شئت كنا أنصار الله مرتين^(١). فرفض القتال، وقال: لا حاجة لى فى ذلك، كفوا^(٢). وأما زعمهم أن معاوية ييغض الأنصار رضى الله عنهم لكونهم قتلة عثمان رضى الله عنه، فمردود بما ورد من حقيقة موقف الأنصار من عثمان رضى الله عنه، كما أن تقريب معاوية للأنصار وتوليته إياهم فى مناصب هامة وحساسة يرد هذه الفرية، ومن الشواهد على ذلك:

- ١- توليته فضالة بن عبيد الأنصاري رضى الله عنه قضاء دمشق^(٣)، وتوليته إياه منصب أمير البحرية الإسلامية فى مصر^(٤).
 - ٢- تعيينه النعمان بن بشير الأنصاري رضى الله عنه أميراً على الكوفة^(٥).
 - ٣- تعيينه مسلمة بن مخلد الأنصاري رضى الله عنه أميراً على مصر والمغرب معاً^(٦).
 - ٤- تعيينه رويغ بن ثابت الأنصاري رضى الله عنه أميراً على طرابلس^(٧).
- رابعاً: مكة:

- ولاية خالد بن العاص بن هشام رضى الله عنه: ولى معاوية - فى سنة ٤٢ هـ - مكة خالد ابن العاص بن هشام^(٨)، وبعد أن سمي الطبرى من ولى مكة فى سنة ٤٢ هـ وسنة ٤٣ هـ نجده بعد ذلك يسكت عن تسمية عمال مكة^(٩)، ويكتفى بعبارة: وكانت الولاية والعمال على الأمصار فى هذه السنة من تقدم ذكره قبل^(١٠)، أو عبارة نحوها، وقد تابعه كل من ابن الجوزي^(١١)، وابن الأثير^(١٢).

(١) فتنة مقتل عثمان للغبان الملحق ص ٢٠٠ إسناده حسن لغيره .

(٢) مرويات خلافة معاوية ص ٣٩١، فتنة مقتل عثمان (١٦٢/١).

(٣) الاستيعاب (١٢٦٢/٣)، الإصابة (٣٧١/٥) . (٤) رياض النفوس للمالكى (٨٠/١) .

(٥) مرويات خلافة معاوية ص ٣٩١ نقلاً عن تاريخ الطبرى . (٦) المصدر نفسه ص ٣٩٢ .

(٧) الاستيعاب (٥٠٤/٢) . . . (٨) تاريخ الطبرى (٨٧/٦) .

(٩) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٢٧٨ .

(١٠) المصدر نفسه ص ٢٧٨ نقلاً عن تاريخ الطبرى . (١١) المتبظم (١٩٣/٥ - ٢٠٦) .

(١٢) الكامل فى التاريخ نقلاً عن مرويات خلافة معاوية ص ٢٧٨ .

خامساً: ولاية الطائف:

لم يذكر الطبري أسماء ولاية الطائف، لكن وردت عنده رواية تفيد تولي بعض بني حرب الطائف، وفيما يلي نص هذه الرواية: وكان معاوية إذا أراد أن يولي رجلاً من بني حرب ولاء الطائف فإن رأى منه خيراً وما يعجبه ولاء مكة معها، فإن أحسن الولاية وقام بما ولى قياماً حسناً جمع له معهما المدينة، فكان إذا ولى الطائف رجلاً قيل: هو أبي جاد^(١)، فإذا ولاء مكة قيل: هو في القران، فإذا ولاء المدينة قيل: هو قد حذق^(٢). أما بالنسبة لمن ولى الطائف من بني حرب فإن رواية الطبري تسكت عن تسميتهم، لكن ورد عند البلاذري ما يفيد تولية عنبسة بن أبي سفيان بن حرب وعتبة بن أبي سفيان بن حرب على الطائف^(٣).

سادساً: مصر:

١ - ولاية عمرو بن العاص رضى الله عنه: ولى معاوية عمرو بن العاص على مصر عام ٤١هـ^(٤). وهذا من باب وضع الرجل المناسب فى المكان المناسب، فعمرو فاتح مصر وواليتها على عهد عمر وعثمان رضوان الله عليهم، وهو أقرب الناس لتولى هذه الولاية الهامة^(٥). وقد تكاثرت الروايات الموضوعية والضعيفة فى العلاقة بين عمرو ومعاوية رضى الله عنهما، واشتمل على مغامر خفية ومعلنة على الرجلين، وتشير بعضها إلى أن معاوية قد أعطى ولاية مصر لعمرو بن العاص مكافأة له نظير وقوفه إلى جانبه أثناء الفتنة التى أعقبت استشهاد عثمان بن عفان رضى الله عنه، وهذا الأمر قد بيته فى كتابى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه؛ بأن وقوف عمرو بن العاص مع معاوية فى المطالبة بالتعجيل بتطبيق القصاص على قتلة عثمان لم يكن تضامناً من عمرو مع شخص معاوية بل كان نابعاً من اجتهاد عمرو الشخصى فى هذه المسألة، حيث رأى رضى الله عنه الأخذ بالقود من قتلة عثمان على الفور، فكان هذا الاجتهاد من عمرو بن العاص متطابقاً مع اجتهاد معاوية فى القضية نفسها^(٦). وقد كانت ولاية عمرو بن العاص على مصر ذات صلاحيات واسعة بسبب ما كان يتمتع به من مقدرة إدارية فائقة، وقابليات سياسية وعسكرية متميزة، فقد

(١) هو أبى جاد: فى أول الأمر. (٢) تاريخ الطبرى، مزيات خلافت معاوية ص ٢٧٩.

(٣) أنساب الأشراف (٣٩/٤)، مزيات خلافة معاوية ص ٢٧٩.

(٤) مزيات خلافة معاوية ٢٨١، ٢٨٢. (٥) المصدر نفسه ص ٢٨٢.

(٦) المصدر نفسه ص ٢٨٢.

واصل فتوحات الشمال الأفريقي ونظم أمر العطاء والإعمار والبناء والزراعة والرى بمصر وقد بقي عمرو في ولاية مصر^(١) حتى وفاته عام ٤٣ هـ.

- وصيته عند موته: يروى ابن شماسه المهري وصية عمرو بن العاص لحظة احتضاره فيقول: حضرنا عمرو بن العاص وهو في سياقة الموت^(٢)، فبكى طويلاً وحول وجهه إلى الجدار، فجعل ابنه يقول: يا أبتاه أما بَشْرُك رسول الله ﷺ بكذا؟ أما بَشْرُك رسول الله ﷺ بكذا؟ قال: فأقبل بوجهه فقال: إن أفضل ما نعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، إني كنت على أطباق ثلاث^(٣)، لقد رأيتني وما أحد أشد بغضاً لرسول الله ﷺ مني، ولا أحب إلي أن أكون قد استمكنت منه فقتلته، لو مت على تلك الحال لكنت من أهل النار، فلما جعل الله الإسلام في قلبي أتيت النبي ﷺ فقلت: ابسط يمينك فلأبایعك، فبسط يمينه، قال: فقبضت يدي، قال: مالك يا عمرو؟ قال: قلت: أردت أن اشترط، قال: تشترط بماذا؟ قلت: أن يُغفر لي، قال: أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله؟^(٤)، وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها؟ وأن الحج يهدم ما كان قبله؟ وما كان أحد أحب إلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه، وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالاً له، ولو سئلت أن أصفه ما أطق، لأنني لم أكن أملأ عيني منه، ولو مت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة^(٥).

وجاء في رواية: ثم تلبست بعد ذلك بالسلطان وأشياء، فلا أدري على أم لي، فإذا مت فلا تبكين على باكية، ولا يتبعني ماح ولا نار وشُدُّوا على إزارى فإني مخاصم وشُنُّوا على التراب شَنًّا، فإن جنبي الأيمن ليس بأحق بالتراب من جنبي الأيسر، ولا تجعلن في قبري خشبة ولا حجراً، وإذا واريتموني فاقعدوا عندي قدر نحر جذور وتقطيعها، أستأنس بكم^(٦).

وقد روى مسلم هذا الحديث في صحيحه: كي أستأنس بكم لأنظر ماذا أراجع به رسل ربي عز وجل^(٧)، وفي رواية: أنه بعد هذا حول وجهه إلى الجدار وجعل يقول: اللهم أمرتنا فعصينا، ونهيتنا فما انتهينا، ولا يسعنا إلا عفوك. وفي رواية: أنه وضع يده على موضع الغُلِّ

(١) مصر في العصر الأموي، عدنان أحمد الجنالي ص ٤٩، ٥٠.

(٢) في سياقة الموت: أي: حال حضوره.

(٣) أي: على ثلاث أحوال.

(٤) أي يسقطه ويمحو أثره، وصايا وعظات قيلت آخر الحياة للمحمي ص ٧٠.

(٥) مسلم رقم ١٢٢.

(٦) البداية والنهاية (١١/١٦١).

(٧) مسلم ١٢١.

من عنقه، ورفع رأسه إلى السماء، وقال: اللهم لا قوى فانتصر، ولا برىء فأعتر، ولا مستكبر بل مستغفر، لا إله إلا أنت، فلم يزل يُردّها حتى مات رضى الله عنه^(١).

٢ - ولاية عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه: كانت وفاة عمرو ليلة الفطر سنة ثلاث وأربعين، واستخلف ابنه عبد الله على صلاتها وخراجها^(٢)، وبعد وصول خبر وفاة عمرو بن العاص إلى معاوية قام بتعيين أخيه عتبة على مصر وذلك فى شهر ذى القعدة من سنة ثلاث وأربعين. أى أن ولاية عبد الله بن عمرو على مصر لم تزد على شهرين وهى الفترة التى استغرقها وصول خبر وفاة عمرو إلى معاوية، واتخاذ قرار تعيين الوالى الجديد^(٣). وقد وصف الذهبى عبد الله بن عمرو بقوله: الإمام الحبر العابد، صاحب رسول الله وابن صاحبه أبو محمد وقيل أبو عبد الرحمن... وليس أبوه أكبر منه إلا بإحدى عشرة سنة أو نحوها، وقد أسلم قبل أبيه فيما بلغنا، ويقال: كان اسمه العاص، فلما أسلم غيره النبى ﷺ بعبد الله^(٤)، وقد ورث عبد الله من أبيه قناطير مقنطرة من الذهب فكان من ملوك الصحابة^(٥).

٣ - ولاية عتبة بن أبى سفيان: ولد على عهد رسول الله ﷺ ولاه عمر بن الخطاب رضى الله عنه الطائف وصدقاتها، ثم ولاه معاوية مصر حين مات عمرو بن العاص، وكان فصيحاً خطيباً، يقال: إنه لم يكن فى بنى أمية أخطب منه. خطب أهل مصر يوماً وهو وال عليها فقال: يا أهل مصر خفّ على ألسنتكم مدح الحق ولا تأتونى، وذم الباطل وأنتم تفعلونه، كالخمار يحمل أسفاراً يثقله حملها، ولا ينفعه علمها، وإنى لا أداوى داءكم إلا بالسيف، ولا أبلغ السيف ما كفانى السوط، ولا أبلغ السوط ما صلحتم بالدرة، وأبطل عن الأولى إن لم تسرعوا إلى الآخرة، فألزموا ما ألزمكم الله لنا تستوجبوا ما فرض الله لكم علينا. وهذا يوم ليس فيه عقاب، ولا بعده عتاب^(٦). وجاء فى رواية: ... لنا عليكم السمع ولكم علينا العدل وأينا غدر فلا ذمة له عند صاحبه، فناداه المصريون من جنبات المسجد: سمعاً، سمعاً، فناداهم عدلاً عدلاً^(٧)، وقد قام عتبة ببناء دار الإمارة بعد أن خرج مرابطاً فى الاسكندرية^(٨)، وكان عتبة قد اتخذ لأولاده مؤدباً، يعلمهم ويربيهم، فقد عهد

(٢) المصدر نفسه ص ٥٧.

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/ ٨٠).

(٦) الاستيعاب رقم ١٩٢٣.

(١) ولاية مصر للكندى ص ٥٧.

(٣) مرويات خلافة معاوية ص ٢٨٦.

(٥) المصدر نفسه (٣/ ٩١).

(٧) النجوم الزاهرة (١/ ١٢٤)، مصر فى العصر الأموى ٨٢.

(٨) مصر فى العصر الأموى ص ٨٢، النجوم الزاهرة (١/ ٣٤).

لعبد الصمد بن عبد الأعلى ليكون مؤدباً لولده^(١)، ووجه مؤدب أولاده بتتبع أساليب التشويق وتحبيب دراسة كتاب الله إلى نفوسهم فقال له: علمهم كتاب الله، ولا تكرههم عليه فيملوه ولا تتركهم منه فيهجروه^(٢)، وجاء في رواية: ليكن أول ما تبدأ به من إصلاحك بنى إصلاحك نفسك، فإن أعينهم معقودة بعينيك، فالحسن عندهم ما استحسنت، والقبح عندهم ما استقبحت، علمهم كتاب الله ولا تكرههم عليه فيملوه، ولا تتركهم منه فيهجروه، ثم روههم من الشعر أعفه، ومن الحديث أشرفه، ولا تخرجهم من علم إلى غيره حتى يحكموه، فإن ازدحام الكلام في السمع مضلة للفهم، وعلمهم سير الحكماء وأخلاق الأدباء وجنبهم محادثة النساء، وتهددهم بى، وأدبهم دونى، وكن لهم كالطبيب الذى لا يعجل بالدواء حتى يعرف الداء، ولا تتكل على عذرى، فإنى قد اتكلت على كفايتك، وزد فى تأديبهم أزدك فى برى إن شاء الله^(٣). يتضح من هذه الوصية حرص الولاة الأمويين على تعليم أبنائهم القرآن الكريم والحديث والشعر وغيرها إضافة إلى التأكيد على الجانب التربوى وتزويدهم بالأداب والأخلاق الحسنة، كما أنهم يمنحون المؤدبين صلاحيات واسعة، ويكرمونها^(٤).

٤ - ولاية عقبة بن عامر الجهنى رضى الله عنه (٤٥هـ - ٤٧هـ): أغفل الطبرى ذكر ولاية عقبة بن عامر الجهنى على مصر، وتابعه ابن الجوزى، وابن الأثير وابن كثير، مع أن ولايته على مصر قد أثبتتها المصادر التاريخية المختصة بالديار المصرية^(٥)، وهى مقدمة على غيرها فى هذا المقام^(٦)، كما أثبتها له ابن عبد البر^(٧)، وابن حجر^(٨)، وكان عالماً مقرئاً، فصيحاً فقيهاً فرضياً، شاعراً كبير الشأن، وكان من أحسن الناس صوتاً بالقرآن، فقال له عمر بن الخطاب: اعرض علىّ، فقرأ. فبكى عمر وكانت له صحبة، وباع رسول الله على الهجرة وأقام معه وكان من أهل الصفة وكان من الرماة المذكورين، مات سنة ٥٨هـ^(٩).

(١) مكانة المعلم فى التراث العربى للزبيدى ص ١٠٦ . (٢) البيان والتبيين للجاحظ (٧٣/٢).

(٣) عيون الأخبار (٥/٢) (٦٦/٢) . البيان والتبيين (٧٣/٢، ٧٤) .

(٤) التعليم فى العصر الأموى ص ٦٦ السبتي .

(٥) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٢٨٧ .

(٦) المصدر نفسه ص ٢٨٧ ولاية مصر، والنجوم الزاهرة .

(٧) الاستيعاب رقم الترجمة ١٨٩٨ . (٨) الإصابة (٥٢١/٤) .

(٩) سير أعلام النبلاء (٤٦٨/٢) .

٥ - ولاية مسلمة بن مُخلد الأنصاري (٤٧هـ - ٦٢هـ): هو مسلمة بن مُخلد الأنصاري الخزرجي، الأمير، نائب مصر لمعاوية يكنى أبا معن، وقيل أبو سعيد، وقيل أبو معاوية له صحبة ولا صحبة لأبيه^(١). قال مجاهد: صليت خلف مسلمة بن مُخلد، فقرأ سورة البقرة، فما ترك واوًا ولا ألفًا^(٢). قال الليث: عزل عقبة بن عامر عن مصر في سنة سبع وأربعين فوليها مسلمة حتى مات زمن يزيد^(٣)، وقد توفي سنة ٦٢هـ في ذي القعدة بالأسكندرية^(٤)، وكانت له جهود في الفتوحات بالشمال الأفريقي يأتي ذكرها بإذن الله تعالى، وكان المغرب كله تابعًا له^(٥).

هذه هي أهم الولايات والولاة في عهد معاوية رضي الله عنه، ويمكن تلخيص صلاحيات الولاة بالولايات على الإجمال، كتعيين الموظفين، وتشكيل مجالس شورى، إنشاء الجيوش وتجهيزها بالنسبة للولايات القريبة من حركة الفتح الإسلامي، كمصر والبصرة، والحفاظ على الأمن الداخلي، والإشراف على الجهاز القضائي بالولاية، والنفقات المالية، ومراقبة الأوضاع بالولاية وغير ذلك من الصلاحيات.

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٤٢٤).

(٢)، (٣) المصدر نفسه (٣/٤٢٥).

(٤) المصدر نفسه (٣/٤٢٦).

(٥) مصر في العصر الأموي ص ٨٣.

الفصل الرابع

الفتوحات فى عهد معاوية رضى الله عنه

نريد أن نسجل حركة الانسياح الإسلامى فى الأرض، التى تمت فى عهد بنى أمية منذ عهد معاوية رضى الله عنه، لنُدحض كل وهم بأن الإسلام قد انتهى بعد عهد الخلفاء الراشدين، فحركة الفتح الإسلامى التى قامت فى عهد الخلافة الراشدة وبنى أمية ليست مجرد توسع فى الأرض، ولا يجوز النظر إليها بهذا الاعتبار، إنما هى أكبر حركة (هداية) للناس فى التاريخ وأكبر حركة إخراج للناس من الظلمات إلى النور، وقد يبدو هذا الكلام فى حس المثقفين لأول وهلة مجرد تشابه مع دعوى كل (دولة عظمى) أنها نشرت الحضارة فى الأرض، وأن حركتها التوسعية كانت من أجل نشر تلك الحضارة، فلننظر إذن فى تاريخ (الإمبراطوريات) فى القديم والحديث: الإمبراطورية الفرعونية، والإمبراطورية الآشورية، الإمبراطورية الفينيقية، والرومانية، والفارسية، والهندية، والصينية، والبريطانية، والفرنسية، والأمريكية، والروسية،... إلى آخر تلك الإمبراطوريات الجاهلية التى يعجب بها تاريخ الأرض، كيف قامت أولاً؟ وما نشرت فى الأرض؟، فأما قيامها على التسلط بالقوة، وقهر الآخرين وإذلالهم، وإخضاعهم لسيطرة الدولة الأم، وتحويلهم خدماً لتلك الدولة الأم، يمدونهم بالرجال المقاتلين، ويمدونهم بمختلف الخيرات، لتتفشى هى وتشبع وتتخم على حساب الجائعين المقهورين الأذلاء، فهذا أمر لا يحتمل المرء^(١)، وأما الذى نشرته فى الأرض فلا شك أنها نشرت بعض الخير، إلى جانبه كثيراً من الفساد، لأن حياتها هى ذاتها - وهى لا تهتدى بمنهج ربانى - لا تشتمل إلا على بعض الخير والكثير من الفساد، وكل إناء ينضح بما فيه، وفاقد الشيء لا يعطيه، وأما الحضارة الغربية اليوم، ففضائع الاستعمار الذى صاحب تلك الحضارة من احتلال أراضي الشعوب ونهب خيراتها وإذلال أهلها خير شاهد على فسادها، كما أن آخر إفرازات هذه الحضارة الذى يسمى النظام العالمى الجديد، إن هو إلا نوع جديد من الطغيان تمارسه الدول القوية على الدول الضعيفة، ومن أبرز مآثره التخطيط للتحكم فى الدول المنتجة للبتروىل لحساب الدول الغربية القوية المتحكمة، وذلك باستنزاف هذا البتروىل فى مدة أقصر، وطرحه فى الأسواق بسعر أقل، لكى تزداد الدول الطاغية غنى ويزداد الفقراء فقراً وذلاً وضياًعاً باسم (النظام العالمى الجديد). ومن مآثره كذلك

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامى؟ ص ١١٨، ١١٩.

إمداد إسرائيل بكل وسائل العدوان وحرمان الدول العربية من إمكانية صد العدوان. وأما أصحاب الرسائل السماوية السابقة من اليهود والنصارى فماذا نشروا في الأرض؟ فأما اليهود فقد حولوا دينهم إلى عصبية خاصة بينى إسرائيل، لا يحبون نشره في الأرض لكي يبقى الإله خالصاً لهم لا يشاركهم فيه أحد من الناس، وأما النصارى فمئذ بولس وهم يسعون إلى نشر دينهم على نطاق واسع فأى شيء نشره؟، لقد نشروا بادية ذي بدء ديناً وثنياً بدلاً من الدين الربانى الذى أنزله الله على عيسى ابن مريم. ديناً يعبد فيه عيسى وروح القدس جبريل عليه السلام مع الله، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ٧٢]. وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ [المائدة: ٧٣]. وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ [آل عمران: ٧٩]. ونشروا ديناً يدعو إلى الرهبانية، وإهمال الحياة الدنيا واحتقار الجسد ودوافعه فنشأ عنه تعطيل دفعة الحياة وإهمال عمارة الأرض، ثم نشأ عنه رد فعل أسوأ وهو انكباب على لذائذ الجسد وماديات الحياة^(١)، قال تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد: ٢٧]، ونشأ مع ذلك الدين نظام كهنوتى يتمثل فى الكنيسة ورجالها على رأسهم البابا يمارس ألواناً من الطغيان البشع فى جميع نواحي الحياة، ويعادى الفكر ويحجر على العقل، ويضطهد العلماء ويمنعهم من البحث العلمى التجريبي أو النظرى، فتأخرت الحياة فى كل جانب، ثم حدث رد فعل أسوأ، تمثل فى الإلحاد وإقامة الحياة على مبعدة من الدين، بل فى عداوة مع الدين، وهكذا تحولت رسالة السماء على يد الكنيسة إلى غير ما نزلت من أجله، ونشرت الفساد بدلاً من الإصلاح، سواء فى الفترة التى كانت تمارس سلطانها على الناس، أو فى الفترة التى انقلب فيها الناس على سلطانهم ورفضوا الخضوع للدين^(٢)، وفى مقابل ذلك كان الانسياح الإسلامى فى الأرض فريداً فى التاريخ، شيئاً غير التوسع (الإمبراطورى) الذى مارسته الجاهليات القديمة والحديثة، وغير الطغيان المفسد الذى مارسته النصرانية المحرفة وهى تتوسع فى الأرض، فى تلك الحركة الفريدة فى التاريخ كان المسلمون ينشرون الهدى فى مكان الضلال، والنور فى مكان الظلام، والعبودية الصحيحة فى مكان العبوديات الزائفة للحكام والكهنة والأوثان، ويحررون المستعبدين فى

(٢) المصدر نفسه ص ١٢٠

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامى؟ ص ١١٩ .

الأرض، ويردون إليهم إنسانيتهم الضائعة، ويرفعونهم إلى المكان اللائق بالإنسان وكانوا ينشرون قيمًا من العدل والأخوة والتسامح والتكافل لا عهد للبشرية بها من قبل، ولا رأتها من بعد في غير الإسلام، وينشرون حضارة حقيقية شاملة شامخة، لا يستأثرون بها لأنفسهم، بل يفتحون أبوابها لكل مسلم في الأرض، بل يستظل بظلها النصارى في الأندلس وشرق أوربا، واليهود في مختلف بلاد العالم الإسلامى، والوثنيون عباد البقر في الهند، وكل من أراد أن يتعلم أو يمارس الحياة دون عدوان^(١). لم ينهب المسلمون خيرات البلاد المفتوحة، ولم يستذلوها ليمتعوا بالسلطان، ولم يحافظوا عليها متأخرة متدنية ليبرروا استمرار سيادتهم عليها واستعلاءهم على أهلها.. إنما دعوهم أولاً إلى الخير -وهو الإسلام- فإن استجابوا فهم إخوة في الدين.. وإن أبوا طلبوا منهم جزية تدل على عدم مقاومتهم للخير المنزل من السماء أن يصل إلى قلوب الناس صافيًا بلا غش، فإن أبوا هذا وذاك فعندئذ يقع القتال، لا لإكراه أحد على اعتناق الإسلام، إنما لإزالة مراكز القوى التي تمنع الحق أن يصل إلى الناس على حقيقته.. فإذا أزيلت مراكز الطغيان، وزال تأثيرها على النفوس، ترك الناس أحراراً في ظل الإسلام، يعتنقون ما يشاءون^(٢).

إن حركة الفتح الإسلامى؛ دوافعها وخصائصها، وآثارها الواقعة لهى فصل أساسى فى كتابة التاريخ الإسلامى، لابد أن يعالج باستفاضة لدحض مزاعم المستشرقين ومن يتلمذ عليهم من بعض المؤرخين العرب وغيرهم.. وإن كنا نورده هنا من زاوية معينة: هى دلالتها على مدى عمق الوجود الإسلامى فى نفوس الأمة التى تتحرك به، ولن تتحرك به أمة هذه الحركة الواسعة السريعة الفعالة المؤثرة وهى نفسها خاوية منه أو غير ممتلئة به حتى أعماقها^(٣). وأول ما يسقط من دعاوى المغرضين فى هذا الشأن - لفرط هشاشته - قول من قال إن الدوافع الاقتصادية هى التى دفعت حركة الفتح الإسلامى! إن الذى تحركه الدوافع الاقتصادية لا يخرج ليدعو الناس - أول ما يدعوهم - إلى الإسلام، فإن أسلموا ألقى سلاحه وعانقهم كما يعانق الأخ أخاه، وأخذ يعلمهم تعاليم الإسلام ليشاركوه فى الخير الربانى الذى هداه الله إليه، فأصحاب هؤلاء الفرية يفترون الكذب على التاريخ^(٤)، وتسقط الدعاوى الأخرى تباعاً وتبقى حقيقة مهمة هى أن هذه الحركة لا يمكن أن تأخذ صورتها التى أخذتها بالفعل، إلا أن تكون صادرة عن أمة ممتلئة بهذا الدين حتى أعماقها، حريصة عليه، مؤمنة به، راغبة فيه، راغبة فى نشره فى آفاق الأرض، فالقوة وحدها لا تفسر ما حدث فى هذه الحركة من العجائب، فكم

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامى؟ ص ١٢٠.

(٢)، (٣)، (٤) المصدر نفسه ص ١٢١.

استخدمت القوى الطاغية في الأرض قوتها للتوسع في الأرض، فلم تصنع ما صنعتها الحركة الإسلامية. إن السيف، يمكن أن يفتح الأرض، ولكنه لا يفتح القلوب، والذي حدث في حركة الفتح الإسلامي لم يكن مجرد التوسع في الأرض، إنما كان فتح القلوب لتعتنق الإسلام، وكان - في كثير من الأقطار - اتخاذ لغة الدين لغة رسمية، ونسيان الشعوب المفتوحة ما كانت تستعمله من قبل من اللغات، حتى الذين بقوا على دينهم بغير إكراه لو لم يكن الفاتحون مسلمين حقاً، بمعنى الإيمان بهذا، وممارسته في عالم الواقع والتمكن منه عقيدة وسلوكاً وحركة، ما حدثت هذه العجائب في الفتح الإسلامي.

وأمر آخر يتعلق بهذه القوة ذاتها إنها في غالب الأحيان لم تكن هي الأكبر عدداً وعدة وخبرة حربية... إنما كان العدد والعدة والخبرة في الجانب الآخر، جانب الذين انهزموا أمام قوة المسلمين، فلو لم يكن هناك عنصر آخر غير مادي - في جانب الفاتحين - ما تمكنوا من التغلب على أعدائهم الذين يفوقونهم في فنون الحرب، كما يفوقونهم في العدد والعدة سواء، ذلك العنصر هو العقيدة الحية التي تملأ القلوب، وهذه هي الدلالة التي نركز عليها هنا في وجه الدعاوى التي تقول: إن انحرافات بني أمية قضت على هذا الدين وهو بعد في المهد. وتلك نقطة ينبغي أن نقف عندها طويلاً حتى نقومها في نفوس الدارسين، ينبغي أن نلغى من حسهم ذلك الإيحاء الخبيث بأن الإسلام قد انتهى بعد الخلافة الراشدة ولم يعد له وجود، ويكون ذلك بعرض الواقع الإسلامي بأمانة كاملة ودقة كذلك... وسيتبين لنا بالحساب، حساب مجموع الانحرافات ومجموع الاستقامات أن الحصيلة المتبقية ضخمة جداً رغم وجود الانحراف. ويكون هذا بالتالي فرصة سانحة لتقدير عظمة هذا الدين وضخامته، وأصالة جذوره في التربة وتعمقها، بحيث تبقى هذه الحصيلة الضخمة، وتبقى تلك الحيوية، التي تسعى لنشر الدين في الأرض بكل الإصرار والتدفق والحماسة التي قام بها المسلمون في العهد الأموي بالذات^(١).

وأما ما حدث من الهبوط عن مستوى الذروة فقد حدث ولا شك على درجات متفاوتة في بعض أفراد المجتمع، أو قل إن شئت في كثير منهم، وهذا لا يعتبر في ذاته انحرافاً إنما هو الأمر المتوقع بعد غياب شخص الرسول ﷺ عن ذلك المجتمع، وبعد زوال أثر النشأة الجديدة من نفوس الناس، فنحن الآن لسنا في العهد الذي شهد التحول العظيم من الجاهلية إلى الإسلام، إنما العصر الذي يليه، ولكن فلنذكر جيداً تركية رسول الله ﷺ لذلك الجيل من الناس: «خيركم قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»^(٢). فنحن إذن ما زلنا مع

(٢) البخاري..

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامي؟ ص ١٢٢.

القرون المفضلة، وليس بعد شهادة رسول الله ﷺ شهادة بشر^(١)، صحيح أننا الآن مع المستوى العادى للإسلام، ولكن ذلك المستوى رفيع فى ذاته، وإن لم يكن على مستوى الذروة التى وصل إليها الجيل الفريد، وأنه يحقق للناس من الخير حين يلتزمون به ما لا يحققه نظام آخر^(٢)، والحق أنه قد بقى فى مجتمع بنى أمية أفراد على المستوى الرائع، بل لم يخل جيل من أجيال المسلمين كلها - حتى فى عصور الانحطاط - من نماذج متفرقة على ذلك المستوى الرفيع، إنما الملاحظ أن كثافة تلك النماذج فى مجتمع الذروة كانت فذة بصورة غير عادية، ثم ظلت تخف تدريجياً مع مرور الزمان^(٣).

إن استئناف حركة الجهاد فى عهد معاوية لم يكن بدعة على سياسته، فقد استمد كثيراً من الشهرة العريضة والمكانة العريضة من كفايته كوالٍ على بلاد الشام وهى جبهة واسعة من جبهات الجهاد، ومن شهرته كمجاهد موفق فى البر والبحر منذ عهد أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم، وكان له فتوحاته الكبرى فى الساحل الشمالى للشام، كما أن له الفضل - بعد الله - فى تأسيس البحرية الإسلامية وهزيمة الروم فى البحر وانتزاع السيادة منهم لأول مرة فى تاريخ المسلمين^(٤)، فالجهاد فى سبيل الله أصل فى حياة المسلمين فى عهد الدولة الأموية، ولم تكن الغنائم هى الدافع الرئيسى للقيادة الإسلامية نحو الفتح والجهاد، وإن وجد لدى بعض الأفراد، وهؤلاء لا يخلو منهم جيش حتى على عهد رسول الله ﷺ ﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا...﴾ [آل عمران: ١٥٢] وغيرها ولكن هذا بالطبع لا يمثل وجهة نظر المسلمين فى فتوحاتهم، ولا يمثل القيادة الفكرية التى كان يتبناها الخليفة والقادة وينفذها الجند، كما أنه لا يمثل وجهة نظر الأمة ورأيها العام^(٥)، وما يدل على ذلك مشاركة كبار الصحابة فى ذلك الوقت فيها وحثهم المسلمين على الجهاد فى سبيل الله. وحوادث الجهاد وجهود الأمويين على جبهات القتال توضح ذلك: فجبهة الروم مثلاً وهى التى كانت مثار الشجاعة ومرتع البطولة ما كانت تدر الربح الكثير بل كان بيت المال يئن منها، لأن حملاتها ما كانت تنتهى إلى تقدم^(٦)، خاصة إذا ذكرنا الحملات الثلاث الكبرى التى توجهت إلى القسطنطينية وتكلفت نفقات باهظة^(٧). لقد أعطى المجاهدون المسلمون فى العهد الأموى صوراً رائعة للتضحية والبطولة والتجرد وإخلاص النية لله فى جهادهم، سواء كانوا من

(٢)، (٣) المصدر نفسه ص ١٢٣.

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامى؟ ص ١٢٣.

(٤) الدولة الأموية حمدي شاهين ص ٢٣٩.

(٥) الفتوحات بين دوافعها الإسلامية ودعاوى المستشرقين ص ٧٨.

(٦)، (٧) الدولة الأموية، يوسف العشى ص ٣٤٦.

القادة أو الأمراء أو من عامة الجند، أو من جماعات العلماء والزاهدين والربانيين الذين فهموا عبادة الجهاد، ومارسوا ذلك على نحو مثير للإعجاب ودافع إلى التأسى، وقد توزعت صور الإخلاص والتضحية هذه على جميع جبهات القتال، وفي جميع مراحل الجهاد، مما يدل دلالة واضحة على عمق التوجه الإسلامى للفتوحات فى العهد الأموى، وينفى الغيبش الذى يثيره المنحرفون عن بنى أمية على أنصع منجزاتهم وأحراها بالفخر والإعزاز، ومما لاشك فيه إسلامية الفتوح فى العهد الأموى^(١)، وقد كانت الحصيلة النهائية والحصيلة التاريخية لحركة الفتوح لذلك العصر، امتداد عالم الإسلام إلى آفاق بعيدة وكسب - عبر امتداده هذا - الأرض والإنسان، كما أنه حمى وعزّز فى الوقت نفسه منجزات الموجة الأولى فى حركة الفتح التى قادها وخطط لها الخلفاء الراشدون، فالموجة الثانية لحركة الفتوح هى التى بدأت فى عهد معاوية نفسه واستمرت فيما بعد لى تبلغ أقصى اتساعها فى عهد الوليد^(٢).

(١) الدولة الأموية المفترى عليها.

(٢) فى التأصيل الإسلامى للتاريخ ص ٩٢، ٩٣ عماد الدين خليل .

المبحث الأول

حركة الجهاد ضد الدولة البيزنطية

كان معاوية رضى الله عنه يرى أن الخطر الأكبر من وجهة نظره الدولة البيزنطية، وإن كانت قد خسرت أهم أقاليمها في الشرق - الشام ومصر - إلا أن جسم الدولة ما زال سليماً لم يمس، فعاصمتها باقية، وممتلكاتها في آسيا الصغرى وأوربا وشمال إفريقيا ما زالت شاسعة وإمكاناتها كبيرة، وقدرتها على المقاومة هائلة، وهى لم تكف بعد عن مناوأة المسلمين، وباختصار فهى العدو الرئيسى والخطر الأكبر الماثل أمام المسلمين، وكان معاوية رجل المرحلة وقادراً على فهم وتقدير هذا الخطر، وعلى مواجهته، أيضاً، فقد كان موجوداً بالشام منذ مطلع الفتوحات فى عهد أبى بكر الصديق، وأصبح والياً عليه ولمدة عشرين سنة تقريباً، وهو يشكل مع مصر خط المواجهة الرئيسى مع الدولة البيزنطية، فطول إقامة معاوية رضى الله عنه بالشام، أكسبته خبرة واسعة بأحوال البيزنطيين وسياستهم وأهدافهم مما أعانه على أن يعرف كيف يتعامل معهم، لكل ذلك فليس غريباً أن نرى معاوية يولى حدوده مع الدولة البيزنطية وعلاقاته معها جل اهتمامه، ويرسم لنفسه نحوها سياسة واضحة ثابتة سار عليها هو وخلفاؤه من الأمويين إلى نهاية دولتهم، وقد كان من أهدافه الرئيسية الاستيلاء على عاصمتهم القسطنطينية^(١).

أولاً: معاوية والقسطنطينية:

بعد أن أستقر الأمر لمعاوية بن أبى سفيان سنة ٤١ هـ خليفة للمسلمين بدأ فى تطوير الأسطول البحرى ليكون قادراً على دك معاقل القسطنطينية عاصمة الروم ومبعث العدوان والخطر الدائم ضد المسلمين، فبعد أن قضى معاوية على حركات المردة أو الجراجمة الذين استخدمهم الروم وسيلة لرصد حركات الدولة الإسلامية ونقاط ضعفها وإبلاغ الروم عنها متخذين من مرتفعات طوروس وجبل اللكام مقراً لهم^(٢)، بدأ الخليفة نشاطه البحرى بإرسال حملات بحرية استطلاعية منها حملة فضالة بن عبيد الأنصارى^(٣)، للوقوف على

(١) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٤١ .

(٢) العلاقات العربية البيزنطية فى العصر الأموى ص ٥١ .

(٣) المصدر نفسه ص ٥١ نقلاً عن الأمويين والبيزنطيين .

تحرركات الروم وجلب المعلومات الدقيقة عنهم لمنعهم من استخدام جزر قبرص، وأرواد^(١)، ورودس ذوات الخدمة التعبوية والعسكرية في عملياتهم ضد الأسطول الإسلامي وقد باشر أعماله الاستطلاعية بإحدى الشواطئ وهي شاتية بسر بن أبي أرطاة في البحر عام ٤٣هـ،^(٢) وأعقبها بشاتية مالك بن عبد الله بأرض الروم سنة ٤٦هـ وصائفة عبد الله بن قيس الفزاري بحرًا، وحملة عقبة بن عامر الجهني بأهل مصر في البحر سنة ٤٨هـ، وصائفة بن عبد الله بن كرز البجلي، وحملة بن عبد الله بن يزيد بن شجر الرهاوي، وشاتية بأهل الشام في سنة ٤٩هـ^(٣)، وكان نظام الشواطئ والصوائف مستمرًا. فقد وضع معاوية أمامه هدفًا واضحًا وهو محاولة الضغط على الدولة البيزنطية من خلال الضغط على عاصمتها القسطنطينية تمهيدًا للاستيلاء عليها، ولعل معاوية رضى الله عنه كان يرمى إلى إسقاط الدولة البيزنطية ذاتها بالاستيلاء على عاصمتها، فهو يعلم أن هذه العاصمة العتيقة هي مركز أعصاب الدولة ومستقر الأموال والرجال، وفيها العقول المفكرة، فإذا سقطت في يده فإن هذا سيؤدي إلى شلل كامل في الدولة كلها، وأمامه تجربة المسلمين مع الفرس، فبعد سقوط المدائن عاصمتهم في أيديهم أصابهم الارتباك ولاحقهم الفشل، ولم تقم لهم قائمة وزالت دولتهم، فإذا استطاع إسقاط عاصمة البيزنطيين فسيكون ذلك نذيرًا بإسقاط الدولة، ويستريح من خصم عنيد وعدو رئيسي، لذلك واصل ضغطه ومحاولاته لتحقيق هدفه، وليس من المبالغة القول إن الدولة البيزنطية ظلت على قيد الحياة مدة تقرب من ثمانية قرون، وهي مدينة ببقائها لعاصمتها القسطنطينية، فمناعة المدينة وصمودها أمام محاولات الأمويين المستمرة لفتحها، حال دون ذلك، وبالتالي حال دون سقوط الدولة والدليل على هذا أنه عندما استطاع السلطان العثماني محمد الفاتح فتح القسطنطينية والاستيلاء عليها في سنة ٨٥٧هـ - التاسع والعشرين من مايو سنة ١٤٥٣م كان إيذانًا بسقوط الدولة البيزنطية وزوالها من الوجود^(٤).

ثانيًا: التخطيط الاستراتيجي عند معاوية للاستيلاء على القسطنطينية:

حرص معاوية رضى الله عنه أن يكون زمام المبادرة دائمًا في يده، لأنها هي التي تمد جزر شرق البحر المتوسط بالقوات والعتاد، وتشجع أهلها على شن الغارات على ساحل مصر والشام، وقد سار في تحقيق هذا الهدف في عدة اتجاهات:

(١) أرواد: جزيرة قرب القسطنطينية، ياقوت الحموي، معجم البلدان (١/٢٠٧).

(٢) مواقف حاسمة ص ٣١، محمد عبد الله عنان.

(٣) النجوم الزاهرة (١/١٣٤)، العلاقات العربية البيزنطية في العصر الأموي ص ٥١.

(٤) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٤٤.

١ - الاهتمام بدور صناعة السفن في مصر والشام، واختيار أمهر الصناع للعمل فيها والإغداق عليهم بالأجور والهبات حتى يبذلوا قصارى جهدهم بالعمل^(١)، فقد أدرك معاوية - رضى الله عنه - بحسه العسكرى وفكره العبقري أن معارك المسلمين مع الروم، ستعتمد أساساً على الأسطول البحرى، وزاد هذا الإحساس عمقاً فى قلب معاوية ونفسه تكتل الروم وإعدادهم أكثر من خمسمائة سفينة فى معركة ذات الصواري لقهر الأسطول الإسلامى، ومع أن الروم باءوا بفشل ذريع فى هذه المعركة، إلا أنهم لم يكفوا عن الإعداد ولم يتثبوا عن تجميع قواتهم لمواجهة قوة المسلمين فى البحر، لقد كانوا يظنون أن قوة المسلمين البحرية يمكن القضاء عليها لأنها ما زالت فى دور التكوين، ولكنهم فوجئوا بهزيمتهم المنكرة فى ذات الصواري، فتوقعوا بعد ذلك أن تكون المعركة القادمة على أسوار العاصمة القسطنطينية فراحوا يستعدون لذلك^(٢)، وقد أدى التعاون بين مصر والشام فى صناعات السفن إلى الوصول إلى نتائج ممتازة، ففي الشام كانت تتوافر أخشاب الصنوبر القوى والبلوط والعرعر التى تصلح لبناء السفن، وفى مصر كانت توجد الأخشاب التى تصلح لعمل الصواري، وضلوع جوانب السفن. وخشب الجميز واللبخ والدوم التى تصلح لصناعة المجاديف^(٣)، وكذلك استغل معاوية معدن الحديد الذى كان متوافراً فى مصر والشام واليمن لعمل المسامير والمراسى والخطاطيف والفئوس، كما كان يتوافر فى مصر مادة القطران اللازمة لقلطة السفن، ونبات الدقس الذى كانت تصنع منه الحبال، وباختصار فقد أدى التعاون المصرى الشامى إلى ازدهار البحرية الإسلامية التى ازدادت أهميتها بعد أن أمر معاوية عامله على مصر مسلمة بن مخلد الأنصارى ببناء دار لصناعة السفن فى جزيرة الروضة عام ٥٤ هـ^(٤). وذلك على أثر غارة شنّها البيزنطيون على مصر^(٥).

٢ - تقوية الثغور البحرية فى مصر والشام: فقد أثر أن يحصن المدن الساحلية ويزودها بالقوات المجاهدة بما يجعلها قواعد تنقل منها الجنود بحراً إلى أى مكان يشاء، ووضع لهذه المدن نظاماً عرف بالرباط، وهو ما يقصد به الأماكن التى تتجمع بها الجند والركبان استعداداً للقيام بحملة على أرض العدو، واعتنى بهذا النظام حتى أصبح جزءاً مرتبطاً أشد الارتباط بالجهاد، إذ اجتذب الرباط إليه كل الأتقياء المتحمسين العاملين على إعزاز الإسلام ونصرته^(٦)، وتدرج معاوية رضى الله عنه فى تدعيم هذا النظام على نحو ما اتبعه فى كل

(٢) الأمويون، محمد سيد الوكيل (١/١٥٤).

(١) العالم الإسلامى فى الأموى ص ٢٤٥.

(٤) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٤٦.

(٣) تاريخ الدولة العربية ص ٣١٢.

(٦) الأمويون والبيزنطيون ص ٦٨.

(٥) كتاب الولاة والقضاة للكندى ص ٣٨.

أعماله التى اتسمت بالدقة والابتعاد عن الارتجال والاندفاع، فأعد الرباط لتكون حصوناً يتجمع فيها الجند للدفاع عن المناطق المعرضة لإغارات الأساطيل البيزنطية، ولتكون ملجأً يحتوى به الأهالى فى المناطق الساحلية بأن يأخذوا حذرهم إذا ما لاح خطر السفن البيزنطية فى المياه الإقليمية، فكان الحصن فى الرباط يضم حجرات للجند ومساكن لهم، ومخازن للأسلحة والمؤن، وبرجاً للمراقبة، ثم لم يلبث أن اتسع وازدادت أهميته حتى أصبح قاعدة للهجوم وشن الغارات^(١)، وتعتبر سياسة منح الإقطاعات بالسواحل الخطوة الأخيرة فى سلم السياسة البحرية الدفاعية التى رسمها معاوية قبل أن يستطيع ركوب البحر فى عهد عثمان، إذ أتم بفضل هذه الامتيازات إعداد القواعد البحرية التى أخذ ينشئ فيها أساطيله، وكانت آية ازدهار المدن الساحلية نقل جماعات من أهالى بعلبك وحمص وأنطاكية عام ٤٢هـ إلى صور وعكا وغيرهما من المدن بسواحل الأردن، كذلك أصلح معاوية رضى الله عنه حصون هاتين المدينتين ولاسيما عكا التى خرج منها بأولى حملاته البحرية ضد قبرص، وبسط معاوية رضى الله عنه اهتمامه إلى سائر المدن الساحلية^(٢).

٣- الاستيلاء على الجزر الواقعة شرقى البحر المتوسط: وقد بدأ ذلك بالاستيلاء على جزيرة قبرص - كما سبق ذكره - ثم استولى على جزيرة أخرى هامة وهى رودس وأمر ببناء حصن بها، وبعث إليها جماعة من المسلمين يتولون الدفاع عنها، وجعلها رباطاً يدفعون منه عن الشام، وأثر معاوية أن يحيط المسلمين فى رودس بالجو الإسلامى الدينى، ويعلى راية الإسلام بين أهاليها، فأرسل إليها فقيهاً يدعى مجاهد بن جبر يقرئ الناس القرآن^(٣)، وأراد معاوية أن يتوج حملاته البحرية بغلق بحر إيجه وسد منافذه الرئيسية فى وجه السفن البيزنطية، ومنعها من الوصول إلى بلاد المسلمين، وعمل على تحقيق ذلك فى الاستيلاء على جزيرة (كريت) إذ تسيطر هذه الجزيرة تماماً على بحر إيجه، الذى يشبه طرفه الجنوبى فوهة قربة تمتد جزيرة (كريت) عبرها، بامتدادها البالغ ١٦٠ ميلاً وتقسم الجزيرة هذه فتحة إلى مدخلين يتحكم فى كل منهما، وأرسل معاوية جنده الذى استولى على رودس لفتح هذه الجزيرة الهامة ومنع الأساطيل البيزنطية من التسلل عبر الفتحات البحرية المتاخمة لها لمهاجمة الشام على أن جنادة بن أمية الأزدى لم يستطع الاستيلاء على هذه الجزيرة لضخامتها، واكتفى بالإغارة عليها والبطش بالبيزنطيين وأساطيلهم بها، وهكذا وجه معاوية رضى الله عنه أنظار المسلمين شطر البحر الأبيض المتوسط، وأوقفهم على أهمية جزره،

(٢) المصدر نفسه ص ٧٠ .

(١) الأمويون والبيزنطيون ص ٦٩ .

(٣) المصدر نفسه ص ٨١ .

فاستولى على ما استطاعت أساطيله أن تفتحه منها، وطرق باب غيرها ومهد الطريق لمن يأتي بعده من الخلفاء الأمويين، وكفل معاوية للمسلمين قوة بحرية نافست البيزنطيين أنفسهم سيادتهم القديمة على البحر الأبيض المتوسط، ثم أخذ يعبئها لأهم عمل فى تاريخها، وهو ضرب عاصمة البيزنطيين أنفسهم والاستيلاء عليها، ولكن تراث معاوية فى تحقيق الهدف الأخير حتى يمكن لنفسه من التفوق البحرى على البيزنطيين^(١).

٤ - كان من الضرورى لكى تؤتى هذه الاستعدادات البحرية ثمارها وتحقق أهدافها أن يصاحبها تحصين أطراف الشام الشمالية، التى تشكل مناطق الحدود بين الدولتين الإسلامية والبيزنطية، ضد غارات البيزنطيين من ناحية ولتكون سنداً للقوات الزاحفة على القسطنطينية من ناحية ثانية، ذلك لأن المسلمين فى فتوحاتهم الأولى فى عهد الخلفاء الراشدين، وصلوا إلى أطراف الشام الشمالية، ثم وقفت أمامهم سلسلة جبال طوروس تحول دون وصولهم إلى آسيا الصغرى البيزنطية، وكان البيزنطيون عند انسحابهم وتقهرهم أمام المسلمين قد قاموا بتخريب المناطق الواقعة شمال حلب وإنطاكيا لئلا يستفيد منها المسلمون، كما خربوا معظم الحصون فيما بين الأسكندرونة وطرسوس^(٢)، فرأى معاوية ضرورة الاهتمام بهذه المناطق وتعميرها وتحصينها، فاهتم أولاً بمدينة أنطاكيا التى كانت معرضة دائماً للإغارات البيزنطية المفاجئة، واتبع فى تعميرها السياسة التى سار عليها إزاء المدن الساحلية للشام، وأغرى الناس على الإقامة بأنطاكيا، بأن منحهم إقطاعات من الأرض، وقوى الرباط المخصص للدفاع عنهم وأخذ معاوية يوالى تدريجياً تعمير المدن الواقعة بين الأسكندرونة وطرسوس أثناء غاراته على أراضى البيزنطيين حتى أصبحت حدود الشام تتأخم مباشرة جبال طوروس الحد الفاصل بين الشام وآسيا الصغرى. ولإحكام سيطرته على المعازل الهامة الواقعة فى مناطق التخوم الإسلامية البيزنطية، استولى على سميساط وملطية، كما جدد حصوناً أخرى مثل مرعش والحدث، ثم استولى على حصن زبطرة البيزنطى الهام وأعاد تحصينه^(٣)، ولكى تكون الحركة مستمرة وتكون مناطق الحدود ميداناً عملياً لتدريب جند المسلمين، وتعويدهم على الدروب والطرق والممرات الجبلية الوعرة دأب معاوية على الغزو المستمر، وأصبح هذا النشاط العسكرى يعرف بغزوات الصوائف والشواتى^(٤)، فلا تكاد تمر

(١) الأمويون والبيزنطيون ص ٨٢ .

(٢) فتوح البلدان ص ١٩٤ البلاذرى، العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٤٧ .

(٣) الأمويون والبيزنطيون ص ١١٠، نقلاً عن العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٤٧ .

(٤) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٤٨ .

سنة وإلا ونجد ذكراً عند الطبرى وغيره لغزو في البر أو البحر كأن يقول: وفيها شتى فلان بأرض الروم أو كانت صائفة فلان إلى أرض الروم^(١)، وكانت هذه الغزوات تنطلق إلى بلاد الأعداء وتخرّب تحصيناتهم وتغنم وتعود، وكان تكرار هذه الغزوات يشكل ضغطاً على الدولة البيزنطية ويرهق أعصابها وينهك قواها^(٢)، وقد برز في هذه الحملات المستمرة عدد من كبار القادة المسلمين الذين تلقوا تدريباتهم في ميدانها وأتقنوا فن الحرب، مثل عبد الله بن كرز البجلي، ويزيد بن شجرة الرهاوى، ومالك بن هبيرة السكونى، وجنادة بن أمية الأردى، وسفيان بن عوف، وفضالة بن عبيد^(٣)، ومالك بن عبد الله الخثعمى، الذين أطلقوا عليه مالك الصوائف لعلو كعبه في الميدان الحربى فى آسيا الصغرى^(٤)، وهؤلاء القادة أبلوا بلاءً حسناً فى الجهاد ضد البيزنطيين لإعلاء كلمة الله^(٥).

ثالثاً: الحصار الأول للقسطنطينية:

بعث معاوية رضى الله عنه ستنى ٤٧ - ٤٨هـ سرايا من قواته لتغير على الأراضى البيزنطية لتمهد الطريق فى سبيل الوصول إلى القسطنطينية فتمكن مالك بن هبيرة السكونى من قضاء الشتاء فى الأراضى البيزنطية^(٦)، ولقد شهدت سنة ٤٩هـ/٦٦٩م أول حصار إسلامى لمدينة القسطنطينية، ذلك أن نجاح قوات المسلمين فى توغلهم فى الأراضى البيزنطية بالإضافة إلى الصراعات الداخلية التى واجهها الإمبراطور قسطنز الثانى نتيجة تمرد اثنين من قادته هما سنليوس وميزيريوس^(٧)، كل ذلك ساعد معاوية رضى الله عنه على أن يبعث قواته فى البر والبحر بقيادة كل من فضالة بن عبيد الليثى وسفيان بن عوف العامرى يساعدهما يزيد بن شجرة الرهاوى، تجاه القسطنطينية^(٨)، ووصل الأسطول الإسلامى إلى خلقيدونية- ضاحية من ضواحي القسطنطينية على البر الآسيوى - وحاصرها توطئة لاقتحامها فى محاولة لاختراق المدينة من تلك الناحية، ولكن انتشار مرض الجدري وفتكه بكثير من جند المسلمين علاوة على حلول الشتاء القارص جعل ظروف الجيش المحاصر

(١) تاريخ الطبرى (٦/ ٢٢٥) . (٢) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٤٨ .

(٣) تاريخ الطبرى، نقلاً عن العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٤٨ .

(٤) الأمويون والبيزنطيون نقلاً عن العالم الإسلامى ص ٢٤٨ .

(٥) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٤٨ .

(٦) تاريخ الطبرى (٦/ ١٤٥) خلافة معاوية للعقلى ص ١٠٨ .

(٧) يشير إبراهيم العدوى إلى أن الإمبراطور قتل وجيء بابه قسطنطين الرابع .

(٨) تاريخ الطبرى (٦/ ١٤٨) .

صعبة للغاية، فما كان من فضالة بن عبيد الليثي، قائد الجيش البري إلا أن استنجد بمعاوية طالباً منه أن يمدّه بقوات إضافية، فأرسل معاوية رضى الله عنه مدداً من الجيش يضم بين أفرادهِ مجموعة من الصحابة، أمثال: عبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وأبو أيوب خالد بن يزيد الأنصاري، رضى الله عنهم^(١)، وكان القائد العام لهذه الفرقة هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان، وعندما وصل يزيد بقواته إلى خلقيدونية انضم إلى الجيش الم رابط هناك، وزحفوا جميعهم نحو القسطنطينية وعسكروا خلف أسوارها ضاربين عليها الحصار حوالى ستة أشهر (من الربيع إلى الصيف) وكان يتخلل هذا الحصار اشتباكات بين قوات الفريقين، وأبلى يزيد فى هذا الحصار بلاءً حسناً وأظهر من دروب الشجاعة والنخوة والإقدام ما حمل المؤرخين على أن يلقبوه بـ(فتى العرب)^(٢). وكادت القوات الإسلامية أن تحرز انتصاراً لولا أنها واجهت صعوبات جمة منها: الشتاء الغزير المطر والبرد القارس مما أدى إلى نقص الطعام والأغذية، وتفشى الأمراض بينهم، كما كان لمناعة أسوار القسطنطينية أثرها فى تراجع المسلمين وإجبارهم مرة أخرى على العودة إلى بلاد الشام^(٣)، كما كانت النار التى فتحتها المتحصنون بها على جيش المسلمين من أهم الأسباب التى عوقت قدرتهم على فتحها، فقد أحرقت النار كثيراً من سقى المسلمين^(٤)، ويعد غزو القسطنطينية من دلائل النبوة حيث أخبر به نبينا محمد ﷺ حيث قال: «أول جيش من أمتى يغزون مدينة قيصر مغفور لهم»^(٥)، وقد اشترك فى غزو القسطنطينية عدد من كبراء الصحابة رضوان الله عليهم، طلباً للمغفرة التى بشر بها رسول الله ﷺ^(٦).

رابعاً: وفاة أبي أيوب الأنصاري فى حصار القسطنطينية:

هو خالد بن زيد بن كليب، أبو أيوب الأنصاري الخزرجي، شهد بدرًا والعقبة والمشاهد كلها، وشهد مع على رضى الله عنه قتال الخوارج، وفى داره كان نزول رسول الله ﷺ، حين قدم المدينة مهاجراً من مكة فأقام عنده شهراً حتى بنى المسجد ومساكنه حوله، ثم

(١) تاريخ الطبرى (٦/١٤٨).

(٢) الأمويون والبيزنطيون ص ١٦٤، خلافة معاوية ص ١٠٩.

(٣) الكامل فى التاريخ (٦/٤٨٠)، خلافة معاوية للعقلى ص ١١٠.

(٤) الأمويون، محمد سيد الوكيل (١/٥٩).

(٥) البخارى، صحيح البخارى مع فتح البرى (٦/١٢٠).

(٦) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٣٢٠.

تحوّل إليها^(١)، وقد وفد أبو أيوب على عبد الله بن عباس لما كان والياً على البصرة في عهد علي، فبالغ في إكرامه، وقال: لأجزينك على إنزالك النبي ﷺ عندك، فوصله بكل ما في المنزل فبلغ ذلك أربعين ألفاً^(٢)، وجاء في رواية لما أراد الانصراف خرج له عن كل شيء بها، وزاده تحفاً وخدماء كثيراً وأعطاه أربعين ألفاً وأربعين عبداً، إكراماً له لما كان أنزل رسول الله ﷺ في داره، وقد كان من أكبر الشرف له^(٣). وهو القائل لزوجته أم أيوب حين قالت له: أما تسمع ما يقول الناس في عائشة؟ - أي في حديث الافك - فقال لها: أكنت فاعلة ذلك يا أم أيوب؟ فقالت: لا والله. فقال: والله لهي خير منك فأنزل الله^(٤) ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢]. وقد آخى رسول الله ﷺ بين أبي أيوب ومصعب بن عمير^(٥) - رضى الله عنهما - صاحب الفتح السلمي الكبير بالمدينة المنورة.

وكانت وفاته ببلاط الروم قريباً من سور قسطنطينية، وكان في جيش يزيد بن معاوية وإليه أوصى وهو الذي صلى عليه^(٦). وقد جاء في رواية: أغزى أبو أيوب، فمرض، فقال: إذا مت فاحملوني، فإذا صافقتم العدو، فارموني تحت أقدامكم. أما إنني سأحدثكم بحديث سمعته من رسول الله ﷺ يقول: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة»^(٧)، ودفن أبو أيوب عند سور القسطنطينية، وقالت الروم لمن دفنه: يا معشر العرب قد كان لكم الليلة شأن. قالوا: مات رجل من أكابر أصحاب نبينا، والله لئن نبش، لاضرب بناقوس في بلاد العرب^(٨). وبعد مجيء الدولة العثمانية وفتح القسطنطينية أصبحت مكانة أبي أيوب الأنصاري عظيمة في الثقافة العثمانية، فقد درج السلاطين العثمانيون يوم يتربعون على الملك أن يقيموا حفلاً دينياً في مسجد أبي أيوب، حيث يتقلدون سيفاً للرمز إلى السلطة، التي أفضت إليهم. وكان لأبي أيوب رضى الله عنه عند الترك خواصهم وعوامهم رتبة ولى الله الذي تهوى إليه القلوب المؤمنة وينظرون إليه كونه مضيف رسول الله، فقد أكرمه وأعانه وقت الحسرة كما أن له مكانة مرموقة بين المجاهدين واعتبروا ضيافته لرسول الله وجهاده في سبيل الله أعظم مناقبه وأظهر مآثره^(٩).

- (١) البداية والنهاية (٢٥١/١١).
 (٢) سير أعلام النبلاء (٤٠٤/٢).
 (٣) البداية والنهاية (٢٥٢/١١).
 (٤) سيرة ابن هشام (٣٠٢/٢)، البداية والنهاية (٢٥٢/١١).
 (٥) سير أعلام النبلاء (٤٠٥/٢).
 (٦) البداية والنهاية (٢٥٢/١١).
 (٧) سير أعلام النبلاء (٤١٢/٢) إسناده قوى. (٨) المصدر نفسه (٤١٢/٢).
 (٩) الصحابي الجليل أبو أيوب الأنصاري، حسين المصري ص ١٢.

وقد ترك أبو أيوب رضى الله عنه فى وصيته بأن يدفن فى أقصى نقطة من أرض العدو صورة رائعة تدل على تعلقه بالجهاد، فيكون بين صفوفهم حتى وهو فى نعشه على أعناقهم، وأراد أن يتوغل فى أرض العدو حياً وميتاً، وكأنما لم يكفه ما حقق فى حياته فتمنى مزيداً عليه بعد مماته، وهذا ما لا غاية بعده فى مفهوم المجاهد الحق بالمعنى الأصح الأدق^(١). ومن الغريب ما نراه فى حياتنا من حرص بعض المسلمين إذا مات خارج بلده أن يوصى أهله بإرجاعه ودفنه فى أرضه والأرض أرض الله والبلاد بلاد الله. وقد مدحه شعراء الأتراك فى أشعارهم، وهذا شيخ الإسلام أسعد أفندى يشير إشارة لامية إلى موقعه بقوله:

شهد المشاهد جاهداً ومجاهداً ومكابداً بحروبه ما كابداً
حتى أتى بصلابة ومهابة فى آخر الغزوات هذا المشهدا
قد مات مبطوناً غريباً غارياً فغدا شهيداً قبل أن يستشهدا

كان أبو أيوب رضى الله عنه عندما خرج فى غزوة القسطنطينية قد تقدمت به السن وأصبح شيخاً كبيراً وكان يقول: قال الله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا...﴾ [التوبة: ٤١] لا أجدنى إلا خفيفاً أو ثقيلاً^(٢)، وكان أبو أيوب رضى الله عنه يعلم الناس الفهم الصحيح لآيات الله ومفاهيم الإسلام، فعن أبى عمران التجيبى قال: غزونا من المدينة نريد القسطنطينية، وعلى الجماعة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد - يعنى الجماعة الذين غزوا من المدينة - والروم ملصقو ظهورهم بحائط القسطنطينية، فحمل رجل على العدو فقال الناس: مه، مه لا إله إلا الله، يلقي بيديه إلى التهلكة. فقال أبو أيوب: إنما نزلت هذه الآية فىنا معشر الأنصار، لما نصر الله نبيه ﷺ وأظهر الإسلام قلنا: هلم نقيم فى أموالنا ونصلحها، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِكُمُ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥]. فالإلقاء بالأيدى إلى التهلكة أن نقيم فى أموالنا ونصلحها وندع الجهاد. قال أبو عمران: فلم يزل أبو أيوب يجاهد فى سبيل الله حتى دفن بالقسطنطينية^(٣). فهذا الحديث يبين لنا خطورة الاشتغال بالأموال عن الجهاد فى سبيل الله تعالى، وإن الهلاك الحقيقى هو هلاك الآخرة بسبب التهاون فى واجبات الإسلام^(٤).

(١) الصحابى الجليل أبو أيوب الأنصارى ص ٦٨ .

(٢) سكب العبرات للموت والقبر والسكرات (١/١٧٥) .

(٣) سنن أبى أيوب رقم ٢٥١٢، سنن الترمذى رقم ٢٩٧٢ . (٤) التاريخ الإسلامى (١٣/١٥) .

خامساً: الحصار الثاني للقسطنطينية :

استطاع معاوية رضى الله عنه أن يضيق الخناق على الدولة البيزنطية بالحملة المستمرة والاستيلاء على جزر رودس وأرواد اللتين سبقتا الإشارة إليهما، وقد كان لجزيرة أرواد والتي تسميها المصادر الأوربية كزيكوس أهمية خاصة لقربها من القسطنطينية، حيث اتخذ منها الأسطول الإسلامي في حصاره الثاني للمدينة أو حرب السنين السبع ٥٤ - ٦٠ هـ قاعدة لعملياته الحربية، وذلك أن معاوية أعد أسطولاً ضخماً، وأرسله ثانية لحصار القسطنطينية، وظل مرابطاً أمام أسوارها من سنة ٥٤ هـ إلى سنة ٦٠ هـ^(١)، فكانت الأساطيل تنقل الجنود من هذه الجزيرة إلى البر لمحاصرة أسوار القسطنطينية على حين يكمل الأسطول الحصار، واستمر الحصار - برأى والبحرى للقسطنطينية من شهر أبريل إلى سبتمبر، تتخلله مناوشات بين أساطيل المسلمين وجنود البيزنطيين من الصباح إلى المساء، على حين تتراشق القوات البرية الإسلامية مع الجند البيزنطى المرابط على أسوار القسطنطينية بالقذائف والسهم، استمر هذا الوضع طيلة سبع سنوات^(٢)، حتى أرهقت البيزنطيين، وأذاقتهم ألوان الضنك والخوف وأنزلت بهم خسائر فادحة، وبالرغم من كل ذلك لم تستطع اقتحام المدينة أو التغلب على حراسها المدافعين عن أسوارها^(٣).

وكانت العوامل التي ساعدت القسطنطينية على الصمود عديدة منها:

١ - استعمال البيزنطيين في هذه المعارك ناراً سموها النار البحرية أو النار الأغريقية وهي عبارة عن مركب كيميائي مكون من النفط والكبريت، القار، وكان هذا المركب يشعل بالنار وتقذف به المراكب فيشعل فيها النار، والعجيب أنه كان يزداد اشتعالاً إذا لامس الماء. ومخترع هذا المركب الكيميائي الفتاك، الذي فتك بالعديد من سفن المسلمين وجنودهم هو مهندس سوري الأصل اسمه كالينكوس، كان في أوائل الأمر في خدمة المسلمين ثم هرب إلى القسطنطينية، ووضع خبرته في خدمة البيزنطيين^(٤). وكان هذا السلاح الجديد من أهم العوامل التي ساعدت البيزنطيين على الصمود والاستمرار في الدفاع عن العاصمة، وظل هذا السلاح سرّاً خفياً، لا يعرفه إلا المتخصصون في صناعته، وكان الأباطرة يمدون حلفاءهم بهذا السلاح دون أن يطلعوهم على سره،، ومرت أربعة قرون، وهو سلاح غامض لم يعرف كنهه سوى مخترعه، وفي القرن العاشر المسيحي، الرابع الهجري، عرف

(١) تاريخ الطبرى (٦/ ٢١٠ إلى ٢٤٠). (٢) العالم الإسلامي في العصر الأموى ص ٣٥١، ٢٥٢.

(٣)، (٤) الأمويون والبيزنطيون ص ١٧٦، العالم الإسلامي في العصر الأموى ص ٢٥٢.

الباحثون سر هذه النار، وبينوا العناصر التي تكونت منها، والوسائل التي يمكن إخمادها بها، وتطور هذا السلاح حتى كان منه ما يشبه المفرقات، وكانت تلقى على الأعداء بواسطة المجانيق، أو أنابيب نحاسية تقذف من السفن، وكان لها صوت مدو يصحبه دخان كثيف مسبوق بلهب خاطف، وشغل هذا الاختراع عقول العلماء المسلمين، فراحوا يبحثون ويفكرون، حتى عرفوا سره في مطلع القرن الحادى عشر المسيحى، الخامس الهجرى، وأدخلوا عليه تعديلات جعلته أشد فتكاً، وأقوى أثراً من النار الإغريقية. واستخدم المسلمون هذا السلاح الفتاك فى حروبهم مع الصليبيين بأرض الشام، وكان وقعه شديداً على الصليبيين، ونشر فيهم الرعب والفرع، ومن ذلك الحين عرفت هذه النار (بالنار الإسلامية^(١))، يقول الدكتور إبراهيم العدوى: إن الأعداء عجزوا عن معرفة هذا السلاح الجديد الذى احتضنه المسلمون، وظل استخدام النار الإسلامية سائداً حتى القرن الرابع عشر المسيحى، الثامن الهجرى، حيث دخلت عليها تطويرات وتعديلات كثيرة، أدت أخيراً إلى صناعة البارود. ومن ثم تعتبر النار الإسلامية أساس هذا الانقلاب الخطير فى أساليب الحرب التى عرفها العالم الحديث، وبرهن المسلمون على أنهم لا يقفون مكتوفى الأيدى أمام أى سلاح جديد يفاجئهم به الأعداء، وأنهم قادرون على استغلاله فيما بعد لما فيه صالحهم ونفعهم^(٢). ونسأل الله تعالى أن يوفق المسلمين لإيجاد حل للتفوق العسكرى الأمريكى والغربى عليهم.

٢ - السلسلة الحديدية الضخمة، الحاجزة ما بين القرن الذهبى ميناء القسطنطينية وبين الشاطئ الآسيوى، حيث كان يتم إقفالها فى حالات الحرب أو التهديد بالحصار^(٣).

٣ - الموقع الجغرافى الفريد الذى وصفه المؤرخ بينز بأنه (استقر على شبه الجزيرة البارز من أوروبا، والذى يكاد يلاقى الشاطئ الآسيوى، وفى وسط الطريق بين الحدود الشمالية والشرقية فى بقعة يحميها مد مرمرة العنيف من الهجمات البحرية).

٤ - الأسوار الداخلية والخارجية الضخمة والمزودة بعدد كبير من أبراج المراقبة التى كان لها دور فى كشف التحركات المعادية وإبطال عنصر المفاجأة فيها.

٥ - ضعف التجربة الأموية فى حرب الحصار للمدن المتداخلة مع مياه البحر، مثل القسطنطينية، حيث تطلب ذلك أسلحة متطورة بأساليب جديدة فى القتال، لم تكن فى متناول القوات الأموية حتى ذلك الحين^(٤).

(١) الأمويون (٦٥ / ١) محمد سيد الوكيل .

(٢) الأمويون والبيزنطيون ص ١٧٨ .

(٣) من دولة عمر إلى دولة عبد الملك ص ١٦٧

(٤) المصدر نفسه ص ١٦٨ .

٦ - دبلوماسية الدولة البيزنطية والإسلامية: لقد تظاهرت عدة عوامل ساهمت في منع سقوط القسطنطينية منها: مناعة المدينة الطبيعية وقوة تحصيناتها، والنار الإغريقية، وشدة الطقس وقسوته، والتيارات المائية الشديدة الانحدار الآتية من البحر الأسود لتحول دون استيلاء المسلمين على المدينة، رغم صبرهم وبسالتهم وتحملهم المشاق. وفي النهاية دعت الظروف الداخلية في كل من الدولتين إلى إنهاء الحصار، فدخلوا في مفاوضات انتهت بعقد صلح بينهما، عاد بمقتضاه الجيش الإسلامي والأسطول إلى الشام. . فقيما يتعلق بالدولة الأموية أدرك معاوية أن مدة الحصار قد طالت دون أن يتحقق الهدف، ولما كانت سنه قد كبرت، وأحس بدنو أجله، رأى من المصلحة أن يعود هذا الجيش الكبير المرابط حول المدينة تحسباً لأي مشاكل قد تواجه ابنه وخليفته يزيد بعد موته، فيكون وجود هذا الجيش عنده ضرورياً لضبط الأمور داخلياً، كذلك كانت الدولة البيزنطية تواقه إلى إنهاء هذا الحصار عن عاصمتها، فقد أرهقها وأنهك قواها، ولذلك يقال: إنها أرسلت إلى دمشق رجلاً يدعى يوحنا من أشهر رجالها الدبلوماسيين، وأكثرهم ذكاء وفطنة، وحضر هذا الرجل جلسات كثيرة تضم خيرة أبناء البيت الأموي وأبدى فيها من الإجلال للدولة الإسلامية، ما أكسبه تقدير معاوية واحترامه، ونجحت مفاوضاته في عقد صلح بين الطرفين، وبعد إبرام المعاهدة أخذت القوات الإسلامية المرابطة براً وبحراً أمام القسطنطينية طريق العودة إلى الشام، وتركت عاصمة البيزنطيين تثن من جراحها المثخنة^(١).

سادساً: العلاقات السلمية بين الدولتين:

رغم أن الطابع العام الذي ميز العلاقات بين الدولة الإسلامية والبيزنطية في عصر الخلافة الراشدة والعصر الأموي كان عسكرياً نتيجة لحركة الجهاد واستمرارها في العهد الأموي من حملات الصوائف والشواتي طوال السنة تقريباً، وكذلك الدور الجهادي الذي كانت تؤديه مدن الثغور، إلا أن هذا لا يعنى أن الطابع السلمى المتمثل فيما جرى من مفاوضات ومداولات كان مفقوداً فقد اتخذت العلاقات السلمية بين الدولتين الإسلامية والبيزنطية في العهد الأموي أشكالاً مختلفة منها المراسلات، وتبادل الخبرات، والمناظرات في المجالات الثقافية، وتبادل الأسرى والسفراء^(٢).

(١) الأمويون والبيزنطيون ص ١٧٥، العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٥٣ .

(٢) العلاقات العربية البيزنطية في العصر الأموي ص ١٢٢، ١٢٣ .

١- المراسلات: فقد تم مراسلة قيصر الروم من قبل معاوية في فترة الفتنة وتوصل معه إلى عقد صلح على أن يؤدي معاوية له مالاً وأن يأخذ كل طرف رهناً من الطرف الآخر^(١)، وارتهن معاوية منهم رهناً فوضعهم ببيعك، ثم إن الروم غدرت فلم يستحل معاوية والمسلمون قتل من في أيديهم من رهنهم، وخلوا سبيلهم وقالوا: وفاء بغدر خير من غدر بغدر^(٢)، والمهم أن مثل هذه الحوادث يجب أن تُقدَّر بقدرها فلا يجوز للدولة الإسلامية - في الأصل - أن تتهاون وتتكاسل عن الأخذ بأسباب القوة حتى تصل إلى مرحلة من الضعف تمكّن الأعداء منها أو يطمع فيها الطامعون، بل الأصل في دولة الإسلام أن تكون دولة قوية يهابها الأعداء، فإذا مرت بها فترة ضعف أو احتاجت إلى دفع ضرر عليها بمال أو نحوه فذلك يدخل من باب (الضرورات) وليس حكماً عاماً (وما أبيض للضرورة يُقدَّر بقدرها) كما قرر الفقهاء^(٣)، فلا ينبغي عقد صلح دائم مع العدو بدفع المال إليه، بل يجب أن يكون الصلح والدفع لفترة ضعف المسلمين أو حالة الضرورة، مع العمل الجاد على رفع حالة الضعف وبناء قوة الأمة وقدراتها المطلوبة بكل جدية وعزم، فإذا زالت يجب على المسلمين أن يمتنعوا من عقد أى معاهدة فيها ذلة أو مفسدة لهم، والخلاصة: إنه يجوز للدولة الإسلامية عقد معاهدة اضطرارية تُقدَّر بقدرها وتنتهى بانتهاء حالة الضرورة التي عُقدت من أجلها^(٤).

لم تقتصر المراسلات على الجانب العسكري فقط، ولكن رويت بعض المراسلات التي تتناول المناظرة في الجوانب العلمية والأمور العامة، فقد كتب قيصر الروم إلى معاوية: سلام عليك أما بعد: فأنبئني بأحب كلمة إلى الله وثانية وثالثة ورابعة وخامسة، وعن أربعة أشياء، فيهن روح ولم يرتكضن في رحم، وعن قبر يسير بصاحبه، ومكان في الأرض لم تصبه الشمس إلا مرة واحدة وغير ذلك من الأسئلة، فكتب إليه معاوية: أما أحب كلمة إلى الله، فلا إله إلا الله لا يقبل عملاً إلا بها، وهى المنجية، والثانية سبحان الله صلاة الخلق، والثالثة الحمد لله كلمة الشكر والرابعة الله أكبر، فواتح الصلوات والركوع والسجود، والخامسة لا حول ولا قوة إلا بالله. والأربعة فيهن روح ولم يرتكضن في رحم فآدم وحواء وعصا موسى والكبش، والموضع الذي لم تصله شمس إلا مرة واحدة، فالبحر حين انقلب لموسى وبني إسرائيل، والقبر الذي سار بصاحبه، فبطن الحوت الذي كان فيه يونس^(٥).

(١) العلاقات العربية البيزنطية ص ١٢٣ .

(٢) فتوح البلدان ص ١٦٣ للبلاذرى، العلاقات الخارجية للدولة الإسلامية ص ٢٣٩ .

(٣) الأشباه والنظائر ابن نجيم ص ٨٦ . (٤) العلاقات الخارجية للدولة الإسلامية ص ٢٤٠ .

(٥) عيون الأخبار (١/ ١٩٨، ١٩٩)، الحدود العربية البيزنطية (٢/ ٣٨٧)، العلاقات العربية البيزنطية في العصر

الأموى ص ١٢٦ .

٢- تبادل الخبرات: وفي مجال تبادل الخبرات حاول كل من العرب والروم الاستفادة من خبرات الطرف الثانى فى مجالات الحياة كافة، معتمدين على الاقتباس تارة، والإبداع تارة أخرى، على أن ما أخذه المسلمون من الروم فى هذا المجال لم يكن مجرد اقتباس، بل طُور كثيراً بأن أضيف إليه أحياناً وشذّب فى أحيان أخرى، حتى أصبح يتماشى مع روح الدين الإسلامى، ويتمثل ذلك فى معالم النهضة العمرانية المتمثلة فى اهتمام الأمويين بالمساجد والتوسع فى إقامتها^(١)، وقد استخدم معاوية عدداً من الروم، ممن كانوا فى الإدارة البيزنطية فى بلاد الشام قبل فتحها، كتاباً فى الأمور الإدارية، حيث عين سرجون بن منصور الرومى كاتباً له، كما استخدم بن أثال النصرانى طبيباً له^(٢)، وكان معاوية رضى الله عنه متسامحاً مع النصرانى حتى شهد له بروكلمان بهذا التسامح: «واختلطوا بالمسيحية اختلاطاً بعيداً» . . . وفى بلاط معاوية لعب سرجون بن منصور النصرانى دور المستشار المالى المتنفذ، وحفظ النصرانى للخليفة معاوية هذا التسامح وأخلصوا له، وأعظموه إعظاماً، لاتزال تقع عليه فى الروايات النصرانية، وحتى فى كتب التاريخ الإسبانية^(٣).

٣- تأثير الدولة البيزنطية بالتسامح الإسلامى: يذكر العدوى: إن انعكاس التسامح الدينى مع النصرانى ظهر تأثيره على الدولة البيزنطية، إذ من المعروف، أنها كانت تضطهد رعاياها من أصحاب المذاهب الأخرى وتعاملهم معاملة قاسية وتعتبرهم هراطقة، وبظهور دولة الإسلام ودخول كثير من المسيحيين فى التبعية لها، اتجهت الإمبراطورية البيزنطية إلى تجديد أساليبها وسياستها، وجعلت من نفسها صاحبة الحق فى رعاية المسيحيين فى بلاد الشام^(٤)، وكان معاوية رضى الله عنه يجلس إلى جماعات المسيحيين من المذاهب المختلفة ويستمع إلى جدلهم الدينى ومناقشاتهم المختلفة^(٥)، وبهذا ضربت الدولة الإسلامية الأموية مثلاً سامياً، يدل على عظمة الرسالة الإسلامية ومدى التسامح الدينى تجاه رعاياها من غير المسلمين وابتعادها عن التعنت والتعصب الدينى الذى يتهمهم به قسم من المستشرقين^(٦).

٤- آداب السفراء: لم يكن نظام الموفدين والسفراء مقتصرًا على العهد الأموى بل له امتداداته من عهد رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين، فكان السفير يختار وفق مواصفات خاصة تتمثل فى قوة شخصيته ونباهته ورجاحة عقله، وكان السفير من كلتا الدولتين، يزود

(١) التاريخ الإسلامى آفاقه السياسية وأبعاده الحضارية ص-١٣٢ .

(٢) العلاقات العربية البيزنطية فى العصر الأموى ص-١٣٢ .

(٣) تاريخ الشعوب الإسلامية نقلاً عن العلاقات العربية - البيزنطية ص- ١٤٠ .

(٤) العلاقات العربية - البيزنطية فى العصر الأموى ص- ١٤٢ .

(٥) المصدر نفسه ص-١٤٢ نقلاً عن الأمويين والبيزنطيين : (٦) المصدر نفسه ص-١٤٢ .

بخطاب يحمل تعريفاً بشخصية الرسول والغرض من رسالته وتخويله حق التحدث رسمياً باسم دولته^(١). ولم يكن الموفدون والسفراء مدار اهتمام الدولة الإسلامية الأموية فقط، بل اهتم الروم كذلك بسفرائهم أيضاً، فكانوا يختارونهم من رجال الدين الدهاة العارفين بأمور دينهم، وأصحاب القدرة على النقاش والجدال، وفصيحى اللسان، وعارفين بالعربية إضافة إلى لغتهم الأصلية^(٢)، وكان الخلفاء والملوك يهتمون بالسفراء والمبعوثين، ويستقبلون فى قصور الخلفاء وتسمع آراؤهم فيها، فحين سأل معاوية رسول البيزنطيين، بعد أن فرغ من بناء قصره المعروف بالخضراء، أبدى عليه ملاحظاته قائلاً: أما أعلاه فللعصافير، وأما أسفله فللغار، وعندما أدرك معاوية صحة انتقاد السفير وصواب رأيه جعل يعيد بناء قصره بالحجارة^(٣). وأما البيزنطيون فكانوا يستقبلون السفراء العرب فى كنيسة أيا صوفيا وقناطير المياه والأديرة حول القسطنطينية^(٤)، وعند رجوع السفير كانت تقدم له الهدايا والمجوهرات الثمينة إكراماً له ولمن بعثه^(٥)، ويبدو أن الهدف من وراء ذلك عند كلتا الدولتين، هو إظهار صيغ الاحترام المتبادل والنيات الحسنة فى إقامة الصلح وإنابة السلام وكذلك إظهار كل دولة للأخرى مدى قوتها ورخائها، كى تكون محط أنظار السفير ومهابته من أجل وصف ما يشاهده إلى من بعثه عند رجوعه إليه^(٦)، ورغم ما أشير إليه من الصفات التى يجب توافرها فى السفير إلا أنه يبقى محط أنظار الخليفة أو الملك، وتراقب تصرفاته وحركاته خشية الوشاية والكيد وإشعال نار الحرب وهذا ما حدث مع سفير معاوية إلى القسطنطينية الذى أرسل لعقد هدنة مع الروم وكان السفير مزوداً بتعليمات مشددة تقتضى ألا يخفف من شروط الهدنة مع البيزنطيين ولكن لم يستطع هذا السفير تنفيذ وصية معاوية وتهاون فى عقد الهدنة حتى جاءت فى صالح البيزنطيين^(٧)، فلما عاد عزله من منصبه^(٨).

سابعاً: الجراجمة فى عهد معاوية رضى الله عنه:

فى أثناء الحروب والغارات بين المسلمين والبيزنطيين، فى عهد معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه، كان هناك طرف ثالث يشارك فى النزاع القائم بينهما، يطلقون على أنفسهم اسم (الجُراجمة) نسبة إلى مدينة (الجُرجُومة)^(٩)، وأصولهم غير معروفة، ويشير البلاذرى إلى أنهم كانوا يدينون بالنصرانية وأنهم كانوا لذلك يتبعون (بطريق أنطاكية وواليتها)^(١٠).

(١) العلاقات العربية - البيزنطية فى العصر الأموى ص ١٤٧ . (٢) الأمويون والبيزنطيون ص ٢١٥ إلى ٢٢٢ .

(٣)، (٤) المصدر نفسه ص ٢٢٠ . (٥) العلاقات العربية - البيزنطية ص ١٤٨ .

(٦) المصدر نفسه ص ١٤٨ . (٧)، (٨) المصدر نفسه ص ١٤٩ .

(٩) الجرجومة: مدينة على جبل اللكام بالثغر الشامي فيما ما بين يباس وبوقا قرب أنطاكية، معجم البلدان (١٢٣/٢).

(١٠) فتوح البلدان للبلاذرى ص ٥٨ .

وعندما فتح المسلمون بلاد الشام أرسل أبو عبيدة عامر بن الجراح حبيب بن مسلمة الفهري، فغزا الجرجومة فلم يقاتله أهلها ولكنهم بادروا بطلب الأمان والصلح، فصالحوه على أن يكونوا أعواناً للمسلمين وعيوناً ومسالح في جبل اللكام، وأن لا يؤخذوا بالجزية، وأن يُنقلوا أسلاب من يقتلون من عدو المسلمين إذا حضروا حرباً معهم في مغازيهم^(١). ولكن الجراجمة لم يلبثوا أن نقضوا اتفاقهم هذا، وصنعوا حاجزاً بين المسلمين والبيزنطيين واستطاعوا عرقلة سير الفتوحات الإسلامية في آسيا الصغرى، فكانوا متذبذبين مرة مع المسلمين وأخرى مع الروم، وقد بقيت شوكة في ظهر الجيوش الإسلامية ليس في عهد معاوية لكن حتى عهد عبد الملك، ثم ما لبثت أن تفرقت في بلاد الشام وآسيا الصغرى، فخفَّ خطرهما^(٢). وعلى أية حال، فلا بد من القول بأن الإنشاءات والمجهودات التي قام بها معاوية رضى الله عنه في سبيل الوصول إلى القسطنطينية وإن كانت لم تثمر خلال حياته إلا أنها لعبت دوراً أساسياً في حفز من جاؤوا بعده من الخلفاء لأن يكملوا المسيرة التي بدأها^(٣).

ثامناً: أبو مسلم الخولاني من الغزاة في أرض الروم:

وهذا مثال من عظماء الرجال في ذلك العصر الذين ساهموا في صياغة نموذج إسلامي في السلوك والتعامل مع الحكام والمشاركة الإيجابية في المجتمع وحركة الفتوحات.

قال عنه الذهبي: سيد التابعين وزاهد العصر واسمه عبد الله بن ثوب على الأصح^(٤) قدم المدينة وقد قبض النبي ﷺ، واستخلف أبو بكر^(٥)، وكانت له مواقف محمودة ضد الأسود العنسي الذي تنبأ باليمن، وثبت أبو مسلم على الإسلام فبعث إليه الأسود، فأتاه بنار عظيمة، ثم إنه ألقى أبا مسلم فيها، فلم تضره، فقبل للأسود: إن لم تنف هذا عنك أفسد عليك من أتبعك. فأمره بالرحيل، فقدم المدينة فأناخ راحلته ودخل المسجد يصلي، فبصر به عمر رضى الله عنه، فقام إليه، فقال: ممن الرجل؟ قال: من اليمن. قال: ما فعل الذي حرقه الكذاب بالنار؟ قال: ذاك عبد الله بن ثوب. قال: نشدتك بالله، أنت هو؟ قال: اللهم نعم، فاعتنقه عمر وبكى، ثم ذهب به حتى أجلسه فيما بينه وبين الصديق. فقال: الحمد لله الذي لم يمتني حتى أراني في أمة محمد من صنع به كما صنع إبراهيم الخليل^(٦). وهذا التابعي الكبير كان من أهل الشام في عهد معاوية وقد تأثر به خلق كثير بها، وكان رحمه الله كثير العبادة، فعن أبي العاتكة: قال: علّق أبو مسلم سوطاً في

(٢) خلافة معاوية للعقيلي ص ١١٦ .

(٤) سير أعلام النبلاء (٤/ ٧، ٨) .

(٦) المصدر نفسه (٩/٤)

(١) فتوح البلدان ص ٥٨ .

(٣) المصدر نفسه ص ١١٦ .

(٥) المصدر نفسه (٨/٤) .

المسجد^(١)، فكان يقول: أنا أولى بالسُّوط من البهائم، فإذا فتر مَشَقَّ^(٢) ساقيه سوطاً أو سوطين. وروى أنه كان يقول: لو رأيت الجنة عياناً أو النار عياناً ما كان عندي مستزاد^(٣)، وعن شرحبيل: أن رجلين أتيا أبا مسلم، فلم يجدها في منزله، فأتيا المسجد، فوجداه يركع فانتظراه فأحصى أحدهما أنه ركع ثلاث مئة ركعة^(٤)، وكان أبو مسلم إذا استسقى سقى^(٥)، وكان مستجاب الدعوة؛ فعن محمد بن زياد عن أبي مسلم، أن امرأة خَبَّت^(٦) عليه امرأته، فدعا عليها، فعميت، فأتته فأعرضت وتابت، فقال: اللهم إن كانت صادقة، فاردد بصرها، فأبصرت^(٧). وشارك رحمه الله بالجهاد في أرض الروم، فعن أبي مسلم الخولاني أنه كان إذا غزا أرض الروم، فمروا بنهر فقال: أجيئوا بسم الله، ويمر بين أيديهم، فيمرون بالنهر الغمر، فربما لم يبلغ الدُّواب إلا الرُّكب، فإذا جازوا قال: هل ذهب لكم شيء؟ فمن ذهب له شيء فأنا ضامن له، فألقى بعضهم مخلاته عمداً. فلما جازوا قال الرجل: مخلاتي وقعت، قال: اتبعني فاتبعه، فإذا بها معلقةٌ بعود في النهر، قال: خذها^(٨)، وكان الولاة يَتِمَّنون بأبي مسلم، ويؤمرونه على المقدمات^(٩).

وقد توفي رحمه الله بأرض الروم، وكان شتا مع بُسر بن أبي أرطاة فأدركه أجله، فعاده بُسر في مرضه فقال له أبو مسلم: يا بُسر، اعقد لي على من مات في هذه الغزاة فإنني أرجو أن أتى بهم يوم القيامة على لوائهم^(١٠)، وعندما سمع معاوية رضى الله عنه بموته قال: إنما المصيبة كل المصيبة بموت أبي مسلم الخولاني وكريب بن سيف الأنصاري^(١١)، وكان رحمه الله من أهل الحكمة، فقد روى عن أبي مسلم الخولاني في مجال الرضا التام بقضاء الله وقدره، قوله: لأن يولد لي مولود يحسن الله عز وجل نباته حتى إذا استوى على شبابه وكان أعجب ما يكون إلى قبضه مني أحب إليّ من أن يكون لي الدنيا وما فيها^(١٢). وهذا دليل على كمال توحيد أبي مسلم عبد الله بن ثوب الخولاني، حيث جاوز مرحلة الصبر على أقدار الله المؤلة إلى مرحلة الرضا بقضاء الله، فاعتبر المصيبة بفقد ولد قد أحسن الله نباته وكان على خير ما يتمناه المؤمن شباباً وصلاًحاً أحب إليه من الدنيا وما فيها^(١٣).

هذه بعض الملامح العريضة على الجبهة الشامية المتعلقة بالجهاد في عهد معاوية رضى الله عنه.

- | | |
|---|--|
| (١) سير أعلام النبلاء (٩/٤). | (٢) مَشَقَّ: ضرب بسرعة. |
| (٣) سير أعلام النبلاء (٩/٤). | (٤)، (٥) المصدر نفسه (١٠/٤). |
| (٦) خَبَّت فلان على فلان صديقه: إذا أفسده عليه. | (٧) سير أعلام النبلاء (١١/٤). |
| (٨) المصدر نفسه (١١/٤). | (٩)، (١٠) المصدر نفسه (١٣/٤). |
| (١١) المصدر نفسه (١٤/٤). | (١٢) صفة الصفوة (٢١٣/٤) حلية الأولياء (١٢٧/٢). |
| (١٣) التاريخ الإسلامي (٣٥٦/١٩). | |

المبحث الثاني

فتوحات الشمال الأفريقي في عهد معاوية رضى الله عنه

أولاً: حملة معاوية بن حديج رضى الله عنه:

معاوية بن حديج الكندى له صحبة ورواية قليلة عن النبي ﷺ، فقد روى حديث رسول الله ﷺ: «إن كان في شيء شفاء فشرية غسل أو شرطة محجم، أو كسبة نار، وما أحب أن أكتوى»^(١)، وكان رضى الله عنه ملكاً مطاعاً من أشرف كندة^(٢)، وكان من خيرة الأمراء، فعن عبد الرحمن بن شماس قال: دخلت على عائشة، فقالت: ممن أنت؟ قلت: من أهل مصر، قالت: كيف وجدتم ابن حديج في غزاتكم هذه؟ قلت: خير أمير، ما يقف لرجل منا فرس ولا بعير إلا أبدل مكانه بعيراً، ولا غلاماً إلا أبدل مكانه غلاماً. قالت: إنه لا يمنعني قتله أخى أن أحدثكم ما سمعت من رسول الله ﷺ: «اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فرفق بهم فارفق به»، ومن شق عليهم فاشقق عليه»^(٣)، وبعد أن استتب الأمر لمعاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه، كانت جبهة شمال أفريقيا، من أولى الجبهات التى وجه إليها اهتمامه، لأنها تتاخم حدود مصر الغربية من ناحية، ومن ناحية أخرى فهى تخضع لنفوذ الدولة البيزنطية، العدو اللدود للمسلمين، والتى صمم أمير المؤمنين معاوية على تضيق الخناق عليها، وعدم إعطائها فرصة لالتقاط أنفاسها، ففي الوقت الذى واصل فيه ضغطه عليها من الشرق، وزحفه على جزرها فى البحر المتوسط تمهيداً للوصول إلى عاصمتها القسطنطينية - كما سبق ذكره -، نراه قد قرر أن يطوقها من الجنوب، من شواطئ شمال إفريقية التى كانت تعتبرها من أملاكها، ففي أول سنة من حكمه ٤١هـ أرسل معاوية بن حديج على رأس حملة إلى إفريقية ثم أرسله ثانية سنة ٤٥هـ على رأس حملة من عشرة آلاف مقاتل، فمضى حتى دخل إفريقية وكان معه عبد الله بن عمر بن الخطاب، وعبد الله ابن الزبير، وعبد الملك بن مروان، ويحيى بن الحكم بن العاص، وغيرهم من أشرف قريش، فبعث ملك الروم إلى إفريقية بطريقاً يقال له: نقفور فى ثلاثين ألف مقاتل، فنزل الساحل، فأخرج إليه معاوية بن حديج (عبد الله بن الزبير) فى خيل كثيفة، فسار حتى نزل

(٢) المصدر نفسه (٣/ ٤٠) .

(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٧) إسناده صحيح .

(٣) مسلم رقم ١٨٢٨ .

على شرف عال ينظر منه إلى البحر بينه وبين مدينة سوسة^(١)، اثنا عشر ميلاً، فلما بلغ ذلك نقفوراً ألقع من فى البحر منهزماً من غير قتال، ورجع ابن الزبير إلى معاوية بن حديج وهو بجبل القرن، ثم وجه ابن حديج عبد الملك بن مروان فى ألف فارس إلى مدينة جلولاء^(٢) فحاصرها وقتل من أهلها عدداً كثيراً حتى فتحها عنوة، وأغزى معاوية بن حديج جيشاً فى البحر إلى صقلية فى مائتى مركب، فسبوا وغنموا وأقاموا شهراً، ثم انصرفوا إلى إفريقية بغنائم كثيرة^(٣)، وبعد هذه الفتوح عاد معاوية بن حديج إلى مصر دون أن يترك قائداً أو عاملاً، ويفهم من هذا التصرف ومن سلوك معاوية بن حديج أثناء هذه الغزوة أن البربر أهل البلاد كانوا قد أصبحوا حلفاء للمسلمين على الروم، وأن المسلمين كانوا يكتفون إلى ذلك الحين بإبعاد الخطر الرومى من هذه الناحية^(٤). وعندما استعاد معاوية بن حديج طرابلس الغرب ترك فيها روفيع بن ثابت الأنصارى والياً عليها سنة ٤٦ هـ فغزا منها إفريقية (تونس) ودخلها سنة ٤٧ هـ، وفتح جزيرة جربة التى كان يسكنها البربر^(٥)، وقد تحدثت المراجع عن كثرة السبايا فى هذه الغزوة، وقام روفيع بن ثابت الأنصارى بتذكير المسلمين فى هذه الغزوة بأحكام وطء السبايا، حيث قال: أما أنى لا أقول لكم إلا ما سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم حنين: «لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقى ماءه زرع غيره»^(٦)، ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يقع^(٧) على امرأة من السبى حتى يستبرئها^(٨)، ولا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيع مغنماً^(٩) حتى يُقسم^(١٠).

(١) سوسة مدينة صغيرة بتواحي إفريقية، بينها وبين القيروان ستة وثلاثون ميلاً ويحيط بها البحر من ثلاث جهات من الشمال والجنوب والشرق، معجم البلدان (٢٨٢/٣).

(٢) هنالك مدينتان تحملان هذا الاسم، إحداهما بفارس، بينها وبين خائقين سبعة فراسخ، وهى على طريق خراسان، وبها كانت الواقعة المشهورة بين المسلمين والفرس سنة ١٦ هـ، وهذه التى بإفريقية بينها وبين القيروان أربعة وعشرون ميلاً. ياقوت الحموى معجم البلدان (١٥٦/٢).

(٣) البيان المغرب لابن عذارى (١٦٠-١٧)، الشرف والتسامى بحركة الفتح الإسلامى ص ٢٠٩، حركة الفتح الإسلامى فى القرن الاول، شكرى فيصل ص ١٦١.

(٤) تاريخ المغرب وحضارته، حسين مؤنس (٨٥/١).

(٥) صفحات من تاريخ ليبيا والشمال الإفريقى للصلابى ص ٣٣٢.

(٦) زرع غيره: أى محل زرع لغيره، يعنى إتيان الحبالى.

(٧) يقع على امرأة: يجامعها.

(٨) يستبرئها: بحيضة أو بشهر.

(٩) مغنماً: أى شيئاً من الغنيمة.

(١٠) يُقسم: أى من الغانمين ويخرج منه الخمس.

وقد بقى فى ولاية طرابلس الغرب ثم ولاه مسلمة بن مخلد ولاية مصر وبرقة، وبقى عليها أميراً ومات بها سنة ٥٦ هـ وقبره معروف فى الجبل الأخضر ببرقة فى مدينة البيضاء، وهو آخر من توفى من الصحابة هناك، وروى عن النبى ﷺ ثمانية أحاديث، وكان فقيهاً من أصحاب الفتيا من الصحابة، وكان خطيباً مفوهاً^(١).

ثانياً: عقبة بن نافع وفتح إفريقية:

هو عقبة بن نافع القرشى الفهرى، نائب إفريقية لمعاوية وليزيد، وهو الذى أنشأ القيروان وأسكنها الناس^(٢)، وكان ذا شجاعة، وحزم، وديانة، لم يصح له صحبة، شهد فتح مصر، واختط بها^(٣)، فقد أسند معاوية بن أبى سفيان قيادة حركة الفتح فى إفريقية إلى هذا القائد الكبير الذى خلد التاريخ اسمه فى ميدان الفتوحات، وكان عقبة قد شارك فى غزو إفريقية منذ البداية مع عمرو بن العاص واكتسب فى هذا الميدان خبرات واسعة، وكان عمرو بن العاص قد خلقه على برقة عند عودته إلى القسطنطينية، فظل فيها يدعو الناس إلى الإسلام، وقد جاء إسناد القيادة إلى عقبة بن نافع خطوة موفقة فى طريق فتح شمال إفريقية كله، ذلك أنه لطول إقامته فى برقة وزويلة وما حولهما، منذ فتحها أيام عمرو بن العاص، أدرك أنه لى يستقر الأمر للمسلمين فى إفريقية ويكف أهلها عن الارتداد، فلا بد من بناء قاعدة ثابتة للمسلمين ينطلقون منها فى غزواتهم، ويعودون إليها ويأمنون فيها على أهلهم وأموالهم، فلما أسند إليه معاوية بن أبى سفيان قيادة الفتوحات فى إفريقية، أرسل إليه عشرة آلاف فارس وانضم إليه من أسلم من البربر فكثر جمعه^(٤)، وسار فى جموعه حتى نزل بمغمداش من سرت^(٥)، فبلغه أن أهل ودان^(٦) قد نقضوا عهدهم مع بسر بن أبى أرطاة الذى كان عقده معهم حين وجهه إليهم عمرو بن العاص، ومنعوا ما كانوا اتفقوا عليه من الجزية، فوجه إليهم عقبة قسماً من الجيش عليهم عمر بن على القرشى وزهير بن قيس البلوى، وسار معهم بالقسم الآخر من الجيش واتجه إلى فزان^(٧)، فلما دنا منها دعاهم إلى الإسلام فأجابوا^(٨)، ثم واصل فتوحاته، فتح قصور كُوَّار^(٩)، وخاور^(١٠)، وغدامس^(١١)،

(١) مدرسة الحديث فى القيروان (٤٨٦/١)، صفحات من تاريخ ليبيا والشمال الإفريقى ص ٣٣٣ .

(٢) سير أعلام النبلاء (٥٣٢/٣) . (٣) المصدر نفسه (٥٣٣/٣) .

(٤) الكامل فى التاريخ (٤٨٣/٢) . (٥) سرت مدينة بين برقة وطرابلس، معجم البلدان (٢٠٦/٣) .

(٦) ودان جنوب إفريقية بينها وبين زويلة عشرة أيام من جهة إفريقية، معجم البلدان (٣٦٥/٥، ٣٦٦) .

(٧) فزان: جنوب ليبيا، ولاية واسعة كانت عاصمتها زويلة .

(٨) فتوح مصر ص ١٣٢ . (٩) إقليم ببلاد السودان الغربى جنوب فزان. معجم البلدان (٤٨٦/٤) .

(١٠) خاور: مدينة جنوب فزان . (١١) غدامس: مدينة جنوب ليبيا قرب الحدود الجزائرية .

وغيرها^(١)، وما يلاحظ أن عقبة تجنّب في مسيره المناطق الساحلية، فقصد المناطق الداخلية يفتحها بلداً بلداً، ويبدو أنه فعل ذلك ليأخذ البربر إلى جانبه ويقيم جبهة داخلية تحيط بالبيزنطيين على الساحل وتمدّه بالطاقات البشرية للاستقرار والإطاحة بالوجود البيزنطي^(٢).

ثالثاً: بناء مدينة القيروان:

في سنة ٥٠ هـ بدأت إفريقية الإسلامية عهداً جديداً مع عقبة بن نافع، المتمرس بشئون إفريقية منذ حداثة سنّه، فقد لاحظ كثرة ارتداد البربر، ونقضهم العهود، وعلم أن السبيل الوحيد للمحافظة على إفريقية ونشر الإسلام بين أهلها هو إنشاء مدينة تكون محط رحال المسلمين، ومنها تنطلق جيوشهم فأسس مدينة القيروان وبنى جامعها^(٣)، وقد مهد عقبة قبل بناء المدينة لجنوده بقوله: إن إفريقية إذا دخلها إمام أجابوه إلى الإسلام، فإذا خرج منها رجع من كان أجاب منهم لدين الله إلى الكفر، فأرى لكم يا معشر المسلمين أن تتخذوا بها مدينة تكون عزاً للإسلام إلى آخر الدهر، فاتفق الناس على ذلك وأن يكون أهلها مرابطين، وقالوا: نقرب من البحر لئتم لنا الجهاد والرباط، فقال عقبة: إني أخاف أن يطرقها صاحب القسطنطينية بغتة فيملكها، ولكن اجعلوا بينها وبين البحر ما لا يوجب فيه التقصير للصلاة فهم مرابطون^(٤)، ولم يعجبه موضع القيروان الذي كان بناه معاوية بن حديج قبله، فسار والناس معه حتى أتى موضع القيروان اليوم^(٥)، وكان موضع غيضة لا يرام من السباع والأفاعي، فدعا عليها، فلم يبق فيها شيء، وهربوا حتى أن الوحوش لتحمل أولادها^(٦)، وعن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال: يا أهل الوادي، إنا حالون إن شاء الله، فظعنوا، ثلاث مرات، فما رأينا حجراً ولا شجراً إلا يخرج من تحته دابة حتى هبطنا بطن الوادي: ثم قال للناس: انزلوا بسم الله^(٧)، وكان عقبة بن نافع مجاب الدعوة^(٨)، وقد رأى قبيل من البربر كيف أن الدواب تحمل أولادها وتتنقل، فأسلموا ثم شرع الناس في قطع الأشجار، وأمر عقبة ببناء المدينة فبنيت وبنى المسجد الجامع، وبنى الناس مساجدهم ومساكنهم، وتم أمرها سنة ٥٥ هـ وسكنها الناس، وكان في أثناء عمارة المدينة يغزو ويرسل السرايا، فتغير وتنهب، ودخل كثير من البربر الإسلام،

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٩٦ . (٢) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٢٨٠ .

(٣) مدرسة الحديث في القيروان (١/٣٨) . (٤) البيان المغرب (١/١٩) .

(٥) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٧٠ . (٦) سير أعلام النبلاء (٣/٥٣٣) .

(٧) رياض النفوس (١/٩)، معالم الإيمان (١/٩)، سير أعلام النبلاء (٣/٥٣٣) .

(٨) سير أعلام النبلاء (٣/٥٣٣) وخروج الدواب بسبب دعاء عقبة وتأمين من معه رواية صحيحة الإسناد .

واتسعت خطة المسلمين وقوى جناب من هناك من الجنود بمدينة القيروان، وأمنوا واطمأنوا على المقام فثبت الإسلام فيها^(١)، وتم تخطيط مدينة القيروان على النمط الإسلامي، فالمسجد الجامع ودار الإمارة توأمان، لا ينفصل أحدهما عن الآخر، فهما دائماً إلى جوار بعضهما، ويكونان دائماً في قلب المدينة التي يخطها المسلمون ويرتكزان في وسطها^(٢)، وبينهما يبدأ الشارع الرئيسي للقيروان، الذي يسمى باسم السماط الأعظم، ثم ترك عقبة فراغاً حول المسجد ودار الإمارة في هيئة دائرة واسعة، ثم قسمت الأرض خارج الدائرة إلى خطط القبائل، ليكون استمراراً للشارع الرئيسي في الاتجاهين إلى نهاية المدينة، وانجفل البربر من نواحي إفريقية إلى القيروان، وسكنوا حولها، وكان الكثير منهم دخل في الإسلام، وشرعوا في تعلم اللغة العربية والقرآن الكريم وأمور دينهم، وهكذا نشاهد فيما بين سنتي ٥٠ و ٥٥ هـ حركة قوية بدأت في تعريب الشمال الإفريقي^(٣).

١ - الخصائص المتوافرة في موضع القيروان :

كانت الدوافع السياسية والعسكرية والإدارية والدعوية دوافع قوية في قرار عقبة في اتخاذ موقع القيروان، فقد تميز موقع القيروان بالآتي :

أ- بأنه لا يفصله عن مركز القيادة العسكرية في الفسطاط أي بحر أو نهر، فهو يقع على الطريق البري الذي يربط بين الفسطاط (بمصر) وبين المغرب، ويبدو أن عقبة رحمه الله أخذ بنظرية عمر بن الخطاب في بناء الأمصار والمعسكرات ألا يفصلها فاصل من نهر أو بحر أو جسر عن المدينة أو مركز القيادة، وأن تكون على طرف البر أو أقرب إلى البر والصحراء.

ب- موافقة الموضع لذهنية العرب ومتطلباتهم الضرورية. وتتجلى هذه الخصوصية من خلال قراءة توصية عقبة بن نافع في أن يكون الموضع قريباً من السبخة، فإن أكثر دوابكم الإبل تكون إيلكم على بابها في مراعيها^(٤). . . وكذلك في الكلمات التي عبر عنها أصحاب عقبة عندما استجمع رأيهم في الموضع المنتخب، إذ قالوا: نحن أصحاب إبل ولا حاجة لنا بمجاورة البحر^(٥).

(٢) الأمويون، محمد سيد الوكيل (٧٢/١) .

(١) الكامل في التاريخ (٤٨٤/٢) .

(٣) تاريخ المغرب وحضارته (٨٩/١) .

(٤) الروض المعطار ص ٤٨٦، دراسات في تاريخ المدن العربية الإسلامية د. عبد الجبار ناجي ص ٢٥٢ .

(٥) الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى (٧٨/١) .

جـ - بأنه يتمتع ببعض الإنتاجات والموارد الذاتية، فالمنطقة التي كان فيها موضع القيروان عبارة عن غيضة، كما أورد الجغرافيون، وكان مواجهًا لجبال أوراس، معقل قبائل البربر، إذن فإنه كان في بقعة زراعية تتضمن بعض المحاصيل التي تكفل للمجاهدين المسلمين موردًا غذائيًا مهمًا^(١).

د - صحيح أن المشكلة الرئيسية التي جابهتها القيروان بعد اتخاذها كانت متمثلة بالموارد المائية، كما هي الحال في مدينة البصرة، مع وجود فارق بين المصرين، فإن مياه البصرة كانت مع الأنهار غير أنها مالحة. أما مياه القيروان الصالحة للشرب فكانت تعتمد على مصدرين، الأول منهما: الأمطار حيث كانت تخزن في صهاريج يطلق عليها اسم (المواجل)، وثانيهما: مياه وادي السراويل في قبلة المدينة، لكنه كان مالحًا. لذلك فإن بعض المؤرخين حدد مصدر مياه القيروان قائلًا: وشربهم من ماء المطر. إذا كان الشتاء ووقعت الأمطار والسيول دخل ماء المطر من الأودية إلى برك عظام يقال لها (المواجل). . . ولهم وادٍ يسمى وادي السراويل في قبلة المدينة يأتي فيه ماء مالح. . . يستعملونه فيما يحتاجونه^(٢)، ومع ذلك، فإن هذه المشكلة المعقدة يبدو أنها أخذت تتضاءل تدريجيًا إلى حد ما^(٣).

٢ - القيروان مركز الحضارة الإسلامية بالمغرب وعاصمتها العلمية :

لم تبدأ الحياة العلمية المركزة إلا بعد تأسيس القيروان سنة ٥٠ هـ، فسرعان ما أصبحت القيروان مركز الحضارة الإسلامية بالمغرب وعاصمتها العلمية، منها انطلق الدعاة وإليها رحل طلاب العلم من الآفاق، ومما رشح القيروان في هذه المكانة ما يلي:

أ - إن إنشاء مدينة القيروان يعنى أن إفريقية أصبحت ولاية إسلامية جديدة وجزءًا لا يتجزأ من العالم الإسلامي الكبير، وبالتالي سيعيش المسلمون فيها حياتهم العادية، على رأسها التعليم وبث الثقافة الإسلامية، فإن القيروان مدينة رسالة وعلى أهلها تلقى مسئولية نشر الإسلام في المغرب، فكما كانت منطلق الجيوش الفاتحة، كانت كذلك منطلق الدعاة إلى الأنحاء لنشر الإسلام، وقد شعر الصحابة بهذه المكانة للقيروان منذ تأسيسها^(٤).

ب - لقد تم بناء الجامع وهو المدرسة الأولى في الإسلام، ولا شك أن الصحابة الذين كانوا في جيش عقبة قد جلسوا للتدريس فيه على النمط الموجود في مدن المشرق آنذاك،

(١)، (٢) القيروان، للحبيب الجناحاني ص ٥٩ . (٣) دراسات في المدن العربية الإسلامية ص ٢٥٢ .

(٤) مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥٠) .

فقد كان مع عقبة أثناء تأسيس القيروان ثمانية عشر صحابياً^(١)، وقد مكثوا فيها خمس سنوات كاملة كان عملهم فيها، ولا شك، نشر اللغة العربية، وتعليم القرآن والسنة في جامع القيروان، وذلك أثناء بناء مدينة القيروان، حيث لم تكن هناك غزوات كبيرة تتطلب غياباً طويلاً عن القيروان، أما في غزوة عقبة الثانية فقد كان معه خمسة وعشرون صحابياً^(٢)، وسائر جيشه من التابعين، وقد انتشرت رواية الحديث النبوي الشريف في هذه الفترة مما دعا عقبة أن يوصي أولاده، ومن ورائهم جميع المسلمين بتحري حديث الثقات وعدم كتابة ما يشغلهم عن القرآن^(٣).

جـ- لقد استقطبت القيروان أعداداً هائلة من البربر المسلمين الذين جاءوا لتعلم الدين الجديد، قال ابن خلدون عند حديثه عن عقبة: فدخل إفريقية وانضاف إليه مسلمة البربر، فكبر جمعه ودخل أكثر البربر في الإسلام ورسخ الدين^(٤)، ولا شك أن الفاتحين قد خصصوا لهم من يقوم بهذه المهمة^(٥). ومن القيروان انتشر الإسلام في سائر بلاد المغرب، فقد بنى عقبة بالمغربيين الأقصى والأوسط عدة مساجد لنشر الإسلام بين البربر، كما ترك صاحبه شاكراً في بعض مدن المغرب الأوسط لتعليم البربر الإسلام^(٦)، ولما جاء أبو المهاجر دينار لولاية إفريقية تألف كُسيلة وقومه وأحسن إلى البربر، فدخلوا في دين الله أفواجاً ودعم حسان بن النعمان -فيما بعد- جهود عقبة في نشر الإسلام بين البربر حيث خصّص ثلاثة عشر فقيهاً من التابعين لتعليم البربر العربية والفقه ومبادئ الإسلام^(٧)، وواصل موسى بن نصير هذه المهمة حيث: أمر العرب أن يعلموا البربر القرآن، وأن يفقهوهم في الدين^(٨)، وترك في المغرب الأقصى سبعة وعشرين فقيهاً لتعليم أهله^(٩).

د- كان كثير من أفراد الجيش قد صحبوا معهم زوجاتهم، ومنهم من اتخذ بإفريقية السراري وأمّهات الأولاد، قال أبو العرب^(١٠): روى بعض المحدثين أن عبد الله بن عمر ابن الخطاب لما غزا مع معاوية بن حديج كانت معه أم ولد له، فولدت له صبية من أم الولد وماتت، فدفنها في مقبرة قریش بباب سلم، فاتخذتها قریش مقبرة يدفنون فيها لمكان تلك

(١) البيان المغرب (١/ ٢٠).

(٢) المصدر نفسه (١/ ٢٣).

(٣) شجرة النور (٢/ ١٠٠)، مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥١). (٤) تاريخ ابن خلدون (٤/ ١٨٦).

(٥) مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥١).

(٦) البيان المغرب (١/ ٢٧)، مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥١). (٧) مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥٢).

(٨) البيان المغرب (١/ ٤٢).

(٩) المصدر نفسه (١/ ٤٢).

(١٠) الرياض (١/ ٩١)، مدرسة الحديث في القيروان (١/ ٥٢).

الصبية^(١). ومن هنا كان لابد من الاهتمام بتعليم النشء المسلم مبادئ الإسلام واللغة العربية، ولذلك فقد نشأت الكتاتيب بالقيروان في وقت مبكر جداً، فقد روى عن غياث بن شبيب أنه قال: كان سفيان بن وهب صاحب رسول الله ﷺ يمر بنا ونحن غلطة بالقيروان فيسلم علينا ونحن في الكتاب وعليه عمامة قد أرخاها من خلفه^(٢)، وكان سفيان بن وهب قد دخل القيروان مرتين: أولاهما سنة ٦٠هـ أي بعد الانتهاء من تأسيس القيروان بخمس سنوات، والثانية سنة ٧٨هـ^(٣).

هـ- إن الموقع الجغرافي لمدينة القيروان كان له دور كبير في إثراء الحياة العلمية وإنعاشها، فقد كانت في موقع متوسط بين الشرق والغرب، يمر بها العلماء والطلبة من أهل المغرب والأندلس في ذهابهم إلى المشرق، فيسمعون من علمائها^(٤)، وكثير منهم يصبح أهلاً للعطاء عند عودته فيسمع منه أهلها، كما كان يدخلها من يقصد المغرب أو الأندلس من أهل المشرق^(٥).

و- لقد كانت التجارة في القيروان رابحة والسلع فيها نافقة، ولذلك أمها كبار التجار من المشرق والمغرب وكثير منهم من المحدثين والفقهاء، فكان ذلك عاملاً مهماً في ازدهار الحياة العلمية بالقيروان^(٦).

ز- ومما أسهم في ثراء الحياة العلمية كون القيروان آنذاك هي العاصمة السياسية، ذلك أنه كلما جاء أمير جديد اصطحب معه مجموعة من العلماء والأدباء، كما أن كثيراً من المحدثين والفقهاء يقدون إلى العاصمة الإفريقية ضمن الجيوش القادمة من المشرق والتي استمر مجيئها إلى بعض منتصف القرن الثاني، هذا بالإضافة إلى من كان يقصد الأمراء للمدح والتسليّة من أهل الشعر والأدب^(٧).

ح- كما أن القيروان اكتسبت نوعاً من الاحترام والتعظيم باعتبارها البلد الذي أسسه صحابة رسول الله ﷺ، وظهر بها على أيديهم كثير من الكرامات، واستقر بها بعضهم مدة من الزمن، وهي آخر ما دخله الصحابة من بلاد المغرب^(٨)، كل هذه الأمور هيأت القيروان لدور الريادة العلمية في إفريقية والمغرب حتى وصفها أبو إسحاق الجبيني بقوله: القيروان

(١) مدرسة الحديث في القيروان (٥٢/١) . (٢) أسد الغابة نقلاً عن مدرسة الحديث في القيروان (٥٢/١) .

(٣) مدرسة الحديث في القيروان (٥٣/١) . (٤) المصدر نفسه (٥٣/١) .

(٥) المصدر نفسه (٥٣/١) . (٦) المصدر نفسه (٥٣/١) .

(٧)، (٨) المصدر نفسه (٥٤/١) .

رأس وما سواها جسد، وما قام برد الشبه والبدع إلا أهلها، ولا قاتل ولا قتل على إحياء السنة إلا أئمتها^(١)، وقد لهج المؤلفون القدامى بفضل القيروان على سائر بلاد المغرب في المجال العلمي، من ذلك ما وصفها به ماقديشي بأنها: منبع الولاية والعلوم، فهي لأهل المغرب أصل كل خير، والبلاد كلها عيال عليها، فما من غصن من البلاد المغربية إلا منها علا، ولا فرع في جميع نواحيها إلا عليها ابتنى، كيف لا؟ ومنها خرجت علوم المذهب وإلى أئمتها كل علم ينسب، ولا ينكر هذا خاص ولا عام، ولا يزاحمها في هذا الفضل أحد على طول الأمد والأيام^(٢)، وهكذا أصبحت القيروان دار العلم الإفريقية وبرر فيها كبار المحدثين والفقهاء والقراء، ورحل إليها أهل المغرب والأندلس لطلب العلم، وقد نافح أهلها عن مذاهب السلف فصارت دار السنة والجماعة بالمغرب^(٣)، لقد قامت القيروان بدور كبير في فتح شمال إفريقية كله والأندلس ونشر الإسلام في المغرب وأصبحت من أهم مراكز الحضارة الإسلامية^(٤).

رابعاً: عزل عقبة وتولى أبي المهاجر دينار سنة ٥٥ هـ:

بينما كان عقبة يواصل فتوحاته، وينظم مدينته الجديدة، إذ بوالي مصر مسلمة بن مخلد الأنصاري يعزله ويولى مكانه مولاه أبا المهاجر بولاية إفريقية، وقد صرح هو نفسه بذلك حينما قالوا له: لو أقررت عقبة فإن له جزالة وفضلاً فقال: ... إن أبا المهاجر صبر علينا في غير ولاية، ولا كبير نيل، فنحن نحب أن نكافئه^(٥)، ولما عزل عقبة ذهب إلى معاوية في دمشق معاتباً، وقال له: فتحت البلاد، وبنيت المنازل، ومسجد الجماعة ودانت لى، ثم أرسلت عبد الأنصار، فأساء عزلى. فاعتذر إليه معاوية، وقال له: عرفت مكان مسلمة بن مخلد من الإمام المظلوم، وتقديمه إياه، وقيامه بدمه ويذله مهجته^(٦)، ووعد معاوية عقبة برده إلى ولايته، ولكن الأمر تراخى كما يقول ابن عذارى حتى توفي معاوية وأفضى الأمر إلى يزيد، فرد عقبة والياً على إفريقية^(٧). وهناك نقطة في هذا الموضوع، وهي الإساءة التي تعرض لها عقبة من أبي المهاجر أثناء عزله فقد ذكرت المصادر أن أبا المهاجر أساء إلى عقبة إساءة بالغة، فقد سجنه وأوقره حديداً^(٨)، ولا ندرى ما الذى حمل أبا المهاجر على هذا؟

(١) مناقب أبي إسحاق الجبني ص ٦٠، ٦١. (٢) حسن البيان للشيخ محمد النيفر ص ١٨٩.

(٣) مدرسة الحديث في القيروان (١/٥٥). (٤) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٧٠.

(٥) فتوح مصر ص ١٣٤، البيان المغرب (١/٢٢). (٦) فتوح مصر ص ١٣٤.

(٧) البيان المغرب (١/٢٢)، العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٧١.

(٨) فتوح مصر ص ١٣٣ - ١٣٤، البيان المغرب (١/٢٢).

قال الدكتور عبد الشافي محمد عبد اللطيف في كتابه القيم: ولا ندرى ما الذى حمل أبا المهاجر على هذا؟ ويصعب علينا أن نقبل اتهام الدكتور حسين مؤنس لمسلمة بن مخلد، بأنه هو الذى أوعز إلى أبى المهاجر أن يسىء إلى عقبة^(١). فهذا اتهام لا يستند إلى دليل، خصوصاً، وأن ابن عبد الحكم يقول عن مسلمة حين ولى أبا المهاجر: وأوصاه حين ولاه أن يعزل عقبة بأن يحسن العزل، فخالفه أبو المهاجر، فأساء عزله وسجنه وأوقره حديدًا، حتى أتاه كتاب من الخليفة بتخلية سبيله وإشخاصه إليه^(٢). ثم يذكر أن مسلمة ركب إلى عقبة حين مر بمصر وترضاه، وأقسم له بالله لقد خالفه ما صنع أبو المهاجر وقال له: ولقد أوصيته بك خاصة^(٣). ولكن لماذا خالف أبو المهاجر وصية مولاه مسلمة وأساء إلى عقبة، مع أنه هو شخصيًا كان يجلس عقبة، ويعرف مقامه، وقد جزع عندما دعا عليه عقبة، وقال: هذا رجل لا يرد له دعاء، هذا هو السؤال الذى لا نملك عليه جوابًا شافيًا . . اللهم إلا الاستنتاج الذى أخذ به محمد على دبور، وهو أن أبا المهاجر ربما يكون قد اضطر اضطرارًا إلى القبض على عقبة وسجنه، لأن عقبة خاشنه ولم يرضخ للعزل بسهولة لأنه كان يرى نفسه أحق بالولاية والقيادة من أبى المهاجر، ولعل أبا المهاجر قد خاف من خلاف يقع بين المسلمين لعدم رضوخ عقبة له فيستغله أعداؤهم الروم، فاضطر إلى سجنه حتى لا يحدث خلل بين المسلمين^(٤). إن كان هذا الاستنتاج صحيحًا وهو على كل حال معقول، فقد يخفف من شدة اللوم الذى يوجهه إلى أبى المهاجر كل مسلم حريص على أن تسود روح الاحترام والإجلال بين القادة المسلمين مهما كانت خلافاتهم، وأن يحاول اللاحق منهم الاستفادة من جهود السابق وخبرته، بدلاً من الإساءة وتبادل الأحقاد، وأن يكون السابق منهم حريصًا كذلك على أن يعطى خبرته وتجاربه ونصائحه لللاحق، حتى ينجح فى مهمته لأن هدفهم واحد وهو الجهاد فى سبيل الله وإعلاء كلمته ونشر دينه^(٥).

خامسًا : فتوحات أبى المهاجر دينار (٥٥ - ٦٢هـ) :

على الرغم من الخطأ الكبير الذى ارتكبه أبو المهاجر فى حق سلفه، المجاهد الكبير عقبة ابن نافع، إلا أن الإنصاف يقتضينا أن نقول إنه قام بدور عظيم فى فتح المغرب وتمهيده لقبول الإسلام دينًا ونظام حياة، فقد كان أبو المهاجر يتمتع بقدر كبير من الكياسة والسياسة وحسن التصرف، وقد رأى - بثاقب نظره - أن سياسة الشدة التى كان يسير عليها عقبة بن

(١) فتح العرب للمغرب ص ١٥١ .

(٢) فتوح مصر ص ١٣٣، ١٣٤ .

(٤) تاريخ المغرب الكبير (٢/ ٣٢-٣٣) .

(٣) فتوح مصر ص ١٣٤ .

(٥) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٧٤ .

نافع لا بد أن تتغير، وعليه أن يصطنع بدلها سياسة كسب القلوب، فالبربر قوم أشداء يعتدون بكرامتهم وحريتهم، فسياسة اللين معهم قد تكون أجدى من سياسة الشدة وقد نجح أبو المهاجر فى سياسته تلك نجاحاً كبيراً، كما أن أبا المهاجر قد أدرك أن الذين يحركون البربر فى شمال أفريقيا ضد المسلمين ويؤلبونهم عليهم، هم الروم^(١)، الذين أخذوا يتحبون إلى البربر، ولذلك انتهج سياسة تقوم على كشف حقيقة الروم وعلى إقناع البربر أن المسلمين ما جاءوا إلى هذه البلاد ليستعمروهم ويستعبدوهم ويستغلوا بلادهم، كما يحاول الروم أن يفهموهم، وإنما جاءوا لهدايتهم ولخيرهم ودعوتهم إلى الإسلام الذى فيه سعادتهم ومساعدتهم على التحرر من ربة الروم، الذين يستغلون بلادهم منذ قرون، وكان الروم رغم الهزائم التى حلت بهم فى وسط إقليم إفريقية وجنوبه، لازالوا قوة فى الشمال، ولا زالت عاصمتهم قرطاجنة عذراء لم يقصدها أحد من الفاتحين الأولين، ثم إنهم مازالوا قوة فى ساحل المغرب من بنزرت إلى طنجة، فكان على أبى المهاجر أن يضرب الروم ضربة قوية ليضعضع نفوذهم فى تلك النواحي، ويكسر الحلف الذى عقده مع البربر، فسار إلى قرطاجنة ونازلها^(٢)، فاستغلقت وتحصنت بالأسوار العالية، فشدد أبو المهاجر الحصار عليها فعلم الروم أنه لا قبل لهم بالجيش الإسلامى، وأن أبا المهاجر لا بد أن ينتصر عليهم، فدخل العاصمة باقتداره وقوته، فطلبوا الصلح فصالحهم بإخلاء جزيرة شريك^(٣)، لتزل فيها جنوده، وكان أبو المهاجر يهدف من احتلال جزيرة شريك، القرية من قرطاجنة، أن يراقب الروم وتحركاتهم، وترك فيها حامية من الجيش جعل على رأسها قائده حنش الصنعانى ليصد الروم إذا حاولوا مهاجمة المسلمين أثناء غزوهم للبلاد^(٤). رفع أبو المهاجر الحصار عن قرطاجنة بعد أن انتزع من الروم جزيرة شريك، ذلك الموقع الاستراتيجى الهام، وترك فيها حامية تؤمن ظهر المسلمين، وتراقب تحركات الروم، ثم اتجه بعد ذلك مسيراً الساحل ناحية الغرب، وقد خافه الروم والبربر جميعاً، فلم يتعرض له أحد، حتى وصل إلى مدينة ميلة^(٥)، على خمسين ميلاً من بجاية فى جنوبها الشرقى^(٦)، فوجدها مستعدة للقتال، وكان فيها طائفة من البربر والروم، تحصنوا بها، فنازلها أبو المهاجر واحتلها، وغنم ما فيها واستقر بها، وكانت ميلة تتوسط المغربين الأدنى والأوسط، فهى أحسن مكان

(٢) النجوم الزاهرة (١/١٥٢).

(١) تاريخ المغرب الكبير (٢/٣٣).

(٣) سميت شريك نسبة إلى شريك العيسى وهى تقع شرق قرطاجنة. تاريخ المغرب الكبير (٢/٣٤).

(٤) تاريخ المغرب الكبير (٢/٣٤)، العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٧٦.

(٥) النجوم الزاهرة (١/١٥٢)، العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٢٧٧.

(٦) بجاية على ساحل البحر بين تونس والمغرب. معجم البلدان (١/٣٣٩).

يراقب منه أمور البربر والروم في هذه البقاع، فجعلها مقره، وأقام بها نحواً من سنتين. وقد استثمر هذه المدة في الاتصال بالبربر، وإفهامهم حقيقة الإسلام، ودعوتهم إليه، وقد نجح في سياسته نجاحاً كبيراً فأقبل البربر على الإسلام، وآية ذلك أن المؤرخين لم يتحدثوا عن معارك وقعت له في هذه النواحي من المغرب، قسنطينة الآن، ونواحيها إلى بجاية^(١). لأن الروم كانوا يتقوون بالبربر، وهاهو أبو المهاجر قد نجح في اجتذاب البربر وفصلهم عن الروم، فسكنت تلك النواحي، سكون البحر بعد العاصفة^(٢)، وترامت الأخبار إلى أبي المهاجر أن جمعاً من الروم والبربر يستعد لحربه، فقرر المسير إليهم، وكانت زعامة المغربين الأوسط والأقصى لقبيلة أوربة^(٣)، وهي قسم كبير من أقسام البربر البرانس، وكان زعيم هذه القبيلة كسيلة بن لزم، وكان كسيلة قوى الشخصية، زكى الفؤاد، غيوراً على وطنه، وكان البربر يجلسونه ويحبونه وكان نصرانياً متمسكاً بدينه، وكان لا يعرف حقيقة الإسلام والمسلمين، فاستطاع الروم أن يوحوا إليه ما أرادوا في الإسلام والمسلمين فرآهم عدواً لدينه ووطنه، ورأى أن أبا المهاجر في ميعة، فعلم أنه لا بد أن يسير لافتتاح المغرب الأوسط والأقصى، فذهب يدعو البربر لمكافحة المسلمين والاستعداد لحربهم وإجلالهم عن بلادهم، فتحمس البربر بثورة أميرهم كسيلة فلبسوا لأمة الحرب، واستعدوا للقراع، فتجمع لكسيلة جيش كثيف من البربر والروم^(٤).

١ - معركة تلمسان^(٥): بعد أن استكمل كسيلة عدته عسكر في تلمسان، وانتظر اللقاء المرتقب مع أبي المهاجر ولم يطل انتظاره، فقد وصل أبو المهاجر، وعسكر بجيشه حول تلمسان، فالتقى الجيشان ودارت معركة قاسية، أبلى فيها كل من الفريقين بلاءً كبيراً، وأدركوا خطورتها وأن لها ما بعدها، وكثر القتلى من الجيشين، ثم أنزل الله نصره على المسلمين، فهزموا جيش كسيلة فولى الأدبار.

٢ - إسلام كسيلة: أسر كسيلة في معركة تلمسان وحمل إلى أبي المهاجر فأحسن إليه وقربه وعامله معاملة الملوك^(٦)، وطمع في إسلامه، فحدثه عن الإسلام وعرفه حقيقته،

(١) تاريخ المغرب الكبير (٣٥/٢) .

(٢) المصدر نفسه (٣٥/٢)، العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٧٧ .

(٣) تاريخ ابن خلدون (١٤٦/٦)، تاريخ المغرب الكبير (٣٨/٢) . (٤) تاريخ المغرب الكبير (٣٨/٢) .

(٥) هما مدينتان إحداهما قديمة والأخرى جديدة اختطها المرابطون فهي كالقسطاط والقاهرة من أرض مصر.

معجم البلدان (٤٤/٢) .

(٦) تاريخ المغرب الكبير (٣٨/٢) .

وأنة دين التوحيد الخالص، والعدل والمساواة، والأخوة، وأنه لو أسلم فلن يخسر شيئاً، بل العكس سوف يكسب الكثير روحياً ومادياً، وكان كسيلة ذكياً طموحاً مخلصاً لقومه لا يريد لهم إلا الإصلاح، فأمن كسيلة، وأصبح من المسلمين، وأغرم بالعربية فصار يتعلمها، وأصبح من المقربين من أبي المهاجر وشمر كسيلة لناصره الإسلام والمسلمين ودعا قومه البربر للدين الخفيف، وكان البربر قد تفتحت قلوبهم للإسلام والمسلمين. وعاد أبو المهاجر بعد أن اطمأن إلى أمور المغرب الأوسط وإلى إسلام البربر إلى مقره قريباً من القيروان، وأقام بقرية تسمى دكرور يراقب الأمور، ويرصد تحركات الروم ودسائسهم ويعمل على إزالة نفوذهم من الشمال الإفريقي، لكن لسوء الحظ لم يطل به المقام، فقد توفي مولاه مسلمة بن مخلد الأنصاري وإلى مصر سنة ٦٢ هـ، وكان مسلمة سنداً قوياً لأبي المهاجر فلما زال هذا السند أعاد يزيد بن معاوية (٦٠ - ٦٤ هـ) عقبة بن نافع إلى إفريقية ثانية وعزل أبا المهاجر^(١)، وفي تولية أبي المهاجر على إفريقية دليل على ثقة مسلمة بن مخلد الأنصاري فيه وحسن معاملة الموالى في الإسلام، وبيان أن الناس كلهم سواسية في الإيمان سواء أكانوا عرباً مسلمين أو أجناساً أخرى من غير العرب، ونستدل من هذا الاختيار على أن الموالى قد تمتعوا بمكانة مرموقة في العصر الأموي بعكس ما تصوره بعض الأقوال، وقيل إن أبا المهاجر من موالى النوبة في مصر وقيل بأنه يرجع إلى أصول بربرية^(٢).

سادساً: حملة عقبة بن نافع الثانية (٦٢ - ٦٣ هـ):

وصل عقبة بن نافع إلى إفريقية ورتب أمورها وعامل أبا المهاجر معاملة قاسية، فقد أوثقه في وثاق شديد^(٣)، ومع هذا فقد كان أبو المهاجر مخلصاً وفياً شهماً غيوراً، فلم يبخل بنصائحه لعقبة بالرغم مما حدث بينهما من الجفوة. ومن أبرز هذه النصائح إشارته على عقبة بإكرام زعيم البربر كسيلة، ومحاولة تأليفه ليقى على الإسلام، ولكن عقبة أهان ذلك الزعيم، حيث أمره يوماً أن يسلم شاة بين يديه، فدفعها كسيلة إلى غلمانها، فأراده عقبة على أن يتولاها بنفسه وانتهره، فقام كسيلة مغضباً وجعل كلما دس يده في الشاة مسح بلحيته، وبلغ ذلك أبا المهاجر فبعث إليه ينهائه ويقول: كان رسول الله ﷺ يتألف جبابرة العرب وأنت تعمد إلى رجل جبار في قومه ويدار عزه حديث عهد بالشرك فتفسد قلبه؟ توثق من الرجل فإنني أخاف فتكه^(٤). فتهاون به عقبة، وسيأتى الحديث عن غدر

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٧٩. (٢) خلافة معاوية للعقيلي ص ١٣٠، ١٣١.

(٣) فتوح مصر ص ١٣٤.

(٤) قادة فتح المغرب (١/ ١٣٧ - ١٤٢)، رياض النفوس (١/ ٢٦).

كسيلة بالمسلمين، وكيف اغتتم فرصة انفراد عقبة في بعض جيشه كما سيأتى بيانه، وكيف قال عقبة لأبى المهاجر: الحق بالقيروان وقم بأمر المسلمين وأنا اغتتم الشهادة، فقال أبو المهاجر: وأنا اغتتم الشهادة مثلك، فكسر كل واحد منهما غمد سيفه وكسر المسلمون أغماد سيوفهم وقاتلوا حتى قتلوا^(١). قد لاحظنا أن أبا المهاجر خاض معركة واحدة كبرى دوخ بها الروم والبربر، وخضع له البربر، ودخل بعض زعمائهم فى الإسلام وأبرزهم كسيلة، ودخل كثير من قومه فى الإسلام ووفر أبو المهاجر بذلك جهوداً كبيرة كان لابد من بذلها فى فتح بلاد المغرب لو بقى أولئك البربر على كفرهم، ولاشك أن عقبة حينما أهان ذلك الزعيم البربرى لم يكن يعتقد بصحة إسلامه إذ أن عقبة كان فى غاية التواضع للمسلمين وكان اجتهاده يقضى بمحاولة إذلال ذلك الرجل حتى يتحطم طغيانه وتهون مكانته فى نفوس قومه فلا يستطيع بعد ذلك أن يستنفرهم لحرب ضد المسلمين، ولكنه أخطأ فى اجتهاده لأن قوم ذلك الرجل كانوا حديثى عهد بالإسلام، ومهما كان لظن عقبة فيه من احتمال فى عدم الصدق فى الولاء فإن كسبه وبقائه فى جيش المسلمين وتحت سلطتهم أولى بكثير من معاداته وإتاحة الفرصة له لضرب المسلمين من مكامن الخطر، وهو الذى صاحبهم وحاز على شىء من ثقتهم^(٢)، ومن موقف عقبة المذكور تظهر لنا نتيجة مهمة من نتائج العمل بسنن الإسلام التى من أهمها العمل بالشورى وأخذ رأى أهل الحل والعقد خاصة فى الأمور المهمة، وعلى أى حال فإن كلا القائدين كان مجتهداً فى تصرفه ولا يظن بواحد منهما أنه كان يعمل لصالح نفسه أو لصالح عشيرته، وإنما كان رائدهما النظر فى مصلحة الإسلام والمسلمين، ولكن كان اجتهاد أبى المهاجر أقرب إلى الصواب فى هذه القضية^(٣).

١ - جهاده من القيروان إلى المحيط:

بعد اكتمال بناء القيروان عام خمسة وخمسين عَزَل عقبة بن نافع عن ولاية إفريقية، ثم أُعيد إليها عام اثنين وستين فقام برحلته الجهادية المشهورة التى قطع فيها ما يزيد على ألف ميل من القيروان فى تونس إلى ساحل المحيط الأطلسى فى المغرب، وقد استخلف على القيروان زهير بن قيس البلوى ودعا لها قائلاً: يا رب املاها علماً وفقهاً واملاها بالمطيعين لك، واجعلها عزاً لدينك وذلاً على من كفر بك... وامنحها من جبابرة الأرض^(٤)، وخرج عقبة بأصحابه الذين قدم بهم من الشام وعددهم عشرة آلاف إلى جانب عدد كبير انضم

(١) رياض النفوس (٢٦/١ - ٢٧)، قادة فتح المغرب (١٣٧/١ - ١٤٢).

(٢) التاريخ الإسلامى (٢٥٤/١٣). (٣) المصدر نفسه (٢٥٤/١٣).

(٤) البيان المغرب (٢٣/١)، الإسلام والتعريب فى الشمال الإفريقى (١٢٦/١).

إليهم من القيروان، ودعا بأولاده قبل سفره وقال لهم: إني قد بعت نفسي من الله عز وجل فلا أزال أجاهد من كفر بالله، ثم قال: يا بني أوصيكم بثلاث خصال فاحفظوها ولا تضيعوها: إياكم أن تملأوا صدوركم بالشعر وتتركوا القرآن، فإن القرآن دليل على الله عز وجل، وخذوا من كلام العرب ما يهتدى به الليب ويدلكم على مكارم الأخلاق، ثم انتهوا عما وراءه، وأوصيكم أن لا تداينوا ولو لبستم العباء فإن الدين ذلٌ بالنهار وهم بالليل، فدعوه تسلم لكم أقداركم وأعراضكم وتبق لكم الحرمه في الناس ما بقيتم، ولا تقبلوا العلم من المغرورين المرخصين فيجهلوكم دين الله ويفرقوا بينكم وبين الله تعالى، ولا تأخذوا دينكم إلا من أهل الورع والاحتياط فهو أسلم لكم، ومن احتاط سلم ونجا فيمن نجا. ثم قال: عليكم سلام الله وأراكم لا تروني بعد يومكم هذا. ثم قال: اللهم تقبل نفسي في رضاك واجعل الجهاد رحمتي ودار كرامتي عندك^(١). وهكذا ما إن وطئت أقدام عقبة أرض القيروان حتى عزم على الخروج للجهاد غير هيب ولا متردد، ومما يدل على مبلغ حبه للجهاد وهيامه به قوله في وصيته لأولاده: إني قد بعت نفسي من الله عز وجل فلا أزال أجاهد من كفر بالله. فهو قد باع نفسه من الله عز وجل، واشتاق إلى الثمن العظيم الغالي ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١١١]. فجعل عمله الذي نذر حياته لأجله هو الجهاد، ونصب أمام عينيه الهدف السامي، وهو إعلاء كلمة الله في الأرض^(٢)، وفي وصيته المذكورة لأولاده فوائد جلية، فقد أوصاهم بثلاث وصايا:

أ - الوصية الأولى: الاهتمام بانتقاء العلم واختيار أطيئه، وذلك بالاهتمام أولاً بالقرآن الكريم، حيث إنه الكتاب الذي يدل على الله عز وجل، وما أبلغه من وصف يهدي إلى بلوغ الهدف السامي الذي يسعى إليه كل مؤمن، وهو ابتغاء رضوان الله تعالى ونعيمه، ولا شك أن سنة رسول الله ﷺ بما يدخل في مقاصد القرآن الكريم لقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر: ٧]. ثم انتقاء الطيب من كلام العرب الذي يرشد إليه العقل السليم ويحث على مكارم الأخلاق.

(١) البيان المغرب (٢٣/١)، صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامي والشمال الإفريقي ص ٢٤٨ .

(٢) التاريخ الإسلامي (٢٥٧/١٣) .

ب - الوصية الثانية: البعد عن الاستدانة ولو دفع إليها الفقر لأن الدين ذل بالنهار حيث يدفع المستدين إلى بعض مواقف الذل أمام الدائن ومن لهم علاقة به، وهم بالليل حيث يخلو المستدين إلى نفسه فيتذكر حقوق الناس عليه.

ج - الوصية الثالثة: التحرى فى تلقى العلم، وذلك باختيار العلماء الربانيين أهل الورع والتقوى، والبعد عن العلماء المغرورين أهل الدنيا والجاه، فإنهم يزيدون المتعلم جهلاً حيث يبعدونه عن حقيقة العلم وثمرته وهى تقوى الله عز وجل^(١). ونجد عقبة فى نهاية وصيته لأولاده يسلم عليهم سلام المودع، مما يدل على استماتته فى سبيل الله تعالى، ثم يقول: اللهم تقبل نفسى فى رضاك، واجعل الجهاد رحمتى ودار كرامتى عندك^(٢). وبهذا الاهتمام الكبير لنجح عقبة بن نافع رحمه الله فى فتوحاته حيث جعل الجهاد قضيته الكبرى فى هذه الحياة^(٣). سار عقبة فى جيش عظيم متجهاً إلى مدينة باغية^(٤)، حيث واجه مقاومة عنيفة من البيزنطيين الذين انهزموا أمامه ودخلوا مدينتهم وتحصنوا بها، فحاصروهم مدة ثم سار إلى تلمسان وهى من أعظم مدائنهم فانضم إليها من حولها من الروم والبربر فخرجوا إليه فى جيش ضخم والتحم القتال، وثبت الفريقان حتى ظن المسلمون أن فى تلك المعركة فناءهم، ولكن الله من عليهم بالصبر فكانوا فى ذلك أشد وأصبر من أعدائهم، فهاجموا الروم هجوماً عنيفاً حتى ألجأوهم إلى حصونهم فقاتلوهم إلى أبوابها وأصابوا منهم غنائم كثيرة^(٥)، ثم استمر غرباً قاصداً بلاد الزاب، فسأل عن أعظم مدنها ف قيل له (أربيه) وهى دار ملكهم وكان حولها ثلاثمائة وستون قرية كلها عامرة، فامتنع بها من كان هناك من الروم وأهل المدينة وهرب بعضهم إلى الجبال، فاقتتل المسلمون مع أهل تلك المدينة فانهزم أهل تلك البلاد وقُتل كثير من فرسانهم. ورحل عقبة إلى (تاهرت) فاستغاث الروم بالبربر فأجابوهم ونصروهم، وقام عقبة بن نافع فى الناس خطيباً فقال بعدما حمد الله وأثنى عليه: أيها الناس إن أشرافكم وخياركم الذين رضى الله تعالى عنهم وأنزل فيهم كتابه بايعوا رسول الله بيعة الرضوان على من كذب بالله إلى يوم القيامة، وهم أشرافكم والسابقون منكم إلى البيعة، باعوا أنفسهم من رب العالمين بجمته بيعة رابحة، وأنتم اليوم فى دار غربة وإنما بايعتم رب العالمين، وقد نظر إليكم فى مكانكم هذا، ولم تبلغوا هذه

(١) صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامى والشمال الإفريقى ص ٢٥٩ .

(٢) البيان المغرب (٢٣/١) . (٣) التاريخ الإسلامى (٢٥٨/١٣) .

(٤) مصر فى العصر الأموى ص ١٢٣، الكامل فى التاريخ (٥٨٩/٢) .

(٥) البيان المغرب (٢٣-٢٧/١)، التاريخ الإسلامى (٢٦١/١٣) .

البلاد إلا طلبا لرضاه وإعزازاً لدينه، فأبشروا فكلما كثر العدو كان أخزى لهم وأذل إن شاء الله تعالى، وربكم عز وجل لا يُسلمكم، فالقوهم بقلوب صادقة، فإن الله عز وجل جعلكم بأسه الذى لا يرد عن القوم المجرمين، فقاتلوا عدوكم على بركة الله وعونه والله لا يرد بأسه عن القوم المجرمين^(١).

وهذه خطبة عظيمة تدل على أن عقبة بن نافع رضى الله عنه قد اعتمد فى حروبه على السلاح الأعظم الذى فيه سر انتصارات المسلمين الباهرة... ألا وهو التوكل على الله تعالى، واستحضار عظمته وجلاله، ومعيته لأوليائه المؤمنين بالنصر والتأييد، فهو لا يبالي بجيوش الأعداء مهما كثرت، وإنما الذى يهتم به أن يتأكد جيداً من أن هذا السلاح المعنوى الفعال قد توافر فى جيشه، وحينما يضمن ذلك فإنه يرحب باجتماع جيوش الأعداء ليكون ذلك أسرع فى هلاكهم وتمزيق جمعهم على يد أولياء الله الصالحين، وما أعظم شبه عقبة بخالد بن الوليد رضى الله عنه، الذى كان يسر ويدخله شعور بالقوة والتعاضد - من غير غرور ولا استهانة - كلما تضخم جيش الأعداء وتعددت عناصره، وكأن عقبة قد تأسى به واتخذة قدوة فى القيادة والإقدام الذى لا يعرف التردد والسآمة، وهو فى إقدامه واندفاعه يدرك أن جنود الإسلام الصادقين هم بأس الله تعالى المسلط على أعدائه الكفار، والله تعالى لا يُرد بأسه عن القوم المجرمين. إن شعوره الدائم بأن المجاهدين المسلمين هم سيف الله تعالى وبأسه الموجه ضد أعدائه يجعله عظيم الثقة بنصر الله تعالى وحسن الظن به^(٢).

هذا وقد التقى المسلمون بأعدائهم فى مدينة (تاهرت) وقاتلوهم قتلاً شديداً، فاشتد الأمر على المسلمين لكثرة عدوهم، ولكنهم انتصروا أخيراً، وانهزم أعداؤهم من الروم والبربر، وقتل منهم عدد كبير، وغنم منهم المسلمون أموالهم وسلاحهم^(٣)، ثم توجه إلى جهات المغرب الأقصى فوصل إلى طنجة، حيث قابل بطريقاً من الروم اسمه (جوليان) الذى أهدي له هدية حسنة، ونزل على حكمه^(٤). ولما سأله عقبة عن بحر الأندلس قال عنه: لا إنه محفوظ لا يرام^(٥)، ثم سأله عن البربر والروم بقوله: دلنى على رجال البربر والروم، فقال: قد تركت الروم خلفك وليس أمامك إلا البربر وفرسانهم فى عدد لا يعلمهم إلا الله تعالى وهم أنجاد البربر وفرسانهم، فقال عقبة: فأين موضعهم؟ قال: فى السوس الأدنى، وهم قوم ليس لهم دين^(٦)... استفاد عقبة من هذه المعلومات واتجه إلى

(١) البيان المغرب (١/٢٣-٢٧)، قادة الفتح المغرب العربى (١/١٠٨-١٢٠).

(٢) التاريخ الإسلامى (١٣/٢٦٠). (٣) الكامل فى التاريخ (٢/٥٩٠).

(٤) المصدر نفسه (٢/٥٩٠).

(٥)، (٦) المصدر نفسه (٢/٥٩٠)، مصر فى العصر الأموى ص ١٢٥.

الجنوب الغربي، قاصداً بلاد السوس الأدنى حيث التقى بجموع بربر أطلس الوسطى، فهزمهم وطاردهم نحو صحراء وادي درعا، حيث بنى مسجداً في مدينة درعا ثم غادر صحارى مراكش باتجاه الشمال الغربى إلى منطقة (تافلالت) من أجل أن يدور حول جبال أطلس العليا كي يدخل بلاد صنهاجة الذين أطاعوه دون قتال، وكذلك فعلت قبائل هكسورة في مدينة (أغمات)، بعدها اتجه عقبة نحو الغرب إلى مدينة تيفيس^(١)، حيث حاصر بها جموعاً من البيزنطيين والبربر، فلم ينفعهم تحصنهم، فدخل المدينة منتصراً وبذلك أتم تحرير بلاد السوس الأقصى، ودخل عاصمتها (ايجلى) التى بنى فيها مسجداً، ثم دعا القبائل فيها هناك إلى الإسلام فأجابته قبائل جزولة، وبعد ذلك سار إلى مدينة (ماسة) ومنها إلى رأس (ايفران) على البحر المحيط^(٢). وبوصول عقبة بن نافع إلى ساحل المحيط الأطلسى يكون قد أنجز تحرير معظم بلاد المغرب.

وتشير مصادرنا التاريخية إلى أن عقبة لما وصل إلى المحيط الأطلسى قال: يا رب لولا هذا البحر لمضيت فى البلاد مجاهداً فى سبيلك. ثم قال: اللهم اشهد أنى قد بلغت المجهود، ولولا هذا البحر لمضيت فى البلاد أقاتل من كفر بالله حتى لا يعبد أحد من دونك، ثم وقف ساعة ثم قال لأصحابه: ارفعوا أيديكم، ففعلوا، فقال: اللهم لم أخرج بطراً ولا أشراً وإنك لتعلم أننا نطلب السبب الذى طلبه عبدك ذو القرنين وهو أن تُعبد ولا يُشرك بك شيء، اللهم إنا معاندون لدين الكفر، ومدافعون عن دين الإسلام، فكن لنا ولا تكن علينا يا ذا الجلال والإكرام، ثم انصرف راجعاً^(٣). ونذكر من قوله المذكور مدى حبه للجهاد وشعوره بالمسئولية الكبرى التى حملها على عاتقه نحو تبليغ الإسلام وتقوية دولته، والقضاء على دول الكفر التى حجبت نور الإسلام عن شعوبها، فهو يقف على البحر المحيط ويعلم آنذاك أنه نهاية المعمور من الأرض من ناحية المغرب، ثم نجده يُشهد الله تعالى على أنه قد بلغ المجهود الذى تحت قدرته، وهذه الشهادة تشعرنا بمدى ارتباط عقبة بالله تعالى، وأنه لم يكن يسير خطوة إلا وهو يستلهم التوفيق منه جل وعلا ويطلب رضوانه، وهذا الكلام يدل على وضوح الهدف من الجهاد عند عقبة حيث بين أن الحد الذى يقف عنده الجهاد، أن يزول الشرك من الأرض، وأن لا يعبد إلا الله وحده، ومادام الشرك قائماً فإن الجهاد لا بد أن يكون موجوداً، فالجهاد إذن هو جهاد الدعوة إلى الله تعالى، وذلك بإزالة الطغيان البشرى وإخضاع دول العالم لحكم الإسلام لكى يكون فهم الإسلام واعتناقه متيسراً لكل الناس^(٤). ولم يقف عمل عقبة على الجهاد بل رافق ذلك بناء

(١) مصر فى العصر الأموى ص ١٢٦، البيان المغرب (١/٢٦-٢٧). (٢) الكامل فى التاريخ (٢/٥٩٠).

(٣) الكامل فى التاريخ (٢/٥٩٠)، البيان المغرب (١/٢٣-٢٧)، قادة الفتح المغرب العربى (١/١٠٨-١٢٠).

(٤) التاريخ الإسلامى (١٣/٢٦٢).

المساجد مثل مسجد درعة ومسجد ماسة بالسوس الأقصى^(١)، كما كان يترك نفراً من أصحابه يعلمون الناس القرآن وشرائع الإسلام، ومن هؤلاء شاكر الذي بنى رباطاً ما بين بلدتي مراكش وموجادور وما زال موقعه باقياً إلى اليوم وهو المعروف عند العامة بالمغرب الأقصى بسيدى شاكر^(٢)، ويظهر أن أغلبية بربر المغرب الأقصى أسلموا على يده طوعاً مثل صنهاجة وهسكورة وجزولة^(٣)، كما أخضع المصامدة، وحملهم على طاعة الإسلام^(٤)، وكى يأمن القبائل الكثيرة من الانتقاض عليه، كان عقبة يأخذ منها رهائن ويولى عليها رجلاً منها مثلما فعل مع مصمودة، فقد ترك عليها أبا مدرك زرعة بن أبي مدرك، أحد رؤسائها، الذي شارك في فتح الأندلس فيما بعد^(٥)، ويلاحظ أن الوثنية كانت غالبية على بربر المغرب الأقصى مما يفسر كثرة السبايا والغنائم، وأصاب (عقبة) نساء لم ير الناس مثلهن فقيل إن الجارية كانت تساوى بالمشرق ألف مثقال وأكثر^(٦)، وكان السبى أحد عوامل انتشار الإسلام بين البربر بحكم اختلاطهم بالبيئة العربية الإسلامية، ثم إن الاحتكاك والاختلاط المستمرين بين المقاتلة العرب والبربر أوجد صلات وروابط تجلت في الحلف والولاء في هذا الوقت المبكر^(٧). يذكر السلاوى أن عقبة حين وصل إلى جبل درن: نهضت زناته وكانت خالصة للمسلمين منذ إسلام مغراوة^(٨). وهذا يشعر بأن بعض زناته ومغراوة كانتا قد أسلمتا منذ زمن وكانتا حليفين للمسلمين فنهضتا للدفاع عن المسلمين^(٩).

٢ - استشهاد عقبة بن نافع وأبى المهاجر رحمهما الله تعالى:

يبدو أن عقبة المجاهد المخلص، كان يحس إحساس المؤمن الصادق، أنه سيلقى ربه شهيداً في هذه الجولة، فعندما عزم على المسير من القيروان في بداية الغزو دعا أولاده وقال لهم: إني قد بعث نفسي من الله عز وجل ... إلى أن قال: ولست أدري أتروني بعد يومى هذا أم لا، لأن أملى الموت في سبيل الله، وأوصاهم بما أحب، ثم قال: عليكم سلام الله .. اللهم تقبل نفسي في رضاك^(١٠). نعى عقبة نفسه إلى أولاده، فتقبل الله منه وحقق له أمله في الشهادة، فقد أعد له الروم والبربر كميناً عند تهوذة^(١١)، وأوقعوا به

- (١) رياض النفوس (٢٦/١)، الإسلام والتعريب (١٣٣/١). (٢) البيان المغرب (٢٧/١).
 (٣) الإسلام والتعريب في الشمال الإفريقي (١٣٣/١). (٤) تاريخ ابن خلدون (١٠٨/٦).
 (٥) فتوح مصر ص ٢٠٧، الإسلام والتعريب (١٣٤/١). (٦) رياض النفوس (٢٤/١).
 (٧) الإسلام والتعريب في الشمال الإفريقي (١٣٤/١). (٨)، (٩) المصدر نفسه (١٣٥/١).
 (١٠) البيان المغرب (٢٤-٢٣/١).
 (١١) تهوذة: اسم لقبيلة بربرية بتاحية إفريقية لهم أرض تعرف بهم.

وقضوا عليه هو ومن معه من جنوده، وترجع المصادر أمر الكارثة التي تعرض لها عقبة عند تهوذة إلى سبب رئيسى وهو سياسته نحو البربر بصفة عامة، وزعيمهم كسيلة بصفة خاصة، ذلك الزعيم صاحب النفوذ والمكانة فى قومه، والذي كان أبو المهاجر قد تألفه وأحسن إليه، فأسلم وتبعه كثير من قومه، لكن عقبة أساء إلى هذا الرجل إساءة بالغة، فأدرك أبو المهاجر عاقبة الخطأ الذى وقع فيه عقبة ولم يكتف نصيحته عنه - رغم أنه كان فى حكم المعتقل - ولكن عقبة لم يسمع منه، وكان أبو المهاجر من معاشرته للبربر وزعيمهم، قد عرف مدى اعتزازهم بكرامتهم، وأدرك أنهم لن يقبلوا هذه الإهانة، وهذا الإذلال الذى لحق بزعيمهم من عقبة فخاف غدرهم، فأشار على عقبة بالتخلص من كسيلة وقال له: عاجله قبل أن يستفحل أمره^(١)، ولكن عقبة لم يصغ إلى هذه النصيحة، أيضاً، وليته احتاط للأمر، بل أقدم على عمل آخر فى غاية الخطورة، حيث جعل معظم جيشه يسير أمامه بعد أن رجع من رحلته الطويلة من المغرب الأقصى قاصداً القيروان، ولما صار قريباً من القيروان أرسل غالب جيشه على أفواج إلى القيروان وبقي هو على رأس الفوج الأخير، ومعه ما يقرب من ثلاثمائة من الفرسان من الصحابة والتابعين، وكان من عادة عقبة أنه يكون فى مقدمة الجيش عند الغزو ويكون فى الساقة عند قفول الجيش، فهو بذلك يعرض نفسه لخطر مواجهة العدو دائماً. وإن هذه التضحية الكبيرة جعلته محبوباً لدى أفراد جيشه بحيث لا يعصون له أمراً ويتسابقون على التضحية اقتداء به، وهذه الصفة تعتبر من أهم عوامل نجاح القائد فى أى عمل يتوجه إليه، ولما علم الروم بانفراد عقبة بهذا العدد القليل من جيشه انتهزوا هذه الفرصة لمحاولة القضاء عليه، وهم يدركون أن وجوده القوى يعتبر أهم العوامل فى تماسك المسلمين وبقاء قوتهم، فتآمروا عليه مع كسيلة البربرى، فجمعوا لعقبة وأصحابه جمعاً لا قبلَ لهم^(٢) به، وإذا بكسيلة يحيط بجيش عقبة فى جمع عدته خمسون ألفاً^(٣). وكان أبو المهاجر موثقاً فى الحديد مع عقبة، فلما رأى الجموع تمثل يقول أبى محجن الثقفى:

كفى حزنًا أن تمرغ الخيل بالقنا وأترك مشدوداً على وثاقيا

إذ قمتُ عتاني الحديد وأغللت مصارع من دونى تصمّ المناديا

فلما سمع عقبة ذلك أطلقه، فقال له: الحق بالمسلمين وقم بأمرهم وأنا أغتيم الشهادة، فلم يفعل وقال: وأنا أيضاً أريد الشهادة^(٤)، وهكذا كان أبو المهاجر نموذجاً من تلك

(١) الكامل فى التاريخ (٥٩١/٢) .

(٢) التاريخ الإسلامى (٢٦٣/١٣) .

(٣) البيان المغرب (٢٥/١) .

(٤) الكامل فى التاريخ (٥٩١/٢) .

النماذج الفريدة من الرجال، الذين هانت عليهم الحياة الدنيا واستولى على قلوبهم حب الآخرة وكسب رضوان الله تعالى، ومن هذا المنطلق أقدم عقبة ومعه عدد قليل على معركة غير متكافئة، وكان بإمكان بعضهم الفرار ولكنهم ثبتوا ثبات الأبطال حتى استشهدوا جميعاً في بلاد (تهوذة) من أرض الزاب. ويذكر المؤرخون أن قبور هؤلاء الشهداء معروفة في ذلك المكان وأن المسلمين يزورونها^(١). وهكذا تحقق أمل عقبة وأبى المهاجر ونالا الشهادة في سبيل الله بعد ما قاما بالواجب الذي عليهما، واستقبلا الشهادة في سبيل الله بنفس راضية مطمئنة إلى حسن ثواب ربها، وقد استطاع عقبة أن يشق بجهاده للإسلام طريقه في هذا الجزء من العالم الذي سار فيه خلفاؤه من بعده، زهير بن قيس البلوى، وحسان بن النعمان الغساني، وموسى بن نصير، فقد حقق أهدافه من التمهيد لنشر الإسلام والجهاد في سبيل الله^(٢)، ولقد كان استشهاد عقبة بن نافع ومن معه في عام ثلاثة وستين للهجرة وعمره. آنذاك في حدود أربع وستين سنة، وبهذا ندرك مبلغ القوة التي كان يتمتع بها أسلافنا حيث قام بتلك الرحلة الشاقة وخاض المعارك الهائلة وقد جاوز الستين من عمره وهكذا استشهد هذا القائد العظيم بعد جهاد دام أكثر من أربعين عاماً قضاها في فتوح شمال أفريقيا، ابتداء بمصر وانتهاء بالمغرب الأقصى^(٣).

٣- أثر معركة تهوذة على المسلمين ٦٣ هـ :

كانت معركة تهوذة مصيبة على المسلمين، فقد استشهد القائد المجاهد عقبة بن نافع وصحبه، وكان لاستشهاده وقع أليم على المسلمين، واثبتهم حالة من الهلع والفرع، فمع أن العدد الذي استشهد مع عقبة كان قليلاً - قيل حوالي ثلاثمائة جندي - وأن معظم الجيش كان قد سار متقدماً ونجا من المعركة، وكان من الممكن أن يتماسك هذا الجيش ويقاوم، حتى يحتفظ بوجوده في القيروان، إلا أن الحالة النفسية للجنود لم تسمح بذلك، وقد حاول زهير بن قيس البلوى خليفة عقبة على القيروان أن ينفخ في الجنود روح المقاومة والتصدي لكسيلة عندما زحف على القيروان، وهتف قائلاً: يا معشر المسلمين إن أصحابكم قد دخلوا الجنة، وقد منّ الله عليهم بالشهادة، فاسلكوا سبيلهم، أو يفتح الله عليكم دون ذلك^(٤)، ولكن صيحة زهير هذه لم تجد استجابة، بل لقيت معارضة وتثبيطاً، حيث تصدى له حنش الصنعاني وقال له: لا والله ما نقبل قولك ولا لك علينا ولاية، ولا

(١) التاريخ الإسلامي (١٣/٢٦٤)، البيان المغرب (١/٢٨).

(٢) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٨٤، ٢٨٥.

(٣) التاريخ الإسلامي (١٣/٢٦٥).

(٤) البيان المغرب (١/٣١).

عمل أفضل من النجاة بهذه العصابة من المسلمين إلى مشرقهم، ثم قال: يا معشر المسلمين من أراد منكم القفول إلى مشرقه فليتبعني فاتبعه الناس، ولم يبق مع زهير إلا أهل بيته، فنهض في أثره، ولحق بقصره ببرقة، وأقام بها مرابطاً إلى دولة عبد الملك بن مروان^(١)، وأما كسيلة فاجتمع إليه جميع أهل إفريقية، وقصد القيروان، وبها أصحاب الأثقال والذراري من المسلمين، فطلبوا الأمان من كسيلة فأمنهم، ودخل القيروان، واستولى على إفريقية وأقام بها غير مدافع إلى أن قوى أمر عبد الملك بن مروان^(٢). ولئن أخرجت إفريقية من يد المسلمين فإنها لم تخرج عن الإسلام، فقد أسلمت قبائل من البربر وثبتت على إسلامها وكان تعيش بالقيروان، وكان كسيلة يحسب حسابها ويتفادها لشدة بأسها فقد اعترف كسيلة بذلك حين اقترح على جيشه الخروج من القيروان واختيار موضع آخر لمواجهة جيش زهير الذي أمده به عبد الملك بن مروان، قال كسيلة: إنني أردت أن أرحل إلى عس فأنزلها، فإن هذه المدينة (يعنى القيروان) فيها خلق عظيم من المسلمين ولهم علينا عهد فلا نغدر بهم، ونحن نخاف إذا التحم القتال أن يشبوا علينا^(٣). هذا وقد بقيت القيروان بيد كسيلة مدة تقارب خمس سنوات من عام ٦٤هـ - ٦٩هـ حتى خلصها زهير البلوي من قبضته بعد أن أمده عبد الملك بن مروان بجيش كبير عندما يأتي الحديث عن زهير بإذن الله في عهد عبد الملك بن مروان.

وفى مقتل عقبة رحمه الله درس بليغ وهو أهمية الحذر من العدو فقد أرسل جنوده وبقي في مجموعة قليلة من المقاتلين رغبة في الشهادة وهذا مطلب سامى وكبير إلا أن استشهاده كان له آثار سيئة على الفتوحات في شمال إفريقيا، وضاعت القيروان من أيدي المسلمين لمدة خمس سنوات، وتأخرت الدعوة الإسلامية، لذلك يجب على القادة أن يوازنوا بين مصالح الأمة الكبرى وحرصهم على الشهادة.

(١) البيان المغرب (٣١/١)، النجوم الزاهرة (١٥٩/١).

(٢) النجوم الزاهرة (١٦٠/١)، العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٢٨٦.

(٣) رياض النفوس (٣٠/١)، الإسلام والتعريب في الشمال الإفريقي (١٣٦/١).

المبحث الثالث

فتوحات معاوية في الجناح الشرقي للدولة الأموية

كان المسلمون حتى خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه قد أتموا فتح البلاد التي تقع بين العراق ونهر جيحون، وتضم جرجان وطبرستان وخراسان وفارس وكرمان وسجستان، فلما قتل عثمان تعثرت حركة الفتح، وخرج أكثر أهل هذه البلاد عن الطاعة، حتى إذا جاء عهد معاوية رضى الله عنه أخذت دولته تبذل جهوداً بالغة لإعادة البلاد المفتوحة إلى الطاعة ومد حركة الفتح^(١).

أولاً: فتوحات خراسان^(٢) وسجستان وما وراء النهر:

لما استقامت الأمور لمعاوية بن أبي سفيان ولّى عبد الله بن عامر البصرة وحرب سجستان وخراسان^(٣)، ولقد جاء تعيين عبد الله بن عامر في هذا المنصب نظراً لخبرته السابقة في هذه المنطقة. وفي سنة ٤٢ هـ - ٤٣ هـ عين ابن عامر، عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب بن عبد شمس والياً على سجستان فأتاهما وعلى شرطته عبّاد بن الحصين الحبطي ومعه من الأشراف عمر بن عبيد الله بن معمر التيمي، وعبد الله بن خازم السلمي، وقطرى بن الفجاءة، والمهلب بن أبي صفرة الأزدي ففتحوا في هذه الحملة مدينة زرنج^(٤) صلحاً ووافق مرزبانها على دفع ألفي ألف (مليون) درهم، وألفي و صيف. ثم تقدموا نحو مدن خواش^(٥)، وبست^(٦)، وخشك^(٧)، وغيرها من البلدان وتمكنوا من فتحها، كما تمكنوا من فتح مدينة كابل بعد أن ضربوا عليها حصاراً استمر لعدة أشهر^(٨). وما لبث أن جعل معاوية رضى الله عنه إقليم سجستان ولاية مستقلة وأمر عليها عبد الرحمن بن سمرة كمكافأة له على تحقيقه مثل تلك الفتوحات^(٩). وظل عبد الرحمن والياً عليها حتى قدم زياد بن أبي سفيان البصرة معيناً عليها بدل عبد الله بن عامر، والذي عزله معاوية سنة

(١) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٢١٩ .

(٢) خراسان: أى مطلع الشمس.

(٣) تاريخ الطبرى (١٣٣/٦) .

(٤) زرنج: مدينة كبيرة هي قصبة سجستان معجم البلدان (١٣٨/٣) .

(٥) خواش: مدينة بسجستان. معجم البلدان (٣٩٨/٢) .

(٦) معجم البلدان (٤١٤/١) .

(٧) خشك: بلدة من نواحي كابل. معجم البلدان (٣٧٣/٢) .

(٨) فتوح البلدان ص ٣٩٥ .

(٩) المصدر نفسه ص ٣٩٦ .

٤٥ هـ كما مر معنا، وعادت ولاية خراسان وسجستان مرة أخرى تحت إشراف والي البصرة. وعند وصول زياد البصرة سنة ٤٥ هـ قسم خراسان أربعة أقسام هي: مرو وعليها أمير أحمد اليشكري والذي كان أول من أسكن العرب في مرو^(١)، ونيسابور وعليها خُليد بن عبد الله الحنفي، ومرو الرُّود والطالقان والفارياب وعليها قيس بن الهيثم السلمي، وهرة وباذغيس وبوشنج وقاديس وعين عليها نافع بن خالد الطاحي الأزد^(٢)، وفي سنة ٤٧ هـ عمل زياد على جعل السلطة المركزية في خراسان في مدينة مرو (القاعدة الأساسية فيها).

ثانياً: تعيين الحكم بن عمرو الغفاري :

وكان عفيفاً وله صحبة^(٣)، وفي سنة ٤٧ هـ غزا الحكم (طخارستان)^(٤)، فغنم غنائم كثيرة ثم سار إلى جبال الغور^(٥)، وغزا أهلها الذين ارتدوا عن الإسلام فأخذهم بالسيف عنوة وفتحها وأصاب منها مغانم كثيرة^(٦)، وكان المهلب بن أبي صفرة مع الحكم بخراسان، فغزا معه بعض جبال الترك وغزا معه جبل (الأشل)^(٧) من جبال الترك، إلا أن الترك أخذوا عليهم الشعاب والطرق واحتار الحكم بالأمر، فولى المهلب الحرب، فلم يزل المهلب يحتال حتى أسر عظيمًا من عظماء الترك، فقال له: إما أن تخرجنا من هذا الضيق أو لأقتلنك، فقال له: أوقد النار حيال طريق من هذه الطرق، وسير الأثقال نحوه، فإنهم سيجمعون فيه ويخلون ما سواه من الطرق، فبادرهم إلى طريق أخرى، فما يدركونكم حتى تخرجوا منه، وفعل ذلك المهلب، فسلم الناس بما معهم من الغنائم^(٨)، وقطع الحكم نهر جيحون وعبر إلى ما وراء النهر^(٩) في ولايته ولم يفتح، وكان أول من شرب من مائه من المسلمين هو أحد موالى الحكم، فقد اغترف بترسه بماء النهر، فشرب وناول الحكم فشرب وتوضأ وصلى ركعتين، وكان الحكم أول من فعل ذلك^(١٠). وقد قال عبد الله بن المبارك لرجل من أهل (الصغانيات): (من فتح بلادك؟) فقال الرجل: لا أدري!! فقال ابن المبارك: فتحها الحكم

(١) فتوح البلدان ص ٤٠٨ . (٢) تاريخ الطبري نقلاً عن خلافة معاوية للعقيلي ص ١٣٥ .

(٣) فتوح البلدان ص ٤٠٩ . (٤) طخارستان: ولاية واسعة كبيرة تشتمل على عدة بلاد.

(٥) الغور: جبال وولاية بين هرة وغزة. (٦) الكامل في التاريخ (٢/٤٧٨).

(٧) الأشل: جبل في ثغور خراسان.

(٨) الكامل في التاريخ نقلاً عن قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١١٨ .

(٩) ما وراء النهر: جيحون بخراسان، فما كان في شرقه يقال له: ما وراء النهر، وما كان غربه فهو خراسان،

وولاية خوارزم. معجم البلدان (٧/٣٧٠).

(١٠) الكامل في التاريخ (٢/٤٧٨).

ابن عمرو الغفاري^(١). وقد مات الحكم سنة ٥٠ هـ^(٢)، فخلفه الصحابي الجليل غالب بن فضالة الليثي والذي واصل سياسة سلفه في إرسال حملات منظمة في فتح طخارستان^(٣) ولكنه رغم كل الجهود التي بذلها لم يحرز أى تقدم يذكر في ولايات طخارستان. لذلك عزله زياد وولى مكانه الربيع بن زياد الحارثي (٥٠ - ٥٣ هـ)^(٤)، وقد استطاع الربيع بن زياد إبان فترة ولايته على خراسان أن يغزو بلخ فصالحه أهلها، ثم غزا قوهستان ففتحها عنوة، ثم أن ابنه عبد الله، خلفه لبضعة أشهر من عام ٥٣ هـ وخلفه خليل بن عبد الله الحنفي في إدارة الإقليم، وظل خليل في منصبه هذا حتى وصل عبيد الله بن زياد بن أبي سفيان عامل معاوية رضى الله عنه المعين على خراسان في سنة ٥٤ - ٥٥ هـ وكان عبيد الله ابن ٢٥ عاماً^(٥).

ثالثاً: عبيد الله بن زياد:

ما إن وصل عبيد الله إلى مرو حتى قاد حملة مكونة من ٢٤ ألف رجل وقطعوا نهر جيحون على الإبل، وفتحوا راميثين^(٦) ونسف^(٧) وبيكندة^(٨). فأرسلت (خاتون) ملكة (بخارى) إلى الترك تستمدهم فجاءهم منهم عدد كبير، فلقبهم المسلمون وهزموهم، وعند القتال انتصروا عليهم^(٩)، فبعثت خاتون تطلب الصلح والأمان وصالحها عبيد الله على ألف ألف درهم فلم يفتح بخارى وفتح بيكندة^(١٠)، وكان قتال عبيد الله الترك من زخوف (خراسان) التي تذكر، وقد ظهر منه بأس شديد^(١١)، فقد ذكر شاهد عيان، فقال: ما رأيت أشجع بأساً من عبيد الله بن زياد، لقينا زحف الترك بـ(خراسان)، فرأيتهم يقاتل فيحمل عليهم، فيطعن فيهم ويغيب عنا، ثم يرفع رايته تقطر دماً، ويبقى عبيد الله بخراسان ستين^(١٢)، إذ ولاه معاوية البصرة سنة ٥٥ هـ^(١٣)، فقدم معه البصرة بخلق من

(١) فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٠٠، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١١٨.

(٢) طبقات ابن سعد (٢٩/٧). (٣) خلافة معاوية للعقيلي ص ١٣٦.

(٤) فتوح البلدان ص ٤٠٩، خلافة معاوية للعقيلي ص ١٣٦.

(٥) تاريخ الطبري نقلاً عن خلافة معاوية ص ١٣٨. (٦) الكامل في التاريخ (٥٠٦/٢).

(٧)، (٨) المصدر نفسه (٥٠٦/٢).

(٩) تاريخ اليعقوبي (٢١١/٢) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٢٥.

(١٠) فتوح البلدان ص ٤٠١، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٢٥.

(١١) الكامل في التاريخ نقلاً عن قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٢٥.

(١٢) الكامل في التاريخ (٥٠٦/٢). (١٣) المصدر نفسه (٥٠٧/٢).

أهل بخارى^(١)، وهم ألفان كلهم جيد الرمي بالشاب^(٢)، وتولى ابن زياد أرفع المناصب فى أيام معاوية ويزيد ومروان وعبد الملك، وكان موضع ثقة بنى أمية وكان يعتمد فى حكمه على القسوة لفرض سيطرته على الناس، وكان لا يبالي من أجل تدعيم سيطرته أن يرتكب كل أنواع الإجراءات الرادعة قتلاً وتعذيباً وحجزاً للممتلكات والأموال^(٣)، فقد كان ذا شخصية طاغية يحب الإمارة ويحب السيطرة. ولقد أساء ابن زياد، فترك تصرفه الأهوج فى قتل الحسين رضى الله عنه أثراً بالغاً فى أيامه، ولا تزال نعانى من نتائج قتله حتى اليوم^(٤)، وسيأتى بيان تفصيل ذلك بإذن الله عند الحديث عن مقتل الحسين رضى الله عنه. وفى سنة ٥٥ هـ قدم أسلم بن زرعة الكلابى خراسان والياً عليها من قبل معاوية بن أبى سفيان بدلاً من عبيد الله بن زياد والذى ندبه معاوية لولاية البصرة وظل أسلم فى ولايته مدة تقارب السنة^(٥).

رابعاً : سعيد بن عثمان بن عفان (٥٦ هـ):

تروى المصادر التاريخية أن سعيد بن عثمان بن عفان قد اصطحب معه إلى خراسان حوالى أربعة آلاف رجل فيهم عدد من مشاهير رجالات القبائل العربية فى البصرة والكوفة، كما كان من ضمنهم حوالى خمسين عابثاً وقاطعاً للطريق من أمثال مالك بن الربيب المازنى التميمى، وهؤلاء تابوا ورجعوا إلى رشدتهم وفضلوا الجهاد فى سبيل الله^(٦)، ومالك بن الربيب هو القاتل:

ألم ترنى بعث الضلالة بالهدى وأصبحت فى جيش ابن عفان غازياً^(٧)

وقدم سعيد خراسان فقطع النهر إلى (سمرقند) وبلغ خاتون ملكة بخارى عبوره النهر، فحملت إليه الصلح الذى صالحت عليه عبيد الله بن زياد، وأقبل أهل الصغد وكش ونسف إلى سعيد فى مائة ألف وعشرين ألفاً، فالتقوا ببخارى، وقد ندمت خاتون على أدائها الجزية، فنكثت العهد، ولكن قسمًا من الحشود المجتمعة لقتال سعيد انصرفوا قبل مباشرة القتال، فأثر انصرافهم فى معنويات الآخرين واهتزت معنوياتهم، فلما رأت خاتون ذلك، أعادت الصلح، فدخل سعيد مدينة بخارى فاتحاً^(٨)، وطلب سعيد من خاتون أن تبعث إليه

(١) الكامل فى التاريخ (٥٠٦/٢)، الفتوح ص ٤٠١ .

(٢) (٢) الفتوح ص ٤٠١ .

(٣) قادة الفتح الإسلامى فى بلاد ما وراء النهر ص ١٣٥ .

(٤) خلافة معاوية للعقلى ص ١٣٩ .

(٥) الشعر والشعراء لابن قتيبة (٣٥٤/١) .

(٦) قادة الفتح الإسلامى فى بلاد ما وراء النهر ص ٨٢، تاريخ الطبرى (٢٢٤/٦) .

بثمانين من أعيان بلادها ممن كانوا على رأس الخارجين عليها، ومن تخشى غدرهم بها وتهديدهم لعرشها، وتخلصت بذلك من أشد أعدائها خطراً على عرشها وحاضرها، ومستقبلها، وحين تمّ الصلح بين خاتون وسعيد، زارت خاتون سعيداً بمقرّه، فطلعت عليه في زينتها الملكية، وكانت نادرة الجمال على ما يقال، فادّعى أهل بخارى أن القائد المسلم أعجب بجمالها أيما إعجاب، وجرى ذكر إعجاب سعيد بها في الأغاني الشعبية التي لا يزال أهل بخارى يرددونها ويتغنون بها حتى اليوم، ولكن هذا الإعجاب لا ذكر له في المصادر العربية الإسلامية المعتمدة، ومن الواضح أنه أقرب إلى خيال الأدباء والفنانين منه إلى حقائق المؤرخين. وغزا سعيد سمرقند، فأعانتته خاتون بأهل بخارى، فنزل على باب سمرقند، وحلف ألا يبرح أو يفتحها، وقاتل المسلمون أهل سمرقند ثلاثة أيام، وكان أشدّ قتالهم في اليوم الثالث حيث فُتت عين سعيد، ولزم أهل سمرقند أن يفتح سعيد ذلك القصر عنوة ويقتل من فيه، فطلبوا الصلح، فصالحهم على سبعمائة ألف درهم، وعلى أن يعطوه رهناً من أبناء عظمائهم، وعلى أن يدخل المدينة ومن شاء، ويخرج من الباب الآخر، فأعطوه خمسة وعشرين من أبناء ملوكهم، ويقال: إنهم أعطوه أربعين من أبناء ملوكهم، ويقال: ثمانين^(١). وكان معه من الأمراء المهلب بن أبي صفرة الأزدي وغيره، واستشهد معه يومئذ قثم بن العباس بن عبد المطلب، وكان يُشبه بالنبي ﷺ^(٢)، وكان أخوه عبد الله بن عباس دفن بالطائف وأخوه معبد استشهد بإفريقية وعبيد الله بالمدينة وكلهم من أب واحد وأم واحدة، قال تعالى: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤].

هذا وانصرف سعيد بن عثمان إلى (ترمذ) ففتحها صلحاً^(٣)، وقد كان سعيد شاعراً ومن شعره في معاوية قوله:

ذكرت أمير المؤمنين وفضله	فقلت جزاء الله خيراً بما وصل
وقد سبقت منى إليه بواذر	من القول فيه آفة العقل والزلل
فعاد أمير المؤمنين بفضله	وقد كان فيه قبل عودته ميل
وقال: خراسان لك اليوم طعمة	فجوزي أمير المؤمنين بما فعل

(١) فتوح البلدان ص ٤٠١ - ٤٠٢، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٤١.

(٢) شذرات الذهب (١/٦١)، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٤٢.

(٣) فتوح البلدان ص ٤٠٢، قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٤٢.

فلو كان عثمان الغداة مكانه لما نالني من ملكه فوق ما بذل^(١)

وعزل معاوية سعيد عام ٥٧هـ، فأخذ سعيد مالا من خراج خراسان، فوجه معاوية من لقيه بـ(حلوان)^(٢) وأخذ المال منه. ومضى سعيد بالرهن الذين أخذهم من أبناء عظماء (سمرقند) حتى ورد بهم المدينة النبوية، فدفعت ثيابهم ومناطقهم إلى مواليه، وألبسهم جباب الصوف، وألزمهم السقى والعمل^(٣)، وألقاهم في أرض يعملون له فيها بالمساحي، فأغلقوا يوما باب الحائط ووثبوا عليه فقتلوه ثم قتلوا أنفسهم^(٤)، فقال خالد بن عقبة بن أبي معيط الأموي^(٥):

ألا إن خير الناس نفسا ووالدا
سعيد بن عثمان قتيل الأعاجم
فإن تكن الأيام أردت صروفها
سعيدا فهل حي من الناس سالم؟
وقال أيضا يرثيه:

يا عين جودي بدمع منك تهتانا
وأبكي سعيد بن عثمان بن عفانا
لم يف سعيد لأهل (سمرقند) بإعادة الرهن لهم، بل جاء بالغلمان معه إلى المدينة النبوية وجعل يستعملهم في النخيل والطين وهم أولاد الدهاقين وأرباب النعم، فلم يطيقوا ذلك العمل وسئموا عيشهم فوثبوا عليه في حائط له، وبذلك غدر بهم^(٦)، فكان هذا الغدر وبالا عليه، إذ قدم حياته ثمنا لغدره^(٧)، لقد كان سعيد شهما غيورا يعتد بشخصيته، طموحا، مترقا، سخيا، وكان من شخصيات قريش البارزة^(٨).

خامسا: فتح سلم بن زياد أخى عبيد الله بن زياد (٥٧ هـ):

عزل معاوية بن أبي سفيان سعيد بن عثمان بن عفان سنة سبع وخمسين الهجرية، وأضيفت إلى ولاية عبيد الله بن زياد في رواية^(٩)، وفي رواية أخرى، أن معاوية بن أبي سفيان ولّى خراسان عبد الرحمن بن زياد، وكان شريفا، فلم يصنع شيئا في مجال الفتح،

(١) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٤٤.

(٢) المصدر نفسه ص ١٤٣، ١٤٤.

(٣) فتوح البلدان ص ٤٠٢ - ٤٠٣.

(٤)، (٥) المصدر نفسه ص ٤٠٣، قادة الفتح الإسلامي ص ١٤٢.

(٦) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٤٣.

(٧) المصدر نفسه ص ١٤٣.

(٨) الكامل في التاريخ (٢/٥١٤).

(٩) النجوم الزاهرة (١/١٤٩)، قادة الفتح الإسلامي ص ١٤٨.

وكان ذلك في سنة ٥٩هـ^(١)، ومات معاوية وعلى خراسان عبد الرحمن بن زياد، ولما سار سلم إلى خراسان، كتب معه يزيد إلى أخيه عبيد الله بن زياد في العراق ينتخب له ستة آلاف فارس، وقيل: ألفى فارس، وكان سلم ينتخب الوجوه، فخرج معه عمران بن الفضيل البرجُمي، والمهلب بن أبي صفرة، وعبد الله بن خازم السُلُمي، وطلحة بن عبد الله بن خلف الخزاعي وخلق كثير من رؤساء البصرة وأشرفهم، فأخذ سلم هؤلاء الفرسان معه من البصرة، وتجهز ثم سار إلى خراسان^(٢)، وبدأ سلم بغزو خوارزم، فصالحوه على أربعمئة درهم وحملوها إليه. وقطع سلم النهر (جيحون) ومعه امرأته أم محمد بنت عبد الله بن عثمان بن أبي العاص الثقفي، وكانت أول امرأة عربية عُبر بها النهر، فأتى (سمرقند) فصالحه أهلها^(٣). ووجد (خاتون) ملكة بخارى قد نقضت العهد، واستنجدت بجيرانها من الصغد، وأتراك الشمال، فجاء طرخون على جيش الصغد، كما جاء ملك الترك في عسكر كثيف، ولم تؤثر تلك الحشود الضخمة من القوات المعادية في معنويات المسلمين، فحاصروا بخارى دون أن يهجموا عليها، ليقفوا أولاً على تفاصيل قوات أعدائهم ومواضعها، وهي متربصة بهم في مواضع ليست بعيدة عن بخارى. وأمر سلم المهلب بن أبي صفرة الأزدي أن يستطلع أحوال العدو فاقترح المهلب أن يكلف غيره بهذه المهمة، وحثه أنه معروف المكانة بين قومه والمسلمين وقد يفشى تغيبه عن معسكر المسلمين سرّ الواجب الذي ألقى على عاتقه، وهذا الواجب ينبغي أن يبقى سرّاً مكتوماً حتى يتم إنجازه بسرية تامة وكتمان شديد وحذر بالغ، لأن إفشائه يعرض المسلمين لخطر جسيم. ولكن سلم بن زياد أصرّ على إفاد المهلب دون غيره في هذا الواجب الحيوي الذي قد يعجز غيره عن النهوض به كما ينبغي، وأرسل معه ابن عمه ورجلاً من كل لواء من ألوية المسلمين، واشترط المهلب على سلم ألا يبوح لأحد من الناس كائناً من كان بمهمته، ثم مضى إلى سبيله ليلاً مع جماعته الاستطلاعية، فكمن في موضع مستور، واستطلع قوات العدو دون أن يشعر العدو بموضعه المخفيّ المستور، ويبدو أن قوم المهلب والمسلمين افتقدوا المهلب في صلاة الفجر من تلك الليلة التي تسلل بها المهلب إلى موضع قريب من العدو، فما كان تغيب مثله أن يخفى على أحد وهو ليس مجهول المكان والمكانة، يملأ الأعين قدراً وجلالاً، فألحوا على سلم بالسؤال عن المهلب وألحفوا عليه، فلم يستطع أن يكتم أمره

(١) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٤٨.

(٢) الكامل في التاريخ نقلاً عن قادة الفتح الإسلامي ص ١٤٩.

(٣) قادة الفتح الإسلامي ص ١٤٩، فتوح البلدان ص ١٤٩.

وأخبرهم أنه أرسله في مهمة استطلاعية ليلاً، وفشا الخبر بسرعة خاطفة في العسكر، فأسرع جمع من المسلمين بالركوب وتوجهوا صوب موضع المهلب المستور، فكشفوا موضعه وموضع رجاله للعدو، وأبصرهم المهلب مقبلين نحوه يتسابقون بدون نظام ولا تنظيم، فلامهم أشد اللوم على ما أقدموا عليه، لأنهم كشفوا موضع جماعته الاستطلاعية للعدو دون مسوغ، فعرضهم لخطر محقق أكيد، وأصبح موقف المهلب ومن معه من المسلمين في خطر داهم فبذل المهلب قصارى جهده لمعالجة موقفه الخطير، وتدارك ما يمكن تداركه، وأحصى المهلب المسلمين الذين التحقوا به متطوعين، فكانوا تسعمائة من الفرسان المجاهدين، فقال لهم: والله لتندمُنَّ على ما فعلتم، وحدث ما توقعه المهلب، فما كاد ينظم المسلمين صفوفًا، حتى هاجمهم الترك وأبادوا منهم أربعمئة فارس مجاهد، ولاذ الباقون منهم على قيد الحياة بالفرار، وأحيط بالمهلب ومن بقى معه من جماعته الاستطلاعية ذات العدد المحدود، ولكنه ثبت ثباتًا راسخًا لا يتزعزع عن موضعه، فالموت بالنسبة لأمثاله أهون عليهم من الفرار، وصاح المهلب بصوته الجمهورى القوى مستغيثًا بالمسلمين، فسمع صوته من معسكر المسلمين الغريب، الذى كان على نصف فرسخ من موضعه المواجه للعدو، ويادر فوراً إلى نجدته من قومه الأزدي، فشاغلوا الترك ريثما أقبل المسلمون خفاً لنجدته على عجل بقيادة سلم، ونشب القتال بين الجانبين، فقاتل المسلمون الترك حتى هزمهم هزيمة نكراء حيث هربوا من ساحة المعركة مخلفين أموالهم وأثقالهم، فغنمها المسلمون حتى أصاب كل فارس ألفين وأربعمئة درهم فى رواية، وعشرة آلاف درهم فى رواية أخرى، وطارد المسلمون الترك المنهزمين، فلم ينج منهم إلا الشريد، وكان من بين القتلى (بندون) أو (بيدون) الصغدى ملك الصغد وأعادت خاتون الصلح من جديد مع سلم، فاستعاد فتح بخارى^(١)، وبعث سلم وهو بالصغد جيشاً من المسلمين إلى (خجندة) وفيهم الشاعر أعشى همدان، فهزم المسلمون فقال الأعشى:

ليت خيلى يوم الخجندة لم يهزم وغودرت فى المكر سليباً

تحضر الطير مصرعى وتروحت إلى الله فى الدماء خصيباً^(٢)

وكان عمال خراسان قبل سلم يغزون، فإذا دخل الشتاء رجعوا إلى (مزوا الشاهجان)، فإذا انصرف المسلمون اجتمع ملوك خراسان بمدينة مما يلى خوارزم، فيتعاقدون أن لا يغزو

(١) تاريخ بخارى للنرخنى ص ٦٥ - ٦٧ نقلاً عن قادة الفتح الإسلامى فى بلاد ما وراء النهر ص ١٥٢ .

(٢) فتوح البلدان ص ٥٨١، الكامل فى التاريخ (٢/ ٥٨٤).

بعضهم بعضًا، ويتشاورون في أمورهم. فلما قدم سلم غزا فشتا في تلك السنة، فألح عليه المهلب بن أبي صفرة وسأله التوجه إلى تلك المدينة، فوجهه في ستة آلاف، وقيل: أربعة آلاف، فحاصروهم، فطلبوا أن يصالحهم على أن يقدوا أنفسهم، فأجابهم إلى ذلك وصالحوه على نيف وعشرين ألف درهم، وكان في صلحهم أن يأخذ منهم عروضًا، فكان يأخذ الرأس والدابة بنصف ثمنه، فبلغت قيمة ما أخذ منهم خمسين ألف ألف درهم^(١)، وعاد سلم إلى (مرو) بعد جهاد هذه السنة الذي استمر سنتي إحدى وستين الهجرية واثنين وستين الهجرية، ويبدو أنه قطع النهر ثانية في سنة ثلاث وستين الهجرية^(٢)، لأنه علم بأن الصغد قد جمعت له، فقاتلهم وقتل ملكهم^(٣)، ولكنه عاد مسرعًا إلى (مرو) ليعالج مشاكل المنطقة الداخلية، فقد أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم^(٤)، فقد مات يزيد بن معاوية سنة أربع وستين، فبيع بعده معاوية بن يزيد بن معاوية فلم يمكث إلا ثلاثة أشهر حتى هلك، وقيل: بل ملك أربعين يومًا ثم مات^(٥)، وقيل غير ذلك، ولما بلغ سلم موت يزيد بن معاوية كتم ذلك، ولكن الخبر انتشر بين الناس في خراسان انتشار النار في الهشيم، فمثل هذا الخبر يستحيل كتمان مدة طويلة، ولما علم سلم بانتشار خبر موت يزيد بين الناس، أظهر موت يزيد وابنه معاوية، ودعا الناس إلى البيعة على الرضا حتى يستقيم أمر الناس على خليفة، فبايعوه ثم نكثوا بعد شهرين، وكان سلم محسنًا إليهم محبوبًا فيهم، ولكن قسمًا من القبائل العربية خلعوه عصبية وتعصبًا وفتنة، فلم يجد أهل خراسان أميرًا قد أحبهم مثل سلم بن زياد^(٦)، ولكن قائلهم قال: بش ما ظن سلم، إن ظن أنه يتأمر علينا في الجماعة والفتنة^(٧)، ووثب أهل خراسان بعمالهم فأخرجوهم، وغلب كل قوم على ناحية، ووقعت الفتنة، ووقعت الحرب^(٨)، ونشب الاقتتال بين القبائل العربية، وأصبحت خراسان مناطق، في كل منطقة قائد وأمير، وتساقتت القتلى بين المسلمين بالسيوف، وتوقف الفتح وتوجه سلم إلى عبد الله بن الزبير في مكة المكرمة^(٩).

- | | |
|--|--|
| (١) الكامل في التاريخ (٥٨٤/٢). | (٢) قادة الفتح الإسلامي ص ١٥٢. |
| (٣) فتوح البلدان ص ٥٨٢. | (٤) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٥٢. |
| (٥) الكامل في التاريخ (٦٠٥/٢). | (٦) المصدر نفسه (٦٢٢/٢). |
| (٧) فتوح البلدان ص ٥٨٢. | (٨) قادة الفتح الإسلامي في بلاد ما وراء النهر ص ١٥٣. |
| (٩) فتوح البلدان ص ٥٨٢، قادة الفتح الإسلامي ص ١٥٤. | |

سادساً : فتوحات السند في عهد معاوية :

تمكن المسلمون في عهد معاوية رضي الله عنه من بسط نفوذهم إلى ما وراء نهر السند، ففي سنة ٤٤هـ غزا المهلب بن أبي صفرة ثغر السند فأتى بَنَّة^(١)، ولاحور، وهما بين المُلْتان^(٢)، وكابل، وأما في مستهل سنة ٤٥هـ فقد أرسل والي البصرة عبد الله بن عامر (عبد الله بن سوار العبدي) إلى ثغر السند على رأس حملة قوامها أربعة آلاف رجل، ولما وصل ابن سوار إلى مدينة مكران، بقي هناك أربعة أشهر يعد نفسه وجنده للحملة المرتقبة. ثم تقدم وجماعته نحو بلاد القيقان^(٣)، وفتحها، وكانت هديته إلى معاوية رضي الله عنه خيلاً قيقانية^(٤) سلّمها بنفسه إليه في الشام، فأصل البرازين القيقانية من نسل تلك الخيول^(٥). وعلى أية حال، فلم يدم المقام لابن سوار طويلاً في ثغر السند فقد قتله جماعة من الترك هناك في سنة ٤٧هـ^(٦)، وفي سنة ٤٨هـ اختار زياد بن أبي سفيان سنان بن سلمة بن المحبق الهذلي ليكون والياً على الأقاليم المفتوحة من ثغر السند وما أن وصل سنان إلى هناك حتى تمكن من فتح مدينة مكران (عنوة) ومصرّها وأقام بها وضبط البلاد^(٧). ولكن سنان لم يمكث هناك سوى سنة أو سنتين ثم عزله زياد. وولى مكانه راشد بن عمرو الأزدي، فأتى مكران ثم تقدم في بلاد القيقان، فظفر، ثم اتجه نحو الميد، فقتل هناك^(٨)، وبعد ذلك تولّى عباد بن زياد بن أبي سفيان أمر سجستان فقاد حملة توغل فيها في منطقة حوض نهر السند فنزل كِش، ثم سار إلى قَنْدُهار^(٩)، فقاتل أهلها فهزّمهم، وفتحها بعد أن أصيب رجال من المسلمين^(١٠)، وكان آخر الولاة الذين تولوا أمر الفتوحات في هذا الجزء هو المنذر بن الجارود العبدي أبو الأشعث والذي وصل ثغر السند معيّنًا عليه من قبل عبد الله بن زياد بن أبي سفيان والي البصرة سنة ٦٢هـ، فقاد المنذر حملة ضد مدينة قُصْدَار^(١١)، وتمكن من فتحها^(١٢).

(١) بَنَّة: مدينة بكابل. ياقوت، معجم البلدان (٢/ ٥٠٠).

(٢) المُلْتان: مدينة من نواحي الهند قرب غزّة، أهلها مسلمون.

(٣) القيقان: بلاد قرب طبرستان، معجم البلدان (٤/ ٤٢٣).

(٤) فتوح البلدان ص ٤٣٢.

(٥) تاريخ خليفة ص ٢٠٧، خلافة معاوية بن أبي سفيان للعقيلي ص ١٤٢.

(٦) المصدر نفسه ص ٤٣٢.

(٧) فتوح البلدان ص ٤٣٣.

(٨) معجم البلدان (٤/ ٤٠٢).

(٩) معجم البلدان (٤/ ٣٥٣).

(١٠) فتوح البلدان ص ٤٣٣، خلافة معاوية للعقيلي ص ١٤٣.

المبحث الرابع

أهم الدروس والعبر والفوائد

في فتوحات معاوية رضى الله عنه

أولاً : أثر الآيات والأحاديث في نفوس المجاهدين :

كان للآيات والأحاديث التي تتحدث عن فضل الجهاد أثرها في نفوس المجاهدين ، فقد بين المولى عز وجل أن حركات المجاهدين كلها يثاب عليها ، قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (١٢٠) وَلَا يَتَفَقَّحُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [التوبة : ١٢٠ ، ١٢١] .

وقد تعلموا أن الجهاد أفضل من عمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج فيه ، قال تعالى : ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٦) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٢٠) يَشْرَهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ (٢١) خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [التوبة : ١٩ - ٢٢] .

واعتقدوا أن الجهاد فوز على كل حال ، قال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴾ [التوبة : ٥٢] ، وأن الشهيد لا تنقطع حياته بل هو حي ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١٦٩) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٧٠) يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٦٩ - ١٧١] . وكانوا يشعرون بسمو هدفهم الذي يقاتلون من أجله ، قال تعالى : ﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (٧٤) وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا (٧٥) الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿ [النساء: ٧٤ - ٧٦].

وقد بين الرسول ﷺ للمسلمين فضل الجهاد فألهبت أحاديثه مشاعرهم وعواطفهم وفجرت طاقاتهم، ومن هذه الأحاديث ما ورد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قيل: يا رسول الله، أي الناس أفضل؟ فقال رسول الله ﷺ: «مؤمن يجاهد بنفسه وماله»^(١)، وقد بين رسول الله ﷺ درجات المجاهدين فقال: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة»^(٢). وقد وضع ﷺ فضل الشهداء وكرامتهم فقال: «انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يُخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة أو أدخله الجنة، ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية ولوددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيأ ثم أقتل ثم أحيأ ثم أقتل»^(٣) وقال ﷺ: «ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة»^(٤). وغير ذلك من الأحاديث.

وقد تأثر المسلمون الأوائل ومن سار على نهجهم بهذه الآيات والأحاديث، فكان كبار الصحابة رضي الله عنهم يغزون وقد تقدم بهم العمر فيشفق عليهم الناس وينصحبونهم بالعودة عن الغزو، لأنهم معذورون فيجيبونهم أن سورة التوبة تأبى عليهم القعود ويخافون على أنفسهم من النفاق إذا ما تخلفوا عن الغزو^(٥). كما كان للعلماء والفقهاء والزهاد دور كبير في تربية الناس على هذه الآيات والأحاديث، ومن هؤلاء العلماء كبار الصحابة كأبي أيوب الأنصاري، وابن عمر، وغيرهما ومن التابعين كأبي مسلم الخولاني، يرون أن الجهاد في سبيل الله ضرورة من ضرورات بقاء الأمة الإسلامية، فقاموا بهذه الفريضة في فتوحات بلاد الشام والشمال الأفريقي وخراسان وسجستان والسند، وترتب على قيامهم بهذه

(١) البخاري رقم ٢٧٨٦ .

(٢) البخاري رقم ٢٧٩٠ .

(٣) مسلم (١٤٩٧/٣) .

(٤) البخاري رقم ٢٨١٧ .

(٥) الجهاد في سبيل الله للقادري (١/١٤٥) .

الفريضة ثمرات كثيرة منها: تأهيل الأمة الإسلامية لقيادة البشرية، القضاء على شوكة الكفار وإذلالهم وإنزال الرعب في قلوبهم، ظهور صدق الدعوة للناس الأمر الذي جعلهم يدخلون في دين الله أفواجاً، فيزداد المسلمون بذلك عزاً والكفار ذلاً وتوحدت صفوف المسلمين ضد أعدائهم وأسعدوا الناس بنور الإسلام وعدله ورحمته^(١).

ثانياً: من سنن الله في فتوحات معاوية:

يلاحظ الباحث في دراسته للفتوحات في عهد معاوية بعض سنن الله في المجتمعات والشعوب والدول، ومن هذه السنن:

١ - سنة الله في الاتحاد والاجتماع: كانت الفتنة التي أدت إلى استشهاد عثمان رضى الله عنه أكبر معوق أصاب حركة الفتوحات بعد الردة أيام أبى بكر رضى الله عنه، حيث أدى استشهاد عثمان إلى توقف الجهاد، واتجاه سيوف المسلمين إلى بعضهم في فتنة كادت تعصف بالأمة الإسلامية، لولا أن تداركتها رحمة الله - سبحانه وتعالى - بصلح الحسن بن على مع معاوية رضى الله عنهما، وقد امتلأت المصادر بالنصوص التي تبين أثر الفتنة في انحسار حركة الجهاد.^(٢) ومن هذه الآثار:

- عن الحسن بن على رضى الله عنه أنه قال: قد رأيت أن أعمد إلى المدينة فأنزلهما وأخلى بين معاوية وبين هذا الحديث، فقد طالت الفتنة، وسقطت فيها الدماء وقطعت فيها الأرحام وقطعت السبل، وعُطلت الفروج -يعنى الثغور-^(٣).

- ما أخرجه أبو زرعة الدمشقى بإسناده قال: لما قتل عثمان، واختلف الناس، لم تكن للناس غازية، ولا صائفة حتى اجتمعت الأمة على معاوية^(٤).

- قول أبى بكر المالكى: فوقعت الفتنة . . واستشهد عثمان رضى الله عنه، وولى بعده على رضى الله عنه، وبقيت إفريقية على حالها إلى ولاية معاوية رضى الله عنه^(٥)، ولكن بعد الصلح وما ترتب عليه من الاتحاد والاجتماع عادت حركة الفتوحات إلى ما كانت عليه، وأصبحت في عهد معاوية على ثلاث جبهات كما مر معنا . إن الاتحاد والاجتماع على كتاب الله وسنة رسوله مقصد من مقاصد الشريعة، وهذا المقصد من أهم أسباب التمكين لدين الله واستمرار حركة الفتوحات، فالأخذ بالأسباب نحو تأليف قلوب

(١) الجهاد في سبيل الله (٢/ ٤١١ - ٤٨٢).

(٣) الطبقات، تحقيق السلمي (١/ ٣٣١).

(٢)، (٤) مرويات خلافة معاوية ص ٣١٠ .

(٥) رياض النفوس (١/ ٢٧).

المسلمين، وتوحيد صفهم من أعظم الجهاد، لأن هذه الخطوة مهمة جداً في إعزاز المسلمين، وإقامة دولتهم، وتحكيم شرع ربهم^(١). فحركة الفتوحات بين الانطلاق والتوقف مرهون بتحقيق سنة الاتفاق والاتحاد والاجتماع ونبد الفرقة والخلاف والشقاق، قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا...﴾ [آل عمران: ١٠٣].

٢ - سنة الأخذ بالأسباب: قال تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ﴾ [الأنفال: ٦٠]، وقد قام معاوية رضي الله عنه بالعمل بهذه الآية وحث ولاته على العمل بها. ويظهر أخذ معاوية رضي الله عنه بسنة الأخذ بالأسباب، في اهتمامه ببناء الأسطول البحري وتطويره، وتقوية الجيش، والقضاء على الفتن الداخلية، ودعم الثغور، وأماكن الرباط والتخطيط الاستراتيجي للدولة في سياستها الداخلية والخارجية، والتكتيك العسكري، في نظام المعسكرات، ونظام الرباط والثغور، والصوائف والشواتي، وبناء الحصون، ونظام التعبئة، وتوطين القبائل، لنشر الإسلام وتثبيت الفتوحات والتصدي لحركات التمرد، فبعدما زال خطر الهجوم العسكري من الفرس قام بتوطين عشرات الألوف من الأسر العربية في الجناح الشرقي من الدولة خاصة خراسان، وقد نجحت هذه السياسة وآتت ثمارها في هذا الجناح^(٢).

٣ - سنة التدافع: قال تعالى: ﴿وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥١] وقد تحققت هذه السنة في حركة الفتوحات عموماً، وسنة التدافع من أهم سنن الله تعالى في كونه وخلقه، وهي من أهم السنن المتعلقة بالتمكين للأمة الإسلامية، وقد استوعب المسلمون الأوائل هذه السنة وعملوا بها، وعلموا أن الحق يحتاج إلى عزائم تنهض به، وسواعد تمضي به، وقلوب تحنو عليه وأعصاب ترتبط به. إنه يحتاج إلى جهد بشري، لأن هذه سنة الله في الحياة الدنيا وهي ماضية^(٣).

٤ - سنة: قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبِأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَزَلُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ

(١) خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن علي ص ٣٥٩.

(٢) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١١٩.

(٣) لقاء المؤمنين، عدنان النحوي (١١٧/٢).

نصر الله قريب ﴿ [البقرة: ٢١٤] . وقد وقع البلاء في حصار القسطنطينية وتعرض الكثير من المسلمين للقتل ، وفي فتوحات الشمال الإفريقي ، واستشهاد القادة كعقبة بن نافع وأبي المهاجر دينار ، وغيرهما ، فهذه سنة الله في العقائد والدعوات فلا بد من الأذى في الأموال والأنفس ولا بد من صبر ، واعتزام^(١) .

٥ - سنة الله في الظلم والظالمين: قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾ (١٠٠) وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ (١٠١) وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إِنْ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿ [هود: ١٠٠ - ١٠٢] . وسنة الله مطردة في هلاك الأمم الظالمة ، وقد مارست الدولة الفارسية الظلم على رعاياها ، وتمردت على منهج الله فمضت فيها سنة الله وسلط الله عليها المسلمين فأزالوها من الوجود^(٢) ، وكذلك نفوذ الدولة البيزنطية من الشام ومصر ، وتزعزع وجودها في الشمال الإفريقي ، وما جاء عهد الوليد بن عبد الملك حتى زال نفوذها من الشمال الإفريقي كلياً .

٦ - سنة الله في المترفين: قال تعالى: ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴾ [الإسراء: ١٦] . وجاء في تفسيرها: وإذا دنا وقت هلاكها أمرنا بالطاعة مترفيها ، أي: متنعميها وجباريها وملوكها ، ففسقوا فيها فحق عليها القول فأهلكها ، وإنما خص الله المترفين بالذكر مع توجه الأمر بالطاعة إلى الجميع ، لأنهم أئمة الفسق ورؤساء الضلال ، وما وقع من سواهم إنما وقع باتباعهم وإغوائهم ، فكان توجه الأمر إليهم أكد^(٣) ، وقد مضت هذه السنة في زعماء الفرس وأئمتهم في بلاد فارس وزعماء الروم في الشام ومصر والشمال الإفريقي .

٧ - سنة الله في الطغيان والطغاة: قال تعالى: ﴿ إِنْ رُبَّكَ لِبَائِمٍ صَادٍ ﴾ [الفجر: ١٤] والآية وعيد للعصاة مطلقاً ، وقيل: وعيد للعصاة ووعيد لغيرهم^(٤) . وفي تفسير القرطبي: أي يرصد كل إنسان حتى يجازيه به^(٥) ، وواضح من أقوال المفسرين في الآيات التي ذكرناها في الفقرة السابقة أن سنة الله في الطغاة إنزال العقاب بهم في الدنيا ، فهي سنة ماضية لا

(١) تبصير المؤمنين بفقہ النصر والتمكين للصلاحي ص ٤٥٦ .

(٢) السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد ص ١١٩-١٢١ .

(٣) تفسير الآلوسی (٤٢/١٥) .

(٤) السنن الإلهية ص ١٩٣ .

(٥) تفسير القرطبي نقلاً عن السنن الإلهية ص ١٩٣ .

تتخلف، جرت على الطغاة السابقين وستجرى على الحاضرين والقادمين، فلن يفلت منهم أحد من عقاب الله^(١). وسنة الله في الطغاة وما ينزله الله بهم من عقاب في الدنيا، إنما يعتبر بها من يخشى الله جلّ جلاله ويخاف عقابه، ويعلم أن سنة الله قانون ثابت لا يحابي أحداً، قال تعالى في بيان الاعتبارين بسنته في الطغاة - بعد أن ذكر ما حلّ بفرعون من سوء عقاب -: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى (٢٥) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ [النازعات، ٢٥: ٢٦]، فهؤلاء الطغاة من زعماء الفرس، وزعماء الروم في مصر والشام مضت فيهم سنة الله.

٨ - سنة التدرج: خضعت الفتوحات الإسلامية لسنة التدرج، ويعتبر الحصار الأول والثاني للقسطنطينية مرحلة مبكرة لفتح القسطنطينية على عهد السلطان العثماني محمد الفاتح، فالأعمال التي قام بها المسلمون ضد الدولة البيزنطية قبل محمد الفاتح ساهمت في عمل تراكمي توجّ بفتح القسطنطينية في عهد العثمانيين.

٩ - سنة الله في الذنوب والسيئات: قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنٍ مَّكَّنَّا فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَّكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِن تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُم بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [الأنعام: ٦].

وقد أهلك الله تعالى أمة الفرس بسبب ذنوبهم التي اقترفوها، وأزال ملك الروم من مصر والشام وليبيا بسببها، وفي هذه الآية حقيقة ثابتة وسنة مطردة؛ أن الذنوب والمعاصي تهلك أصحابها، وأن الله تعالى هو الذي يهلك المذنبين بذنوبهم^(٢)، وقد سلط الله أمة الإسلام على الفرس والروم عندما حققت شروط التمكين وعملت بسنته وأخذت بأسبابه وحققت أهدافه

١٠ - سنة تمييز النفوس: قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١].

وقد قام الصحابة الكرام رضوان الله عليهم والتابعون بإحسان في فتوحات الشام ومصر والشمال الأفريقي وبلاد المشرق بالعمل بهذه السنة الربانية مع الشعوب التي أرادت أن تدخل في دين الله. فشرعوا في تربية الناس على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، فغرسوا في نفوسهم العقائد الصحيحة والأفكار السليمة والأخلاق الرفيعة.

(١) السنن الإلهية ص ١٩٤.

(٢) المصدر نفسه ص ٢١٠.

ثالثاً: التخطيط الاستراتيجي للفتوحات عند معاوية رضى الله عنه:

خضعت الفتوحات في عهد معاوية للتخطيط الدقيق والمحكم، فقد كانت سياسته في الفتوحات كالآتي:

١- سياسته تجاه الروم:

فقد سلك الخطوات التالية:

أ- التركيز على عمليات الصوائف والشواتي، من أجل تحقيق عدة أهداف منها:

- استنزاف قوة الروم.

- انتزاع زمام المبادرة من الروم، وجعلهم في حالة دفاع مستمر^(١).

- إرغام الروم على توزيع قواتهم بحيث لا يستطيعون القيام بهجمات حاسمة وقوية ضد الدولة الإسلامية^(٢).

ب- مهاجمة الروم في عقر دارهم ومحاصرة عاصمتهم، وما يترتب على ذلك من إضعاف معنوياتهم، وقذف الرعب في قلوبهم.

ج- تقليص النفوذ البحري للروم عن طريق فتح الجزر الواقعة في بحر الشام^(٣)، وما يترتب على ذلك من حرمان سفن الروم من قواعد البحرية الهامة.

٢- سياسته في جبهة الشمال الإفريقي:

أ- أولى معاوية رضى الله عنه جبهة المغرب اهتماماً خاصاً تمثل بارتباط هذه الجبهة به شخصياً، حيث كان معاوية رضى الله عنه المرجع المباشر لقادة هذه الجبهة إلى سنة ٤٧هـ، وهي السنة التي ضُمت فيها جبهة المغرب إلى والى مصر^(٤).

ب- عمل معاوية رضى الله عنه على إقامة قاعدة جهادية متقدمة في قلب بلاد المغرب، وقد قام عقبة بن نافع ببناء القيروان لكي تكون عزاً للإسلام والمسلمين.

٣- سياسته في جبهة سجستان وخراسان وما وراء النهر:

أ- استعانة معاوية رضى الله عنه بفاتح سجستان وخراسان أيام عثمان رضى الله عنه، وهو عبد الله بن عامر -رضى الله عنه- وتكليفه بإعادة فتحها مرة أخرى.

(١) فن الحرب الإسلامي، بسام العسلى (٢٣٣/١).

(٢) المصدر السابق (٢٣٣/١).

(٣) المصدر السابق (٢١١/١).

(٤) ولاية مصر ص ٦١، النجوم الزاهرة (١/١٧٥).

ب- العمل على تثبيت الحكم الإسلامى، ونشر دعوة الإسلام فى هذه المنطقة عن طريق إسكان خمسين ألفاً من العرب بعيالهم فى خراسان^(١).

رابعاً: الشورى فى إدارة حركة الفتوحات:

عند انتقال الخلافة إلى معاوية رضى الله عنه كان مجلس الشورى لديه يتألف من كبار أعيان عصره وولاته ومعاونيه الذين يتصفون بالبلاغة والسياسة وحسن التدبير فى أمور الإدارة العسكرية، وكان من هؤلاء عمرو بن العاص رضى الله عنه الذى كان مشهوراً بالصفات "سابقة"، مما جعل الخليفة معاوية يعتمد عليه كالوزير المدبر لدولته والمشير، ومنهم أيضاً زياد بن أبيه، ولم تكن الوزارة فى عهد بنى أمية مقننة القواعد ولا مقررة القوانين، وكان ذوو الآراء من مستشارى الخليفة يقومون مقام الوزراء، وكان الواحد منهم يسمى كاتباً أو مشيراً،^(٢) إضافة إلى ذلك كان الخليفة معاوية يعتمد فى إدارته العسكرية على مشورة قادة وأمراء القبائل وخصوصاً التى بالشام، فقد كان يقربهم ويدنى مجلسهم ويستشيرهم، وسار قادة معاوية بن أبى سفيان سيرته بمبدأ المشورة فى إدارتهم العسكرية للمعارك الحربية^(٣).

خامساً: مركزية القيادة والإمداد فى إدارة معاوية:

عندما انتقلت الخلافة إلى بنى أمية أصبحت دمشق مقر الخلافة ومركز القيادة العليا للإدارة العسكرية، فكان الخليفة بها هو الذى يقرر السياسة الحربية كما كان مسئولاً عن الحرب والسلم، فكان التنظيم الإدارى العام للجيش أمراً من الأمور المركزية التى يشرف الخليفة مباشرة عليها^(٤)، وذلك بالرغم من وجود عمال الولايات والأقاليم الذين كان لهم مطلق السلطات والتى منها قيادة الجيوش بأنفسهم، أو تعيين القادة المناسبين من قبلهم، ووضع الخطط لهم وإمدادهم وتموينهم. ومن أمثلة هؤلاء زياد بن أبيه وابنه عبيد الله^(٥)، فمن مركزية القيادة لإدارة معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه فى تعيين القادة أنه كتب إلى واليه بالبصرة زياد بن أبيه يأمره أن يوجه إلى خراسان رجلاً يقوم بأمرها فولى زياد الحكم ابن عمرو الغفسارى رضى الله عنه، وكتب له عهده على خراسان وولاه حربها، وخارجها وسار إليها بمن يريد الجهاد فى سبيل الله، من المتطوعة من أهل البصرة، إضافة إلى الجند

(١) مرويات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٣٦٤، ٣٦٥.

(٢) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/ ٢٨٠).

(٣) الفتوح، ابن أعثم (١/ ٣٤٠)، الإدارة العسكرية (١/ ٢٨٠).

(٤) لإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/ ٣١٤).

(٥) المصدر نفسه (١/ ٣١٤).

النظامى أصحاب الديوان، فوضع لهم الأرزاق، وأعطاهم وقواهم وسار لما أمر به^(١). ومن مركزية القيادة العليا فى إدارة معاوية العسكرية تسيير الجيوش والإمدادات العسكرية لها، فترى القائد علقمة بن يزيد الخطيفى كتب إليه قائلاً: إنك خلقتنى بالإسكندرية وليس معى إلا اثنا عشر ألفاً ما يكاد بعضنا يرى بعض من القلة، فكتب إليه الخليفة معاوية: إني قد أمددتك بعبد الله بن مطيع فى أربعة آلاف من أهل المدينة، وأمرت معن بن يزيد السلمى أن يكون بالرملة فى أربعة آلاف ممسكين بأعنة خيولهم متى يبلغهم عنك فزع يعبروا إليك^(٢).

سادساً: الألوية والرايات:

حين انتقلت الخلافة إلى معاوية تعددت الألوية والرايات فى إدارتهم العسكرية، كما تعددت ألوانها كاللون الأخضر والأحمر والأبيض، بالرغم من اتخاذهم اللون الأبيض شعاراً ورمزاً لخلافتهم^(٣)، فمنذ عهد الخليفة معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه لا ترى جيشاً يخرج ويسير نحو العدو إلا ويعقد للقاءه لواء أو راية تكون لهم شعاراً ورمزاً يسرون خلفها ويذودون عنها، فترى الواحد يصرخ تلو الآخر وكل همه بقاءها منصوبة^(٤)، وكان القادة من الشجاعة والإقدام ما جعلهم يكونون أكفاء لحمل هذه الراية مثل عقبة بن نافع، والحكم بن عمرو الغفارى وفضالة بن عبيد الله، وقد جعل والى العراق من قبل الخليفة معاوية زياد بن أبيه خروج القبائل على الرايات، ويبدو أن الغاية من ذلك معرفة مدى جدية كل منها فى القتال والتزامها بالأوامر^(٥).

سابعاً: اهتمامه بالعيون والبريد:

كان اهتمام معاوية رضى الله عنه بأمر المخابرات وجمع المعلومات على الأعداء قديماً منذ كان أميراً على بلاد الشام وتطور جهاز المخابرات لما تولى الخلافة، وزاد اهتمامه به، ففى عهده أسر رجل من المسلمين بالقسطنطينية وأهين ببلاطهم فاستغاث وامعاويه: لقد أغفلت أمورنا وأضعفتنا. فوصل الخبر إليه عن طريق جواسيسه المتواجدين بأرض الروم،

(١) الفتوح لابن أعثم (٣١٨/٢).

(٢) فتوح مصر ص ١٩٢، الخطط للمقرئى (٢٦٨/١).

(٣) تاريخ الطبرى نقلاً عن الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٣٦٨/١).

(٤) المصدر نفسه (٣٦٨/١).

(٥) تنظيمات الجيش للجنايى ص ٢٢٧، الإدارة العسكرية (٣٦٩/١).

فقام بفدائه وبأسر من أهانه، وجعل المسلم يقتص منه بمثل ما أهانه وأن لا يزيد. وهذا دليل على مدى دقة نظام المخابرات في إدارته^(١). ولقد ذكرت القصة فيما مضى بالتفصيل، كما قام الخليفة رضى الله عنه بفرض رقابة دقيقة ومحكمة على أفراد الحاميات وأسرههم، وعين موظفًا فى كل حامية ليتحرى عن الداخلين والخارجين حتى لا يتسلل عين للعدو إلى أرض المسلمين فيتعرفوا على مواقع معسكراتهم ونقاط الضعف بها إن وجدت^(٢). وفى إدارته أنشأ ديوان البريد واعتنى به عناية فائقة وذلك لتسرع إليه أخبار البلاد من جميع أطرافها بما فى ذلك أخبار الثغور، ولم يكن للبريد ديوان قبل ذلك^(٣)، وأما علاقة صاحب البريد بالإدارة العسكرية فقد كان عبارة عن عين الخليفة الباصرة وأذنه السامعة؛ ينقل إليه أخبار عماله وقادته وسائر رجال دولته، فكان له عيون يوافقونه بكل جديد كما كان البريد واسطة بين الولاة والخلفاء والقادة لنقل الأوامر العسكرية. وكان أصحاب البريد رقباء ومفتشين من قبل الدولة يرفعون التقارير عن أحوال الجند فى مختلف حالات القتال وفى كل الظروف والأوقات، ويخبرونه بحال المال والعطاء وذلك أنه يوكل بمجلس عرض الأولياء وأعطياتهم من يراعيه ويطلع ما يجرى فيه ويكتب بما يقف عليه من الحال فى وقته، إضافة إلى ذلك كان من واجبات صاحب البريد مساعدة الإدارة العسكرية فى التموين والإمداد وحفظ الطرق وصيانتها من الأعداء وانسداد الجواسيس فى البر والبحر، وإليه كانت ترد كتب أصحاب الثغور وولاة الأطراف فيقوم بتوصيلها بوجه السرعة من اختصار للطرق واختيار المراكب لمعرفة بالطرق والمسالك إلى جميع النواحي. وكان الخليفة يجد عنده ما يحتاج إليه من المعرفة عند إنفاذ جيش وغيره وقت الحاجة إلى ما هنالك من مهام قام البريد بتأديتها فى الإدارة العسكرية^(٤)، على الجملة كان يقال للبريد جناح المسلمين لما كان يطير به من الأخبار^(٥).

ثامناً: اهتمام معاوية بالحدود البرية للدولة:

حين انتقلت الخلافة إلى معاوية زاد الاهتمام والاعتناء بهذه التحصينات لحماية الحدود الإسلامية، وبخاصة إذا علمنا أن المؤسس الأول للدولة الأموية معاوية رضى الله عنه قد قام بتولى حملات الصوائف والشواتى بنفسه حين كان قائداً ووالياً للخليفين عمر وعثمان

(١) نهاية الأرب (٦/١٥٨)، الإدارة العسكرية (١/٤٠٥).

(٢) الجندي للقدوقى ص ١٧٧. (٣) خطط الشام، محمد كرد (٥/١٩).

(٤) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/٤٠٦).

(٥) ثمار القلوب للثعالبي ص ٢٤١، الإدارة العسكرية (١/٤٠٧).

رضى الله عنهما، كما أسند إليه في خلافتيهما إنشاء وترميم بعض الحصون الدفاعية على الحدود الإسلامية كما سبق وأشرنا مما جعله ملماً بهذه الثغور والتحصينات، فاستكمل ما بدأه حين استقرت بيده الخلافة، فقام ببناء وتحصين مرعش والحدث من ثغور الجزيرة وأسكنها الجند وكان يتعهدهما باستمرار^(١)، واتخذ معاوية رضى الله عنه لتحصين المدن الساحلية سياسة التهجير أو النواقل؛ بنقل قوم من فرس بعلبك وحمص وأنطاكية إلى سواحل الأردن وصور وعكا وغيرها، ونقل من الزط وأساوره البصرة والكوفة وفرس وبعلبك وحمص إلى ثغر أنطاكية^(٢)، وولى القائد عبد العزيز بن حاتم الباهلى أرمينية وأذربيجان فبنى مدينة دبيل^(٣)، وعمل عدة تحصينات دفاعية كما بنى مدينة النشوى^(٤) ورم مدينة بردعة^(٥)، وجدد بناء البيلقان^(٦)، إلى ما هنالك من تحصينات دفاعية قام بإنشائها^(٧)، كما قلد والى زياد بن أبيه القائد الربيع بن زياد الحارثى^(٨) ثغر خراسان وأرسل معه من المصريين (الكوفة - البصرة) زهاء خمسين ألفاً من الجند بعيالاتهم، وأسكنهم ما دون النهر لحماية حدود الدولة الإسلامية هنالك^(٩). ويظهر لنا اهتمام زياد بأمر الثغور في قوله لحاجبه: وليتك حجابتي وعزلتك عن أربع وذكر منها: ورسول صاحب ثغر فإنه إن أبطأ ساعة أفسد عمل سنة فأدخله على وإن كنت في لحافى^(١٠)، وسأل زياد جلساءه عن أنعم الناس عيشاً؟ فأجابوه قائلين: أنت أيها الأمير، فقال: فأين ما يرد على من الثغور والخراج^(١١). وهذا يبين مدى ما كان يلقاه زياد من عناء الثغور في إدارتها والإشراف على أمرها لحفظها وسدها. ومما أثر عن زياد أيضاً قوله: أربعة أعمال لا يليها إلا المسن الذى عض على ناجذه: الثغر والصائفة والشرط والقضاء^(١٢)، وكان عمرو ابن العاص رضى الله عنه فى إدارته لثغر مصر من قبل معاوية لا يحمل له من الخراج إلا

(١) الإدارة العسكرية (٢/٤٧٣).

(٢) كان ذلك فى عام ٤٢هـ، فتوح البلدان (١/١٣٩).

(٤) النشوى: مدينة بأذربيجان، معجم البلدان (٥/٢٨٦).

(٥) بردعة: فى أقصى أذربيجان، معجم البلدان (١/٣٧٩).

(٦) بيلقان: فى أرمينية الكبرى قرية من شروان، معجم البلدان (١/٥٣٣).

(٧) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٢/٤٧٤). (٨) المصدر نفسه (٢/٤٧٤).

(٩) كان ذلك سنة ٥١هـ، الإدارة العسكرية (٢/٤٧٤).

(١٠) الأوائل للعسكرى نقلاً عن الإدارة العسكرية (٢/٤٧٥).

(١١) المحاسن والمساوى ص ٢٦٩.

(١٢) تاريخ اليعقوبى، الإدارة العسكرية (٢/٤٧٥).

الشيء اليسير وينفق جل الأموال على التحصينات وعطاء الجند المرابطين بالثغر^(١)، واهتم معاوية بأمر الصوائف والشواتي حيث كانت تخرج في كل عام في وقتها المحدد لها لأداء مهمتها المنوطة بها، وكان يختار لها كبار القواد والأمراء، وكانوا يتمنون إدارتها ويعدون ذلك شرفاً وفخراً لهم، فمن ذلك قول الخليفة معاوية لابنه يزيد: يا بني إن أمير المؤمنين قد بسط أملك فاذكر حاجتك فطلب منه مطالب كان أولها قوله: يجعل أمير المؤمنين غزو الصائفة العام إلى لأفتح أمرى بتجهيز الجيوش في سبيل الله^(٢)، ومن أبرز الولاة والقادة الذين تولوا إدارة حملات الصوائف والشواتي في عهد معاوية لعدة مرات هم سفيان بن عوف الغامدي الأزدي، ومالك بن هبيرة السكوني^(٣)، وكان أمير المؤمنين معاوية رضى الله عنه قبل أن يعين القادة على هذه الحملات يجرى لهم اختباراً لمعرفة مدى حصافة القائد الإدارية ومن الذين كان يعتمد عليهم من قادته سفيان بن عوف الغامدي لخبرته الإدارية، وقد توفي وهو بالصائفة يدير أعمالها، وحين بلغ الخبر معاوية تأثر وكتب إلى أمصار وأجناد المسلمين ينعه، وكان معاوية إذا رأى خللاً في الصوائف قال: واسفياناه ولا سفيان لي^(٤)، وكان معاوية رضى الله عنه لا يقصر في اتخاذ الإجراءات والتدابير اللازمة لحماية حدود وأراضى الدولة الإسلامية والدفاع عنها^(٥).

تاسعاً : اهتمام معاوية بالأسطول والحدود البحرية:

عندما قامت الدولة الأموية استكمل معاوية رضى الله عنه ما بدأه في بناء القوة البحرية لحماية سواحل الدولة الإسلامية بإقامة المراكب للغزو إلى جانب ترتيب الحفظة في السواحل مما استولى عليه المسلمون من قواعد ومنشآت بحرية، وعندما خرجت الروم في عهده إلى السواحل الشامية أمر بجمع الصنائع من النجارين فجمعوا، ورتبهم في السواحل الشامية وجعل مقر دار صناعة السفن في جند الأردن بعكا. وكما هو معلوم أن بلاد الشام غنية بالأخشاب التي تعتبر من أجزاء السفن الأساسية يومئذ^(٦)، كما أنشأ الخليفة معاوية أول دار صناعة للأساطيل لإنتاج السفن الحربية المختلفة بمصر سنة ٥٤هـ في عهد واليها مسلمة بن

(١) فتوح مصر ص ١٠٢ .

(٢) أنباء نجباء الأبناء ص ١٠ لابن ظفر المالكي، الإدارة العسكرية (٤٧٦/٢) .

(٣) الإدارة العسكرية (٤٧٧/٢)، الإصابة (٢٣٧/٣) .

(٤) تهذيب تاريخ دمشق (١٨٥/٦)، الإدارة العسكرية (٤٧٧/٢) .

(٥) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية (٤٧٨/٢) .

(٦) المصدر نفسه (٤٧٨/٢) .

مخلد الأنصاري، وكان مقرها بجزيرة الروضة، لذا عرفت باسم صناعة الروضة^(١)، وكان قادة بحرية الخليفة معاوية ذوى خبرة وفن ببناء السفن الحربية، فقد كلف أحدهم بمهمة عسكرية نحو الروم وطلب منه قائلاً: أنشئ مركباً يكون له مجاديف فى جوفه واستعمله للسفر إلى بلاد الروم^(٢)، أى بعمل فتحات جانبية للمجاديف^(٣)، وبلغت السفن الحربية فى عهد معاوية رضى الله عنه نحواً من ألف وسبعمائة سفينة شراعية مشحونة بالرجال والسلاح وجميع العتاد، والمستلزمات القتالية البحرية^(٤)، وبذلك نجد أن معاوية رضى الله عنه قد أدرك بصائب رأيه أن سواحل الشام ومصر لا ينجيها من غزوات الروم إلا إيجاد هذا الأسطول الإسلامى الذى يحافظ على الحدود البحرية ويغزو سواحل الروم الحين بعد الحين حتى يرتدع العدو ويحسب لهم ألف حساب^(٥)، وأخذ الأسطول الإسلامى فى عهد معاوية فى فتح الجزر الواقعة بالبحر المتوسط الواحدة تلو الأخرى والتى منها جزيرة رودس^(٦)، بقيادة القائد جنادة بن أمية الزهرانى الأزدي^(٧)، حيث فتحها - كما مر معنا - عنوة وكانت غيضة فى البحر وهى من أخصب الجزائر بالمنطقة وأنزلها قومًا من المسلمين بأمر الإدارة العليا المركزية، واتخذ بها حصناً وناطوراً يحذرهم ما فى البحر ممن يريدهم بكيد، وكان المسلمون بها على حذرٍ من الروم، وكان الخليفة معاوية يعاقب بين الجند فيها ولم يجمرهم وأدر عليهم الأرزاق والعطاء وكان الجند المقيمون بها أشد شىء على الروم يعترضونهم فى البحر ويأخذون سفنهم وقد خافهم العدو^(٨) واستمر فى فتح الجزر وشحنها بالجند المربطين وأصبحت قواعد بحرية لحماية سواحل الدولة الإسلامية^(٩)، وأخذت حملات الصوائف والشواتى البحرية تجوب البحر وتمخر فى عبابه فى عهد معاوية رضى الله عنه وتسير جنباً إلى جنب مع شقيقتها الحملات البرية حيث كانت تخرج من مصر والشام لتحمى سواحل المنطقة البحرية وتولى قيادتها كبار القادة المشهورين كالقائد يزيد بن شجرة الرهاوى، وموسى بن نصير، ويسر بن أبى أرطاة العامرى، وجنادة بن أمية

(١) حسن المحاضرة (٣٧٨/٢) للسيوطى، الإدارة العسكرية (٥٤٣/٢) .

(٢) نهاية الأرب (١٨٦/٦) . (٣) الإدارة العسكرية (٥٤٤/٢) .

(٤) خطط الشام (٣٧/٥) محمد كرد على .

(٥) الحدود الإسلامية لبيزنطة (٢٣٧/١) فتحى عثمان .

(٦) رودس: جزيرة ببلاد الروم مقابل الإسكندرية .

(٧) الاستيعاب (٢٤٣/١)، الأعلام للزركلى (١٤٠/٢) .

(٨) النجوم الزاهرة (١٤٤/١)، الإدارة العسكرية (٥٤٥/٢) .

(٩) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (٥٤٥/٢) .

الزهراني، وعقبة بن عامر وغيرهم من القادة، وسار خلفاء بني أمية من بعد الخليفة معاوية على سنته وأصبح الأسطول الإسلامي في غو مطرد وأكثروا من إنشاء سفنه وتفننوا في إتقانه وجهازوه بالأدوات والمعدات الملاحية والقتالية، ورتبوا عليه الجند والقواد وزودوه بالتموين اللازم والأرزاق، وظلت صوائفه وشواتيه تقلق الروم في كل عام وتهدد سواحلهم وحدودهم البحرية^(١).

عاشراً : الاهتمام بديوان الجند والعطاء:

استمر ديوان الجند في أداء مهامه المناطة به، وحدث به تطور بسبب كثرة الفتوحات واتساع رقعة الدولة الإسلامية فقد أصبح ديوان الجند مؤسسة كبيرة حظيت باهتمام الخلفاء وولاتهم ومر بعدة مراحل تطويرية خلال هذه الفترة، فعندما تولى معاوية رضي الله عنه الخلافة تقاعس بعض الجند عن الحرب في بداية إدارته العسكرية إثر الفتن والصراعات الداخلية، فتمكن بحسن إدارته ودهائه بالإغلاق عليهم في العطاء حتى تمكن مرة أخرى من إلزامهم مرة أخرى بالجندية وتأليف القلوب^(٢)، وقرب إليه زعماء القبائل وقد بلغ عدد الجند النظامي الذين يتسلمون العطاء في بداية العصر الأموي نحواً من ثمانين ألف جندي بالبصرة، وستين ألفاً بالكوفة وأربعين ألفاً بمصر، وبالشام نحواً من ذلك، هذا سوى من في باقي الأقاليم الأخرى من جند كفارس وما وراء النهر وغيرهما من الأقاليم وأمصار الدولة الإسلامية^(٣)، كما كان بالكوفة من أبناء العجم زهاء عشرين ألف رجل فرض لهم وكانوا يسمون الحمراء^(٤)، وبالبصرة ألفاً رجل من سبي بخارى كلهم جيد الرمي بالنشاب، فقد ألحقهم الخليفة معاوية بالخدمة العسكرية وفرض لهم العطاء، وقد ولي كتابة الجند في إدارة الخليفة معاوية المركزية بدمشق عمرو بن سعيد بن العاص، هذا بالإضافة إلى دواوين الجند المحلية بالأقاليم الإسلامية المحلية الأخرى التي تتحمل مهام الإدارة العسكرية المحلية^(٥)، وظل دور أمر العرفاء والنقباء سائراً ومستمراً كما كان في السابق، وذلك لاعتماد الإدارة عليهم في الشؤون العسكرية والمالية وبخاصة في توزيع العطاء على الجند، فقد كان الخليفة معاوية يدفع إلى العرفاء العطاء، وكان لكل قبيلة عريف يأخذ أعطيتهم ويدفعها إليهم^(٦)، هذا مع ما يقومون به من التعرف على أحوال الجند وأخبارهم ورفع

(٢) المصدر نفسه (٦٤٣/٢).

(١) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية (٥٤٦/٢).

(٣) فتوح البلدان ص ١٠٢، الإدارة العسكرية (٦٤٤/٢).

(٤) الأخبار الطوال ص ٢٢٨ نقلاً عن الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية (٦٤٤/٢).

(٥) التراتيب الإدارية (٢٢٩/١)، الإدارة العسكرية (٦٤٤/٢).

(٦) نسب قريش ص ١٥٤، الإدارة العسكرية (٦٤٥/٢).

التقارير عنهم للإدارة العليا^(١)، وقد طور زياد الهيكل التنظيمي العسكري للعرفاء، فجعل الناس في البصرة أحماساً وجعل على كل خمسة رجلاً كما جعل في الكوفة أربعاً على قيادة عشرة جنود في القتال، بل أصبحوا مسئولين عن النواحي الأمنية ومثیری الشغب والفتن والقتال داخل قبائلهم ومعسكراتهم، فكانوا حلقة الاتصال في الإدارة العسكرية بين القبائل العربية في الأمصار الإسلامية وبين السلطات الإدارية للدولة فيما يختص بتثبيت أسماء الجند في الدواوين وتوزيع العطاء عليهم واستدعائهم عند الحاجة، وقد حل أولئك العرفاء في القوة والنفوذ محل رؤساء القبائل والعشائر، وكان اختيارهم يتم من بين ذوى النفوذ ليستطيعوا أداء واجباتهم تجاه الإدارة العسكرية.^(٢) ومثال على ذلك ما قام به زياد حيث خطب في أهل البصرة وهددهم بقطع العطاء إذا لم يكفوه الخوارج حيث قال: يا أهل البصرة والله لتكفنتي هؤلاء أو لأبدأن بكم، والله لئن أفلت منهم رجل لا تأخذون العام من عطائكم درهماً، فثار الناس بهم فقتلوهم^(٣). كما استخدمت الزيادة في العطاء للقادة والجند المتجاوبين والمنفذين للأوامر تشجيعاً وحثاً لهم على المضى قدماً في مهامهم ومناصبهم العسكرية المسئولين عنها^(٤)، كما فعل معاوية مع أشرف أهل الشام.

الحادى عشر: الأثر العلمى والاقتصادى والاجتماعى للفتوحات فى عهد معاوية رضى الله عنه:

ومن الظواهر العلمية التى زادت ازدهاراً فى عهد معاوية طائفة القصاص، وقد كانوا ينتشرون بين الجند كالقراء يقصون عليهم أمجاد أسلافهم ويلقون عليهم الشعر الحماسى، فتجيش له همم العسكر فيسارعون للقتال، وقد كان الخطباء والوعاظ يقومون بنفس المهمة كما يقوم بها القراء والقصاص والشعراء لينشروا فى الجند روح الفداء ويرفعوا من روحهم المعنوية القتالية^(٥)، وسلك الخليفة معاوية فى وصاياه وتوجيهاته العلمية للأمراء والقادة والجند على منوال من سبقه من الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم، فعندما عين عبيد الله بن زياد على ثغر خراسان كان من نماذج وصاياه قوله: اتق الله ولا تؤثرن على تقوى الله

(١) خطط الشام (٧/٥).

(٢) تنظيمات الجيش ص ٢٢٣، الإدارة العسكرية (٦٤٦/٢).

(٣) تاريخ الطبرى، نقلاً عن الإدارة العسكرية (٦٤٦/٢).

(٤) المحاسن والمساوى ص ٤٦٤، الإدارة العسكرية (٤٦٧/٢).

(٥) الفن الحربى ص ١١٧، نقلاً عن الإدارة العسكرية (٧١٨/٢).

شيئاً^(١) . . . وقد سبق الحديث عن وصيته لعبيد الله ، ومن الآثار العلمية للحضارة الإسلامية في عهد معاوية أنه حينما فتح جزيرة رودس كان ممن اشترك في فتحها مجاهد بن جبر المقرئ ، فكان مقيماً بها يقرئ الناس القرآن ويفقههم في الدين في المسجد الذي بنى فيها أثناء الفتح ، وهذا أتمودج ومثال من ألوف النماذج والأمثلة حيث إن هذا الأثر العلمى لا يقتصر على جزيرة رودس بل شمل جميع الأمصار والشعوب الإسلامية^(٢) .

ومن الآثار الاقتصادية والاجتماعية للفتوحات أن والى مصر مسلمة بن مخلد الأنصارى رضى الله عنه وغيره من الولاة فى عهد معاوية رضى الله عنه كانوا يبعثون إليه بأموال الخراج بعد أن يستقطعوا منها ما ينفق على الأراضى الزراعية بمصر لاستصلاحها من الخلجان والقناطر والجسور ، وحملوا القمح إلى الحجاز لتفريقه وتوزيعه على سكان الحرمين الشريفين ، كمعونة لهم^(٣) ، وكان بالجزيرة مكان الروضة قبل أن تبنى بها دار صناعة السفن فى عهد معاوية خمسمائة عامل مستعد لأى حريق يكون فى البلاد أو هدم للإعانة فى الكوارث وتقديم الخدمات الاجتماعية لأهل المنطقة^(٤) . ومن التكافل الاجتماعى فى عهد معاوية مراعاته لأبناء الشهداء فى إدارته ورعاية شئونهم والفرض لهم^(٥) ، فقد كان يقول لجلسائه: يا هؤلاء، إنما سميتم أشرفاً لأنكم شرفتم على من دونكم بهذا المجلس ، ارفعوا إلينا حوائج من لا يصل إلينا، فيقوم الرجل فيقول: استشهد فلان، فيقول: افرضوا لولده^(٦) ، وعندما أذن معاوية رضى الله عنه لعبد الله بن صفوان بن أمية بالدخول عليه والمثول بين يديه طلب من معاوية أن يفرض للمنقطعين من ديوان العطاء، كما ذكره بأن لا يغفل عن قواعد قریش والبر إليهم، وأن يقدم لهم الخدمات الاقتصادية والاجتماعية التى تكفل لهم الحياة الرغدة^(٧) . ومن الآثار الحضارية للفتوحات فى النواحي الاقتصادية والاجتماعية استمرارية معاوية فى توطین الجند بالشغور وإقطاعهم القطائع والأراضى والمساكن بها وشقه للأنهار وجلبه للمياه. فقد أمر عسكره المقيم بجزيرة رودس بأن يزرعوا ويتخذوا بها أموالاً ومواشى يرعونها حولها^(٨) .

(٢) الإدارة العسكرية (٧١٩/٢) .

(١) تاريخ الطبرى (٢١٣/٦) .

(٣) فتوح مصر ص ١٠٢ ، حسن المحاضرة (١٥١/١) .

(٤) حسن المحاضرة (٣٧٨/٢) ، الإدارة العسكرية (٧٧٣/٢) .

(٥) ، (٦) مروج الذهب (٣٩/٣ ، ٤٠) ، الإدارة العسكرية (٧٧٤/٢)

(٧) نسب قریش ص ٣٨٩ ، الإدارة العسكرية (٧٧٤/٢) .

(٨) الفتح لابن أعثم (٣٥٤/١) ، الإدارة العسكرية (٧٧٥/٢) .

الثاني عشر : كرامات للمجاهدين في عهد معاوية رضى الله عنه:

حدثت كرامات للمجاهدين في عهد معاوية رضى الله عنه منها ما كان لأبى مسلم الخولاني والتي مرّ ذكرها، وما حدث لعقبة رحمهما الله، حينما نادى الوحوش والدواب وطلب منها الرحيل، فرحلت بإذن الله تعالى حيث قال: فارحلوا عنا فإننا نازلون، ومن وجدناه بعد هذا قتلناه، فنظر الناس بعد ذلك إلى أمر مُعْجِب، من أن السباع تخرج من الشَّعْرَاء^(١) وهى تحمل أشبالها سمعاً وطاعة، والذئب جرّوه، والحية تحمل أولادها. ونادى فى الناس: كُفُّوا عنهم، حتى يرحلوا عنها، فخرج ما فيها من الوحش والسباع والهوام والناس ينظرون إليها، حتى أوجعهم حرُّ الشمس، فلماً لم يروا منها شيئاً، دخلوا، فأمرهم أن يقطعوا الشجر، فأقام أهل إفريقية - بالقيروان - بعد ذلك أربعين عاماً لا يرون بها حياة، ولا عقرباً، ولا سبُعاً. فاخترت عقبة أولاً دار الإمارة، ثم أتى إلى موضع المسجد الأعظم فاخترته، ولم يُحدث فيه بناء. وكان يصلى فيه وهو كذلك، فاختلف الناس عليه فى القبلة وقالوا: إن جميع أهل المغرب يضعون قبلتهم على قبلة هذا المسجد، فأجهد نفسك فى تقويمها، فأقاموا أياماً ينظرون إلى مطالع الشتاء والصيف من النجوم ومشارك الشمس، فلماً رأى أمرهم قد اختلف بات مغموماً، فدعا الله - عز وجل - أن يُفرج عنه، فأثاء آت فى منامه فقال له: إذا أصبحت فخذ اللواء فى يدك، واجعله على عنقك. فإنك تسمع بين يديك تكبيراً لا يسمعه أحد من المسلمين غيرك، فانظر الموضع الذى ينقطع عنك فيه التكبير فهو قبلتك ومحرابك، وقد رضى الله لك أمر هذا العسكر وهذا المسجد وهذه المدينة، وسوف يعز الله بها دينه، ويذل بها من كفر به، فاستيقظ من منامه وهو جزع، فتوضأ للصلاة، وأخذ يصلى وهو فى المسجد ومعه أشراف الناس، فلما انفجر الصبح وصلى ركعتى الصبح بالمسلمين إذا بالتكبير بين يديه، فقال لمن حوله: أسمعون ما أسمع؟ فقالوا: لا، فعلم أن الأمر من عند الله، فأخذ اللواء فوضعه على عنقه، وأقبل يتبع التكبير حتى وصل إلى موضع المحراب فانقطع التكبير فركز لواءه وقال: هذا محرابكم فاقتدى به سائر مساجد المدينة، ثم أخذ الناس إليها المطايا من كل أفق وعظم قدرها. . وكان عقبة خيراً وال وخير أمير، مستجاب الدعوة^(٢).

(١) أى من الشجر .

(٢) البيان المغرب فى أخبار الأندلس والمغرب (١/١٩ - ٢١)، الكامل فى التاريخ (٢/٤٨٤)، فتوح مصر ص ١٣٣. والقصة صحيحة الإسناد.

وفى هذه القصة عبرة بليغة فيما حدث من عقبة حينما نادى تلك الوحوش والدواب فاستجابت له وغادرت ذلك المكان وهذه كرامة من الله تعالى يكرم بها أوليائه لما يريد بهم نصر الإسلام ونشره فى الأرض، حيث أسمع تلك الدواب كلام عقبة وأوقع فى قلوبها الخوف منه، وقدر لها أن تسمع وتطيع كما لو كانت ذات عقل وإدراك، وقد رأى ذلك قبيل كبير من البربر فأسلموا، كما ذكر ابن الأثير فى روايته^(١).

هذا وقد حمل بعض الباحثين هذا الخبر على أنه من الأساطير التى نسجها الرواة حول عقبة، وعللوا هذا الخبر بأن تلك الدواب فزعت لما سمعت ضجيج الجيش الإسلامى فحملت أولادها وولت هاربة، وهذا التأويل من عجائب بعض الباحثين حيث يُغفلون تفكيرهم الصحيح من أجل ردّ ما لا يؤمن به العقل المجرد، كما أنهم يستغفلون المؤرخين الذين روى هذه الحادثة وأمثالها على أنها من الأمور الخارقة للعادة، ويتهمونهم بالسذاجة لتحويلهم الوقائع المعتادة فى حياة الناس إلى ما يشبه الأساطير، فإن التفكير الصحيح يرى أن التأويل الذى اعتمدوه لا ينسجم مع العقل السليم، لأن الوحوش والدواب البرية إذا تعرضت للفرع تأوى إلى جحورها الأمنة لتستخفى بها ولا تلجأ إلى الهرب حتى لا تتعرض للأذى مما فزعت منه، ثم إنه لو حصل خلاف الغالب من المعتاد فهربت تلك الدواب من أمر عادى وهو فزعها من الجيش لم يكن هناك ما يدعو إلى عجب البربر وانبهارهم الذى حملهم على الدخول فى الإسلام من أجل ذلك، ولم يكن فى ذلك ما يحمل طائفة من المؤرخين على رواية هذه الحادثة الغريبة. وقد جاء فى إحدى روايات ابن عبد الحكم عن الليث بن سعد قال: فحدثنى زياد بن العجلان: إن أهل إفريقية أقاموا بعد ذلك أربعين سنة ولو التُمت حية أو عقرب بألف دينار ما وجدت^(٢)، وعبرة أخرى فى تلك الرؤيا التى رآها عقبة بن نافع فى أمر تحديد القبلة وما تلا ذلك من سماعه التكبير الذى لم يسمعه من حوله، وهذه كرامة أخرى لهذا الولي الصالح فرج الله تعالى بها عن المسلمين كربة كانوا يعانون منها من عدم مقدرتهم على تحديد القبلة بدقة، وهذا هو أحد المقاصد التى تظهر فيها الكرامات على أيدي أولياء الله الصالحين، وقد كان عقبة مستجاب الدعوة، فاستجاب الله تعالى دعاءه فى تفريج همه وهموم المسلمين فى هذا الأمر^(٣). وأهل السنة والجماعة يشبّون الكرامات للصالحين، فأولياء الله المتقون هم المقتمدون بمحمد ﷺ^(٤)، فيفعلون ما أمر الله به ويتتهون عما عنه زجر، ويقتدون به فيما بين لهم أن يتبعوه فيه، فيؤيدهم بملائكته وروح منه، ويقذف الله فى قلوبهم من أنواره، ولهم الكرامات التى

(١)، (٢) فتوح مصر ص ١٣٣، التاريخ الإسلامى (٢٤٩/١٣).

(٣) التاريخ الإسلامى (٢٤٩/١٣).

(٤) مجموع الفتاوى (٢٧٤/١١).

يكرم الله بها أوليائه المتقين، حاجة في الدين أو حاجة بالمسلمين، كما كانت معجزات نبيهم ﷺ كذلك، وكرامات أولياء الله إنما حصلت ببركة اتباع رسول الله ﷺ ومما ينبغي أن يعرف أن الكرامات قد تكون بسبب حاجة الرجل، فإذا احتاج إليها الضعيف الإيمان أو المحتاج، أتاه منها ما يقوى إيمانه أو يسد حاجته، ويكون من هو أكمل ولاية منه مستغنياً عن ذلك، فلا يأتيه مثل ذلك لعلو درجته وغناه عنها، لا لنقص ولايته، ولهذا كانت هذه الأمور في التابعين أكثر منها في الصحابة^(١). ومن عقيدة أهل السنة والجماعة الإيمان بكرامات الأولياء^(٢).

الثالث عشر : قسمة الحكم بن عمرو الغفاري للغنائم في غزو جبل الأسل بخراسان:

عن عبد الرحمن بن صبح، قال: كنت مع الحكم بن عمرو بخراسان، فكتب زياد إلى عمرو، إن أهل جبل الأسل سلاحهم اللبود^(٣)، وأنيهم الذهب^(٤)، فغزاهم حتى تواسطوا، فأخذوا بالشعاب والطرق، فأحدقوا به، فعى^(٥) بالامر فولى المهلب الحرب، فلم يزل المهلب يحتال حتى أخذ عظيمًا من عظمائهم، فقال له: اختر بين أن أقتلك، وبين أن تخرجنا من هذا المضيق، قال له: أوقد النار حيال الطريق لتسلكوه فإنهم يستجمعون لكم، ويعرون ما سواه من الطرق، فبادرهم إلى غيره، فإنهم لا يدركونك حتى تخرج منه، ففعلوا ذلك، فنجا وغنموا غنيمة عظيمة^(٦)، وعن عبد الرحمن بن صبح قال: كتب إليه زياد: والله لئن بقيت لك لأقطعن منك طابقًا سحتًا^(٧)، وذلك أن زيادًا كتب إليه لما ورد بالخبر عليه بما غنم: إن أمير المؤمنين كتب إلى أن أصطفى له صفراء وبيضاء^(٨)، والروائع^(٩)، فلا تحركن شيئًا حتى تخرج ذلك، فكتب إليه الحكم: أما بعد، فإن كتابك ورد، تذكر أن أمير المؤمنين كتب إلى أن أصطفى له كل صفراء وبيضاء والروائع، ولا تحركن شيئًا، فإن كتاب الله عز وجل قبل كتاب أمير المؤمنين، وإنه والله لو كانت السماوات والأرض رتقًا^(١٠) على عبد اتقى الله عز وجل جعل الله سبحانه وتعالى له

(٢) الانحرافات العقيدية والعلمية (١/٥٠٨).

(١) مجموع الفتاوى (١١/٢٨٣).

(٣) اللبود: هو الالتصاق بالأرض: أى يكمنون لعدوهم.

(٤) وهذا دلالة على غناهم وثراهم.

(٦) الكامل في التاريخ (٢/٤٧٦).

(٧) لأقطعن منك طابقًا سحتًا: أى لأستأصلن ما خبث من كسبك.

(٨) الصفراء والبيضاء: هما الذهب والفضة.

(٩) الروائع: المقصود بها فى هذا المقام، ما أعجبك وسرك من الغنائم.

(١٠) الرتق: ضد الفتق، وهو الالتحام، لسان العرب (١٠/١١٤).

مخرجاً، وقال للناس: اغدوا على غنائمكم، فغدا الناس، وقد عزل الخمس، فقسم بينهم تلك الغنائم، قال: فقال الحكم: اللهم إن كان لي عندك خير فاقبضني، فمات بخراسان بمرور^(١). إن خبر قسمة الحكم بن عمرو الغفاري رضي الله عنه الغنائم بين أفراد جيشه ذكره ابن عبد البر^(٢)، وابن الجوزي^(٣)، وابن الأثير^(٤)، وابن كثير^(٥)، وتتفق هذه المصادر حول طلب معاوية رضي الله عنه اصطفاء الذهب والفضة وعدم قسمتها بين الجيش - لكنها لم تورد هذا الخبر بأسانيد صحيحة - وزاد ابن كثير أن معاوية رضي الله عنه طلب أن يرسل الذهب والفضة إلى بيت المال^(٦)، وهنا يجدر التذكير بأن مصارف الغنيمة في الإسلام قد بينها الله سبحانه وتعالى في قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: ٤١]. وهذا يعني أن أربعة أخماس الغنيمة يقسم بين الجيش، ويبقى خمس الغنيمة فيقسم كما ورد في الآية السابقة، وهذا الحكم لا يخفى على معاوية رضي الله عنه، كما أن دين معاوية وعدالته تمنعه من رد حكم الله سبحانه وتعالى^(٧)، وبالرجوع إلى رواية الطبري نلاحظ أن الحكم بن عمرو الغفاري رضي الله عنه لم يبادر إلى قسمة الغنائم بين الجيش على الفور - مع وضوح حكم الشرع في ذلك - بل دارت بينه وبين زياد مراسلات في شأن الغنائم، وهذا التأخير في قسمة الغنائم يقودنا إلى عدة احتمالات يمكن من خلالها إزالة الغموض الوارد في الرواية وهذه الاحتمالات هي:

١ - رغبة معاوية رضي الله عنه في أن يكون خمس الغنيمة - الذي يتولى إمام المسلمين قسمته من الذهب والفضة.

٢ - رغبة معاوية رضي الله عنه في حمل ما غنم المسلمون من ذهب وفضة - قبل تخميسه وقسمته - إلى الهند وبيعه هناك^(٨) بقيمة مرتفعة، ثم يخمس ثمنه بعد ذلك، وفي ذلك خير للجميع^(٩).

(١) تاريخ الطبري (١٦٧/٦).

(٢) الاستيعاب (٣٥٧/١).

(٣) المنتظم (٢٣٠/٥).

(٤) الكامل في التاريخ (٤٧٦/٢).

(٥)، (٦) البداية والنهاية (٢١٧/١١).

(٧) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٣٥١، ٣٥٢ هذه الفقرة كلها من هذا الكتاب القيم.

(٨) ذكر الدكتور خالد الغيث - حفظه الله - مبحثاً مهماً في مسألة الغنائم والحكم بن عمرو الغفاري فنقلته منه،

انظر: مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٣٥٢.

(٩) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٣٥٢.

٣ - وجود نقصٍ طارئٍ فى بيت مال المسلمين، فأراد معاوية رضى الله عنه أن يقترض ما غنمه جيش الحكم رضى الله عنه إلى أجل معلوم، وتأخير قسمة الغنائم بين الجيش إلى وقت لاحق^(١).

ومن الدروس المهمة إن ثبتت الرواية التزام الحكم بن عمرو الغفارى بمبدأ لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق، وتمسكه بأداء الأمانة فى قسمة الغنائم، ولم يغفل منها شيئاً ووزعها على العسكر بعد أن عزل الخمس^(٢)،

هذه أهم الدروس والعبر والفوائد من الفتوحات فى عهد معاوية.

الرابع عشر : استشهاد صلة بن أشيم وابنه بسجستان عام ٦٢ هـ:

صلة بن أشيم هو الزاهد، العابد، القدوة، أبو الصهباء العدوى البصرى، زوج العالة معاذة العدوية، وكانت لصلة مواقف فى المجتمع الإسلامى مؤثرة، ومن هذه المواقف: عن ثابت قال: جاء رجل إلى صلة بنعى أخيه، فقال له: ادن فكل، فقد نعى إلى أخى منذ حين، قال تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠]، وكان صلة له كرامات منها، عن حماد بن جعفر بن زياد أن أباه أخبره، قال: خرجنا فى غزاة إلى كابل، وفى الجيش صلة، فنزلوا فقلت: لأرْمُقَنَّ عمله، فصلّى ثم اضطجع، فالتمس غفلة الناس، ثم وثب، فدخل غِيْضَةً، فدخلتُ، فتوضأ وصلّى، ثم جاء أسد حتى دنا منه، فصعدت شجرة، أفتراه التفت إليه!! حتى سجد فقلت: الآن يفترسه فلا شىء، فجلس ثم سلّم، فقال: يا سبع اطلب الرزق بمكان آخر، فولى وإن له زئيراً أقول: تصدّع منه الجبل فلما كان الصبح فجلس، فحمد الله بحامد لم أسمع بمثله، ثم قال: اللهم إنى أسألك أن تُجبرنى من النار، أو مثلى يَجْتَرِيُّ أن يسألك الجنة^(٣)، وعن العلاء بن هلال، أن رجلاً قال لصلة: يا أبا الصهباء رأيت أنى أعطيت شهادة، وأعطيت شهادتين فقال: تستشهد وأنا وابنى، فلما كان يوم يزيد بن زياد، لقيتهم الترك بسجستان، فانهزموا. وقال صلة: يا بُنى أرجع إلى أمك. قال: يا أبة، تريد الخير لنفسك، وتأمرنى بالرجوع! قال: فتقدّم، فتقدّم، فقاتل حتى أصيب، فرمى صلة عن جسده، وكان رامياً، حتى تفرّقوا عنه، وأقبل حتى قام عليه،

(٢) المصدر نفسه ص ٣٥٢.

(١) مرويات خلافة معاوية ص ٣٥٢.

(٣) سير أعلام النبلاء (٤٩٩/٣).

فدعا له، ثم قاتل حتى قُتل^(١)، وعن حمّاد بن سلمة: أخبرنا ثابت أن صلة كان في الغزو، ومعه ابنه، فقال: أي بني، تقدم فقاتل حتى احتسبك، فحمل، فقاتل، حتى قُتل، ثم تقدم صلة فقتل، فاجتمع النساء عند امرأته معاذة، فقالت: مرحباً إن كنتن جئتُنَّ لتهنئتنى، وإن كنتن جئتُنَّ لغير ذلك فارجعن^(٢). وكانت الملحمة التي استشهد فيها سنة ٦٢ هـ^(٣).

(١) سير أعلام النبلاء (٣/ ٥٠٠) رجاله ثقات.

(٢) طبقات ابن سعد (٧/ ١٣٧)، سير أعلام النبلاء (٣/ ٤٩٨).

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ٥٠٠).

المبحث الخامس

ولاية العهد ووفاء معاوية رضى الله عنه

أولاً : بداية التفكير فى بيعه يزيد:

يُحْمَلُ كثير من الباحثين، المغيرة بن شعبة، المسئولية عن بيعه يزيد بن معاوية، وذلك باعتباره العقل المدبر، وصاحب الفكرة الأولى، حين عرض على معاوية أن يتولى يزيد الخلافة من بعده، وتكفل بالدعوة ليزيد وتهيئة أهل الكوفة لتقبل خبر اختياره لولاية العهد، وكل من اتهم المغيرة بن شعبة كانت حجته فى ذلك تلك الرواية التى أوردتها بعض المصادر القديمة ومفادها: أن المغيرة بن شعبة - رضى الله عنه - دخل على معاوية واستعفاه من ولاية الكوفة فأعفاه، وأراد معاوية أن يولى بدلاً منه سعيد بن العاص، فبلغ ذلك أحد المواليين للمغيرة، وتأثر المغيرة عند ذلك، وتمنى العودة للإمارة، فقام فدخل على يزيد وعرض له بالبيعة، فأخبر يزيد والده بما قال له المغيرة، فاستدعى معاوية المغيرة بن شعبة، وأمره بالرجوع والياً مرة أخرى على الكوفة وأن يعمل فى بيعه يزيد^(١)، وأسانيد هذه الرواية ضعيفة، فسنده هذه الرواية لا يشجع على قبولها أو الاستئناس بها بأى حال من الأحوال، كما أن المغيرة رضى الله عنه صحابى جليل تمّ التعريف به فى موضعه من هذا الكتاب، وقد توفى عام ٥٠هـ^(٢) قبل ظهور فكرة ولاية العهد عند معاوية، حيث بدأت هذه الفكرة فى الظهور فى عهد زياد بن أبيه على العراق، وقد صرح الطبرى بأن معاوية إنما دعا إلى بيعه يزيد سنة ٥٦هـ^(٣)، فلماذا تأخر كل هذه السنين إذا كان المغيرة قد شرع فى التمهيد لهذه الفكرة قبل موته؟!^(٤).

ثانياً : الخطوات التى اتبعها معاوية لبيعة يزيد:

١ - المشاورات:

لم نعثر فى المصادر التاريخية على تحديد دقيق لتلك الفترة التى بدأ فيها معاوية رضى الله عنه يفكر تفكيراً جدياً فى تولية ولده يزيد من بعده خليفة للمسلمين. ولكنه بالتأكيد

(١) الإشراف فى منازل الأشراف لابن أبى الدنيا ص ١٢١، إسناده ضعيف، تاريخ الطبرى (٦/ ٢٢٠)، إسناده ضعيف جداً، تاريخ الذهبى حوادث (٦١ - ٨٠هـ) ص ٢٧٢، إسناده ضعيف جداً .

(٢) تاريخ الطبرى (٦/ ١٥٠) .

(٣) المصدر السابق (٦/ ٢١٩)، انظر: مواقف المعارضة فى خلافة يزيد بن معاوية ص ٨٤ - ٨٧ .

(٤) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد بن معاوية ص ٨٧ .

لم يفكر إلا بعد سنة خمسين من الهجرة، وذلك بعد أن خلت الساحة من وجود الصحابة الكبار المبشرين بالجنة من أمثال سعد بن أبي وقاص، وسعيد بن يزيد بن عمرو، وبعد وفاة الحسن بن علي رضي الله عنهم جميعاً، وبعد أن عُرف يزيد عند قيادته لجيش المسلمين الذي حاصر القسطنطينية، وبعدها أصبح معاوية يهيئ الأمور لترشيح يزيد للخلافة، وكان من الطبيعي أن يستشير زياد بن أبيه بعدما أصبح أخاً له، وصار يقال له: زياد بن أبي سفيان، وولاه العراق، ولنسمع إلى رواية الطبري لهذه الاستشارة، وماذا صنع زياد^(١)، قال الطبري: لما أراد معاوية أن يبايع ليزيد، كتب إلى زياد يستشيريه، فبعث زياد إلى عبيد بن كعب النميري، فقال: إن لكل مستشير ثقة، ولكل سر مستودع، وإن الناس قد أبدعت^(٢) بهم خصلتان: إذاعة السر، وإخراج النصيحة إلى غير أهلها، وليس موضع السر إلا أحد رجلين: رجل آخرة يرجو ثواباً، ورجل دنيا له شرف في نفسه، وعقل يصون حسبه، وقد عجمتهما^(٣) منك، فأحمدت الذي قبلك. وقد دعوتك لأمر اتهمت عليه بطون الكتب؛^(٤) إن أمير المؤمنين كتب إلى يزعم أنه قد عزم على بيعه يزيد، وهو يتخوف نفرة الناس، ويرجو مطابقتهم، ويستشيرني. وعلاقة أمر الإسلام وضمانه عظيم، ويزيد صاحب رسالة^(٥) وتهاون، مع ما قد أولع به من الصيد، فآلق أمير المؤمنين مؤدياً عني، فأخبره عن فعلات يزيد. فقال له: رويدك بالأمر؛ فأقمن أن يتم لك ما تريد، ولا تعجل فإن دركاً في تأخير خير من تعجيل عاقبته القوت. فقال عبيد له: أفلا غير هذا؟ قال: ما هو؟ قال: لا تفسد على معاوية رأيه، ولا ثمّت إليه ابنه، وألقى أنا يزيد سرّاً من معاوية فأخبره عنك أن أمير المؤمنين كتب إليك يستشيرك في بيعته، وأنتك تخوفُ خلاف الناس لهنات ينقمونها عليه، وأنتك ترى له ترك ما يُنقَمُ عليه، فيستحكم لأمر المؤمنين الحجة على الناس، ويسهل لك ما تريد، فتكون قد نصحت يزيد وأرضيت أمير المؤمنين، فسلمت مما تخاف من علاقة أمر الأمة. فقال زياد: لقد رميت الأمر بحجره، اشخص على بركة الله، فإن أصبت فما لا ينكر، وإن يكن خطأ فغير مستغش، وأبعد بك إن شاء الله من الخطأ. قال: أتقول بما ترى، ويقضي الله بغيب ما يعلم. فقدم على يزيد فذاكره ذلك. وكتب زياد إلى معاوية يأمره^(٦) بالتؤدة، وألا يعجل، فقبل ذلك معاوية وكفّ يزيد عن كثير مما كان يصنع^(٧).

(١) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (١/١٨٩). (٢) أي: أضرتهم.

(٣) أي: خبرتهما. (٤) أي خائف من ذبوعه إذا هو كتبه.

(٥) سلة: الكسل.

(٦) تاريخ الطبري (٦/٢٢١). يأمره هنا: يشير إليه. (٧) المصدر نفسه (٦/٢٢١).

إن تحليل هذا النص يكشف لنا عن الحقائق التالية :

أ- إن بداية الفكرة كانت من معاوية، وأنه كان يدرك أنه كان يقدم على أمر خطير، بل على حدث لم يسبق إليه، ولهذا اصطفى زياداً للاستشارة، وزياد هو الذي قال عنه الأصمعي: الدهاء أربعة: معاوية للروية، وعمرو بن العاص للبديهة، والمغيرة بن شعبة للمعضلة، وزياد لكل صغيرة وكبيرة. وقد أشار عليه زياد بالتؤدة فقبل. ولهذا لم يقدم معاوية على الأمر الخطير إلا بعد وفاة زياد^(١). قال الطبري: لما مات زياد، دعا معاوية بكتاب فقرأه على الناس باستخلاف يزيد: إن حدث به حدث الموت، فيزيد ولي عهد، فاستوثق^(٢) له الناس على البيعة ليزيد غير خمسة نفر^(٣).

ب- إن معاوية لم يكن يريد حين الاستشارة الاكتفاء بالعهد، وإنما أراد أن يبايع الناس يزيد وهو حي، وهو حدث جديد أيضاً لم يعهد من قبل، لأن الناس لم يبايعوا عمر إلا بعد وفاة أبي بكر رضى الله عنه.

ج- إن زياداً قد أحس خطورة الأمر، فلم يشأ - بادئ الأمر - أن يكتب لمعاوية بنصيحته، بل أراد أن يحملها لرسول خاص وهو (عبيد الله بن كعب النميري) ليؤديها عنه إلى معاوية شفهيًا، وفي ذلك من الحيلة الشيء الكثير، لئلا يشيع خبر الكتاب، فيحدث ما لا يحمد. ولهذا قال لعبيد: ولهذا دعوتك لأمر اتهمت عليه بطون الصحف.

د- إن معاوية كان يتخوف نفرة الناس، فليس العهد لولد الخليفة والخليفة حي بالأمر اليسير.

هـ- إن زياداً كان يخشى على الأمة من يزيد، ولذلك يقول: وعلاقة أمر الإسلام وضمائه عظيم، ويزيد صاحب رسالة وتهاون مع ما قد أولع به من الصيد. ولهذا أيضاً نرى في جواب عبيد له أن سيلقى يزيد وينقل إليه أن زياداً يرى ترك ما ينقم عليه، وبذلك يسلم ما تخاف من علاقة أمر الأمة.

و- إن زياداً كتب أخيراً إلى معاوية، ولكن لينصحه بالتؤدة وألا يعجل؛ فقبل ذلك معاوية^(٤).

(١) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامى (١/١٩١) . (٢) استوثق له الناس: اجتمعوا على رأيه .

(٣) تاريخ الطبرى (٦/٢٢١) .

(٤) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامى (١/١٩٢) .

ز- ومن شاورهم معاوية رضى الله عنه الأحنف بن قيس، فقد روى أن معاوية لما نصب ولده يزيد لولاية العهد، أقعده فى قبة حمراء، فجعل الناس يسلمون على معاوية ثم يميلون إلى يزيد، حتى جاء رجل ففعل ذلك، ثم رجع إلى معاوية، فقال: يا أمير المؤمنين، اعلم أنك لو لم تول هذا أمور المسلمين لأضعتها، والأحنف بن قيس جالس. فقال له معاوية: ما بالك لا تقول يا أبا بحر؟ قال: أخاف الله إن كذبت، وأخافكم إن صدقت، فقال له معاوية: جزاك الله عن الطاعة خيراً، وأمر له بألف، فلما خرج لقيه ذلك الرجل بالباب، فقال: يا أبا بحر، إني لأعلم أن شر من خلق الله سبحانه وتعالى هذا وابنه، ولكنهم قد استوثقوا من هذه الأموال بالأبواب والأقفال، فليس نطمع فى استخراجها إلا بما سمعت، فقال له الأحنف: أمسك عليك، فإن ذا الوجهين خليف ألا يكون عند الله وجيهاً^(١).

٢- الحملات الإعلامية:

ومن التمهيدات الإعلامية الناجحة التى قدمها معاوية رضى الله عنه لابنه توليته أميراً على الجيش الذى وجهه إلى غزو القسطنطينية، وبعد أن رجع من الغزو ولاء إمارة الحج، ولكنه كان يتخوف نفرة الناس، ويتهيب من بعض المعارضين^(٢)، ولذلك كان يواصل إعداد العدة للأمر، ويستشير ولاته ورجال دولته، ويستعين بهم فى تذليل العقبات وتهئية الأجواء لأخذ البيعة ليزيد، ومما يذكر فى هذا الجانب، أن الشاعر ربيعة بن عامر الدارمى المعروف بـ(مسكين الدارمى)، وكان ممن يؤثره يزيد ويصله، أنشد فى مجلس معاوية، وكان المجلس حافلاً ويحضره وجوه بنى أمية فقال:

ألا ليت شعرى ما يقول ابن عامر	ومروان أم ماذا يقول سعيد؟
بنى خلفاء الله مهلاً فإنما	يوئها الرحمن حيث يريد
إذا المنبر الغربى خلاه ربه	فإن أمير المؤمنين يزيد

قال معاوية: ننظر فيما قلت يا مسكين، ونستخير الله. ولم يتكلم أحد من بنى أمية إلا بالإقرار والموافقة^(٣).

(١) الشهب اللامعة فى السياسة النافعة ص ٤٥٨ .

(٢) دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين ص ١٠٤ .

(٣) الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/٤٥٥)، دراسة فى تاريخ الخلفاء الأمويين ص ١٠٤ .

٣ - قبول أهل الشام لبيعة يزيد:

أدرك معاوية رضى الله عنه حرص أهل الشام على بقاء الخلافة فيهم، فقد حسم أهل الشام أمرهم، وأصبح خيارهم في ولاية العهد ليزيد، ووجدوا فيه ضالتهم لاستمرار صدارتهم في الدولة الإسلامية، ولم يكن أهل الشام يستغربون فكرة توريث الخلافة كما كان يستغربها أهل الحجاز، فقد عهدوها من قبل إبان حكم البيزنطيين لهم، بل إن بعض أهل العراق أيضاً كانوا فيما يبدو مهئين لتقبل فكرة توريث الخلافة، ولكن من منظور خاص، حيث يرون أحقية أهل البيت بها واستمرارها فيهم، وقد تأثروا في ذلك بنظام الحكم الساساني للفرس قبل الفتح الإسلامي لهذه البلاد^(١)، إن أهل الشام استجابوا لرغبة معاوية في تولية يزيد ولياً لعهد من بعده، وكان ذلك بعد رجوع يزيد من غزوة القسطنطينية، وقد أدى طرح هذه الفكرة إلى قبول وإجماع من أهل الشام بالموافقة على بيعة يزيد، ولم يكن هناك أى معارض^(٢)، وقد أسهم أهل الشام فيما بعد في أخذ البيعة ليزيد من الأمصار الأخرى مثل الحجاز^(٣).

٤ - بيعة الوفود:

عقد معاوية رضى الله عنه اجتماعاً موسعاً في دمشق بعد ما جاءت الوفود من الأقاليم، وكانت هذه الوفود تضم مختلف رجالات القبائل العربية، فمثلاً من بلاد الشام: الضحاك ابن قيس الفهرى، وثور بن معن السلمى^(٤)، وعبد الله بن عضاة الأشعرى، وعبد الله بن مسعدة الفزارى، وعبد الرحمن بن عثمان الثقفى، وحسان بن مالك بن بحدل الكلبي^(٥) وغيرهم، كما حضر عن أهل المدينة عمرو بن حزم الأنصارى - وذلك في وقت متأخر - وحضر عن أهل البصرة الأحنف بن قيس التميمى، ثم تكلم كل زعيم من هؤلاء الزعماء ورحبوا بالفكرة وأثنوا عليها، وأكدوا أن هذه هى الطريقة الأصوب لحقن الدماء وحفاظ الألفة والجماعة^(٦)، فحصلت المبايعة ليزيد بولاية العهد. على أن الشيء المؤكد أن عمرو بن حزم الأنصارى لم يحضر هذا الاجتماع وذلك لأحد أمرين:

الأمر الأول: هو أن أهل المدينة لم يوافقوا - فى الأصل - على البيعة وعارضوها بشدة، فلم يرسلوا فى موعد الوفود أحداً .

(١) مسند أحمد (٣٢٥/٢) الموسوعة الحديثية، حسن لغيره .

(٢) تاريخ خليفة ص ٢١١، مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ٨٩ .

(٣) تاريخ فلسطين، هانى أبو الرب ص ٣١٩، ٣٢٠، البيان والتبيين (٣٩٢/١) .

(٤) مختصر تاريخ دمشق (٣٨٦/٣) . (٥) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ٨٩ .

(٦) المصدر نفسه ص ٩٠ .

الأمر الثاني: هو أن معاوية قد رفض الالتقاء بعمر بن حزم، وما ذلك إلا لأنه بلغه معارضة أهل المدينة، وعرف أن عمرو بن حزم مندوب عن أولئك المعارضين، فخشى إن حضر الاجتماع أن يشتت الآراء، ويحدث بلبلة من خلال معارضته، ولهذا استجاب له أخيراً؛ فالتقى به على انفراد، وحصل بالفعل ما كان يظن معاوية، ولكن معاوية، تقبل الانتقاد وأجزل له العطاء^(١) وكان ذلك بعدما عزل رأى ابن حزم عن الوفود.

٥ - طلب البيعة من أهل المدينة:

مثلاً أرسل معاوية رضى الله عنه إلى الأقاليم يطلب منهم البيعة ليزيد، أرسل إلى المدينة يطلب من أميرها أخذ البيعة ليزيد^(٢) فقام مروان بن الحكم أمير المدينة خطيباً فحضر الناس على الطاعة، وحذرهم الفتنة، ودعاهم إلى بيعة يزيد، وقال مروان إن أمير المؤمنين رأى أن يستخلف عليكم ولده يزيد، سنة أبى بكر الراشدة المهدية، واستدل على ذلك بولاية العهد من أبى بكر لعمر، فرد عليه عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنهما^(٣)، ونفى أن تكون هناك مشابهة بين هذه البيعة وبيعة أبى بكر، وقال: فقد ترك أبو بكر الأهل والعشيرة وعمد إلى رجل من بنى عدى بن كعب، إذ رأى أنه لذلك أهل فبايعه. ثم قال: هذه البيعة شبيهة بسيعة هرقل وكسرى. ثم حدث بينه وبين مروان نزاع^(٤)، وجاء فى رواية عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق رضى الله عنه: يا معشر بنى أمية، اختاروا منها بين ثلاثة: بين سنة رسول الله، أو سنة أبى بكر، أو سنة عمر. . ألا وإنما أردتم أن تجعلوها قيصرية كلما مات قيصر كان قيصر^(٥)، فقال مروان: خذوه، فدخل بيت عائشة، فلم يقدروا عليه^(٦)، فقال: إن هذا الذى أنزل الله فيه: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِبَوْلَدِهِ أَفْلَكُمَا أَتَعِدَانِي﴾ [الأحقاف: ١٧] فقالت عائشة من وراء الحجاب: ما أنزل الله فينا من القرآن إلا أن الله أنزل عذرى^(٧).

وقد سبق طلب مروان بن الحكم من أهل المدينة البيعة ليزيد تمهيداً من معاوية رضى الله عنه، حيث أرسل رسالة لم يذكر فيها يزيد، وإنما جاء فيها: إنى قد كبرت سننى، وخشيت الاختلاف على الأمة بعدى، وقد رأيت أن أتخير لهم من يقوم بالأمر بعدى، وكرهت أن

(١) مجمع الزوائد (٧/ ٢٤٨، ٢٤٩)، صحيح الإسناد .

(٢) العقد الفريد (٤/ ٣٧٠ - ٣٧٢)، مواقف المعارضة ص ٩٨ .

(٣) مواقف المعارضة ص ٩٩، مجمع الفوائد (٥/ ٢٤١) إسناده حسن .

(٤) مجمع الفوائد (٥/ ٢٤١) إسناده حسن . (٥) البخارى رقم ٤٨٢٧ .

(٦) المصدر نفسه رقم ٤٨٢٧، وفى البخارى رواية أخرى . (٧) المصدر نفسه رقم ٤٨٢٧ .

اقطع أمراً دون مشورة من عندك فاعرض عليهم ذلك، وأعلمنى بالذى يردون عليك. فقام مروان فى الناس فأخبرهم بما أراد معاوية، فقال الناس: أصاب معاوية ووفق، وقد أحببنا أن يتخير لنا فلا يألوا^(١)، ولكن عندما ذكر فى المرة التالية اسم يزيد امتنع أهل المدينة فى بداية الأمر، وعبر عبد الرحمن بن أبى بكر عما فى نفوسهم^(٢).

ومما سبق نلاحظ أن مروان بن الحكم لم يوفق فى المهمة التى كلفه بها معاوية رضى الله عنه، وعند ذلك قرر معاوية المجيء بنفسه إلى الحجاز ومعرفة موقف الصحابة من هذه القضية المهمة، فجاء رضى الله عنه معتمراً فى شهر رجب من سنة ٥٦هـ^(٣)، فلما علم عبد الرحمن بن أبى بكر وابن عمر وابن الزبير بقدوم معاوية خرجوا من المدينة، واتجهوا إلى مكة^(٤)، فلما قدم معاوية المدينة خطب الناس وحثهم على البيعة وبين أن يزيد هو أحق الناس بالخلافة^(٥)، ثم قال: قد بايعنا يزيد فبايعوه^(٦)، ويبدو أن معاوية قد ذكر أنه يخشى على ابن عمر وغيره من القتل إن مانعوا، ويقصد بخوفه عليهم من أهل الشام، الذين لا يمكن أن يتصوروا أن أحداً يخالف أمير المؤمنين فى أمر اتفق عليه كثير من الناس، فقد ذكر أن معاوية قال: والله ليبايعن ابن عمر أو لأقتلنه، فلما بلغ الخبر عبد الله بن صفوان^(٧)، غضب وعزم على مقاتلة معاوية إن ثبت هذا. فلما سأل معاوية أنكر ذلك وقال: أنا أقتل ابن عمر؟! إني والله لا أقتله^(٨).

أ- عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فى مجلس معاوية رضى الله عنه: فلما قدم معاوية مكة، وقضى نسكه، بعث إلى ابن عمر، فقدم عليه فتشهد معاوية وقال: أما بعد يا ابن عمر، فإنك قد كنت تحدثنى أنك لا تحب أن تبيت ليلة سوداء وليس عليك أمير، وإنى أحذرك أن تشق عصا المسلمين، وأن تسعى على فساد ذات بينهم، فرد ابن عمر على معاوية، وبين له كيف كانت طريقة بيعة الخلفاء الراشدين، وذكر له كيف أن لهم أبناء خيراً من يزيد، فلم يروا فى أبنائهم ما يرى معاوية فى يزيد، ثم بين له أيضاً أنه لا يريد أن يشق عصا المسلمين، وأنه موافق على ما تجتمع عليه أمة محمد ﷺ، فأتلج هذا القول صدر معاوية رضى الله عنه

(١) المدينة فى العصر الأموى ص ٨٨، نقلاً عن الكامل فى التاريخ .

(٢) مواقف المعارضة ص ٩٩ . (٣) البداية والنهاية (١١/٣٠٥) .

(٤) التاريخ الصغير للبخارى (١/١٠٣)، إسناده حسن . (٥) تاريخ خليفة ص ٢١٣، ٢١٤، إسناده حسن .

(٦) الأباطيل والناكير والصحاح والمشاهير (١/٢٦٢)، حسن مشهور .

(٧) التقريب ص ٣٠٨، قتل عام ٧٣هـ بالكعبة مع ابن الزبير .

(٨) الطبقات (٤/٨٣) بسند صحيح، تاريخ خليفة ص ٢١٤، ٢١٥ بسند صحيح، مواقف المعارضة ص ١٠١، ١٠٢ .

وقال: يرحمك الله^(١). فقد اشترط ابن عمر حدوث الإجماع على بيعه يزيد حتى يعطيه البيعة^(٢)، وكان معاوية رضى الله عنه قد أرسل بمائة ألف درهم لابن عمر، فلما دعاه معاوية لبيعة يزيد قال: أترون هذا أراد، إن ديني إذاً عندي لرخيص^(٣)، وكان ابن عمر رضى الله عنهما يرى أنه لا يجوز أن يؤخذ على البيعة الدراهم، لأنها من باب الرشوة، فإن كانت البيعة حقاً فلا يجوز له أن يأخذ على الحق أجراً، وإن كانت باطلاً، فلا يجوز له أن يبذل البيعة لمن لا يستحقها من أجل المال^(٤). موقف ابن عمر رضى الله عنه هو عدم الرضا بالأسلوب الوراثي للحكم أو أخذ البيعة عن طريق المال^(٥).

ب- عبد الرحمن بن أبي بكر في مجلس معاوية رضى الله عنهم: وخرج ابن عمر - من مجلس معاوية - واستدعى عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما، فأخذ معاوية في الكلام، فقاطعه عبد الرحمن ورد عليه بلهجة شديدة، وذكر أنه يمانع بيعة يزيد، وطلب أن يكون الأمر شورى، وتوعد معاوية بالحرب^(٦). ثم قام فقال معاوية: اللهم اكفنيه بما شئت، وطلب منه أن يتمهل وألا يعلن رفضه أمام أهل الشام فيقتلوه، فإذا جاء العشى وباع الناس ثم يكون بعد ذلك على ما عنده من رأى^(٧). وكان الأولى لمعاوية رضى الله عنه أن يطلب من أهل الشام ألا يتعرضوا لمن خالفه.

ج- عبد الله بن الزبير رضى الله عنه: ثم استدعى ابن الزبير، واتهمه معاوية بأنه السبب في منع البيعة، وأنه وراء ما حدث من ابن عمر وابن أبي بكر، فردّ عليه ابن الزبير وطلب منه أن يتنحى عن الإمارة إن كان ملهاً، ثم طلب من معاوية أن يضع يزيد خليفة بدلاً منه فيبايعه. ثم استدل على عدم موافقته على المبايعة بما استنبطه من حديث الرسول ﷺ بأنه لا يجوز مبايعة اثنين في آن واحد^(٨)، ثم قال: وأنت يا معاوية أخبرتنى أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كان في الأرض خليفتان فاقتلوا أحدهما»^(٩).

د- الحسين بن على رضى الله عنه: ومن الملاحظ أن الرواية السابقة لم تذكر الحسين بن على ضمن من استشارهم معاوية في بيعه يزيد، ولعل السبب يعود إلى أن معاوية أدرك

(١) تاريخ خليفة ص ٢١٤، ٢١٥ بسند صحيح . (٢) الفقهاء والخلفاء، د. سلطان خالد ص ٥٨ .

(٣) الطبقات (١٨٢/٤)، بسند صحيح . (٤) موسوعة فقه ابن عمر ص ١٥٣، قلجى .

(٥) الفقهاء والخلفاء ص ٥٩ .

(٦) تاريخ خليفة ص ٢١٣، ٢١٤ بسند صحيح، مواقف المعارضة ص ١٠٣ .

(٧) تاريخ خليفة ص ٢١٤، تاريخ أبي زرعة (٢٢٩/١)، بإسناد صحيح .

(٨) تاريخ خليفة ص ٢١٤ بإسناد حسن، حلية الأولياء (١/٣٣٠، ٣٣١) .

(٩) المعجم الكبير للطبراني (٣١٤/١٩)، مجمع الزوائد (١٩٨/٥)، قال الهيثمى: ورجاله ثقات .

العلاقة بين أهل العراق والحسين وأنهم كانوا يكتبون له ويمنونه بالخلافة من بعد معاوية، ثم إن الحسين قد قابل معاوية بمكة فكلمه طويلاً -كما يبدو- في أمر الخلافة؛ الأمر الذي أغضب يزيد فقال لأبيه: لا يزال رجل قد عرض لك، فأناخ بك، قال: دعه لعله يطلبها من غيرى فلا يسوغه فيقتله^(١).

ويتبين لنا من خلال الحوار الذى دار بين معاوية وكل من عبد الله بن عمر، وعبد الرحمن بن أبى بكر وعبد الله بن الزبير رضى الله عنهم أنهم يمانعون البيعة لسببين:

- اعتراضهم على تولية يزيد للعلاقة بين الأب والابن، وأن هذه لم تكن طريقة الخلفاء الراشدين .

- الاستدلال على بطلان هذه البيعة ورفضها لمخالفتها النص الصريح الذى ورد فى الحديث النبوى، والذى لا يجيز البيعة لشخصين فى آن واحد. والملاحظ هنا أن المعارضين لم يذكروا قدحاً فى يزيد، وإلا كيف يمكن أن يتجاهلوا صفات يزيد التى اتهم بها فيما بعد، خاصة فى ذلك الموقف الذى يتطلب حشد أى دليل فى مقابل الخصم^(٢). والحقيقة أنه كان هناك شعور قوى بين بعض الناس -خاصة بين أبناء المهاجرين- هو كيف أن معاوية الذى أسلم فى فتح مكة يتولى خلافة المسلمين، وهناك من هو أقدم إسلاماً وأحق منه؟!^(٣)، وكان البعض معترضاً على تقديم يزيد خوفاً من القيصرية والهرقلية -على حد تعبير عبد الرحمن بن أبى بكر- ولما رأى معاوية أوجه الانتقادات التى انتقد فيها أبناء الصحابة بيعة يزيد، ورأى أنها لا تمس يزيد شخصياً، بل أنها وجهات نظر ارتأوها ورأى معاوية خلافها، فهؤلاء مدفوعون بحرصهم على جعل منصب الخلافة لا تتطرق إليه العلاقات الأسرية والرغبات الشخصية، ومن ثم تكون قيمة الخليفة واختياره مبنية على علاقته بالخليفة الذى قبله^(٤). قام معاوية بعد اجتماعه مع ابن عمر وابن الزبير وابن أبى بكر، فصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: إنا وجدنا أحاديث الناس ذات عوار زعموا أن ابن عمر، وابن الزبير، وابن أبى بكر الصديق لم يبايعوا يزيد، قد سمعوا وأطاعوا وبايعوا له. فقال أهل الشام: لا والله لا نرضى حتى يبايعوا على رؤوس الناس وإلا ضربنا أعناقهم، فانتهرهم معاوية وقال: مه! سبحان الله! ما أسرع الناس إلى قریش

(١) الطبقات، الطبقة الخامسة ص ٣٥٧، إسناده حسن نقلاً عن مواقف المعارضة ص ١٠٦ .

(٢) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ١٠٤ . (٣) مصنف ابن أبى شيبة (٩٠ / ١١١) بسند صحيح .

(٤) مقدمه فى تاريخ صدر الإسلام، د. الدورى ص ٦٤ .

بالسوء! لا أسمع هذه المقالة من أحد بعد اليوم، ثم نزل، فقال الناس: بايع ابن عمر وابن الزبير وابن أبي بكر ويقولون: لا والله ما بايعنا، ويقول الناس: بلى لقد بايعتم، وارتحل معاوية ولحق بالشام^(١). وبهذه الرواية الصحيحة يتبين لنا كذب تلك الرواية التي تتهم معاوية رضى الله عنه بأنه أقام على رأس كل رجل من الصحابة الأربعة - وهم عبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، عبد الرحمن بن أبي بكر، والحسين بن علي رضوان الله عليهم - رجلين، وأعطى الإشارة لكل حارس بقتل من يمانع البيعة، فبايع الناس وبايع ابن عمر، وابن الزبير، وابن أبي بكر تحت تهديد السلاح، فبالإضافة إلى ضعف الرواية سنداً، فإن متنها لا يقل عن سندها من حيث الضعف ولا يقف أمام النقد الدقيق^(٢)، فمثلاً في بداية الرواية: أن معاوية لما كان قريباً من مكة قال لم قال صاحب حرسه: لا تدع أحداً يسير معي إلا من حملته أنا، فخرج يسير وحده حتى إذا كان وسط الأراك لقيه الحسين بن علي، فوقف وقال: مرحباً وأهلاً بابن بنت رسول الله ﷺ، سيد شباب المسلمين، دابة لأبي عبد الله يركبها، ثم طلع عبد الرحمن بن أبي بكر فقال: مرحباً وأهلاً بصاحب رسول الله ﷺ وابن الصديق وسيد المسلمين، ودعا له بدابة فركبها، ثم طلع ابن الزبير فقال: مرحباً وأهلاً بابن حوارى رسول الله ﷺ وابن بنت الصديق وابن عمه رسول الله ﷺ، ثم دعا له بدابة فركبها، ولم يعرض لهم بشيء حتى قضى نسكه^(٣). وأما ما يتعلق بباقي الرواية التي تذكر أن معاوية أوقف على رأس كل رجل حارسين وأمرهما بقتل من يحاول الاعتراض على البيعة إذا بويع يزيد، فهذا مستبعد لأمرين، أحدهما: أليس من الغريب جداً على معاوية أن يستخدم العنف بهذه الصفة مع أبناء الصحابة، والصحابة أنفسهم ومن ثم يتسبب في توسيع الخلاف ويباعد الشقة بينه وبين يزيد من جهة، وبين الصحابة وأبنائهم من جهة أخرى؟

والأمر الآخر: عندما يقف الحراس على رؤوس الأربعة، ابن عمر، وابن الزبير، وابن أبي بكر، والحسين، أليس هذا المنظر أمام الناس يجعل الشك عند الناس يتضاعف حول مكانة يزيد، ويعرف الناس أن أولئك الحراس الذين يقفون على رأس كل شخص إنما يتربصون به ويبغونه شراً، ثم يصبح لدى الناس اقتناع كامل بأن هذه البيعة بيعة إكراه وخديعة فيمانعوا؟!^(٤).

(١) تاريخ خليفة بسند حسن ص ٢١٤ .

(٢) مواقف المعارضة في خلافة يزيد ص ١٠٦، تاريخ خليفة ص ٢١٥ بسند جويرية بن أسماء، قال: سمعت أشياخ أهل المدينة يتحدثون، والرواية ضعيفة لا يمكن الاعتماد عليها .

(٣) تاريخ خليفة ص ٢١٥، رواية ضعيفة لا يمكن الاعتماد عليها .

(٤) مواقف المعارضة في خلافة يزيد ص ١١٠ .

ثالثاً: تاريخ ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد:

اختلفت المصادر حول تاريخ ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد على النحو التالي:

- ١- ذكر خليفة بن خياط^(١)، والذهبي^(٢)، أنه كان في سنة ٥١ هـ .
- ٢- ذكر ابن عبد ربه^(٣)، أن ذلك كان في سنة ٥٥ هـ .
- ٣- ذكر الطبري^(٤)، وابن الجوزي^(٥)، وابن الأثير^(٦)، وابن كثير^(٧)، أن ذلك كان في سنة ٥٦ هـ .

هذا، وبعد دراسة التواريخ السابقة اتضح عدم صحة ترشيح يزيد بن معاوية سنة ٥١ هـ^(٨) للأسباب التالية:

أ- أن وفاة الحسن بن علي رضي الله عنه كانت في السنة نفسها - أي في سنة ٥١ هـ - واتخاذ قرار الترشيح يحتاج لوقت من طرف معاوية لكي يدرسه ويستشير فيه، كما أنه ليس من الحكمة إعلان قرار الترشيح بعد وفاة الحسن رضي الله عنه مباشرة.

ب- قتل حجر بن عدى رضي الله عنه في السنة نفسها - أي في سنة ٥١ هـ -، لذا فإنه أيضاً ليس من الحكمة إعلان ترشيح يزيد بن معاوية في هذه السنة، لأن الأنفس لم تكن مهياًة لمثل هذه القرارات الجريئة، التي يعد توقيت إعلانها على الناس من أهم عوامل نجاحها.

ج- إن ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد كان أثناء ولاية مروان بن الحكم على الحجاز^(٩)، وهي - بلا شك - الفترة الثانية من ولاية مروان بن الحكم والتي امتدت من سنة ٥٤ هـ - ٥٧ هـ وذلك أن الفترة الأولى من ولاية مروان بن الحكم كانت من سنة ٤٢ هـ - ٤٩ هـ .

بعد ذلك يتبقى تاريخان لإعلان ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد، وهما ٥٥ هـ وسنة ٥٦ هـ، وهذان التاريخان يكمل أحدهما الآخر - كما سيتضح لاحقاً - ولكن يرد في هذا

(٢) تاريخ الإسلام (عهد معاوية) ص ١٤٧ .

(٤) تاريخ الطبري (٢١٩/٦) .

(٦) البداية والنهاية (٣٠٥/١١) .

(٨) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٤٥٠ .

(١) تاريخ خليفة ص ٢١٣ .

(٣) العقد الفريد (٣٣٨/٤) .

(٥) المنتظم (٢٨٥/٥) .

(٧) الكامل في التاريخ (٥٠٨/٢) .

(٩) صحيح البخاري مع فتح الباري (٤٣٩/٨) .

المقام سؤال حول السبب الذي جعل معاوية رضى الله عنه يؤخر ترشيح ابنه يزيد ولياً للعهد إلى سنة ٥٥ هـ أو سنة ٥٦ هـ مع أن الحسن بن علي رضى الله عنه توفى سنة ٥١ هـ، وجواب هذا السؤال يكمن فى معرفة أهم حدث وقع فى سنة ٥٥ هـ حيث توفى فى هذه السنة سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه، آخر الستة الذين رضىهم ورشحهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه للخلافة من بعده^(١).

رابعاً: وفاة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد:

حاول بعض الإخباريين أن يوجدوا علاقة بين وفاة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد وبيعة يزيد بن معاوية، فذكر البعض أن معاوية رضى الله عنه لما رأى مكانة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد عند أهل الشام - بسبب مآثر عبد الرحمن بن خالد بن الوليد، ولغناؤه عن المسلمين فى أرض الروم وبأسه - خافه معاوية، فأمر ابن أثال الطبيب النصرانى فدىسم إليه السم^(٢)، فى حين يرجع ابن الكلبي سبب القتل إلى أمر آخر وهو: أن معاوية لما أراد أن يولى الأمور رجلاً من بعده قال لأهل الشام: إن أمير المؤمنين يريد أن يستخلف عليكم فماذا ترون؟ فقالوا: عليك بعبد الرحمن بن خالد - وكان فاضلاً - فسكت معاوية وأضمرها فى نفسه، ثم إن عبد الرحمن اشتكى، فدعا معاوية طبيبه بن أثال وأمره بدس السم لعبد الرحمن^(٣). فهذه الروايات بالإضافة إلى ضعف سندها يوجد اختلاف فى متنها مع الواقع الملموس، فمعاوية رضى الله عنه بيده عزل الأمراء أو توليتهم كما هو معروف، وليس بالصعوبة على معاوية أن يطلب من عبد الرحمن بن خالد أن يتنحى عن قيادة الصوائف على الثغر الرومى، ويهمل عبد الرحمن بن خالد، ثم لا يكون له أى مكانة يُخشى منها، وقد ورد أن معاوية عزله وولى بدلاً منه سفيان بن عوف الغامدى^(٤) على إحدى الصوائف^(٥)، وليس هذا يشكل صعوبة على معاوية، بل إن معاوية كان يعزل عن الإمارة من هو أعظم وأقوى من عبد الرحمن بن خالد، ثم كيف يقوم معاوية بقتله وقد أورد الطبرى ذكر غزوة البحر سنة ٤٨ هـ وكان قائد أهل مصر عقبة بن عامر الجهنى، وعلى أهل المدينة المنذر بن زهير، وعلى جميعهم خالد بن عبد الرحمن بن خالد بن الوليد^(٦)، فكيف يرضى معاوية أن يكون ولده قائداً كبيراً من بعد أبيه، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى كيف يرضى أن يقوم ولده بقيادة الجيش لمعاوية إن كان معاوية قاتل أبيه، وهل يمكن أن

(١) مرويات خلافة معاوية ص ٤٥٢، سير أعلام النبلاء (١/١٢٣).

(٢) تاريخ الطبرى (٦/١٤٣)، رواية ضعيفة.

(٣) كتاب الأمثال ص ١٩٢ للقاسم بن سلام. ضعيف الإسناد. (٤) تهذيب تاريخ دمشق (٦/١٨٥).

(٥) أنساب الأشراف (٤/١٠٤)، مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ٩٢. (٦) تاريخ الطبرى (٦/١٤٧).

يخفى على ولده هذا الأمر وهو أقرب الناس إليه؟^(١) فهذه أكاذيب واضحة حاولت أن توجد علاقة بين موت عبد الرحمن بن خالد بن الوليد والبيعة ليزيد، ومثلها مثل الأكاذيب التي حاولت أن تربط بين موت الحسن بن علي والبيعة ليزيد - كما مرّ ذكره -.

إن خبر وفاة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بالسم أورده القاسم بن سلام، وابن حبيب البغدادي^(٢)، وذكر أن الدافع هو الخوف من منافسة عبد الرحمن ليزيد في ولاية العهد^(٣)، كذلك أورد الخبر البلاذري^(٤)، وأبو الفرج الأصفهاني^(٥)، وأبو هلال العسكري^(٦)، وخبر اتهام معاوية رضى الله عنه بحادثة سم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد لم ترد بإسناد صحيح، بل هي من الأخبار المكذوبة على هذا الصحابي الكريم^(٧)، وفي ذلك يقول ابن كثير: وقد ذكر ابن جرير وغيره، أن رجلاً يقال له: ابن أثال - وكان رئيس الذمة بأرض حمص - سقاه شربة فيها سم فمات، وزعم بعضهم أن ذلك عن أمر معاوية له في ذلك، ولا يصح^(٨).

خامساً: أسباب ترشيح معاوية لابنه يزيد:

١ - الحفاظ على وحدة الأمة:

نظر معاوية رضى الله عنه إلى ابنه يزيد على أنه المرشح الذي سيحظى بتأييد أهل الشام الذين يمثلون العامل الأقوى في استقرار الدولة، وقد أبرز معاوية رضى الله عنه السبب الذي دعاه لاختيار ابنه يزيد، وذلك أثناء جمع التأييد له من كبار أبناء الصحابة أثناء رحلته الأخيرة للحج، إذ كان الدافع لمعاوية - رضى الله عنه - عندما سارع في أخذ البيعة ليزيد هو خوفه من الاختلاف^(٩)، الذي قد يطرأ على الأمة بعد موته، وربما تنخرط في قتال جديد لا يعلم سعته ومداه إلا الله عز وجل^(١٠). كان معاوية يرهّب أن يدع أمة محمد ﷺ كالضأن لا راعي لها^(١١)، ولذلك عمل على اختيار من يخلفه، وكان الأولى بمعاوية رضى الله عنه أن يعين من أفاضل المجتمع الإسلامى رجالاً يجعلهم موضع شورى يختارون من

(١) مواقف المعارضة في خلافة يزيد ص ٩٣ . (٢) المنق في أخبار قريش ص ٣٦٠ .

(٣) هذا تعليل فاسد، لأن ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد ظهر في عام ٥٦ هـ بعد وفاة الحسن بن علي، وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد رضى الله عنهم .

(٤) أنساب الأشراف (١٠٩/٤) . (٥) الأغاني (١٩٧/١٦) .

(٦) جمهرة الأمثال (٣٨٥/٢) . (٧) مرويات خلافة معاوية في تاريخ الطبرى ص ٣٨٤ .

(٨) البداية والنهاية (١٧٤/١١) . (٩) دراسات في النظم ص ٤١، د. توفيق اليوركي .

(١٠) مواقف المعارضة من خلافة يزيد ص ١٣١ . (١١) تاريخ الطبرى (٢٢٢/٦) .

كان أهلاً للخلافة ويبتعد عن ترشيح ابنه يزيد، لأن اختيار يزيد لم يكن أمناً من الاختلاف والقتال وسفك الدماء، ولقد وقع المحذور بعد وفاة معاوية، وسفكت الدماء، ولم يزح اختيار معاوية يزيد ما تعلل به من المخاوف، ويبدو أنه وقع ما وقع بسبب شخصية يزيد، واتباع الوراثة بديلاً من الشورى في اختيار الخليفة، ولأسباب أخرى، وعلى كل حال فمعاوية رضى الله عنه اجتهد ولم يكن مصيباً في تولية يزيد لولاية العهد، فقد كان بوسعه وقدراته السياسية الفائقة أن يطمئن في حياته على اجتماع كلمة المسلمين في أمر الخلافة من بعده باختيار واحد من قريش يشهد له الناس بحسن السيرة أكثر من يزيد ابنه، ويجتمع عليه أعيان المجتمع الإسلامي في الشام والعراق وبلاد الحجاز وغيرها.

٢ - قوة العصبية القبلية:

خاض معاوية رضى الله عنه الحرب وتولى الخلافة بنصرة من أهل الشام، وكانوا من أشد الناس طاعة لمعاوية رضى الله عنه ومحبة لبنى أمية، ومن الدلائل على تلك الطاعة والمحبة أن معاوية رضى الله عنه لما عرض خلافة يزيد بن معاوية على أهل الشام وافقوا موافقة جماعية ولم يتخلف منهم أحد، وبايعوا يزيد بولاية العهد من بعد أبيه^(١)، ومن الدلائل على قوة العصبية في بلاد الشام لبنى أمية أن مروان بن الحكم تمكن من الانتصار بأهل الشام على عمال عبد الله بن الزبير، ثم تبعه بعد ذلك ابنه عبد الملك بن مروان، حتى تمكن من الانتصار بأهل الشام على ابن الزبير وقتله سنة ٧٣هـ رضى الله عنه، ومع ذلك لم نجد أهل الشام انقادوا لابن الزبير، بل إن أهل العراق غدروا بأخيه مصعب بن الزبير ومالوا مع عبد الملك بن مروان، فلماذا لم تجتمع الأمة على ابن الزبير وهو في ذلك الحين لا يشاركه أحد في فضائله ومكانته؟ بل نجد العكس؛ أن عبد الملك بن مروان -الذى يعد في السن كأحد أبناء عبد الله بن الزبير- تمكن من تولي زعامة المسلمين^(٢)، فعصبية أهل الشام كانت سبباً مهماً في تولية يزيد وليست عصبية بنى أمية؛ فإن أسرة بنى أمية لم تكن ذات تأثير كبير على الأحداث في مجيء معاوية رضى الله عنه إلى منصب الخلافة، وقد بنى ابن خلدون دفاعه عن صنيع معاوية في ولاية العهد على أن المصلحة تقتضى ذلك حيث قال: والذي دعا معاوية لإيثار ابنه يزيد بالعهد دون سواه إنما هو مراعاة المصلحة في اجتماع الناس، واتفاق أهوائهم باتفاق أهل الحل والعقد حيثئذ من بنى أمية، إذ بنو أمية يومئذ لا يرضون سواهم، وهم عصابة قريش، وأهل الملة أجمع وأهل الغلب منهم، فأثره

(١) مواقف المعارضة في خلافة يزيد ص ١٣١ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٣٢ .

بذلك دون غيره ممن يظن أنه أولى بها، وعدل عن الفاضل إلى المفضول حرصاً على الاتفاق واجتماع الأهواء الذى شأنه أهم عند الشارع، وإن كان لا يظن بمعاوية غير هذا فعدالته وصحبته مانعة سوى ذلك، وحضور أكابر الصحابة لذلك وسكوتهم عنه دليل على انتفاء الريب فيه، فليسوا ممن يأخذهم فى الحق هواده، وليس معاوية ممن تأخذه العزة فى قبول الحق، فإنهم كلهم أجلّ من ذلك^(١)، وقال أيضاً: عهد معاوية إلى يزيد خوفاً من افتراق الكلمة، بما كانت بنو أمية لم يرضوا تسليم الأمر إلى من سواهم، فلو قد عهد إلى غيره لاختلفوا عليه^(٢). أى أن قوة عصبية بنى أمية وسطوتهم، ونفورهم من الانقياد لغيرهم، جعلت معاوية رضى الله عنه يختار مرشحاً من بنى أمية، فكان ابنه يزيد؛ خوفاً منه على الأمة من الفرقة والاختلاف^(٣)، ومما لا شك فيه أنه لو جاء معاوية برجل من ذوى الكفاءة من قريش غير ابنه يزيد واستفتى ذوى رأى والنهى بشأنه، ثم وقف وراءه بشقله الكامل وتأييده الصريح، وطلب من أهل الحل والعقد فى الأمة مبايعته بولاية العهد، فهل كان يعترض أحد؟ طبعاً لا، ذلك لأن أمير المؤمنين هو الداعى، ولأن المرشح لولاية العهد رجل أريد بترشيحه ومبايعته مصلحة الأمة والدولة مجردة من كل شبهة أو عاطفة، ألا ترى معنى أن ذلك كان ممكناً وأنه كان محققاً للغرض القائل بأن القصد من ولاية العهد هو سد أبواب الخلاف بين المسلمين، وتجنب الأمة أخطار التنازع والفتن من جديد؟ ولكن معاوية رضى الله عنه -على كل حال- اجتهد، فإن كان مصيباً فله أجران، وإن كان مخطئاً فله أجر^(٤).

٣ - محبة معاوية لابنه وقناعته به:

قال ابن كثير: وقد كان معاوية لما صالح الحسن، عهد للحسن بالأمر من بعده، فلما مات الحسن قوى أمر يزيد عند معاوية، ورأى أنه لذلك أهل، وذاك من شدة محبة الوالد لولده، ولما كان يتوسم فيه من النجاة الدنيوية، وسيما أولاد الملوك، ومعرفتهم بالحروب، وترتيب الملك والقيام بأبهيته، وكان ظن ألا يقوم أحد من أبناء الصحابة فى هذا المعنى^(٥). وقال معاوية رضى الله عنه لعمر بن حزم الأتصاري -الذى كان معارضاً للبيعة- فذكر معاوية بالله، وطلب منه أن ينظر فى عاقبة الأمور، فشكره معاوية وقال: إنك امرؤ ناصح. ثم أخذ معاوية يُبين له بصراحة أنه لم يبق إلا ابنه وأبناؤهم، وابنه أحق من أبنائهم^(٦)، وكانت

(١) مقدمة ابن خلدون (١/٢٦٢، ٢٦٣). (٢) المصدر نفسه (١/٢٥٧، ٢٥٨).

(٣) مرويّات خلافة معاوية فى تاريخ الطبرى ص ٤٦٢. (٤) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ١٢٦.

(٥) البداية والنهاية، نقلاً عن مرويّات خلافة معاوية ص ٤٥٩، ٤٦٠.

(٦) مجمع الفوائد (٧/٢٤٨، ٢٤٩)، رجاله رجال الصحيح، الإصابة (٤/٦٢١)، رجاله ثقات.

ليزيد بعض الصفات التي شجعت معاوية على جعله ولياً للعهد، قال الذهبي في ترجمة يزيد: كان قوياً شجاعاً، ذا رأى وحزم، وفطنة وفصاحة^(١)، وقال ابن كثير: وكان يزيد فيه خصال محمودة من الكرم، والحلم، والفصاحة، والشعر، والشجاعة، وحسن الرأى في الملك^(٢). ربما كانت هذه الصفات دافعة لمعاوية وكافية ليزيد ليكون صالحاً للخلافة^(٣)، ولا شك أن الصحابة وأبناءهم أفضل من يزيد وأصلح، ولكن مع ذلك فإن معاوية ربما رأى في ولده مقدرة لم تكن لغيره في قيادة الأمة، بسبب عيشته المتواصلة مع أبيه، ومناصرة أهل الشام وولائهم الشديد له، ثم اطلاعه عن قرب على معطيات ومجريات السياسة في عصره، وقد أنس معاوية رضى الله عنه من ولده يزيد حرصاً على العدل وتأسياً بالخلفاء الراشدين، فقد كان يسأله عن الكيفية التي سيسير بها في الأمة، فيرد عليه يزيد بقوله: كنت والله يا أبت عاملاً فيهم عمل عمر بن الخطاب^(٤). وغير ذلك من الأسباب. فإذا تعين رجلان أحدهما أعظم أمانة، والآخر أعظم قوة، قدم أنفعهما لتلك الولاية، وأقلهما ضرراً فيها، فيقدم في إمارة الحرب، الرجل القوى الشجاع، وإن كان فيه فجور، على الرجل الضعيف، وإن كان أميناً^(٥). فالواجب في كل ولاية الأصلح بحسبها، وسئل الأمام أحمد عن الرجلين يكونان أميرين في الغزو أحدهما قوى فاجر، والآخر صالح ضعيف، مع أيهما يغزو؟ فقال: أما الفاجر القوى، فقوته للمسلمين، وفجوره على نفسه، وأما الصالح الضعيف، فصلاحه لنفسه وضعفه على المسلمين، يُغزى مع القوى الفاجر^(٦). ومعظم المقصود من نصب الأئمة حيطة المسلمين، ودفع عدوهم، والأخذ على يد ظالمهم، وإنصاف مظلومهم، وتأمين سبلهم، وتفريق بيت مالهم فيهم، على ما أوجبه الشرع، فمن كان ناهضاً بهذه الأمور ونحوها فيه يحصل مقصود الإمامة، ويطيب عيشهم، ويأمنون فيه على أنفسهم وأموالهم وحرمتهم، وإن كان غيره أكثر علماً منه، أو أوسع عبادة، أو أعظم ورعاً فإنه إذا كان غير ناهض بالقيام بهذه الأمور، فلا يعود على المسلمين من علمه أو ورعه وعبادته فائدة، ولا ينفعهم كونه مريداً للصالح وإجراء الأمور مجاريها الشرعية مع عجزه عن ذلك وعدم قدرته على إنفاذه^(٧). فقد كان معاوية رضى الله عنه يرى بولاية المفضل مع وجود الفاضل. . هذه أهم أسباب ترشيح معاوية رضى الله عنه لابنه.

(١) سير أعلام النبلاء (٣٧/٤) .

(٢) البداية والنهاية (٦٤٦/١١) .

(٣) أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ٢٠٤ .

(٤) الأشراف لابن أبي الدنيا ص ١٢٧، سنده ضعيف .

(٥) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٢٢ .

(٦) المصدر نفسه ص ٢٢ .

(٧) العبرة مما جاء في الغزو والشهادة ص ٣٥، صديق حسن خان .

سادساً: الانتقادات التي وجهت لمعاوية بشأن البيعة ليزيد:

لقد حمل كثير من المؤرخين السابقين والمعاصرين معاوية رضى الله عنه مسئولية البيعة الكاملة، وبالتالي حملوه جميع الأخطاء التي يقع فيها الحكام من زمان معاوية حتى عصرنا الحاضر، فمنهم من اتهمه بالخروج على نظام الشورى في الإسلام فكان أول محطم لنظام الإسلام^(١). ومنهم من اتهم معاوية بأنه أقر النظام الذي يعتمد على السياسة أولاً وإلى الدين ثانياً^(٢)، والبعض شبه معاوية بالملوك الأقدمين من الفرس والروم^(٣)، والبعض يجعل معاوية بهذه البيعة هو رائد المدرسة (المكافيلية) في السياسة، القائمة على تسويغ الوسيلة من أجل الغاية^(٤)، والبعض حكم على معاوية بارتكابه كبيرة أضافها إلى كبائره السابقة^(٥)، والبعض اعتبر معاوية خارجاً على إجماع المسلمين بهذه البيعة^(٦). ولمعرفة صحة هذه الاتهامات من عدمها يجدر بنا أن نعرف ماهية الشورى وكيفية تطبيقها، فالشورى دعامة من دعائم الحكم في الإسلام، وقاعدة صلبة من قواعده، كما أن اختيار الحاكم في الإسلام وتولى أمر الأمة المسلمة لا يعطيه صفة مقدسة، أو سلطة مطلقة^(٧)، بل إنه مسئول عن كل عمل يقوم به وينفذ فيه ما ينفذ في شعبه، وأما طريقة الشورى فلم يحدد لها نظام خاصاً، فتطبيقها -إذن- متروك للظروف والمقتضيات الجارية^(٨)، فقد كان رسول الله ﷺ يستشير المسلمين فيما لم ينزل فيه وحى، ويأخذ برأيهم فيما هم أعرف به من شئون دنياهم، وكذلك سار الخلفاء الراشدون في استشارة المسلمين... وإليك استعراضاً موجزاً لكيفية انعقاد إمامة الخلفاء الراشدين:

١ - طريقة انعقاد بيعة أبى بكر رضى الله عنه:

قام أهل الحل والعقد في سقيفة بني ساعدة ببيعة الصديق بيعة خاصة، ثم رشحوه للناس في اليوم التالي، وبايعته الأمة في المسجد البيعة العامة^(٩)، وقد أفرز ما دار في سقيفة بني ساعدة مجموعة من المبادئ منها: أن قيادة الأمة لا تقام إلا بالاختيار، وأن البيعة

(١) إسلام بلا مذاهب، مصطفى الشكعة، ص ٥٨.

(٢) نساء لهن في التاريخ الإسلامى نصيب، على إبراهيم حسن ص ٥٨.

(٣) عائشة والسياسة ص ٢٧٨، مواقف المعارضة في خلافة يزيد ص ١٤١.

(٤) ملامح التيارات السياسية، إبراهيم يعضون ص ١٤٧.

(٥) الأعمال العربية الكاملة (٣٦/٦)، أمين الريحاني. (٦) زعماء الإسلام ص ٢١٩، حسن إبراهيم حسن.

(٧) مواقف المعارضة (ص ١٤٢)، النظرية الإسلامية، للصعيدى ص ٤٦٨.

(٨) مواقف المعارضة ص ١٤٣. (٩) الخلافة والخلفاء الراشدون ص ٦٦، ٦٧.

هى أصل من أصول الاختيار وشرعية القيادة، وأن الخلافة لا يتولاها إلا الأصلب ديناً والأكفأ إدارة، فاختيار الخليفة يكون وفق مقومات إسلامية، وشخصية، وأخلاقية، وأن الخلافة لا تدخل ضمن مبدأ الوراثة النسيبة أو القبلية، وأن إثارة (قريش) فى سقيفة بنى ساعدة باعتبارها واقعاً يجب أخذه فى الحسبان، ويجب اعتبار أى شئ مشابه ما لم يكن متعارضاً مع أصول الإسلام، وأن الحوار الذى دار فى سقيفة بنى ساعدة قام على قاعدة الأمن النفسى السائد بين المسلمين حيث لا هرج ولا مرج، ولا تكذيب ولا مؤامرات، ولا نقض للاتفاق، ولكن تسليم للنصوص التى تحكمهم، حيث المرجعية فى الحوار إلى النصوص الشرعية^(١).

أ- وأول ما قرره اجتماع يوم السقيفة هو أن (نظام الحكم ودستور الدولة) يقرر بالشورى الحرة، تطبيقاً لمبدأ الشورى الذى نص عليه القرآن الكريم، ولذلك كان هذا المبدأ محل إجماع، وسند هذا الإجماع هو النصوص القرآنية التى فرضت الشورى، أى أن هذا الإجماع كشف وأكد أول أصل شرعى لنظام الحكم فى السلام وهو الشورى الملزمة، وهذا أول مبدأ دستورى تقرر بالإجماع بعد وفاة رسولنا ﷺ، ثم إن هذا الإجماع لم يكن إلا تأييداً وتطبيقاً لنصوص الكتاب والسنة التى أوجبت الشورى.

ب- تقرر يوم السقيفة أيضاً أن اختيار رئيس الدولة -أو الحكومة الإسلامية- وتحديد سلطاته يجب أن يتم بالشورى، أى البيعة الحرة التى تمنحه تفويضاً ليتولى الولاية بالشروط والقيود التى يتضمنها عقد البيعة الاختيارية الحرة -الدستور فى النظم المعاصرة- وكان هذا ثانياً للمبادئ الدستورية التى أقرها الاجتماع، وكان قراراً إجماعياً كالقرار السابق.

ج- تطبيقاً للمبدأين السابقين قرر اجتماع السقيفة اختيار أبى بكر ليكون الخليفة الأول للدولة الإسلامية^(٢)، ثم إن الترشيح لم يصح نهائياً إلا بعد أن تمت له البيعة العامة، أى موافقة جمهور المسلمين فى اليوم التالى بمسجد الرسول ﷺ، ثم قبوله لها بالشروط التى ذكرها فى خطابه^(٣) المشهور الذى جاء فيه: أما بعد أيها الناس، فإنى قد وليت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينونى، وإن أسأت فقومونى، الصدق أمانة والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوى عندى حتى أرجع عليه حقه إن شاء الله، والقوى فيكم ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه إن شاء الله، لا يدع قوم الجهاد فى سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل، ولا تشيع الفاحشة فى قوم إلا عمهم الله بالبلاء، أطيعونى ما أطعت الله

(١) دراسات فى عهد النبوة، للشجاع ص ٢٥٦. (٢) فقه الشورى والاستشارة، د. توفيق الشاروى ص ١٤٠.

(٣) المصدر نفسه ص ١٤٢.

ورسوله، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم، قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله^(١). وقال عمر لأبى بكر يومئذ: اصعد المنبر، فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة^(٢)، وتعتبر هذه الخطبة الرائعة من عيون الخطب الإسلامية على إيجازها، وقد قرر الصديق فيها قواعد العدل والرحمة فى التعامل بين الحاكم والمحكوم، وركز على أن طاعة ولى الأمر مترتبة على طاعة الله ورسوله، ونص على الجهاد فى سبيل الله لأهميته فى إعزاز الأمة، وعلى اجتناب الفاحشة لأهمية ذلك فى حماية المجتمع من الانهيار والفساد^(٣).

٢ - طريقة انعقاد بيعة عمر بن الخطاب رضى الله عنه:

لما اشتد المرض بالصدیق رضى الله عنه جمع الناس إليه، فقال: إنه قد نزل بى ما قد ترون، ولا أظننى إلا ميتاً لما بى، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتى، وحل عنكم عقدتى، ورد عليكم أمرکم، فأمرؤا عليكم من أحببتم، فإنکم إن أمرتم فى حياة منى كان أجدر ألا تختلفوا بعدى^(٤). وقد قام أبو بكر رضى الله عنه بعدة إجراءات لتتم عملية اختيار الخليفة القادم.

أ - استشارة أبى بكر كبار الصحابة: تشاور الصحابة رضى الله عنهم وكل يحاول أن يدفع الأمر عن نفسه ويطلبه لأخيه إذ يرى فيه الصلاح والأهلية، لذا رجعوا إليه، فقالوا: رأينا يا خليفة رسول الله رأيك، قال: فأمهلونى حتى أنظر لله ولدينه ولعباده، فدعا أبو بكر عبد الرحمن بن عوف فقال له: أخبرنى عن عمر بن الخطاب، فقال له: ما تسألنى عن أمر إلا وأنت أعلم به منى، فقال أبو بكر: وإن، فقال عبد الرحمن: هو -والله- أفضل من رأيك فيه، ثم دعا عثمان بن عفان فقال: أخبرنى عن عمر بن الخطاب. فقال: أنت أخبرنا به. فقال: على ذلك يا أبا عبد الله، فقال عثمان: اللهم علمى به أن سريره خير من علانيته، وأنه ليس فىنا مثله. فقال أبو بكر: يرحمك الله، والله لو تركته ما عدتك. ثم دعا أسيد بن حضير فقال له مثل ذلك، فقال أسيد: اللهم أعلمه الخيرة بعدك، يرضى الرضا، ويسخط للسخط، والذي يسر خير من الذى يعلن، ولن يلى هذا الأمر أحد أقوى عليه منه. وكذلك استشار سعيد بن زيد وعدداً من الأنصار والمهاجرين، وكلهم تقريباً كانوا برأى واحد فى عمر إلا طلحة بن عبيد الله، خاف من شدته، فقد قال لأبى بكر: ما أنت قاتل لربك إذا سألك استخلافك عمر علينا وقد ترى غلظته؟ فقال أبو بكر: أجلسونى.. أبالله تخوفونى؟

(١) البداية والنهاية (٦/٣٠٥، ٣٠٦). (٢) البخارى، الأحكام، رقم ٧٢١٩.

(٣) التاريخ الإسلامى (٩/٢٨). (٤) تاريخ الطبرى (٤/٢٣٨)، التاريخ الإسلامى (٩/٢٥٨).

خاب من تزود من أمركم بظلم، أقول: اللهم استخلفت عليهم خير أهلك^(١). وبين لمن نبهه إلى غلظة عمر وشدته فقال: ذلك لأنه يرانى رقيقاً ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما عليه^(٢).

ب- نص العهد الذى كتبه أبو بكر لى يقرأ على الناس: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما عهد أبو بكر بن أبى قحافة فى آخر عهده بالدنيا خارجاً منها، وعند أول عهده بالآخرة داخلاً فيها، حيث يؤمن الكافر، ويوقن الفاجر، ويصدق الكاذب، إنى أستخلف عليكم بعدى عمر بن الخطاب، فاسمعوا له وأطيعوا، وإنى لم آل الله ورسوله ودينه ونفسى، وإياكم خيراً، فإن عدل فذلك منى به وعلمى به وعلمى فيه، وإن بدل فلكل امرئ ما اكتسب، الخير أردت ولا أعلم الغيب ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

ج- إبلاغ الناس بنفسه: إنه أراد إبلاغ الناس بلسانه واعياً مدركاً حتى لا يحصل أى لبس، فأشرف أبو بكر على الناس وقال لهم: أترضون بما أستخلف عليكم، فإنى والله ما ألوت من جهد الرأى ولا وليت ذا قربة، وإنى قد أستخلفت عليكم عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا. فقالوا: سمعنا وأطعنا^(٣).

د- التوجه بالدعاء لله: إنه توجه بالدعاء إلى الله يناجيه ويبثه كوامن نفسه، وهو يقول: اللهم وليته بغير أمر نبيك، ولم أرد بذلك إلا إصلاحهم، وخفت عليهم الفتنة، واجتهدت لهم رأى، فوليت عليهم خيرهم وأحرصهم على ما أرشدهم، وقد حضرنى من أمرك ما حضر، فاخلفنى فيهم فهم عبادك^(٤).

هـ- تكليف عثمان بقراءة العهد على الناس: كلف أبو بكر رضى الله عنه عثمان بن عفان أن يتولى قراءة العهد على الناس، وأخذ البيعة لعمر قبل موت أبى بكر بعد أن ختمه لمزيد من التوثيق والحرص على إمضاء الأمر، دون أى آثار سلبية، وقال عثمان للناس: أتبايعون لمن فى هذا الكتاب؟ فقالوا: نعم. فأقروا بذلك جميعاً ورضوا به^(٥).

و- وصية الصديق لعمر بن الخطاب رضى الله عنهما: اختلى الصديق بالفاروق وأوصاه بمجموعة من التوصيات لإخلاء ذمته من أى شىء، حتى يمضى إلى ربه خالياً من أى تبعة بعد أن بذل قصارى جهده واجتهاده^(٦)، وقد جاء فى الوصية: اتق الله يا عمر، واعلم أن

(١) الكامل لابن الأثير (٧٩/٢)، التاريخ الإسلامى، شاکر ص ١٠١.

(٢) الكامل لابن الأثير (٧٩/٢). (٣) تاريخ الطبرى (٢٤٨/٤).

(٤) طنبات ابن سعد (١٩٩/٣)، تاريخ المدينة (٦٦٥ - ٦٦٩). (٥) طبقات ابن سعد (٣/٢٠٠).

(٦) أبو بكر الصديق، على العنقاوى ص ٢٣٧.

لله عملاً بالنهار لا يقبله بالليل، وعملاً بالليل لا يقبله بالنهار، وأنه لا يقبل نافلة حتى تؤدي فريضة، وإنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في دار الدنيا وثقله عليهم، وحق لميزان يوضع فيه الحق غداً أن يكون ثقيلاً، وإنما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل غداً أن يكون خفيفاً، وإن الله تعالى ذكر أهل الجنة فذكرهم بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئه، فإذا ذكرتهم قلت: إني أخاف ألا ألحق بهم، وإن الله تعالى ذكر أهل النار، فذكرهم بأسوأ أعمالهم، ورد عليهم أحسنه، فإذا ذكرتهم، قلت: إني لأرجو ألا أكون مع هؤلاء، ليكون العبد راغباً راهباً، لا يتمنى على الله ولا يقنط من رحمة الله، فإن أنت حفظت وصيتي فلا يك غائب أبغض إليك من الموت، وليس تعجزه^(١).

ونلاحظ أن عمر رضى الله عنه ولى الخلافة باتفاق أصحاب الحل والعقد وإرادتهم؛ فهم الذين فوضوا لأبي بكر انتخاب الخليفة، وجعلوه نائباً عنهم في ذلك، فشاور ثم عين الخليفة، ثم عرض هذا التعيين على الناس فأقروه وأمضوه، ووافقوا عليه، وأصحاب الحل والعقد في الأمة هم النواب (الطبيعيون) عن هذه الأمة، وإذن فلم يكن استخلاف عمر رضى الله عنه إلا على أصح أساليب الشورى وأعدلها^(٢). إن الخطوات التي سار عليها أبو بكر الصديق في اختيار خليفته من بعده لا تتجاوز الشورى بأي حال من الأحوال، وإن كانت الإجراءات المتبعة فيها غير الإجراءات المتبعة في تولية أبي بكر نفسه^(٣). وهكذا تم عقد الخلافة لعمر رضى الله عنه بالشورى والاتفاق، ولم يورد التاريخ أى خلاف وقع حول خلافته بعد ذلك، ولا أن أحداً نهض طوال عهده لينازعه الأمر، بل كان هناك إجماع على خلافته وعلى طاعته في أثناء حكمه، فكان الجميع وحدة واحدة^(٤).

٣ - طريقة انعقادبيعة عثمان رضى الله عنه:

استطاع الفاروق رضى الله عنه في اللحظات الأخيرة وهو على فراش الموت -رغم ما يعانيه من آلام جراحاته البالغة- أن يبتكر طريقة جديدة لم يسبق إليها في اختيار الخليفة الجديد، وكانت دليلاً ملموساً، ومعلماً واضحاً على فقهه في سياسة الدولة الإسلامية، لقد مضى قبله الرسول ﷺ ولم يستخلف بعده أحداً بنص صريح، ولقد مضى أبو بكر الصديق واستخلف الفاروق بعد مشاورة كبار الصحابة، ولما طلب من الفاروق أن يستخلف وهو

(١) صفة الصفوة (١/ ٢٦٤، ٢٦٥). (٢) أبو بكر الصديق، على الطنطاوى ص ٢٣٧.

(٣) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ص ٢٣٧. (٤) النظرية السياسية الإسلامية، ضياء الرئيس ص ١٨٩.

على فراش الموت، فكر في الأمر ملياً وقرر أن يسلك مسلكاً آخر يتناسب مع المقام، فرسول الله ﷺ ترك الناس وكلهم مقر بأفضلية أبي بكر وأسبقته عليهم، فاحتمال الخلاف كان نادراً، وخصوصاً أن النبي ﷺ وجه الأمة قولاً وفعلًا إلى أن أبا بكر أولى بالأمر من بعده، والصديق لما رشح عمر كان يعلم أن عند الصحابة أجمعين قناعة بأن عمر أقوى وأقدر وأفضل من يحمل المسؤولية بعده، فاستخلفه بعد مشاورة كبار الصحابة، ولم يخالف رأيه أحد منهم وحصل الإجماع على بيعه عمر^(١)، وأما طريقة انتخاب الخليفة الجديد فتعتمد على جعل الشورى في عدد محصور، فقد حصر ستة من صحابة رسول الله، كلهم بدريون، وكلهم توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ، وكلهم يصلحون لتولى الأمر، ولو أنهم يتفاوتون، وحدد لهم طريقة الانتخاب ومدته وعدد الأصوات، وأمر مجموعة من جنود الله لمراقبة سير الانتخابات في المجلس ومنع الفوضى، بحيث لا يسمحون لأحد أن يدخل أو يسمع ما يدور في مجلس أهل الحل والعقد^(٢). وبهذا يكون أمير المؤمنين أرسى نظاماً صالحاً للشورى لم يسبقه إليه أحد، ولا يشك أن أصل الشورى مقرر في القرآن والسنة القولية والفعلية، وقد عمل بها رسول الله ﷺ وأبو بكر، ولم يكن عمر مبتدعاً بالنسبة للأصل، ولكن الذي عمله عمر هو تعيين الطريقة التي يختار بها الخليفة، وحصر عدد معين جعلها فيهم، وهذا لم يفعله الرسول ﷺ ولا الصديق - رضي الله عنه - بل أول من فعل ذلك عمر ونعم ما فعل! فقد كانت أفضل الطرق المناسبة لحال الصحابة في ذلك الوقت^(٣).

وبهذا جعل أمير المؤمنين هيئة سياسية عليا، وهم أهل الشورى، وأناط بهم وحدهم اختيار الخليفة من بينهم، ومن المهم أن نشير إلى أن أحداً من أهل الشورى لم يعارض هذا القرار الذي اتخذه عمر، كما أن أحداً من الصحابة الآخرين لم يثر أى اعتراض عليه، ذلك ما تدل عليه النصوص التي بين أيدينا، فنحن لا نعلم أن اقتراحاً آخر صدر عن أحد من الناس في ذلك، أو أن معارضة ثارت حول أمر عمر خلال الساعات الأخيرة من حياته، أو بعد وفاته، وإنما رضى الناس كافة هذا التدبير، ورأوا فيه مصلحة لجماعة المسلمين، وفي وسعنا أن نقول: إن عمر قد أحدث هيئة سياسية عليا مهمتها انتخاب رئيس الدولة أو الخليفة، وهذا التنظيم الدستوري الجديد، الذي أبدعته عبقرية عمر، لا يتعارض مع المبادئ الأساسية التي أقرها الإسلام، ولا سيما فيما يتعلق بالشورى، لأن العبرة من حيث النتيجة العامة التي تجرى في المسجد الجامع. وعلى هذا لا يتوجه السؤال الذي قد يرد على بعض

(١)، (٢) أوليات الفاروق ص ١٢٢.

(٣) المصدر نفسه ص ١٢٧

الأذهان، وهو: من أعطى عمر هذا الحق؟ ما مستند عمر في التدبير؟ ويكفى أن نعلم أن جماعة من المسلمين قد أقرت هذا التدبير، ورضيت به ولم يُسمع صوت اعتراض عليه حتى نتأكد أن الإجماع - وهو مصدر من مصادر التشريع - قد انعقد على صحته ونفاذه^(١)، ولا ننسى أن عمر خليفة راشد، كما ينبغي أن نؤكد أن أهل الشورى أعلى هيئة سياسية قد أقرها نظام الحكم في الإسلام في العهد الراشدي، كما أن الهيئة التي سماها عمر، تمتعت بمزايا لم يتمتع بها غيرها من جماعة المسلمين، وهذه المزايا منحت لها من الله وبلغها الرسول، فلا يمكن عند المؤمنين أن يبلغ أحد من المسلمين مبلغ هؤلاء العشرة من التقوى، والأمانة^(٢).

ومن الأمور المهمة حرص الفاروق على إبعاد الإمارة عن أقاربه، مع أن فيهم من هو أهل لها، فهو يبعد قريبه سعيد بن زيد عن قائمة المرشحين للخلافة^(٣)، وقد أوصى بأن يحضر عبد الله بن عمر مع أهل الشورى وألا يكون له من الأمر شيء، ولكن قال لهم: فإن رضى ثلاثة رجالاً منهم، وثلاثة رجالاً منهم، فحكموا عبد الله بن عمر، فأى الفريقين حكم له، فليختاروا رجالاً منهم، فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر، فيكون مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف، فوصف عبد الرحمن بن عوف بأنه مسدد رشيد، له من الله حافظ فاسمعوا له^(٤) وقد أشرف على العملية الانتخابية عبد الرحمن بن عوف وشاور الناس في أمر على وعثمان رضى الله عنهما، وكان يشاور كل من يلقاه في المدينة من كبار الصحابة وأشرافهم، ومن أمراء الأجناد، ومن يأتى للمدينة، وشملت مشاوراته النساء في خدورهن، وقد أبدى رأيهن، كما شملت الصبيان، والعبيد في المدينة، وكانت نتيجة مشاورات عبد الرحمن بن عوف أن معظم المسلمين كانوا يشيرون بعثمان بن عفان، ومنهم من كان يشير بعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما... ثم بعد ذلك أعلن عبد الرحمن بعد صلاة الصبح من اليوم الأخير من شهر ذى الحجة عام ٢٣ والنتيجة التى وصل إليها، فبعد أن تشهد عبد الرحمن قال: أما بعد، يا على إنى قد نظرت فى أمر الناس فلم أرهم يعدلون بعثمان، فلا تجعل على نفسك سيلاً ثم بايع عثمان على سنة الله ورسوله والخليفين من بعده. فبايعه الناس: المهاجرون، والأنصار، وأمراء الأجناد والمسلمون^(٥)، وجاء فى رواية صاحب التمهيد والبيان: أن على بن أبى طالب أول من بايع عبد الرحمن

(١) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى (١/٢٢٧، ٢٢٨). (٢) المصدر نفسه (١/٢٢٩).

(٣) الخلفاء الراشدون للخالدى ص ٩٨. (٤) تاريخ الطبرى (٥/٣٢٥).

(٥) البخارى، ك الأحكام رقم ٧٢٠٧.

ابن عوف^(١)، وقد اعتبر الذهبي ما قام به عبد الرحمن بن عوف من أفضل أعماله، حيث قال: ومن أفضل أعمال عبد الرحمن عزله نفسه من الأمر وقت الشورى، واختياره للأمة من أشار به أهل الحل والعقد، فنهض في ذلك أتم نهوض على جمع الأمة على عثمان، ولو كان محايياً فيها، لأخذها لنفسه، أو لولاها ابن عمه وأقرب الجماعة إليه سعد بن أبي وقاص^(٢)، وبهذا تحققت صورة أخرى من صور الشورى في أحد الخلفاء الراشدين؛ وهى الاستخلاف عن طريق مجلس الشورى، ليعينوا أحدهم بعد أخذ المشورة العامة، ثم البيعة العامة^(٣).

٤ - طريقة انعقاد بيعة على بن أبي طالب رضى الله عنه:

تمت بيعة على رضى الله عنه بالخلافة بطريقة الاختيار، وذلك بعد أن استشهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضى الله عنه على أيدي الخارجين المارقين الشذاذ الذين جاءوا من الآفاق ومن أمصار مختلفة وقبائل متباينة، لا سابقة لهم، ولا أثر خير في الدين، فبعد أن قتلوه رضى الله عنه ظلماً وزوراً وعدواناً، يوم الجمعة لثمانى عشرة ليلة مضت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين^(٤)، قام كل من بقى بالمدينة من أصحاب رسول الله بمبايعة على رضى الله عنه بالخلافة؛ وذلك لأنه لم يكن أحد أفضل منه على الإطلاق فى ذلك الوقت، فلم يدع الإمامة لنفسه أحد بعد عثمان، ولم يكن أبو السبطين رضى الله عنه حريصاً عليها، ولذلك لم يقبلها إلا بعد إلحاح شديد ممن بقى من الصحابة بالمدينة، وخوفاً من ازدياد الفتن وانتشارها، ومع ذلك لم يسلم من نقد بعض الجهال إثر تلك الفتن، كموقعة الجمل وصفين، التى أوقد نارها وأنشبا الحاقدون على الإسلام، كابن سبأ وأتباعه الذين استخفهم فأطاعوه لفسقهم ولزيف قلوبهم عن الحق والهدى، وقد روى الكيفية التى تم بها اختيار على رضى الله عنه للخلافة بعض أهل العلم^(٥)، فقد روى أبو بكر الخلال بإسناده إلى محمد ابن الحنفية قال: كنت مع على رحمه الله وعثمان محصور قال: فأتاه رجل فقال: إن أمير المؤمنين مقتول الساعة، قال: فقام على رحمه الله، قال محمد: فأخذت بوسطه تخوفاً عليه، فقال: خل لا أم لك، قال: فأتى على الدار وقد قتل الرجل رحمه الله، فأتى داره فدخلها وأغلق بابه، فأتاه الناس فضربوا عليه الباب فدخلوا عليه فقالوا: إن

(١) التمهيد والبيان ص ٢٦ .

(٢) سير أعلام النبلاء (١/٨٦) .

(٤) الطبقات لابن سعد (٣/٣١) .

(٣) دراسة فى عهد النبوة والخلافة الراشدة ص ٢٧٨ .

(٥) عقيدة أهل السنة فى الصحابة الكرام (٢/٦٧٧) .

هذا قد قتل، ولا بد للناس من خليفة ولا نعلم أحداً أحق بها منك، فقال لهم علي: لا تريدوني فإنني لكم وزير خير مني لكم أمير، فقالوا: لا والله لا نعلم أحداً أحق بها منك، قال: فإن أبيتم عليّ فإن بيعتي لا تكون سرّاً، ولكن أخرج إلى المسجد، فبايعه الناس^(١).

٥ - طريقة انعقاد بيعة الحسن بن علي رضي الله عنه:

كانت بيعة الحسن بن علي رضي الله عنه في شهر رمضان من سنة ٤٠ هـ، وذلك بعد استشهاد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقد اختار الناس الحسن بعد والده، ولم يعين أمير المؤمنين أحداً من بعده، فعن عبد الله بن سبع قال: سمعت علياً يقول: لتخضبن هذه من هذا^(٢)، فما ينتظر بي الأشقي^(٣) قالوا: يا أمير المؤمنين، فأخبرنا به نبير عترته^(٤)، قال: إذن تالله تقتلون بي غير قاتلي. قالوا: فاستخلف علينا، قال: لا، ولكن أترككم إلى ما ترككم إليه رسول الله ﷺ، قالوا: فما تقول لربك إذا أتيت؟ قال: أقول: اللهم تركتني فيهم ما بدا لك، ثم قبضتني إليك وأنت فيهم، فإن شئت أصلحتهم، وإن شئت أفسدتهم. وفي رواية: أقول: اللهم استخلفتني فيهم ما بدا لك، ثم قبضتني وتركتك فيهم. وبعد مقتل علي صلى عليه الحسن بن علي وكبر عليه أربع تكبيرات، ودفن بالكوفة، وكان أول من بايعه قيس بن سعد بن عبادة الخزرجي، قال له: ابسط يدك أبايعك على كتاب الله عز وجل وسنة نبيه، وقتال المحلّين، فقال له الحسن رضي الله عنه: على كتاب الله وسنة نبيه، فإن ذلك يأتي من وراء كل شرط. فبايعه وسكت، وبايعه الناس^(٥). وقد اشترط الحسن بن عليّ على أهل العراق عندما أرادوا بيعته فقال لهم: إنكم سامعون مطيعون، تسالمون من سالت، وتحاربون من حاربت^(٦)، وفي رواية قال لهم: والله لا أبايعكم إلا على ما أقول لكم، قالوا: ما هو؟ قال: تسالمون من سالت، وتحاربون من حاربت^(٧)، وفي رواية ابن سعد: إن الحسن بن علي بن أبي طالب بايع أهل العراق بعد عليّ على بيعتين، بايعهم على الإمرة، وبايعهم على أن يدخلوا فيما دخل فيه ويرضوا بما رضي به^(٨).

(١) كتاب السنة لأبي بكر الخلال ص ٤١٥ .

(٢) أي لتخضبن لحيته من دم رأسه .

(٣) مجمع الزوائد (٩/٩٢١)، مسند أحمد (٢/٣٢٥) حسن لغيره.

(٤) نبير عترته: نهلك أقرباءه، لسان العرب (٤/٥٣٨) .

(٥) تاريخ الطبري (٦/٧٣) .

(٦) المصدر نفسه (٢/٧٧) .

(٧) المصدر نفسه (١/٣١٦، ٣١٧) .

(٨) الطبقات، تحقيق د. محمد السلمي (١/٢٨٦، ٢٨٧) .

٦ - طريقة انعقاد بيعة معاوية رضى الله عنه:

تمت بيعة معاوية بتنازل الحسن بن على رضى الله عنه عن الخلافة، وتهيأت له جميع أسبابها، فبويع أميراً للمؤمنين عام واحد وأربعين للهجرة، وسمى هذا العام بعام الجماعة^(١)، وقد بايع معاوية رضى الله عنه كل الصحابة الأحياء، وأجمعت الأمة عليه، وعدوا خلافته شرعية، ورضوا إمامته، ورأوا أنه خير من يلى أمر المسلمين ويقوم به خير قيام.

٧ - المآخذ على فكرة ولاية العهد فى عهد معاوية:

صحيح أن النظام الإسلامى للحكم لم ينص على طريقة معينة لاختيار ولى الأمر، ولكنه وضع الأساس التى لا تجوز الحيدة عنه، إلا فى حالات الضرورة والاضطرار، وهو الشورى، وليس للشورى أسلوب خاص، وطريقة واحدة، لا تتحقق إلا بها، ولكن تتحقق بأساليب شتى كما مرّ معنا فى اختيار الأمة للخلفاء الراشدين، ولئن قصد معاوية رضى الله عنه بإحداث ولاية العهد فى نظام الحكم الإسلامى جمع كلمة المسلمين، وحقن دمائهم، فهو -إن شاء الله تعالى- مأجور على أنه كان قادراً على أن يجعل العهد بعده لغير ولده من كبار الصحابة الموجودين فى تلك الفترة، وكان فيهم كفاءات لو أسند إليهم الأمر، فقد كان الحسين بن على، وعبد الله بن الزبير، وعبد الرحمن بن أبى بكر، وعبد الله بن عمر وغيرهم موجودين فى هذا الوقت، ولكن معاوية رضى الله عنه عدل عن هؤلاء وقصد لولده ليكون خليفة بعده، وبذلك حصل التغير الحقيقى فى نظام الحكم الإسلامى، فليس التغير فى إيجاد نظام ولاية العهد... ولكن التغير فى أن يكون ولى العهد ولد الخليفة أو أحد أقاربه، حتى أصبحت الحكومة ملكية بعد أن كانت خلافة راشدة^(٢)، وإذا كنا مأمورين باتباع سنة الرسول وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعده، فإن التزام نظام الوراثة ليس من سنة النبى ولا من سنة خلفائه الراشدين، كما أن ترشيح يزيد لم يكن موفقاً لأسباب، منها: أن المجتمع الإسلامى يومئذ كان فيه من أحق وأولى بالخلافة من يزيد فى سابقته وعلمه وعمله ومكانه وصحبته، كعبد الله بن عمر وابن عباس وغيرهما، فأين الثرى من الثرى؟!^(٣) ومنها بدأ توريث الحكم من الأب لابنه.

(١) سير أعلام النبلاء (٣/١٣٧)، تاريخ خليفة ص ٢٠٣.

(٢) الأمويون بين الشرق والغرب، للوكيل (١/١٨٠).

(٣) تاريخنا المفترى عليه، للقرضاوى ص ٢٥٠.

وعلى كل تقدير فهذا لا يقدر فيما عليه أهل السنة، فإنهم لا يتزهدون معاوية ولا من هو أفضل منه من الذنوب، فضلاً عن تنزيههم عن الخطأ في الاجتهاد، بل يقولون إن للذنوب أسباباً تدفع عقوبتها، من التوبة والاستغفار والحسنات الماحية، والمصائب المكفرة، وغير ذلك، وهذا أمر يعم الصحابة وغيرهم^(١)، ومعاوية رضى الله عنه من خيار الملوك الذين غلب عدلهم على ظلمهم، وما هو بىء من الهنات، والله يعفو عنه^(٢)، والذي يجب أن نعتقده في معاوية أن قلوبنا لا تنضوى على غل لأحد من أصحاب محمد ﷺ، بل نقول: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠] ونقول إن معاوية اجتهد للأمة خوفاً عليها من الانقسام والفتن، ولا يمكن أن يحمل تبعات كل أخطاء الملوك والأمراء الذين جاءوا من بعده، كما قرره عبد القادر عودة - رحمه الله - حيث يقول: وأقام معاوية أمر الأمة الإسلامية على المحجبات والظلم وإهدار الحقوق، وقضى على الشورى وعطل قول الله تعالى: ﴿وَأْمُرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨] وحول الحكم العادل النظيف إلى حكم قدر قائم على الأهواء والشهوات، ووجه الناس إلى النفاق والذلة والصغار، ولا شك في أن كل من جاءوا بعده إلى عصرنا هذا قد عمل بستته وتبستوا ببدعته - حاشا عمر بن عبد العزيز - فعلى معاوية - وقد استن هذه السنة - السيئة إثمها وإثم من عمل بها إلى يوم القيامة^(٣). وإذا كان معاوية أو الخلفاء الأمويون قد حول الخلافة من الشورى إلى الملك، فإن حفيده معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان، ثالث خلفاء الأمويين، قد أعاد الخلافة من الملك العضوض إلى الشورى الكاملة. . . وإنه لما يستوجه الإنصاف أن تصاغ القضية على هذا النحو بدلاً من التركيز على الشق الأول الخاص بتوريث الخلافة فقط ولم تستطع الأمة التي أعطيت حقها في اختيار خليفتها أن تعود إلى شكل من أشكال الاختيار السابق في عصر الراشدين، وبرز بوضوح دور العصبية الإقليمية والقبلية وحسم في النهاية الصراع الدائر حول منصب الخلافة لمصلحة البيت الأموي، واستطاعت الشام أن تحقق الحسم التاريخي بعمق الالتحام بين بنائها القبلي والوجود الأموي بها^(٤)، وسيأتى - بإذن الله - التفصيل عند حديثنا عن معاوية الثاني، والحقيقة أن بيعة يزيد قد قبلها الكثير حتى الصحابة رضوان الله عليهم، فقد بايعه ستون من أصحاب محمد ﷺ فيهم ابن عمر^(٥) خوفاً من الفتنة وحرصاً على وحدة الصف، فقد توفي عبد الرحمن بن أبي بكر

(١) منهاج السنة (٣٨٥/٤) .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٥٦/٣) .

(٣) الإسلام وأوضاعنا السياسية ص ١٥٩ . (٤) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٩٣ - ٢٩٥ .

(٥) القيد الشريد، ورقة ١٧، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ١٥٣ .

بعيد خروج معاوية من المدينة، ولم يبق من المعارضين إلا ثلاثة هم ابن عمر وابن الزبير والحسين بن علي، أما ابن عمر فلما رأى الناس مجتمعة على يزيد بايعه، وأرسل بيعته بعد وفاة معاوية رضى الله عنه وقال: إن كان خيراً رضىنا به وإن كان بلاءً صبرنا^(١)، وانحصرت المعارضة فى شخص ابن الزبير والحسين بن علي رضى الله عنهما، وقد حاول بعض الناس أن يلفقوا على معاوية رضى الله عنه تحسره من بيعة يزيد فنقلوا عنه أنه قال: لولا هواى فى يزيد لأبصرت رشدى^(٢). والسند من طريق الواقدي وهو متروك^(٣)، ونسبوا إليه أيضاً أنه قال ليزيد: ما ألقى الله بشيء أعظم فى نفسى من استخلافك^(٤). والسند من طريق الهيثم بن عدي وهو كذاب^(٥)، ولقد اعتمد محمد رشيد رضا -رحمه الله- على هذه الرواية وتحامل على معاوية تحاملاً قاسياً^(٦)، ولقد تورط الكثير من الباحثين فى الروايات الضعيفة والموضوعة فيما يتعلق بتاريخ صدر الإسلام وبنوا عليها تصورات وأفكاراً وأحكاماً تحتاج إلى إعادة نظر من جديد.

ومع ما وقع من انحراف فى تغيير النموذج الأعلى لنظام الحكم الإسلامى، الذى تتمثل فيه روح الإسلام كاملة -وهو الخلافة- واستبدال الملك العضوض به^(٧)، إلا أن الطابع الإسلامى هو الصفة الغالبة على مظهر الدولة، وتصرفات الحكام، فالصلاة تؤدى فى أوقاتها، والزكاة تحصل من أربابها، والصوم فريضة لا يعارض فى أدائها، وإقامة الحدود دون هوادة لم يقف شيء دون تنفيذها، والجهاد فى سبيل الله فريضة ماضية بين رجالها، وبالجملة كانت تعاليم الإسلام مطبقة بحذافيرها^(٨).

سابعاً : الأيام الأخيرة فى حياة معاوية:

١ - وصية معاوية رضى الله عنه ليزيد:

لما حضر معاوية الموت وذلك سنة ٦٠ هـ وكان يزيد غائباً، دعا بالضحاك بن قيس الفهرى - وكان صاحب شرطته - ومسلم بن عقبة المري، فأوصى إليهما فقال: بلغا يزيد وصيتى: انظر أهل الحجاز فإنهم أصلك، فأكرم من قدم عليك منهم وتعهد من غاب،

(١) مصنف ابن أبى شيبة (١١/ ١٠٠)، بسند صحيح . (٢) أنساب الأشراف (٤/ ٢٨) .

(٣) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ١٥٢ . (٤) أنساب الأشراف (٤/ ٦٠) .

(٥) مواقف المعارضة ص ١٥٢ .

(٦) مواقف الصحابة فى خلافة يزيد ص ١٥٢، الخلافة، محمد رشيد ص ٥٢ .

(٧) كيف نكتب التاريخ الإسلامى، ص ١١٢ . (٨) الأمويون بين المشرق والمغرب (١/ ٩٤، ٩٥) .

وانظر أهل العراق، فإن سألوك أن تعزل عنهم كل يوم عاملاً فافعل، فإن عزل عامل أحب إلى من أن يشهر عليك مائة ألف سيف، وانظر أهل الشام فليكونوا بطانتك وعيبتك، فإن نابك شيء من عدوك فانتصر بهم، فإن أصبتهم فاردد أهل الشام إلى بلادهم، فإنهم إن أقاموا بغير بلادهم أخذوا بغير أخلاقهم، وإنى لست أخاف من قريش إلا ثلاثة: حسين بن على، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن الزبير، فأما ابن عمر فرجل قد وقذه الدين، فليس ملتصقاً قبلك، وأما الحسين بن على فإنه رجل خفيف، وأرجو أن يكفيه الله بمن قتل أباه، ونخل أخاه، وإن له رحماً ماسة، وحقاً عظيماً، وقرابة محمد ﷺ، ولا أظن أهل العراق تاركيه حتى يخرجوه، فإن قدرت عليه فاصفح عنه، فإنى لو أنى صاحبه عفوت عنه، وأما ابن الزبير فإنه خبٌ ضبٌ، فإذا شخص لك فالبد له، إلا أن يلتبس منك صلحاً، فإن فعل فاقبل، واحقن دماء قومك ما استطعت^(١). تظهر فى هذه الوصية كفاية معاوية ودهاؤه السياسى من خلال تشخيصه لأهمية الأمصار ومدى تأثيرها المستقبلى على أوضاع الدولة الأموية، فذكر فى وصيته ثلاثة أقاليم فقط هى الحجاز والعراق والشام، ذلك أن الأوضاع السياسية خارج دائرة هذه الأقاليم، لم تكن تثير أى هموم جدية لدى معاوية^(٢).

أ- الحجاز: فبالنسبة للحجاز يوصى معاوية ابنه قائلاً: انظر أهل الحجاز فإنهم أصلك، فأكرم من قدم عليك منهم وتعهد من غاب^(٣)، ويأتى اهتمام معاوية بالحجاز فضلاً عن كونه محل أهل وعشيرته فهو من الناحية السياسية كان -ولوقت قريب- مركز الثقل السياسى للدولة الإسلامية (مقر الخلافة)، ومن الناحية الدينية لم يزل يحتل مركز الصدارة لاحتضانه جل ما تبقى من صحابة الرسول ﷺ، وبإمكانه تقويض حكم بنى أمية فيما لو اجتمعت كلمته وأتيحت الفرصة له، وهو بعد ذلك لا يزال المكان الحقيقى للبيعة^(٤)، والأهم من ذلك كله فإنه يضم عدداً من الشخصيات المعارضة للحكم الأموى، أمثال الحسين بن على رضى الله عنه، وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وابن عباس رضى الله عنهم جميعاً، كما سنرى ذلك فى الفقرات اللاحقة من الوصية، ولذلك نرى معاوية يبحث يزيد على استخدام مختلف الوسائل لاستقطاب الحجاز بما فى ذلك إغداق الأموال^(٥)، ولهذه الأسباب أيضاً وضع معاوية السلطة فى هذا الإقليم تحت مراقبته

(١) تاريخ الطبرى (٦/٢٤١). (٢) الوصية السياسية فى العصر العباسى، حقى إسماعيل ص٦٤.

(٣) تاريخ الطبرى (٦/٢٤١). (٤) الوصية السياسية فى العصر العباسى ص٦٤.

(٥) المصدر نفسه ص٦٤.

المباشرة، حيث قام بتنفيذ سياسته في البيت الأموي، وقام بتشجيع مختلف النشاطات غير السياسية المناهضة له فيه^(١)، واهتم بأهله اهتماماً خاصاً.

ب - العراق: أما الإقليم الثاني الذي يثير اهتمام معاوية فهو العراق، لذا يوصي ولي عهده أن يعامل أهل العراق معاملة خاصة، فيقول: انظر أهل العراق فإن سألوك أن تعزل كل يوم عاملاً فافعل، فإن عزل عامل أحب إليّ من أن يشهر عليك مائة ألف سيف^(٢). ومن الجدير بالذكر أن شكاية أهل العراق من ولاتهم كانت منذ عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

ج - الشام: أما الإقليم الثالث فهو الشام، فإن وصية معاوية به تأتي من باب رد الجميل لأهل الشام لدورهم الكبير في مساندته بالوصول إلى الحكم وتأييدهم المستمر لسياسته؛ لذا يوصي ابنه أن يجعلهم محل ثقته وعنايته وأن يدخرهم للمهمات الجسام في قوله: وانظر أهل الشام فليكونوا بطانتك وعييتك، فإن نابك شيء من عدوك فانتصر بهم، فإذا أصبتهم فاردد أهل الشام إلى بلادهم؛ فإنهم إن أقاموا بغير بلادهم أخذوا بغير أخلاقهم^(٣). وتظهر الفقرة الأخيرة من هذا النص بعد نظر معاوية السياسي، فهو يسدى مخاوفه من اختلاط أهل الشام^(٤)، ببقية سكان الأقاليم الأخرى فتبدل أخلاقهم نتيجة مكوثهم مدة طويلة، ولربما استطاع المعارضون للحكم الأموي التأثير على جند الشام، على الرغم من التقاء مصالحهم مع مصالح البيت الأموي، فتسقط من يد الخلافة الأموية الورقة الرابعة التي طالما استخدمها معاوية وقطف ثمارها، ولهذا يوصي معاوية ابنه بأن يسرع في إعادة جند الشام إلى بلادهم حال انتهاء مهمتهم^(٥)، ومن أهم ما في وصية معاوية خطته التي رسمها لولي عهده في مواجهة الأحداث المقبلة، وأوكل إليه تنفيذها بعد أن عجز هو عن إقناع نفر من قريش بالبيعة ليزيد، على الرغم من أن الروايات تذكر أن معاوية ذهب إلى الحجاز لهذا الغرض، والتقى بالشخصيات التي رفضت البيعة ليزيد، كل على انفراد، في محاولة للحصول منهم على وعود بالبيعة^(٦)، إلا أن هذه الجهود لم تثمر في تذليل المصاعب قبل ظهورها^(٧)، والوصية تظهر أن الحجاز، وتحديدًا المدينة، هي أكثر البلدان معارضة لحكم بني أمية؛ ولهذا يوصي معاوية ابنه أن يكون حذراً ودقيقاً في تعامله معها،

(٢) تاريخ الطبري (٦/ ٢٤١).

(١) الوصية السياسية في العصر العباسي ص ٤٦.

(٤) الوصية السياسية في العصر العباسي ص ٤٤.

(٣) المصدر نفسه (٦/ ٢٤١).

(٦) المصدر نفسه ص ٤٨.

(٥) المصدر نفسه ص ٤٨.

(٧) المصدر نفسه ص ٤٨.

وأن يكون حازماً شديداً حين يتطلب الأمر ذلك، ومرناً ليناً مع من لا يشكلون خطراً حقيقياً عليه، لما للحجاز من أهمية بالغة في تقرير وتثبيت الحكم^(١).

وكان معاوية رضى الله عنه مصيباً في رأيه بعبد الله بن عمر من أنه رجل قد وقذه الدين، ولا خطر على يزيد منه، وذلك أن الوليد بن عتبة حين طلبه للبيعة قال: إذا بايعت الناس بايعت، فتركوه لثقتهم بزهادته في الأمر وشغله بالعبادة^(٢)، وكان مصيباً في حدسه من أن أهل العراق لن يتركوا الحسين بن علي رضى الله عنه حتى يخرجوه، ويبدو أنه كان متأكداً من وقوع الاصطدام بينهما، لذلك طلب من يزيد أن يعفو عنه إذا تمكن منه، أما الخطر الحقيقي والذي يتطلب الحزم والشدة فإنه يأتي من عبد الله بن الزبير الذي كان يتمتع -على ما يبدو- بتأييد واسع النطاق بين معظم المعارضين للحكم الأموي، ولأنه كان رجل سياسة وحرب من الطراز الأول، وعلى الجملة فإن وصية معاوية تعكس سياسته ودهاءه في تصريف الأمور، فنراه من خلال الوصية يتعامل مع الأحداث التي تتطلب الشدة حزمًا، وفيما عدا ذلك فهو يستخدم خبرته وتجربته السياسية الطويلة في مواجهة الأحداث، وقد وصف معاوية نفسه مشيراً إلى هذه السياسة بقوله: إني لا أضع سيفي حيث يكفيني سوطي ولا أضع سوطي حيث يكفيني لساني، ولو أن بيني وبين الناس شعرة ما انقطعت أبداً. فقل له: وكيف ذلك؟ قال: كنت إذا مدوها أرخيتها وإذا أرخوها مددتها^(٣)، وكان على الدوام يوصي يزيد بهذه السياسة فيقول له: عليك بالحلم، والاحتمال، حتى تتمكنك الفرصة، فإذا أمكنتك فعليك بالصفح؛ فإنه يدفع عنك معضلات الأمور، ويقيك مصارع المحذور^(٤). وفي هذه الوصية يلخص معاوية رضى الله عنه منهجه وخبرته في السياسة والإدارة لابنه يزيد في كلمات قليلة جامعة، تنم عما يتمتع به هذا الصحابي الكريم من حنكة سياسية وبراعة إدارية^(٥).

٢ - آخر خطبة لمعاوية رضى الله عنه واشتداد مرضه ووفاته:

كانت آخر خطبة خطبها معاوية رضى الله عنه قوله: أيُّها الناس، إن من زرع قد استحصد، وإنى قد وليتكم ولن يليكم أحد بعدى إلا من هو شر مني، كما كان من وليكم قبلي خيراً مني، ويا يزيد، إذا وفي أجلى فوَكَّ غسلى رجلاً ليبيًا، فإن اللبيب من الله بمكان

(٢) أنساب الأشراف (١٤/٤).

(٤) نهاية الأرب (٢٥٦/١).

(١) الوصية السياسية في العصر العباسي ص ٤٩.

(٣) نهاية الأرب (٤٤/٦)، العقد الفريد (٢٥/١).

(٥) مرويّات خلافة معاوية في تاريخ الطبري ص ٩٥.

فلينعم الغسل وليجهر بالتكبير، ثم اعمد إلى منديل فى الخزانة فيه ثوب من ثياب رسول الله ﷺ، وقراضة من شعره وأظفاره، فاستودع القراضة أنفى وفمى وأذنى وعينى، واجعل الثوب يلى جلدى دون أكفانى، ويا يزيد، احفظ وصية الله فى الوالدين، فإذا أدرجتمونى فى جريدتى، ووضعتمونى فى حفرتى، فخلوا معاوية وأرحم الراحمين^(١).

ولما احتضر معاوية جعل يقول:

لعمري لقد عُمِّرتُ فى الدهر بُرْهة	ودانت لى الدنيا بوقع البواتر
وأعطيت حُمَرَ المَال والحكم والنهى	وسلِّمَ قِمَاقِم ^(٢) الملوك الجبابر
فأضحى الذى قد كان مما يَسُرُّنى	كحلم مضى فى المزمَنات الغوابر
فيا ليتنى لم أعن فى الملك ساعة	ولم أعن فى لذات عيشٍ نواضر
وكنت كَنَذى طمرين عاش يُبلُغَـ	من العيش حتى زار ضيق المقابر ^(٣)

وقد أوصى معاوية بنصف ماله أن يرد إلى بيت المال كأنه أراد أن يُطَيَّب له، لأن عمر ابن الخطاب قاسم عمّاله^(٤). وذكروا أنه فى آخر عمره اشتد به البرد، فكان إذا لبس أو تغطى بشيء ثقیل يَغُمُّه، فاتَّخذ له ثوب من حواصل الطير^(٥)، ثم ثقل عليه بعد ذلك، فقال: تَبَّأ لك من دار ملكتك أربعين سنة؛ عشرين أميراً، وعشرين خليفة، ثم هذا حالى فيك، ومصيرى منك، تَبَّأ للدنيا ومُحِبِّها^(٦)، ولما اشتد المرض وتحدث الناس أنه الموت، قال لأهله: احشوا عيني إثمداً، وأوسعوا رأسى دهنًا. ففعلوا وبرَّقوا^(٧) وجهه بالدهن، ثم مُهَّد له فجلس، وقال: أسندونى. ثم قال: ائذنوا للناس فليُسلموا على قياماً ولا يجلس أحد. فجعل الرجل يدخل فيُسلم قائماً فيراه متكحلاً مُتدَهِّناً، فيقول متقول الناس: هو لما به^(٨)، وهو أصح الناس، فلما خرَّجوا من عنده^(٩) تمثل معاوية بقول أبى ذؤيب الهذلى الشاعر:

وتجلدى للشامتين أريهم	أنى لريب الدهر لا أتضعـ
وإذا المنية أنشبت أظفارها	أفسيـت كلَّ تميمـة لا تنفع

(١) البداية والنهاية (٤٥٤/١١).

(٢) القماقم والقماقم من الرجال: السيد الكثير الخير الواسع الفضل، ويجمع قياساً على قماقيم.

(٣)، (٤) البداية والنهاية (٤٥٥/١١).

(٥) الحواصل: جمع حوصلة، وحوصلة الطائر بمنزلة المعدة للإنسان.

(٦) البداية والنهاية (٤٥٥/١١).

(٧) برَّقوا: لمَّعوا.

(٨) لما به: اقترب أجله.

(٩) البداية والنهاية (٤٥٦/١١).

وكان به النقابة^(١)، فمات من يومه ذلك^(٢)، وكان يقول لما نزل به الموت: يا ليتني كنت رجلاً من قريش بذى طوى ولم أَلِ من هذا الأمر شيئاً^(٣)، ومن الشعر الذى تمثل به أيضاً قول الشاعر:

إن تناقش يكن نقاشك يا ربَّ عذاباً لا طوق لى بالعذاب
أو تجاوز تجاوز العفو فاصفح عن مَسِيءِ ذنوبه كالْتُّراب^(٤)

وقال رضى الله عنه وهو يُقَلِّبُ فى مرضه، وقد صار كأنه سعة محترقة: أى شيخ تقلَّبون إن نجاه الله من النار غداً؟^(٥)، وقال الحسن البصرى: دُخِلَ على معاوية وهو بالموت، فبكى، فقيل: ما يبكيك؟

قال: ما أبكى على الموت أن حل بى، ولا على دنيا أخلفها، ولكن هما قبضتان: قبضة فى الجنة، وقبضة فى النار، فلا أدري فى أى القبضتين أنا^(٦).

وأغمى على معاوية رضى الله عنه فى سكرات الموت ثم أفاق فقال لأهله: اتَّقُوا الله، فإن الله يَتَّقَى من اتَّقاه ولا يَتَّقَى من لا يَتَّقَى^(٧)، وجعل معاوية رضى الله عنه لما احتضر يضع خده على الأرض ثم يُقَلِّبُ وجهه ويضع الخد الآخر ويبكى ويقول: اللهم إنك قلت فى كتابك: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] اللهم اجعلنى ممن تشاء أن تغفر له^(٨)، ومن دعائه فى ذلك اليوم: اللهم أقل العثرة، واعف عن الزلة، وتجاوز بحلمك عن جهل من لم يَرْجُ غيرك، فإنك واسع المغفرة، ليس لذى خطيئة من خطيئته مهرب إلا إليك. ثم مات^(٩). وجاء فى رواية: اللهم إنى قد أحبيت لقاءك فأحجب لقاءى^(١٠). رحم الله معاوية رضى الله عنه.

٣ - سنة وفاة معاوية، ومن صلى عليه:

قال الطبرى: فى هذه السنة هلك معاوية، بن أبى سفيان بدمشق، فاختلف فى وقت وفاته بعد إجماع جميعهم على أن هلاكه كان فى سنة ستين من الهجرة وفى شهر رجب^(١١)، وقال ابن حجر: مات معاوية فى رجب سنة ستين على الصحيح^(١٢) وصلى على معاوية الضحاك

(١) النقابة: قرحة تخرج فى الجنب وتهجم الجوف (٢)، (٣)، (٤) البداية والنهاية (٤٥٦/١١).

(٥) المصدر السابق (٤٥٧/١١). (٦) كتاب المحتضرين ص ١٩٩، سكب العبرات (١/١٩٠).

(٧) تاريخ الطبرى (٢٤٥/٦). (٨) البداية والنهاية (٤٥٧/١١).

(٩) المصدر نفسه (٤٥٧/١١). (١٠) تاريخ ابن خلدون (٢١/٣).

(١١) تاريخ الطبرى (٢٤١/٦). (١٢) الإصابة (١٥٥/٦).

ابن قيس الفهري، وكان يزيد غائباً حين مات معاوية^(١)، فقد خرج الضحاك حتى صعد المنبر وأكفان معاوية على يديه تلوح، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: إن معاوية كان عود العرب^(٢)، وحدّ العرب^(٣)، قطع الله عز وجل به الفتنة وملّكه على العباد، وفتح به البلاد. ألا إنه قد مات، فهذه أكفانه فنحن مدرجوه فيها، ومدخلوه قبره، ومُخلّون بينه وبين عمله، ثم هو البرزخ إلى يوم القيامة، فمن كان منكم يريد أن يشهده فليحضر عند الأولى^(٤). وبعث البريد إلى يزيد بوجع معاوية، وقد اختلف المؤرخون هل حضر يزيد وفاة أبيه أم لا؟ والصحيح أن يزيد لم يدرك والده حياً وإنما جاء بعد موته^(٥). ولما وصل يزيد الخبر قال:

جاء البريد بقرطاس يخب به فأوجس القلب من قرطاسه فزعا
قلنا: لك الويل ماذا فى كتابكم؟ قالوا: الخليفة أمسى مثبّثاً وجعا
فمادت الأرض أو كادت تميد بنا كأن أغبر من أركانها انقطعا
من لا تزال نفسه توفى على شرف توشك مقاليد تلك النفس أن تقعا
لما انتهينا وباب الدار منصفق وصوت رملة^(٦) ريع القلب فانصدعا^(٧)
٤ - عمر معاوية رضى الله عنه عند وفاته:

على القول الراجح: توفى معاوية وهو ابن ثمان وسبعين سنة^(٨)، بدليل قول ابن حجر: إن مولده كان قبل البعثة بخمس سنوات على الأشهر^(٩)، وكما هو معروف فإن بعثة الرسول ﷺ قبل الهجرة بثلاث عشرة سنة، وبذلك يكون مولد معاوية قبل الهجرة بثمانى عشرة سنة، ولما كانت وفاته سنة ستين، فهذا يعنى أن عمره عند وفاته كان ثمانى وسبعين سنة^(١٠).
٥ - مدة خلافته:

تنازل الحسن بن على لمعاوية بالتخيلة، وتمت بيعته فى شهر ربيع الأول من عام ٤١هـ، ومات بدمشق سنة ٦٠هـ يوم الخميس لثمان بقين من رجب، وكانت ولايته تسع عشرة سنة وثلاثة أشهر وسبعة وعشرين يوماً^(١١).

- | | |
|----------------------------|--|
| (١) تاريخ الطبرى (٢٤٥/٦) . | (٢) العود: الرجل المسن، لسان العرب (٣/٣٢١) . |
| (٣) حد كل شىء: منتهاه . | (٤) أى عند صلاة الظهر كما ورد فى بقية المصادر . |
| (٥) تاريخ الطبرى (٢٤٦/٦) . | (٦) رملة بنت معاوية بن أبى سفيان، زوجة عمرو بن عثمان بن عفان . |
| (٧) تاريخ الطبرى (٢٤٦/٦) . | (٨) المصدر نفسه (٦/٢٤٣) . |
| (٩) الإصابة (١٥١/٦) . | (١٠) تاريخ الطبرى (٦/٢٤٣) . |
| (١١) المصدر نفسه (٦/٢٤٣) . | |

٦ - ما قيل فيه من رثاء:

قال أبو الورد العنبري يرثي معاوية رضى الله عنه:

ألا أنعى معاوية بن حرب نعاه الحل للشهر الحرام
نعاه الناعجات^(١) بكل فج خواضع في الأرمّة كالسّهام
فهاتيك النجوم وهنّ خُرسٌ ينخن على معاوية الشّام
وقال أيمن بن خزيم يرثيه أيضاً:

رمى الحدّثان نسوة آل حرب بمقدار سمدن له سُمودا
فردّ شعورهنّ السُّود بيضاً ورد وجوههنّ البيض سُودا
فإنك لو شهدت بكاء هند ورملة إذ يُصَفّقن الخُدودا
بكيت بكاء مُعولةٍ قريح^(٢) أصاب الدهر واحداً الفريدا^(٣)

٧ - ما قاله ابن عباس في موت معاوية رضى الله عنهم:

قال عامر بن مسعود الجهني: مرّ بنا نعيّ معاوية ونحن في المسجد، فأتينا ابن عباس، فوجدناه جالساً وقد وضع خوانه^(٤)، وعنده نفر، ولم يوضع الطعام، فقلنا: يا ابن عباس: أما علمت بهذا الخبر؟ فقال: وما هو؟ قلنا: هلك معاوية. فقال: ارفع خوانك يا غلام، وسكت ساعة هاجماً^(٥)، ثم قال: جبل تزعزع ثم زال بجمعه في البحر^(٦). قال القاضي أبو يعلى بعدما ذكر القصة: اللهم أنت أوسع لمعاوية كنفاً، وأحسن من تجاوز عنه وعنّا^(٧).

٨ - نقش خاتمه:

كان نقش خاتمه: لكل عمل ثواب^(٨)، وقيل: لا قوة إلا بالله^(٩).

٩ - التبرك بآثار الرسول ﷺ:

عن عبد الأعلى بن ميمون، عن أبيه، أن معاوية قال في مرضه الذي مات فيه: إن رسول الله ﷺ كساني قميصاً فرفعت، وقلم أظفاره يوماً، فأخذت قلامته فجعلتها في

(١) الناعجات: جمع ناعجة وهي المرأة الحسنة اللون. (٢) المعولة: الرافعة صوتها بالبكاء، القريح: الجريح.

(٣) البداية والنهاية (٤٦٢/١١). (٤) الخوان: ما يوضع عليه الطعام عند الأكل.

(٥) هاجماً: ساكناً مطرقاً. (٦) تنزيه خال المؤمنين معاوية بن أبي سفيان ص ١١٣.

(٧) المصدر نفسه ص ١١٣. (٨) تاريخ القضاء ص ٣٢٦.

(٩) المصدر نفسه ص ٣٢٦.

قارورة، فإذا مت فألبسوني ذلك القميص، وقطعوا تلك القلامة واسحقوها وذروها في عيني، وفي في^(١)، فعسى الله أن يرحمني ببركتها^(٢).

ويعد تبرك الصحابة رضوان الله عليهم بآثار النبي ﷺ الحسية المنفصلة عنه، من أنواع التبرك المشروع، حيث فعله الصحابة رضوان الله عليهم أثناء حياته ﷺ وبعد مماته^(٣)، كما فعله السلف الصالح رحمهم الله تعالى.. ومن الأدلة على ذلك:

أ- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: جاء رسول الله ﷺ يعودني وأنا مريض لا أعقل، فتوضأ، وصب عليّ من وضوئه فعقلت^(٤).

ب- عن عثمان بن عبد الله بن وهب قال: أرسلني أهلي إلى أم سلمة بقدر من ماء.. فيها شعر من شعر النبي ﷺ، وكان إذا أصاب الإنسان عين أو شيء بعث إليها مخضبة^(٥). قال ابن حجر: بعث إليها مخضبة - وهو من جملة الآنية - والمراد أنه كان من اشتكى أرسل إناء إلى أم سلمة فتجعل فيه تلك الشعرات وتغسلها فيه وتعيده فيشربه صاحب الإناء أو يغتسل بعده استشفاء بها فتحصل له^(٦).

ج- وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت في جبة رسول الله ﷺ: هذه كانت عند عائشة حتى قبضت، فلما قبضت قبضتها، وكان النبي ﷺ يلبسها، فنحن نغسلها للمرضى يستشفى بها^(٧).

وقد فرّع العلماء على مسألة التبرك بآثار الرسول ﷺ مسألة التبرك بفضلات الصالحين وآثارهم، ففي حديث عروة بن مسعود وهو يصف أصحاب رسول الله ﷺ حوله، قال: فوالله ما تنخم رسول الله ﷺ نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم، فذلك بها وجهه وجلده... وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه^(٨)، وقد علق الشاطبي على هذا الحديث، وأحاديث أخرى مماثلة، فقال: فالظاهر في مثل هذا النوع أن يكون مشروعاً في حق من ثبتت ولايته، وأتباعه لسنة رسول الله ﷺ، وأن يتبرك بفضل وضوئه، ويتدلك بنخامته، ويستشفى بآثاره كلها، إلا أنه عارضنا في ذلك أصل مقطوع به في متنه مشكل

(١) في: القم . (٢) تاريخ الطبري (٦/٢٤٥) .

(٣) مرويات معاوية في تاريخ الطبري ص ٩٣ . (٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (١/٣٦٠) .

(٥) المصدر نفسه (١٠/٣٦٤) . (٦) فتح الباري (١٠/٣٦٥) .

(٧) صحيح مسلم بشرح النووي (١٤/٤٣) .

(٨) زاد المعاد (٣/٢٩٠)، السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية ص ٤٨٨ .

فى تنزله، وهو أن الصحابة رضى الله عنهم بعد موته عليه السلام لم يقع أحد منهم فى شىء من ذلك بالنسبة إلى مَنْ خَلَفَهُ، إذ لم يترك النبى ﷺ بعد موته، أفضل من أبى بكر الصديق رضى الله عنه، فهو خليفته، ولم يفعل به شىء من ذلك، ولا عمر رضى الله عنه وهو كان أفضل الأمة بعده، ثم كذلك عثمان بن عفان، ثم على، ثم سائر الصحابة الذين لا أحد أفضل منهم فى الأمة، ثم لم يثبت لواحد منهم من طريق صحيح معروف أن متبركاً تبرك به على أحد تلك الوجوه، أو نحوها، بل اقتصروا على الاقتداء بالأفعال، والأقوال، والسير التى اتبعوا فيها النبى ﷺ، فهو -إذا- إجماع منهم على ترك تلك الأشياء^(١).

(١) غزوة الحديبية للحكمى، ص ٣٠٥.

الفصل الخامس

عهد يزيد بن معاوية بن أبى سفيان

المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته ونشأته وحياته وتولييه الخلافة

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته:

هو يزيد بن معاوية بن أبى سفيان بن صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس القرشى، يكنى «أبا خالد»^(١)، وجدته من جهة أبيه: هند بنت عتبة بن ربيعة، أسلمت يوم الفتح، وكانت من أعقل النساء، حازمة شاعرة ذات نفس وأنفة^(٢)، وأمه ميسون بنت بحدل الكلبية، شاعرة من شاعرات العرب، وكانت امرأة لبية، وأبوها من أشرف قبيلة كلب^(٣).

ثانياً: ولادته ونشأته:

كانت ولادة يزيد بن معاوية فى خلافة عثمان رضى الله عنه^(٤) فى سنة ست وعشرين^(٥)، وقيل إن ولادته وولادة عبد الملك بن مروان فى سنة واحدة سنة ست وعشرين من الهجرة^(٦)، نشأت والدته فى البادية، حيث طلقها أبوه، فعاش مع أمه وأخواله وهم زعماء قبيلة كلب، فأثرت فى طباعه تلك النشأة، فتراه يتميز بالفصاحة والخطابة، والكرم، والشجاعة^(٧)، واستمر متعلقاً بالبادية، حتى إنها أثرت فى لباسه وعدم التكلف فى حياته، فقد تلقاه أهل الشام بعد موت أبيه عائداً من عند أخواله ليس له عمامة ولا سيف، فقال الناس: هذا الأعرابي الذى ولى أمر هذه الأمة^(٨)، واهتم به والده وعين له مؤدباً ليعلمه وهو دغفل بن حنظلة السدوسى الشيبانى^(٩)، وجعل معاوية ابنه يحضر فى مجالسه ويستفيد من سياسته وتديره للملك^(١٠)، واستفاد يزيد من عبيد بن شربة الجهرمى

(١) الاستيعاب (١٤١٦/٣)، تاريخ خليفة ص ١٠.

(٢) الطبقات (١٧٠/٨)، التبيين فى أنساب القرشيين ص ٢١٨.

(٣) مواقف المعارضة ص ٤٠، نسب قريش ص ١٢٧. (٤) تهذيب التهذيب (٣١٦/١١، ٣١٧).

(٥) فوات الوفيات (٣٢٨/٤).

(٦) تاريخ أبو زرعة (١٩١/١)، مواقف المعارضة ص ٣٩.

(٧) مواقف المعارضة ص ٤٣، مآثر الإنافة (١١٥/١، ١١٦). (٨) سير أعلام النبلاء (٣٦/٤، ٣٧).

(٩) المعجم الكبير (٢٢٦/٤)، مواقف المعارضة ص ٤٣.

(١٠) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ٤٣.

الذى استقدمه معاوية من صنعاء اليمن، وكان عالماً بأيام العرب وأحاديثها، وله كتاب الأمثال، وكتاب الملوك وأخبار الماضين^(١)، وقد تأثر يزيد بهذا الشيخ الحكيم الذى حنكته التجارب والسنون، وقد توفى عبيد بن شربة سنة ٧٠ هـ^(٢)، وأصبح يزيد يتحدث عن الأنساب تحدث الخبير^(٣)، قال الذهبى فى ترجمة عبد الصمد بن على الهاشمى: وكان فى تعدد النسب نظير يزيد الخليفة^(٤)، وقد توافر ليزيد ما لم يتوافر لغيره إضافة إلى أن أباه هو أحد الصحابة الأجلاء رضى الله عنهم وكاتب الوحي لرسول الله ﷺ، وقد روى عن أبيه أحاديث منها: «من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين»^(٥)، وقد ذكره أبو زرعة الدمشقى فى الطبقة التى تلى الصحابة، وقال: له أحاديث^(٦)، وقد كان معاوية رضى الله عنه يحاول دوماً أن يوجه يزيد نحو الاستفادة من مجالس الوفود التى تفد عليه، فقد ذكر ابن المبارك أن معاوية قال لبعض رجالات الوفود: ما تعدون المروءة فيكم؟ قالوا: العفاف فى الدين، والإصلاح فى المعيشة، فقال معاوية: اسمع يا يزيد^(٧)، فقد كان معاوية رضى الله عنه منذ أن استقر له الأمر فى الشام شديد الاهتمام بتربية ولده، فأشركه منذ وقت مبكر فى الصوائف وتحمل المسئوليات^(٨)، وكان معاوية دائم الاتصال بمؤدبى ولده، كى يتعرف على ما أحرزه ابنه من تقدم، كما كان يسأل ابنه عن أحواله مع المؤدبين، فتشير إحدى الروايات إلى أن معاوية سأل فى أحد الأيام قائلاً: يضربك معلمك يا يزيد؟ قال: لا يا أمير المؤمنين، قال: ولم؟ قال: لأنه استن بسنة أمير المؤمنين بالعدل^(٩)، وعلاوة على ذلك فإننا نجد روايات أخرى تشير إلى أن بعض المناظرات الثقافية كانت تقع بين معاوية وولده، على الرغم من صغر سنه، مما يدل على مدى اهتمام أبيه به، فيروى ابن ظفر الصقلى أن معاوية ابن أبى سفيان قال لابنه يزيد، وقد أنت عليه سبع سنين: يا بنى، فى أى سورة أنت؟ فقال: فى السورة التى تلى يا أمير المؤمنين. فقال: يا بنى إن هذه السورة تليها سورتان وهى بينهما، ففى أيهما أنت؟ قال: فى السورة التى فى أولها ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ [محمد: ٢]. فتمثل معاوية بقول حذافة بن غانم العدوى حيث يقول:

(١) الحياة العلمية فى الشام فى القرنين الأول والثانى ص ١٩٧، مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ٤٥.

(٢) إرشاد الأريب (١٢/ ٧٠ - ٧٨)، مواقف المعارضة ص ٤٤.

(٣) أنساب الأشراف (٤/ ٢٩٥، ٢٩٦). (٤) سير أعلام النبلاء (٩/ ١٣٠).

(٥) صحيح مسلم (٢/ ٧١٨) رقم ١٠٣٧. (٦) البداية والنهاية (١١/ ٦٣٨).

(٧) تاريخ دمشق، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٤٥. (٨) تاريخ الدولة العربية، سهيل زكار ص ٤٥.

(٩) أبناء نجباء الأبناء ص ٦٩، يزيد بن معاوية: حياته وعصره، للعقيلي ص ١٢.

ملوك وأبناء الملوك وسادة
تفلق عنهم بيضة الطائر الصقر
متى تلق منهم ناشئاً فى شبابه
تجده على أعراق والده يجرى
فهم يغفرون الذنب ينقم مثله
وهم تركوا رأى السفاهة والهجر^(١)

وكان معاوية يوجه ابنه ويرشده وينصحه ويدله على الصواب، فقد رأى ابنه يضرب غلاماً له، فقال له: سوءة لك، أتضرب من لا يستطيع أن يمتنع عليك؟ والله لقد منعتنى القدرة من الانتقام من ذوى الإحن، وإن أحسن من عفا لمن قدر^(٢)، وقد ثبت فى الصحيح: أن رسول الله ﷺ رأى أبا مسعود يضرب غلاماً له، فقال له: «اعلم أبا مسعود لله أقدر عليك منك عليه»^(٣)، وذات يوم غضب معاوية على ابنه يزيد فهجره، فقال له الأحنف بن قيس: يا أمير المؤمنين، أولادنا ثمار قلوبنا، وعماد ظهورنا، ونحن لهم سماء ظليلة، وأرض ذليلة، إن غضبوا فأرضهم، وإن طلبوا فأعطهم، ولا تكن عليهم ثقلًا فيملوا حياتك ويتمنوا موتك، فقال معاوية: لله درك يا أبا بحر، يا غلام: انت يزيد فأقرئه منى السلام، وقل له: إن أمير المؤمنين قد أمر لك بمائة ألف درهم ومائة ثوب. فقال يزيد: من عند أمير المؤمنين؟ فقال: الأحنف. فقال: لا جرم لأقاسمته، فبعث إلى الأحنف بخمسين ألفاً وخمسين ثوباً^(٤).

وكان يزيد حاضراً بالبديهة، قال العتبى: وقدم زياد بأموال عظيمة، وبسقط مملوءة جواهر على معاوية، فسر بذلك معاوية، فقام زياد فصعد المنبر، ثم افتخر بما يفعله بأرض العراق من تهيد الممالك لمعاوية، فقام يزيد فقال: إن تفعل ذلك يا زياد فنحن نقلناك من ولاء ثقيف إلى قريش، ومن القلم إلى المنابر، ومن زياد بن عبيد إلى حرب بن أمية. فقال له معاوية: اجلس فداك أبى وأمى. وكان معاوية يربى يزيد على القيام بالواجبات الاجتماعية مع أعيان المجتمع، فعندما وفد عبد الله بن عباس إلى معاوية، أمر ابنه يزيد أن يأتية فيعزيه فى الحسن بن على، فلما دخل على ابن عباس رحّب به وأكرمه وجلس بين يديه، فأراد ابن عباس أن يرفع مجلسه، فأبى وقال: إنما أجلس مجلس المعزى لا المهنى، ثم ذكر الحسن فقال: رحم الله أبا محمد أوسع الرحمة وأفسحها، وأعظم الله أجرك وأحسن عزاءك، وعوضك عن مصابك ما خير لك ثواباً وخيراً عقبى. فلما نهض يزيد من عنده قال ابن عباس: إذا ذهب بنو حرب ذهب حلما الناس. ثم أنشد متمثلاً:

(١) أنباء لحياة الأبناء ص ١٣، يزيد بن معاوية، للعقيلي ص ١٣.

(٢) البداية والنهاية (١١/٦٤٠).

(٣) مسلم رقم ١٦٥٩.

(٤) البداية والنهاية (١١/٦٤١).

مَغَاضٍ عَنِ الْعَوْرَاءِ لَا يَنْطَقُوا بِهَا وَأَصْلُ وَرِاثَاتِ الْحُلُومِ الْأَوَائِلُ^(١)

وكان معاوية رضى الله عنه يختبر ابنه بين الفينة والأخرى، فذات يوم سأله: كيف تُراك فاعلاً إن وُلّيت؟ قال: يُمتعُ الله بك. قال: لتُخبرنى، قال: كنت -والله يا أبة- عاملاً فيهم عمل عمر بن الخطاب. فقال معاوية: سبحان الله! سبحان الله! والله يا بُنى لقد جهدت على سيرة عثمان فما أطقتها^(٢).

ثالثاً: زوجاته وأولاده:

تزوج يزيد أم هاشم بنت أبى سفيان بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فأنجبت له:

١- معاوية بن يزيد: ويكنى أبا عبد الرحمن، كما يعرف باسم أبى ليلى، وهو الذى يقول فيه الشاعر:

إِنِّى أَرَى فِتْنَةً قَدْ حَانَ أَوَّلُهَا وَالْمَلِكُ بَعْدَ أَبِى لَيْلَى لِمَنْ غَلَبَ^(٣)

٢- خالد بن يزيد: ويكنى أبا هاشم، وقد انصرف إلى عمل الكيمياء.

٣- أبو سفيان بن يزيد: وبعد وفاة يزيد تزوج أم هاشم مروان بن الحكم^(٤).

وتزوج أيضاً يزيد أم كلثوم بنت عبد الله بن عامر، فأنجبت له عبد الله بن يزيد، ويعرف بلقب «الأسوار»^(٥). وكان من أرمى العرب، وهو الذى يقول فيه الشاعر:

زَعَمَ النَّاسُ أَنَّ خَيْرَ قَرِيشٍ كُلَّهُمْ حِينَ يُذَكَّرُ الْأَسْوَارُ^(٦)

وكان له عدد من الأولاد من أمهات أولاد كثيرة، ومن أبنائه هؤلاء: عبد الله الأصغر، وأبو بكر، وعمر، وعتبة، وعبد الرحمن، وحرب، والربيع، ومحمد^(٧)، ويبدو أن لمحمد هذا الأخير عقباً لا يزال موجوداً حتى الآن فى شبه جزيرة العرب فى المنطقة المعروفة باسم عسير، إذ فرَّ أحد أحفاده إلى هذه البقعة عند قيام الدولة العباسية وملاحقة الأمويين، واستطاع بعد مدة تأسيس إمارة بسطت نفوذها على المنطقة واستمرت فى أمرها حتى العصر الحديث، وكان منها آل عائض بن مرعى الذين كان لهم حكم المنطقة قبل سيطرة عبد العزيز آل سعود على أكثر الجزيرة^(٨).

(٢) المصدر نفسه (١١/٦٤٤).

(١) البداية والنهاية (١١/٦٤٢).

(٥) الأسوار، بالضم والكسر: وهو الجيد الرمى بالسهم.

(٣)، (٤) تاريخ الطبرى (٦/٤٣٤).

(٦)، (٧) تاريخ الطبرى (٦/٤٣٤)، البداية والنهاية (١١/٦٦١).

(٨) التاريخ الإسلامى، العهد الأموى، (٤/١٢٧).

رابعاً: أهم أعمال يزيد في عهد والده.. غزو القسطنطينية:

تكمُن أهمية هذه الغزوة بذكرها في الحديث الشريف، وفضيلتها وفضيلة أهلها المجاهدين، فقد ثبت في الصحيح من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا ذهب إلى قباء يدخل إلى أم حرام بنت ملحان فتطعمه - وكانت تحت عبادة ابن الصامت - فدخل يوماً، فأطعمته، فنام رسول الله ﷺ، ثم استيقظ يضحك، قالت: فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟ فقال: «ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله، يركبون ثبج هذا البحر ملوكاً على الأسرة» أو قال: «مثل الملوك على الأسرة»، قلت: ادع الله أن يجعلني منهم، فدعا ثم وضع رأسه فنام ثم استيقظ يضحك، فقلت: ما يضحكك يا رسول الله؟ فقال: «ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون ثبج البحر ملوكاً على الأسرة» - أو «مثل الملوك على الأسرة»، فقلت: ادع الله أن يجعلني منهم، قال: «أنت من الأولين»، فركبت البحر زمن معاوية، فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر، فهلكت^(١). وفي رواية: «أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم»^(٢).

قال ابن كثير في تعليقه على هذا الحديث: وقد كان ذلك في سنة سبع وعشرين مع معاوية حين استأذن عثمان في غزو قبرص، فأذن له، فركب المسلمون في المركب حين دخلها وفتحها قسراً، وتوفيت أم حرام في هذه الغزوة في البحر، وكانت مع معاوية فاختة بنت قرظة، وأما الثانية فكانت في سنة اثنين وخمسين في أيام ملك معاوية، بعث ابنه يزيد ومعه الجنود إلى غزو القسطنطينية ومعه في الجيش جماعة من سادات الصحابة منهم أبو أيوب الأنصاري خالد بن زيد رضى الله عنه، فمات هناك وأوصى إلى يزيد بن معاوية، وأمره أن يدفنه تحت سنانك الخيل، وأن يوغل إلى أقصى ما يمكن أن تنتهى به إلى نحو جهة العدو، ففعل ذلك^(٣)، وفضيلة غزو القسطنطينية ليزيد، جعلت الذهبى - مع شدة حمله على يزيد - يقول: يزيد بن معاوية أبو خالد الأموى له هنات حسنة، وهى غزو القسطنطينية، وكان أمير ذلك الجيش وفيهم مثل أبى أيوب الأنصاري^(٤)، وما أجمل قول ابن تيمية: ويعلم أن الرجل الواحد تكون له حسنات وسيئات، فيحمد ويذم، ويثاب ويعاقب، ويحب من وجه ويبغض من وجه، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، خلافاً للخوارج والمعتزلة ومن وافقهم^(٥)، ويبدو أن يزيد قد قام ببعض الحملات حتى وصل إلى

(٢) فتح البارى (٦/ ١٢٠).

(١) مسلم، الصحيح مع شرح النووي (١٣/ ٥٨، ٥٩).

(٤) مثير أعلام النبلاء (٤/ ٣٦).

(٣) البداية والنهاية، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٦٢.

(٥) منهاج السنة (٤/ ٥٤٤).

خليج القسطنطينية ومعه زوجته أم كلثوم^(١)، ويبدو أن معرفة يزيد بحرب الروم، وإدراكه بخطرهم الداهم، وأخذه بنصيحة والده رضى الله عنه، فكان آخر ما أوصى به معاوية أن قال: شد خناق الروم^(٢)، كل هذه الأمور جعلته بعد أن تولى الخلافة يسير على خطته في جهاد الروم، ولم تمنعه أحداث ابن الزبير وشيعة العراق من قتالهم^(٣)، وقد كانت وفاة يزيد فيما بعد متنفساً للروم، ليس فقط في وقف الهجمات الحربية عليهم من قبل المسلمين، بل بلغت بهم الجرأة إلى الإكثار من الغارات على بلاد الشام ومنطقة الثغور^(٤)، ولما عاد يزيد من غزوة القسطنطينية في نفس السنة حج بالناس^(٥)، وهذه الأعمال التي قام بها يزيد في غاية الأهمية في ذلك العصر، فكان يزيد يقود جيشاً من أعظم الجيوش في عصره، ويضم نخبة من الصحابة وأكابرهم وساداتهم وأبنائهم، ويتجه هذا الجيش بقيادة يزيد إلى أهم جبهة في الدولة الإسلامية، وغير هذه الاعتبارات تدل على أن يزيد الذي بلغ من العمر حين قيادة هذا الجيش ما بين (٢١ - ٢٣ عاماً) يملك روحاً قيادية وكفاءة حربية^(٦)، ولم يعترض أحد من الصحابة أو غيرهم على قيادة يزيد في تلك المرحلة، كما أن هذا التصرف من معاوية رضى الله عنه في تولية يزيد هذا الجيش - والذي يضم أكابر الصحابة وأبنائهم وفقهائهم وسادات المسلمين - فيه دلالة على أن معاوية رضى الله عنه، يرى في ولده يزيد ملامح النجاة والكفاءة التي تؤهله لقيادة هذا الجيش^(٧).

خامساً: أهم صفات يزيد بن معاوية:

إن المصادر التاريخية والأدبية على حد سواء تزودنا بأخبار قليلة عن صفات يزيد المكتسبة والموروثة، إلا أنها تحدد لنا بعض الملامح من شخصية يزيد بن معاوية^(٨) فمنها:

١ - القوة والشجاعة: قال عنه الذهبي: كان قوياً شجاعاً، ذا رأى وحزم وفطنة وفصاحة^(٩)، وكان يتمنى أن يوليه أبوه في الغزو على الصائفة بالمسلمين. وكان يحرص على إقامة السباقات بين الخيل، ويجعل الجوائز، لرفع مستوى الفروسية عند المسلمين^(١٠)، علاوة على تمكنه من قيادة الجيش الإسلامي الذي حاصر القسطنطينية، وسيطرته على

(١) أنساب الأشراف (٢٨٩/٤).

(٢) تاريخ خليفة ص ٢٣٠.

(٣) خطط الشام (١١٢/١).

(٤) فتوح البلدان للبلاذري ص ٢٢٤، مواقف المعارضة ص ٦٣.

(٥) تاريخ خليفة ص ٢١١، مواقف المعارضة ص ٦٣.

(٦) المصدر نفسه ص ٦٤.

(٧) مواقف المعارضة ص ٦٣.

(٨) سير أعلام النبلاء (٧/٤).

(٩) المصدر نفسه ص ٤٦.

(١٠) الأقوال الكافية في الفصول الشافية في الخيل ص ٣١٢.

مجريات القتال^(١)، وذكر صفوان بن عمرو أن المسلمين لما جاوزوا بالأسارى من الروم، ضرب أعناقهم يزيد بن معاوية والروم تنظر إليهم^(٢)، كما أن من حزمه ما حكاه العتبي بإسناد أن أبا أيوب الأنصارى مرض فى غزوة القسطنطينية، فأتاه يزيد عائداً فقال: ما حاجتك يا أبا أيوب؟ قال: ادفنى عند أسوار القسطنطينية... فلما مات أمر يزيد بتكفينه وحمل على سريره، ثم أخرج الكتائب فجعل قيصر يرى سريراً والناس يقتتلون، فأرسل إلى يزيد: من هذا الذى أرى؟ قال: صاحب نبينا، وقد سألنا أن ندفنه فى بلادك ونحن منفذون وصيته أو تلحق أرواحنا بالله. قال: العجب كيف ينسب أبوك للدهاء ويرسلك فتأتى بصاحب نبيك، وتدفنه فى بلادنا، فإن وليت أخرجناه إلى الكلاب، فقال يزيد: إني والله ما أردت إيداعه بلادكم حتى أودع كلامى آذانكم، فإنك كافر بالذى أكرمت هذا له، لئن بلغنى أنه نبش من قبره أو مثل به، لا تركت بأرض العرب نصرانياً إلا قتلته، ولا كنيسة إلا هدمتها، فبعث إليه قيصر: أبوك أعلم بك، فوحد المسيح لأحفظه يدي^(٣).

٢ - الفصاحة والشعر: ذكر الذهبى أنه صاحب فصاحة^(٤). ولما تكلم الخطباء عند معاوية قال: والله لأرمينهم بالخطيب الأشدق، قم يا يزيد تكلم^(٥)، وقد ذكر المدائنى بإسناده أن رجلاً قال لسعيد بن المسيب: أخبرنى عن خطباء قريش، قال: معاوية، وابنه يزيد، ومروان ابن الحكم، وابنه عبد الملك، وسعيد بن العاص وابنه، وما ابن الزبير بدونهم^(٦)، وأما شعره، فقد كان شاعراً مجيداً^(٧)، جعل الناس يقولون: بدئ الشعر بملك، وختم بملك، إشارة إلى امرئ القيس وإلى يزيد^(٨)، ومن شعره ما كان ينشده هارون الرشيد ليزيد بن معاوية:

إنها بين عامر بن لؤى	حين تنمى وبين عبد مناف
ولها فى المطيبين جدود	ثم نالت مكارم الأخلاف
بنت عم النبى أكرم من	يمشى بنعل على التراب وحافى
لن تراها على التَّبَبْذُل والـ	غلاظة إلا كدرة الأصداف ^(٩)

- (١) مواقف المعارضة ص ٤٧ .
 (٢) تاريخ مدينة دمشق، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٤٧ .
 (٣) الاستبصار بنسب الصحابة من الأنصار ص ٧٠، ٧١ للمقدسى .
 (٤) سير أعلام النبلاء (٣٧/٤) .
 (٥) البيان والتبيين للجاحظ (١٢٢/١) .
 (٦) أنساب الأشراف (٢٨٩/٤) .
 (٧) مواقف المعارضة ص ٤٩ .
 (٨) الفخرى فى الآداب السلطانية. ابن طيات ص ١١٣ .
 (٩) البداية والنهاية (٦٥٥/١١) .

٣- الكرم: اشتهر عن يزيد الكرم فكان يجزل العطاء لعبد الله بن جعفر بن أبي طالب^(١)، وليس غريباً عنه وهو الذي يقول: حفظ النديم والجلس وإكرامهما من كرم الخليفة، وقضاء حق النعمة^(٢)، ولقد حازت هذه الأعطيات إعجاب عبد الله بن جعفر وقال له: فداك أبي وأمي، فوالله ما قلتها لأحد قبلك^(٣)، وكان يقول: أتلوموني على حسن الرأي في يزيد؟!^(٤). ومن كرمه أيضاً أن عبد الله بن حنظلة عندما قدم عليه من المدينة هو وبنوه أعطاه مائة ألف وأعطى كل واحد منهم عشرة آلاف سوى كسوتهم وحملاتهم^(٥)، وقصته مع الأحنف في مقاسمته الجائزة التي أمر بها معاوية قد مرت معنا.

وأما صفاته الخلقية: فقد كان ضخماً الجسم سمينا طويلاً، غليظ الأصابع، كثيف الشعر جعده، أسمر البشرة، في وجهه أثر الجدري، أحور العينين، حسن اللحية خفيفها، وبالجملة كان جميلاً^(٦).

سادساً: بيعة يزيد:

كان يزيد غائباً حين حضر معاوية الموت، فلما حضر يزيد كان قد دفن، فقصد يزيد باب الصغير حيث دفن أبوه، وهناك صلى على أبيه ومن خلفه المسلمون، فكبر أربعاً^(٧)، ولما خرج من المقبرة أتى بمراكب الخلافة فركب، ثم دخل البلد، وأمر فنودي في الناس أن الصلاة جامعة، ودخل الخضراء - وهو قصر بناه معاوية - فاغتسل ولبس ثياباً حسنة، ثم خرج فخطب الناس أول خطبة خطبها وهو أمير المؤمنين، فقال - بعد أن حمد الله وأثنى عليه -: أيها الناس، إن معاوية عبد من عبيد الله، أنعم الله عليه، ثم قبضه إليه، وهو خير ممن بعده، ودون من قبله، ولا أزكيه على الله - عز وجل - فإنه أعلم به، إن عفا عنه فبرحمته، وإن عاقبه فبذنبه، وقد وليت الأمر من بعده، ولست آسى على طلب، ولا أعتذر من تفريط، وإذا أراد الله شيئاً كان. . وقال لهم في خطبته هذه: إن معاوية كان يغزيكم في البحر، وإنني لست حاملاً أحداً من المسلمين في البحر، وإن معاوية كان يشتيكم بأرض الروم، ولست مشتياً أحداً بأرض الروم، وإن معاوية كان يخرج لكم العطاء أثلاثاً، وأنا أجمعه لكم كله. . فافترق الناس، وهم لا يفضلون عليه أحداً^(٨).

(١) البداية والنهاية (١١/٦٤٦) .

(٢) أنساب الأشراف (٤/٢٩٧) .

(٣) المصدر نفسه (٤/٢٩٧)، القيد الشريد، ابن طولون ورقة ٣ .

(٤) البداية والنهاية (١١/٦٤٦) .

(٥) تاريخ خليفة ص ٢٣٧، البداية والنهاية (١١/٥٣) .

(٦) سير أعلام النبلاء (٤/٣٧)، البداية والنهاية (١١/٦٣٨) .

(٧) البداية والنهاية (١١/٤٥٩) .

(٨) المصدر نفسه (١١/٤٦٠) .

وفى هذه الخطبة شرح يزيد سياسته فى قيادة الأمة، ووضح خطته التى سيلتزمها أثناء خلافته، وهى سياسة استطاع أن يكسب بها قلوب أهل الشام. وقد أجمعت غالبية الأمة على بيعه يزيد، أو بمعنى آخر جددت له البيعة بعد وفاة أبيه، ولم يعارض إلا الحسين بن على وعبد الله بن الزبير رضى الله عنهما^(١). وسيكون لكل منهما مع يزيد شأن - كما سترى بإذن الله تعالى -، أما بقية الصحابة فقد بايعوا يزيد جمعاً للكلمة وحفظاً لوحدة الأمة وخوف الفتنة، مثل عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، ومحمد ابن الحنفية^(٢)، أما أهل الشام والعراق وغيرهما من الأقاليم فقد بايعوا، وكانت المعارضة ليزيد فى أهل الحجاز يتزعهما الحسين بن على وابن الزبير، ومما قيل من الشعر فى بيعه يزيد ما قاله عبد الله بن همام يعزّيه فى أبيه:

اصبر يزيد فقد فارقت ذا مقّة ^(٣)	واشكر حُبَاء الذى بالملك حاباكَا
لا رُزءَ أعظم فى الأقوام نعلمه	كما رُزئت ولا عُقبى كعُقباكَا
أصبحت راعى أهل الدّين كلهم	فأنت ترعاهم والله يرعاكَا
وفى معاوية الباقي لنا خلف	إذا نعت و لا نسمع بمنعاكَا

يعنى معاوية بن يزيد^(٤)

تولى يزيد الأمر بعد أبيه فى رجب سنة ٦٠ هـ - ٦٨٠ م فأقر عمال أبيه على ولاياتهم، فكان على المدينة الوليد بن عتبة بن أبى سفيان، وأمير مكة عمرو بن سعيد بن العاص، وأمير الكوفة النعمان بن بشير، وأمير البصرة عبد الله بن زياد^(٥)، وركز يزيد فى أخذ البيعة من النفر الذين لم يبايعوه فى حياة أبيه، وكان أهمهم عنده الحسين بن على، فكتب إلى أميرها الوليد بن عتبة كتاباً يخبره فيه بوفاة معاوية، فقال: بسم الله الرحمن الرحيم، من يزيد أمير المؤمنين إلى الوليد بن عتبة، أما بعد، فإن معاوية كان عبداً من عباد الله، أكرمه الله واستخلفه، وخوّله ومكّن له، فعاش بقدر، ومات بأجل، فرحمه الله، فقد عاش محموداً، ومات براً تقيّاً، والسلام^(٦). ونظراً لتساهل الوليد بن عتبة بن أبى سفيان

(١) البداية والنهاية (٤٦٧/١١)، العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ١٣٠.

(٢) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ١٣٠.

(٣) المقّة: المحبة، الحباء بكسر الحاء وضمها: العطاء بلا من ولا جزاء ..

(٤) الشعر والشعراء لابن قتيبة (٢٥٢/٢). (٥) البداية والنهاية (٤٦٧/١١).

(٦) المصدر نفسه (٤٦٧/١١).

فى أخذ البيعة من الحسين وابن الزبير لأنه كان رجلاً يحب العافية^(١)، وأنه كان رجلاً رفيقاً سرّياً كريماً^(٢)، كما أنه كان يخشى عذاب الله وعقابه، فقد امتنع عن سجن الحسين أو قتله وقال: . . . والله ما أحب أن لى ما طلعت عليه الشمس وغربت عنه من مال الدنيا وملكها وإنى قتلت حسيناً. . سبحان الله! أقتل حسيناً أن قال: لا أباع؟ والله إنى لا أظن أمراً يحاسب بدم الحسين لخفيف الميزان عند الله يوم القيامة. فقال مروان: فإذا كان هذا رأيك فقد أصبت فيما صنعت^(٣).

كان إصرار يزيد على طلب البيعة من الحسين وابن الزبير - رضى الله عنهما - هو الشرارة الأولى فى الفتنة التى اندلعت بين المسلمين، فقد شعر كل منهما بأنه مطلوب، وأنه إذا لم يبايع فسيكون ضحية طيش يزيد، وأن سيوف أعوان الخليفة الجديد أصبحت مسلولة عليهما، فعادا إلى البيت الحرام، ولجأ إلى مكة المكرمة يطلبان فيها الأمان، ويحتميان بحمى الله فيها، ولئن أصاب يزيد حين أبقى عمال أبيه على الولايات، ليضمن استقرار الأمور فيها، فقد خائنه عبقريته فى إصراره على طلب البيعة من الحسين وابن الزبير، حيث كان إصراره هذا موحياً بعدم تأمين الحياة لهما، وبأن بقاءهما فى عهد يزيد محفوف بالمخاطر، وذلك أدى بهما إلى أن يبحثا عن الأمان، ولم يجدها إلا فى تجهيش أنصارهما، وحشدهم فى مكان يصعب على يزيد وأعوانه أن يقتحموه، وكان ذلك فى مكة المكرمة، فى جوار بيت الله الذى قال فيه: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ [آل عمران: ٩٧]. ولم يكن لهذا التجمع وذلك الحشد نتيجة سوى المواجهة التى أودت بحياة الآلاف من المسلمين، وكان على رأس هؤلاء جميعاً الحسين بن على - رضى الله عنهما - حيث قتل فى كربلاء - شهيداً - على يد فئة ظالمة من جيوش يزيد^(٤).

لقد كانت غلطة من يزيد، بدأ بها حياته، وظلت تلاحقه حتى مماته، ولم يستطع التخلص منها، وبدأت سلسلة الأخطاء تتوالى فى حياة الخليفة، وكلما ادلهمت الأمور من حوله، عظمت الأخطاء، وتضخمت المشكلات، وكلما أراد حل مشكلة، عرض لها بمشكلة أخطر منها وأفظع، فمن الإصرار على عدم البيعة إلى تكوين جبهة معارضة تستعد للقتال، ومنها إلى معركة كربلاء، ثم تتمخض هذه المعركة عن قتل ابن بنت رسول الله ﷺ، وتؤدى إلى غضب المسلمين، وإعلان ابن الزبير الخروج على الخليفة، وتستمر العداوة

(١) الأخبار الطوال ص ٢٢٨، يزيد بن معاوية للعقيلي ص ٢٨.

(٢) تاريخ خليفة ص ٢٣٣، يزيد بن معاوية ص ٢٨. (٣) تاريخ الطبرى (٦/٢٥٩).

(٤) الأمويون بين الشرق والغرب (١/١٩٨).

والبغضاء حتى تكون وقعة الحرة، وتشوه صورة الخليفة في أعين المسلمين، ثم يتوفى بعد ذلك بقليل، أين غاب حلم معاوية عن ولي عهده؟ أغلب الظن أن الذي ورط يزيد في هذه الأخطاء الشنيعة هو غياب المستشارين الحكماء عن مجلسه، وحداثة سنه، وقلة خبرته. كما أن يزيد كان يفتقد حلم أبيه، وتنقصه قوة إرادته في الحلول السلمية، لقد كانت الكوارث الكبرى في عهد يزيد: مقتل الحسين رضى الله عنه، ووقعة الحرة بالمدينة، وحصار مكة لابن الزبير، لقد وصم يزيد عهده بوصمة لن يمحوها ماء البحار، ولن تزيل مرارتها عذوبة الأنهار^(١).

إن أهل السنة والجماعة يعتبرون بيعة يزيد صحيحة ولكنهم عابوا عليها أمرين:

١ - قالوا إن هذه بدعة جديدة وهى أنه جعل الخلافة فى ولده، فكأنها صارت وراثية بعد أن كانت شورى وتنصيصة على غير القريب، فكيف بقريب وابن مباشر؟!، فمن هذا المنطلق رفض المبدأ بغض النظر عن الشخص، فهم رفضوا مبدأ أن يكون الأمر وراثية.

٢ - أنه كان هناك من هم أولى من يزيد بالخلافة كابن عمر وابن الزبير والحسين وغيرهم هذا من وجهة نظر أهل السنة^(٢).

أما من وجهة نظر الشيعة فإنهم يرون الإمامة والخلافة فى على وأبنائه فقط، فهم لا يعيرون بيعة يزيد بذاتها وإنما يعيرون كل بيعة لا تكون لعلى وأولاده، فهم يعيرون بيعة أبى بكر وعمر وعثمان ومعاوية كلها بغض النظر عن المبايع له، لأنهم يرون أنها نص لعلى وأبنائه إلى أن تقوم الساعة^(٣)، وقد ناقشت معتقد الشيعة فى الإمامة فى كتابى عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، وبينت بطلانه.

(١) الأمويون بين الشرق والغرب (١/١٩٩)، بتصرف كبير .

(٢)، (٣) حقبة من التاريخ ص ١٢٤ .

المبحث الثاني

خروج الحسين بن علي رضي الله عنه

أولاً : اسمه ونسبه وشيء من فضائله:

هو أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، سبط رسول الله ﷺ، وريحانته ومحبوبة، ابن بنت رسول الله ﷺ، فاطمة رضي الله عنها، كان مولده سنة أربع للهجرة، ومات رضي الله عنه قتيلاً شهيداً، في يوم عاشوراء من شهر المحرم سنة إحدى وستين هجرية ب كربلاء من أرض العراق، فرضى الله عنه وأرضاه^(١).

وقد وردت في مناقبه وفضائله أحاديث كثيرة منها:

١- ما رواه أحمد بإسناده إلى يعلى العامري رضي الله عنه أنه خرج مع رسول الله -يعني إلى طعام دعوا له- قال: فاستمثل رسول الله ﷺ أمام القوم، وحسين مع غلمان يلعب، فأراد رسول الله ﷺ أن يأخذه، فطفق الصبي يفر هنا مرة وها هنا مرة، فجعل النبي ﷺ يضاحكه حتى أخذه قال: فوضع إحدى يديه تحت قفاه والأخرى تحت ذقنه، ووضع فاه وقبله وقال: «حسين مني وأنا من حسين، اللهم أحب من أحب حسيناً، حسين سبط من الأسباط»^(٢).

٢- ما رواه البخاري بإسناده إلى ابن عمر أنه قد سأله رجل من العراق عن المحرم يقتل الذباب، فقال رضي الله عنه: أهل العراق يسألون عن المحرم يقتل الذباب وقد قتلوا ابن بنت رسول الله ﷺ، وقال النبي ﷺ: «هما ريحانتي من الدنيا»^(٣).

٣- وروى أحمد بإسناده إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة»^(٤).

وغير ذلك من الأحاديث. . وفي النية أفراد كتاب مستقل عن أبي عبد الله الشهيد الحسين بن علي رضي الله عنهما، بإذن الله تعالى.

(١) سير أعلام النبلاء (٢/ ٢٨٠)، الإصابة (١/ ٣٣١ - ٣٣٤).

(٢) فضائل الصحابة للإمام أحمد (٢/ ٧٧٢)، إسناده حسن.

(٣) البخاري رقم ٣٧٥٣.

(٤) سنن الترمذي (٥/ ٦٥٦) حديث رقم ٣٧٦٨، صحيحه الألباني في الأحاديث الصحيحة (٢/ ٤٤٨).

ثانياً : الأسباب التي أدت إلى خروج الحسين، والفتوى التي بنى عليها خروجه رضى الله عنه:

كان موقف الحسين من بيعة يزيد بن معاوية هو موقف المعارض، وشاركه في المعارضة عبد الله بن الزبير، والسبب في ذلك حرصهما على مبدأ الشورى، وأن يتولى الأمة أصلحها، وتلك الممانعة الشديدة من قبل الحسين وابن الزبير، قد عبرت عن نفسها بشكل عملي فيما بعد، فالحسين رضى الله عنه -كما مر معنا- كان معارضاً للصالح، والذي حمّله على قبوله هو متابعة أخيه الحسن بن علي، ثم إن الحسين بن علي استمر على صلاته بأهل الكوفة، وقد كان يعدّهم بالمعارضة ولكن بعد وفاة معاوية، والدليل على ذلك أنه بمجرد وفاة معاوية سارع زعماء الكوفة بالكتابة إلى الحسين، وطلبوا منه المسير إليهم على وجه السرعة^(١)، ومن الأسباب التي أدت إلى خروج الحسين رضى الله عنه:

١ - إرادة الله عز وجل وأن ما قدره سيكون وإن أجمع الناس كلهم على رده فسينفذه الله، لا راد لحكمه ولا لقضائه سبحانه وتعالى^(٢).

٢ - قلب الحكم من الشورى إلى الملك الوراثي: ومن الأسباب ما كان من عدم التزام معاوية بشروط الحسن في الصلح، والتي من ضمنها ما ذكره ابن حجر الهيثمي: ... بل يكون الأمر من بعده شورى بين المسلمين^(٣).

ورأى الحسين في محاولة معاوية توريث الحكم من بعده لابنه يزيد مخالفة واضحة لمنهج الإسلام في الحكم، ومع ذلك فإنه لم يهتم بالخروج على معاوية، نظراً لمبايعته له بالخلافة، فظل على عهده والتزامه^(٤). ولكن بعد وفاة معاوية تغير الموقف، فالحسين لم يعد في عنقه بيعة توجب عليه السمع والطاعة، ويدل على ذلك محاولة والي المدينة الوليد بن عتبة أخذ البيعة من الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وخروجهما بعد ذلك إلى مكة دون أن يأخذ بيعتهما^(٥).

إن موقف الحسين وفتواه ضد الحكم الأموي مرت بمرحلتين:

المرحلة الأولى: مرحلة عدم البيعة ليزيد، وذهابه إلى مكة، وهذه المرحلة أسس فيها الحسين موقفه السياسى من حكم يزيد، بناء على نظراته الشرعية لحكم بنى أمية، فهو يرى

(١) مواقف المعارضة صـ ١٨٠ .

(٢) المصدر نفسه صـ ٢٤٠ .

(٣) الصواعق المرسلة (٢/٢٩٩) .

(٥) مواقف المعارضة صـ ١٨٠ .

(٤) أنساب الأشراف (٣/١٥٢)، مواقف المعارضة صـ ١٨٠ .

عدم جواز البيعة ليزيد، وذلك لسببين: فعلى الصعيد الشخصي فإن يزيد لا يصلح خليفة للمسلمين، نظراً لانعدام توافر شرط العدالة فيه^(١)، كما أن الحسين أفضل وأحق منه بمنصب الخلافة، فهو أكثر منه علماً، وصلاًحاً، وكفاءةً، وأكثر قبولاً لدى الناس من يزيد، أما الصعيد السياسى فلانعدام شرط الشورى، والاستئثار بالسلطة للحكم الأموى، والذي يخالف المنهج الإسلامى فى الحكم. ولم يغب عن الحسين رضى الله عنه قول النبى ﷺ: «من مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٢)، ولكن فهمه لهذا الحديث أنه فى حق من كان صالحاً للخلافة وأهلاً لها وكان عن شورى المسلمين^(٣). وعدم مبايعة الحسين ليزيد كانت تعنى عدم إعطاء الشرعية للحكم الأموى، وهو أمر كان الأمويون يحرصون عليه أشد الحرص، وقد كتب يزيد إلى واليه فى المدينة بأخذ البيعة من الحسين وابن عمر وابن الزبير، وأن يأخذهم بالشدة حتى يبايعوا^(٤)، وفى نفس الوقت فإن عدم البيعة يسهل له حرية العمل السياسى واتخاذ القرار الذى يراه مناسباً لمقاومة الحكم الأموى.

المرحلة الثانية: وهى مرحلة العمل على مقاومة الحكم الأموى وطرح نفسه بديلاً للسلطة الأموية فى دمشق، وهو ما يعبر عنها الفقهاء بالخروج على الإمام. وهنا لابد من الإشارة إلى أن الحسين قد مكث فى مكة بضعة أشهر قبل خروجه إلى العراق، فقد قدم إلى مكة فى الثالث من شعبان سنة ٦٠هـ، وخرج إلى العراق فى الثامن من ذى الحجة من نفس السنة^(٥). وفى هذه الفترة كان رضى الله عنه يرأس أهل العراق، وتقدم إليه الوفود، حتى رأى أنه لابد من مقاومة الظلم وإزالة المنكر، وأن هذا أمر واجب عليه، وكانت شيعته بالعراق على اتصال به، وتمت بينهم مراسلات^(٦)، وقد وصل الحسين بن على إلى قنعة راسخة وبنى قراره السياسى على فتوى اقتنع بها فى مقاومته للحكم الأموى، فهو يرى أن بنى أمية لم يلتزموا حدود الله فى الحكم، وخالفوا منهج رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين، وبنى الحسين رضى الله عنه فتواه بتسلسل منطقى شرعى، فاستبداد بنى أمية، والشك فى كفاءة وعدالة يزيد، توجب عدم البيعة، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجب على علماء الأمة، ومن أكبر المنكر حكم بنى أمية واستبدادهم، وبما أن الحسين ليس فى عنقه بيعة، وهو أحد علماء الأمة وسادتها، فهو أحق الناس بتغيير هذا المنكر، وعلى

(١) الفقهاء والخلفاء، سلطان خثيلين ص ٢١.

(٢) مسلم رقم ١٨٥١.

(٣) الفقهاء والخلفاء ص ٢٢.

(٤) تاريخ الطبرى (٢٥٩/٦).

(٥) تاريخ الطبرى (٣٠٤/٦)، البداية والنهاية (٤٩٤/١١).

(٦) تاريخ الطبرى (٢٧٣/٦، ٢٧٤).

ذلك فليس موقفه خروجاً على الإمام، بل هو تغيير للمنكر، ومقاومة للباطل، وإعادة الحكم إلى مساره الإسلامى الصحيح^(١)، وبما يدل على حرص الحسين رضى الله عنه على أن تكون فتواه وتحركاته السياسية فى مقاومته للحكم الأموى متماشية مع تعاليم الإسلام وقواعده، امتناعه عن البقاء فى مكة عندما عزم على مقاومة يزيد؛ حتى لا تستحل حرمتها وتكون مسرحاً للقتال وسفك الدماء، فيقول لابن عباس: لأن أقتل بمكان كذا وكذا أحب إلى من أن أقتل بمكة وتستحل بى^(٢).

ثالثاً: عزم الحسين على الخروج إلى الكوفة ونصائح الصحابة والتابعين ورأيهم فى خروجه إليها:

١ - عزم الحسين على الخروج إلى الكوفة:

بعد توافد الرسائل من زعماء الكوفة على الحسين رضى الله عنه، والتي تطلب منه المسارعة فى القدوم إليهم، ولما كان العدد مشجعاً أراد أن يطلع على حقيقة الأمر، فبعث ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبى طالب ليستجلى له حقيقة الخبر، ثم يكتب إليه بواقع الحال، فإن كان ما يقولون حقاً قدم عليهم^(٣)، خرج مسلم بن عقيل بصحبة عبد الرحمن ابن عبد الله الأرحبى، وقيس بن مسهر الصيداوى، وعمارة بن عبيد السلولى، فلما وصل مسلم المدينة أخذ معه دليلين، وفى الطريق إلى الكوفة تاهوا فى البرية ومات أحد الدليلين عطشاً، وكتب مسلم إلى الحسين يستعفيه، وذلك بسبب إحساسه النفسى بمدى الصعوبات التى تنتظره فى الكوفة، ولكن الحسين رفض طلبه، وأمره بمواصلة المسير نحو الكوفة^(٤)، ولما وصل مسلم بن عقيل إلى الكوفة نزل عند المختار بن أبى عبيد^(٥) فى أول قدومه، فلما جاء ابن زياد وتولى إمارة الكوفة، وأخذ يشدد على الناس، انتقل مسلم عند هانىء بن عروة، وذلك خشية انكشاف أمره ثم لمكانة هانىء وأهميته كأحد أعيان الكوفة، ولما بدأ الشك يساور ابن زياد من هانىء بن عروة خشى مسلم بن عقيل على نفسه، وانتقل أخيراً ولفترة قصيرة جداً عند مسلم بن عوسجة الأسدى أحد دعاة الشيعة^(٦)، ولما بلغ أهل الكوفة قدوم مسلم بن عقيل قدموا إليه فبايعه اثنا عشر ألفاً^(٧)، ونمت تلك المبايعة بصورة سرية مع تحرص شديد، ولما تأكد لمسلم بن عقيل رغبة أهل الكوفة فى الحسين وقدمه

(١) الفقهاء والخلفاء ص ٢٣ .

(٢) تاريخ الطبرى، نقلا عن الخلفاء ص ٢٥ .

(٣)، (٤)، (٥) تاريخ الطبرى (٦/٢٦٧).

(٦) المصدر نفسه (٦/٢٨٣، ٢٨٤).

(٧) تهذيب الكمال (٢/٣٠١)، مواقف المعارضة ص ٢٣٢ .

إليهم كتب إلى الحسين: أما بعد، فإن الرائد لا يكذب أهله، إن جميع أهل الكوفة معك فأقبل حين تنظر في كتابي^(١)، وهنا تأكد للحسين صدق نوايا أهل الكوفة، وأنه ليس عليهم إمام كما ذكروا من قبل^(٢)، فلا بد في هذه الحالة أن يفى لهم بما وعدهم به، حين كتب إلى أهل الكوفة: وقد بعثت إليكم أخى وابن عمى وثقتى من أهل بيتى، وأمرته أن يكتب إليّ بحالكم وأمركم ورأيكم، فإذا كتب إليّ أنه قد أجمع رأى ملتكم وذوى الفضل والحجى منكم على مثل ما قدمت به رسلكم وقرأته فى كتبكم، أقدم عليكم إن شاء الله^(٣). فلما وصل إلى الحسن بن على كتاب مسلم بن عقيل والذي طلب منه القدوم إلى الكوفة وأن الأمر مهياً لقدمه، تجهز الحسين وعزم على المضي إلى الكوفة بأهله وخاصته^(٤).

٢ - مواقف الصحابة والتابعين من خروج الحسين:

أ - محمد ابن الحنفية: لما بلغ محمد ابن الحنفية عزم أخيه الحسين على الخروج إلى الكوفة قدم عليه وقال: يا أخى، أنت أحب الناس إلى، وأعزهم على، ولست أدخر النصيحة لأحد من الخلق أحق بها منك، تنح بيعتك عن يزيد بن معاوية وعن الأمصار ما استطعت، ثم ابعث رسلك إلى الناس فادعهم إلى نفسك، فإن بايعوا لك حمدت الله على ذلك، وإن أجمع الناس على غيرك لم ينقص الله بذلك دينك ولا عقلك، ولا يذهب به مروءتك ولا فضلك، إني أخاف أن تدخل مصراً من هذه الأمصار وتأتى جماعة من الناس فيختلفون بينهم، فمنهم طائفة معك، وأخرى عليك، فيقتلون فتكون لأول الأسنة، فإذا خير هذه الأمة كلها نفساً، وأباً، وأمّاً، أضيعها دماً، وأذلها أهلاً فقال الحسين: فإنى ذاهب يا أخى، قال: فانزل مكة، فإذا أطمأنت بك الدار فسيل ذلك، وإن نبت بك لحقت بالرمال وشعف الجبال، وخرجت من بلد إلى بلد حتى تنتظر إلّام يصير أمر الناس وتعرف عند ذلك الرأى فإنك أصوب ما تكون رأياً وأحزمه عملاً حين تستقبل الأمور استقبالاً، ولا تكون الأمور عليك أبداً أشكل منها حين تستدبرها استدباراً. . قال: يا أخى قد نصحت فأشفقت وأرجو أن يكون رأيك سديداً^(٥) وجاء فى رواية: . . فإن الحسين حين عزم على الخروج بعث إلى بنى عبد المطلب فى المدينة يدعوهم للخروج معه، فقدم عليه من خوف منهم، وتبعهم محمد بن الحنفية فأدرك الحسين بمكة، فأعلمه أن الخروج ليس له برأى يومه

(١) أنساب الأشراف (١٦٧/٣).

(٢) تاريخ الطبرى (٢٧٢/٦).

(٣) المصدر نفسه (٢٧٤/٦).

(٤) المصدر نفسه (٣٠٥/٦).

(٥) أنساب الأشراف (١٦، ١٥/٤).

هذا، فأبى الحسين أن يقبل فى نفسه على أخيه محمد وقال: ترغب بولدك عن موضع أصاب فيه؟ فقال محمد: وما حاجتى أن تصاب ويصابوا معك، وإن كانت مصيبتك أعظم عندنا منهم^(١).

ب - عبد الله بن عباس رضى الله عنهما: ولما بلغ خبر عزمه على الخروج إلى ابن عمه عبد الله بن عباس أتاه وقال: يا ابن عم، إنه قد أرجف الناس أنك سائر إلى العراق، فبين لى ما أنت صانع. قال: قد أجمعت المسير فى أحد يومى هذين إن شاء الله تعالى، فقال له ابن عباس: أخبرنى إن كانوا دعوك بعد ما قتلوا أميرهم ونفوا عدوهم وضبطوا بلادهم فسر إليهم، وإن كان أميرهم حياً وهو مقيم عليهم، قاهر لهم، وعماله تجبى بلادهم، فإنهم إنما دعوك للفتنة والقتال، ولا آمن عليك أن يستفزوا عليك الناس ويقلبوا قلوبهم عليك، فيكون الذى دعوك أشد الناس عليك. فقال الحسين: إنى أستخير الله وأنظر ما يكون. ولكن ابن عباس أدرك من كلام الحسين واستعداداه أنه عازم على الخروج ولكنه يحاول إخفاء الأمر عنه لعلمه بعدم رضاه عن ذلك، لذا جاء ابن عباس إلى الحسين من الغد فقال: يا ابن عم، إنى أتصبر ولا أصبر، وإنى أتخوف عليك فى هذا الوجه الهلاك، إن أهل العراق قوم غدر فلا تغترن بهم، أقم فى هذا البلد حتى ينفى أهل العراق عدوهم ثم أقدم عليهم، وإلا فسر إلى اليمن فإن به حصوناً وشعاباً، ولأبيك به شيعة، وكن عن الناس بمعزل، واكتب إليهم ويث دعائك فيهم، فلإنى أرجو إذا فعلت ذلك أن يكون ما تحب. فقال الحسين: يا ابن عم، والله إنى لأعلم أنك ناصح شفيق، ولكنى قد أزمعت المسير. فقال له: فإن كنت ولا بد سائراً فلا تسر بأولادك ونسائك، فوالله إنى لخائف أن تقتل كما قتل عثمان ونسأؤه وولده ينظرون إليه، إلى أن قال: فوالله الذى لا إله إلا هو، لو أعلم أنك إذا أخذت بشعرك وناصيتك حتى يجتمع على وعليك الناس أطعنتى وأقمت لفعلت ذلك^(٢). وهكذا نجد أن محاولات ابن عباس لم تجد فى إقناع الحسين على الرغم من أنه أظهر له - لما علم تصميمه على عدم رضاه بيزيد وضرورة العمل على تغييره - أنه لا يقف عند فكرة الحسين تماماً، ولكنه يوضح له عوامل فشل ما هو سائر لتحقيقه، وي طرح له البدائل التى ربما تكون أقرب لتحقيق ما يصبو إليه، وذلك بالانتظار حتى يقوم أهل العراق بالسيطرة التامة على إقليمهم ويحرروه من سلطان بنى أمية، وهو يدرك أنهم عاجزون عن ذلك؛ فبالتالى هم عاجزون عن حماية الحسين، أو أن يذهب إلى اليمن ويعمل بما أرشده

(١) الطبقات (٤٥١/١)، تحقيق السلمى.

(٢) الكامل فى التاريخ (٥٤٦/٢).

إليه، فإن عوامل النجاح فيه أكثر وعوامل الفشل فيه أقل من رحيله إلى العراق، ولعل ابن عباس قد لا يريد للحسين لا هذا ولا ذاك، ولكن أراد تأخير الحسين عن اتخاذ تلك الخطوة السريعة بخروجه إلى العراق والتي لا ينفع معها تدارك الأمر، أما لو اقتنع برأى ابن عباس من الانتظار حتى يتهيأ له الأمر في العراق، أو يعدل عنه إلى اليمن، وهذا سيأخذ وقتاً طويلاً لترتيب الأمور هناك، وبهذا أو ذاك فإنه يمكن أن يكون لعامل الوقت أثر في حل الوضع وإطفاء الفتنة^(١). ويفهم من كلام ابن عباس أنه لا يخالف الحسين في خروجه على يزيد من الناحية الشرعية، ولكن كان يخالفه من الناحية الاستراتيجية، فكان يرى ألا يخرج الحسين للعراق حتى يتأكد من قوة شيعته وأنصاره هناك، وأن الأمويين لم يعد لهم نفوذ، وإلا فإن اليمن بعيد عن النفوذ الأموي وله فيه أنصار، وبه أماكن كثيرة للتخفي، حتى يتمكن من جمع القوى الكافية لمقاومة الأمويين^(٢).

ج - عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: فقد نصح الحسين رضى الله عنه في أكثر من موقف، فحين بلغه خروج ابن الزبير والحسين إلى مكة رافضين بيعة يزيد لقيهما وقال: أذكركما الله إلا رجعتما فدخلتما في صالح ما يدخل فيه الناس وتنظران، فإن اجتمع عليه الناس لم تشذا، وإن افترق عليه كان الذي تريدان^(٣)، ولما قدم المدينة وبلغه خروج الحسين لأهل الكوفة لحقه ابن عمر على مسيرة ليلتين فقال: أين تريد؟ قال: العراق، ومعه طوامير وكتب، فقال: لا تأتهم، قال: هذه كتبهم وبيعتهم. فقال: إن الله خير نبيه بين الدنيا والآخرة، فاختر الآخرة، وإنكم بضعة منه، لا يليها أحد منكم أبداً، وما صرفها الله عنكم إلا للذي هو خير لكم، فارجعوا. فأبى، فاعتقه ابن عمر، وقال: أستودعك الله من قتيل^(٤). وكان ابن عمر يقول بعد ذلك: غلبنا الحسين بن علي بالخروج، ولعمري لقد رأى في أبيه وأخيه عبرة، ورأى من الفتنة وخذلان الناس لهم ما كان ينبغي له ألا يتحرك ما عاش، وأن يدخل في صالح ما دخل فيه الناس، فإن الجماعة خير^(٥).

د - عبد الله بن الزبير رضى الله عنه: اتهمته بعض الروايات الضعيفة أنه أحد المتسببين في إقناع الحسين بالخروج إلى الكوفة، وهو نفسه ثبت عنه أنه قد أسدى النصائح للحسين، وحذره من مغبة مغادرة مكة والذهاب إلى الكوفة، وقد نصح الحسين قائلاً: أين تذهب؟ إلى

(١) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٤٧٥ .

(٢) الفقهاء والخلفاء ص ٢٥ . (٣) الطبقات الكبرى، تحقيق السلمي (١/٤٤٤) .

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٢٩٢) . (٥) مختصر تاريخ دمشق (٧/١٣٨) .

قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك؟! فقال له الحسين: لئن أقتل بمكان كذا وكذا أحب إلى من أن تستحل بى - يعنى مكة^(١)...

وقد نظر بعض الصحابة إلى العمل الذى سيقدم عليه الحسين بأنه فى حقيقته خروج على الإمام صاحب البيعة، كما نظروا إلى خروج الحسين وما يحمله خروجه على أنه نذير شر وبلاء على الأمة مهما كانت النتائج لأى من الطرفين^(٢) منهم:

هـ- أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه: حيث قال: غلبنى الحسين على الخروج وقد قلت له: اتق الله فى نفسك والزم بيتك، ولا تخرج على إمامك^(٣).

و- وقال جابر بن عبد الله رضى الله عنه: كلمت حسيناً فقلت له: اتق الله ولا تضرب الناس بعضهم ببعض، فوالله ما حمدتم ما صنعتم، فعصانى^(٤). ولم تتوقف المحاولات الهادفة للحيلولة بين الحسين وبين خروجه إلى الكوفة فكتب إليه ابن جعفر:

ز- عبد الله بن جعفر رضى الله عنه: كتب إلى الحسين وأرسل كتابه مع ابنه محمد وعون: أما بعد، فإننى أسألك بالله لما انصرفت حين تنظر فى كتابى، فإننى مشفق عليك من الوجه الذى توجهت له أن يكون فيه هلاكك واستئصال أهل بيتك^(٥)، ولكن الحسين رفض الرجوع، وهنا ظن عبد الله بن جعفر أن سبب خروج الحسين هو خوفه من الوالى عمرو بن سعيد بن العاص، فذهب إلى عمرو بن سعيد بن العاص وطلب منه أن يكتب كتاباً إلى الحسين يؤمنه فيه ويعدده بالخير، وكان رد عمرو بن سعيد أن قال لعبد الله بن جعفر: اكتب ما شئت واثبت به أختمه^(٦) فكتب ابن جعفر بسم الله الرحمن الرحيم، من عمرو بن سعيد إلى الحسين بن على، أما بعد، فإننى أسألك بالله أن يصرفك عما يوبقك، وأن يهديك لما يرشدك، بلغنى أنك قد توجهت إلى العراق، وإنى أعيدك بالله من الشقاق، فإننى أخاف عليك فيه الهلاك، وقد بعثت إليك عبد الله بن جعفر، ويحيى بن سعيد، فأقبل إلىّ معهما، فإن لك عندى الأمان والبر والصلة وحسن الجوار لك، والله بذلك شهيد وكفيل، ومراع ووكيل، والسلام عليك^(٧). ولكن الحسين رضى الله عنه رفض هذا الرجاء أيضاً وواصل مسيره.

(١) مصنف ابن أبى شيبة (٩٥/١٥) بسند حسن.

(٢) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ٢٣٦.

(٣) تهذيب الكمال (٤٦١/٦)، الطبقات (٤٤٥/١) تحقيق السلمى.

(٤) الطبقات الكبرى (٤٤٥/١) تحقيق السلمى.

(٥) تاريخ الطبرى (٣١١/٦).

(٦) المصدر نفسه (٣١١/٦).

(٧) المصدر نفسه (٣١٢/٦).

ح - أبو واقد الليثي رضى الله عنه: فقد روى عنه أنه قال: بلغني خروج الحسين، فأدركته بملل، فناشدته الله ألا يخرج، فإنه يخرج في غير وجه خروج، إنما يقتل نفسه، فقال: لا أرجع^(١).

ط - عمرة بنت عبد الرحمن: فقد كتبت إليه تعظم عليه ما يريد أن يصنع، وتأمره بالطاعة ولزوم الجماعة، وتخبره أنه إنما يساق إلى مصرعه^(٢).

ي - أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث: قال له: يا ابن عم، إن الرحم تظأرنى^(٣) عليك، وما أدري كيف أنا عندك فى النصيحة لك؟ قال: يا أبا بكر ما أنت ممن يستغش ولا يتهم، فقل. قال: قد رأيت ما صنع أهل العراق بأبيك وأخيك، وأنت تريد أن تسير إليهم وهم عبيد الدنيا، فيقاتلك من قد وعدك أن ينصرك، ويخذلك من أنت أحب إليه ممن ينصره، فأذكرك الله فى نفسك. فقال: جزاك الله يا ابن عم خيرًا، ومهما يقضى الله من أمر يكن. فقال أبو بكر: إنا لله، عند الله نحتسب أبا عبد الله^(٤).

ك - عبد الله بن مطيع فقد قال: فداك أبى وأمى! متعنا بنفسك، ولا تسر إلى العراق، فوالله لئن قتلك هؤلاء القوم ليتخذنا خولا وعبيداً^(٥).

ل - سعيد بن المسيب: فقد نقل عنه الذهبى أنه قال: لو أن الحسين لم يخرج لكان خيراً له^(٦).

م - عمرو بن سعيد بن العاص: فقد كتب إليه يقول: إنى أسأل الله أن يلهمك رشداً وأن يصرفك عما يرديك، بلغنى أنك قد اعتزمت على الشخصوص إلى العراق، فإنى أعيذك بالله من الشقاق^(٧).

س - الفرزدق: فقد لقيه بالصفاح^(٨)، فسأله الحسين عما وراءه فقال: أنت أحب الناس إلى الناس، والقضاء فى السماء، والسيوف مع بنى أمية^(٩). وفى خبر آخر أنه قال: قلت له: يخذلونك، لا تذهب إليهم، فلم يطعننى^(١٠).

(٢) المصدر نفسه (١٤٠/٧).

(٤) البداية والنهاية (٥٠٤/١١).

(٦) سير أعلام النبلاء (٢٩٦/٣).

(٧) تاريخ دمشق (٢٠٩/١٤)، أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ٢١٢.

(٨) موضع بين حنين وأنصاب الحرم، على يسرة الدآخل إلى مكة من مشاش.

(١٠) تاريخ دمشق (٢١٤/١٤).

(١) مختصر تاريخ دمشق (١٣٩/٧).

(٣) تظأرنى: تعطفنى عليك.

(٥) مختصر تاريخ دمشق (١٣٩/٧).

(٧) تاريخ دمشق (٢٠٩/١٤)، أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ٢١٢.

(٨) موضع بين حنين وأنصاب الحرم، على يسرة الدآخل إلى مكة من مشاش.

(٩) مختصر تاريخ دمشق (١٤٤/٧).

هذه أقوال الصحابة والتابعين في موقفهم من خروج الحسين، وهذه فلسفتهم في هذه القضية المهمة، فهم لم يبايعوا يزيد لأنهم يرونه أفضل من غيره من الصحابة والتابعين، ولكنهم فعلوا ذلك درءاً لمفسدة التفرق والاختلاف بين المسلمين، ودليل ذلك ما رواه خليفة بن خياط وابن سعد، عن داود بن عبد الله الأودي، عن حميد بن عبد الرحمن قال: دخلنا على رجل من أصحاب رسول الله ﷺ، حين استخلف يزيد بن معاوية، فقال: أتقولون إن يزيد ليس بخير أمة محمد، ولا أفقه فيها فقهاً، ولا أعظمها فيها شرفاً؟ قلنا: نعم. قال: وأنا أقول ذلك، ولكن - والله - لأن تجتمع أمة محمد أحب إليّ من أن تفترق، رأيتم باباً لو دخلت فيه أمة محمد وسعهم، أكان يعجز عن رجل واحد لو دخل فيه؟ قلنا: لا. قال: رأيتم لو أن أمة محمد قال كل رجل منهم: لا أهرق دم أخى، ولا آخذ ماله، أكان هذا يسعهم؟ قلنا: نعم. قال: فذلك ما أقول لكم^(١)، ومن الملاحظ إجماع كل من نصح الحسين - حتى من لم ير بأساً برفضه البيعة - على ألا يخرج للعراق ولا يثق في أهل الكوفة، فقد كتب إليه المسور بن مخرمة رضى الله عنه ألا يغتر بكتب أهل العراق، ونصحه ألا يرح الحرم فإن كانت لهم حاجة فسيضربون إليه آباط الإبل حتى يوافوه فيخرج في قوة وعدة^(٢). ومما يلفت الانتباه - زيادة على إجماع الناصحين للحسين على خيانة أهل الكوفة ووجوب عدم الثقة بوعودهم وإجماعهم في توقعهم لمقتل الحسين كما يبدو ذلك من أسفهم عليه وكلمات التوديع له. وما ذلك إلا دليل على معرفة أولئك الناصحين من العلماء بالأوضاع، ووعيهم لما سبق من أحداث جرت إبان الفتنة بين على ومعاوية عرفوا من خلالها الدوافع والأهواء التي تدفع ببعض الأقوام للاستفادة من إثارة الإحن ودوام الفتن^(٣).

رابعاً : موقف يزيد من أحداث الكوفة:

لما تأكد ليزيد تصميم الحسين على الاستجابة لدعوة أهل الكوفة، كتب لابن عباس - لأنه شيخ بنى هاشم في عصره وعالم المسلمين - قائلاً: ، ونحسب أن رجالاً أتوه من المشرق فمّنّوه الخلافة، فإنهم عندك منهم خبرة وتجربة، فإن كان فعل فقد قطع وشائج القرابة، وأنت كبير أهل بيتك والمنظور إليه، فاكفقه عن السعى في الفرقة^(٤). ثم كتب بهذه الأبيات إليه وإلى مكة والمدينة من قريش:

(٢) مختصر تاريخ دمشق (٧/ ١٤٠).

(١) الطبقات (٧/ ١٤٧)، تاريخ خليفة ص ١٦٤.

(٣) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٤٨١.

(٤) تهذيب الكمال (٦/ ٤١٩)، مواقف المعارضة ص ٢٤٣.

يا أيها الراكب الغادى لطيته على عذاقرة في سيرها قح
أبلغ قريشاً على نأى المزار بها بينى وبين حسين الله والرحم
إلى أن قال:

يا قومنا لا تشبوا الحرب إذ خمدت وأمسكوا بحبال السلم واعتصموا
لا تركبوا البغى إن البغى مصرعه وإن شارب كأس البغى يتخم
فقد غرت الحرب من كان قبلكم من القرون وقد بادت بها الأمم
فأنصفوا قومكم لا تهلكوا بذخاً قرب ذى بذخ رلت به القدم^(١)

فكتب إليه ابن عباس: إني لأرجو ألا يكون خروج الحسين لأمر تكرهه، ولست أدع النصيحة له في كل ما يجمع الله به الألفة وتطفى بها النائرة^(٢).

وفى تلك الأثناء كانت الأحداث تتسارع، وذلك بعدما أخذ الشيعة يختلفون على مسلم ابن عقيل وبياعونه، وعندما أحس النعمان بن بشير الأنصارى والى الكوفة بخطورة الوضع قام فخطب فى الناس وقال: اتقوا الله عباد الله ولا تسارعوا إلى الفتنة والفرقة، فإن فيها يهلك الرجال، وتسفك الدماء، وتغصب الأموال، وقال: إني لم أقتل من لم يقاتلنى، ولا أثب على من لا يثب على، لا أشاتمكم ولا أتحرش بكم، ولا آخذ بالقرف ولا الظنة والتهمة، ولكن إن أبديتكم صفحتكم لى، ونكثتم بيعتكم، وخالفتم إمامكم، فوالله الذى لا إله غيره لأضربنكم بسيفى ما ثبت قائمه فى يدي، ولو لم يكن لى منكم ناصر، أما إني أرجو أن يكون من يعرف الحق منكم أكثر ممن يرديه الباطل^(٣).

وأشارت سياسة النعمان بن بشير رضى الله عنه مع أنصار الحسين حفيظة الناصحين للأمويين، وأحد الموالين لهم فى الكوفة وهو عبد الله بن مسلم بن سعيد الحضرمي، حليف بنى أمية، فقام إلى النعمان بن بشير وبين له أن طريقته هذه إنما هى طريقة المستضعفين، وأنه يجب عليه أن ينهج سياسة البطش والقوة حيال المتربصين بأمن الكوفة، ولكن رد النعمان بن بشير رضى الله عنه كان واضحاً بأنه يراقب الله فى سياسته^(٤).

(١) البداية والنهاية (١١/٥٠٥).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/٣٠٤)، مواقف المعارضة ص ٣٤٤.

(٣) تاريخ الطبرى (٦/٢٧٧).

(٤) المصدر نفسه (٦/٢٧٧).

ولم تعجب يزيد سياسة النعمان فعزله من ولاية الكوفة وعين بدله عبيد الله بن زياد وكتب إليه: إن شيعتي من أهل الكوفة كتبوا إليّ يخبرونني أن ابن عقيل بالكوفة يجمع الجموع ليشق عصا المسلمين، فسر حين تقرأ كتابي هذا حتى تأتي أهل الكوفة فتطلب ابن عقيل كطلب الخرزة، حتى تثقفه فتوثقه أو تقتله أو تنفيه، والسلام^(١)، وغادر ابن زياد البصرة بعد أن اتخذ عدة احتياطات خوفاً من حدوث اضطرابات، وأتاب عنه أخاه عثمان ابن زياد على البصرة^(٢) ثم خرج من البصرة ومعه وجوه أهل البصرة أمثال مسلم بن عمرو الباهلي، وشريك بن الأعور الحارثي وحشمه وأهل بيته^(٣). وأقبل ابن زياد إلى الكوفة ودخلها متلثماً والناس قد بلغهم إقبال الحسين إليهم، فهم ينظرون قدومه، فظنوا حين قدم عبيد الله أنه الحسين بن علي، فأخذ لا يمر على جماعة من الناس إلا سلموا عليه وقالوا: مرحباً بك يا ابن رسول الله، قدمت خير مقدم، فلما أكثروا عليه صاح فيهم مسلم بن عمرو وقال: تأخروا، هذا الأمير عبيد الله بن زياد، فلما نزل في القصر نودي: الصلاة جامعة، فاجتمع الناس فخرج إليهم ثم خطبهم ووعد من أطاع منهم خيراً وتوعد من خالف وحاول الفتنة منهم شراً^(٤).

خامساً: عبيد الله بن زياد وخطواته للقضاء على مسلم بن عقيل وأنصاره:

١ - اختراق تنظيم مسلم بن عقيل:

حرص عبيد الله بن زياد على جمع المعلومات بواسطة جواسيسه على الفئات المعارضة واستطاع أن يخترق أتباع مسلم بن عقيل، وقد كلف أحد رجاله بهذه المهمة فأعطاه مبلغاً من المال، وكان الرجل من أهل الشام يقال له معقلاً وكان مقدار المبلغ ثلاثة آلاف درهم، وقال: خذ هذا المال، وانطلق فالتمس مسلم بن عقيل، وتأت له بغاية التأتى^(٥)، فانطلق الرجل حتى دخل المسجد الأعظم، ثم نظر إلى رجل يكثر الصلاة إلى سارية من سوارى المسجد، فجلس الرجل حتى إذا انفتل^(٦) من صلاته، فدنا منه وجلس، فقال: جعلت فداك! إني رجل من أهل الشام مولى لذي الكلاع، وقد أنعم الله على بحب أهل بيت رسول الله ﷺ وحب من أحبهم، ومعنى هذه الثلاثة آلاف درهم، أحب إيصالها إلى رجل منهم، بلغني أنه قدم هذا المصير داعية للحسين بن علي، فهل تدلني عليه لأوصل هذا المال إليه ليستعين

(١) تاريخ الطبرى (٢٧٨/٦).

(٢)، (٣) المصدر نفسه (٢٧٩/٦).

(٤) المصدر نفسه (٢٨٠/٦).

(٥) التأتى: التهيو والتسهل.

(٦) انفتل من الصلاة: لوى وجهه، أى ختم صلاته.

به على بعض أموره ويضعه حيث أحب من شيعته؟ قال له الرجل: وكيف قصدتني بالسؤال عن ذلك دون غيري ممن هو في المسجد؟! قال: لأني رأيت عليك سيما^(١) الخير فرجوت أن تكون ممن يتولى أهل بيت رسول الله ﷺ. قال له الرجل: ويحك! قد وقعت على بعينك، أنا رجل من إخوانك، واسمى مسلم بن عوسجة، وقد سررت بك وساءنى ما كان من حسى قبلك، فإني رجل من شيعة أهل هذا البيت، خوفاً من هذا الطاغية ابن زياد، فأعطنى ذمة الله وعهده أن تكتم هذا عن جميع الناس، فأعطاه من ذلك ما أراد، واستطاع الشامي في نهاية المطاف الوصول إلى مسلم بن عقيل، فكان يغدو إلى مسلم بن عقيل فلا يحجب^(٢) عنه، فيكون نهاره كله عنده فيتعرف جميع أخبارهم، فإذا أمسى وأظلم عليه الليل دخل على عبيد الله بن زياد، فأخبره بجميع قصصهم، وما قالوا وما فعلوا في ذلك، وأعلمه نزول مسلم بن عقيل في دار هانيء بن عروة^(٣). وهكذا استطاع ابن زياد أن يعرف أخبار مسلم بن عقيل وتحركاته^(٤).

٢ - سجن هانيء بن عروة:

كان محمد بن الأشعث وأسماء بن خارجة يدخلان على ابن زياد مُسلمين، فقال لهما: ما فعل هانيء بن عروة؟ فقالا أيها الأمير، إنه عليل^(٥) منذ أيام، فقال ابن زياد: وكيف؟ بلغنى أنه يجلس على باب داره عامّة نهاره، فما يمنعه من إتياننا وما يجب عليه في حق التسليم؟ قالوا: سنعلمه ذلك، ونخبره باستبطائك إياه. فخرجوا من عنده، وأقبلوا حتى دخلا على هانيء بن عروة، فأخبراه بما قال لهما ابن زياد، وما قالوا له، ثم قالوا له: أقسمنا عليك إلا قمنا معنا إليه الساعة لتُسل سخيمة^(٦) قلبه. فدعا ببيغلته فركبها ومضى معهما، حتى إذا دنا من قصر الإمارة خبث^(٧) نفسه، فقال لهما: إن قلبي قد أوجس^(٨) من هذا الرجل خيفة. قالوا: ولم تحدث نفسك بالخوف وأنت برىء الساحة؟

فمضى معهما حتى دخلا على ابن زياد، فأنشأ ابن زياد يقول متمثلاً:

أريد حَيَاتَه ويريد قَتْلِي عَنذِيرَكَ من خَلِيلِكَ من مَرَادِ

(١) سيما الخير: سمته وعلامته.

(٣) الأخبار الطوال ص ٢١٨، تاريخ الطبري (٦/٢٨٤).

(٤) تاريخ الطبري (٦/٢٨٤).

(٥) عليل: مريض.

(٦) سخيمة القلب: حقه الدفين.

(٧) خبث: صارت خبيثة، أي رديئة مأكرة.

(٨) أوجس خيفة: أحس بالخوف، فزع.

قال: هانى وما ذاك أيها الأمير؟

قال ابن زياد: وما يكون أعظم من مجيئك بمسلم بن عقيل وإدخالك إياه منزلك، وجمعك له الرجال لبياعوه؟ فقال هانى: ما فعلت وما أعرف من هذا شيئاً، فدعا ابن زياد بالشامى، وقال: يا غلام، ادع لى معقلاً. فدخل عليهم. فقال ابن زياد لهانى بن عروة: أتعرف هذا؟ فلما رآه علم أنه إنما كان عيناً عليهم. فقال هانى: أصدقك والله أيها الأمير، وإنى والله ما دعوت مسلم بن عقيل وما شعرت به، ثم قصّ عليه قصته على وجهها. ثم قال: فأما الآن فأنا مخرجه من دارى لينطلق حيث يشاء، وأعطيك عهداً وثيقاً أن أرجع إليك. قال ابن زياد: لا والله لا تفارقنى حتى تأتيني به. فقال هانى: أويجمل بى أن أسلم ضيفى وجارى للقتل؟! والله لا أفعل ذلك أبداً. فاعترضه ابن زياد بالخيزرانة، فضرب وجهه، وهشم^(١) أنفه، وكسر حاجبه، وأمر به فأدخل بيتاً^(٢). فبلغ الخبر عمرو بن الحجاج الزبيدى أن هانئاً قد قتل، فأقبل فى قبيلة مذحج، وأحاط بالقصر، ونادى بأنه لم يخلع الطاعة، وإنما أراد الاطمئنان إلى سلامة هانى، فأمر ابن زياد القاضى شريح بأن يدخل على هانى، وينظر إليه ويخبرهم أنه حى. ففعل^(٣). فقال لهم سيدهم عمرو بن الحجاج: أما إذا كان صاحبكم حياً فما يعجلكم الفتنة؟ انصرفوا، فانصرف.

٣ - استخدام ابن زياد للأشراف للقضاء على تمرد الكوفة:

لما بلغ مسلم بن عقيل خبر ضرب وجه هانى بن عروة، أمر أن ينادى فى أصحابه الذين بايعوه، واستخدم كلمة السر وهى: يا منصور أمت، فتنادى أهل الكوفة فاجتمعوا إليه، وكان عدد الذين حضروا أربعة آلاف رجل^(٤)، فعقد مسلم لعبيد الله بن عمرو بن عزيز الكندى على ربع كندة وربيعة، وأمره أن يسير أمامه بالخليل، ثم عقد لمسلم بن عوسجة الأسدى على ربع مذحج وأسد وأمره على الرجالة، وعقد لأبى ثمامة الصائدى على ربع تميم وهمدان، وعقد لعباس بن جعدة الجدلى على ربع المدينة، ثم قدم نحو القصر، ولما بلغ ابن زياد إقباله تحرّز وتمنّع بالقصر^(٥)، وكان ابن زياد يملك قدراً كبيراً من الدهاء والمكر والخداع، حيث أنه بمجرد دخوله القصر جمع وجوه الكوفة واحتفظ بهم عنده حتى يكونوا وسيلة ضغط مهمة عنده ستمر عن نتائج إيجابية جداً لصالح ابن زياد^(٦). وتقدم مسلم

(١) هشم أنفه: حطمه.

(٢) الأخبار الطوال ص ٢١٩، تاريخ الطبرى (٦/٢٨٨).

(٣) الأخبار الطوال ص ٢١٩.

(٤) تاريخ الطبرى (٦/٢٨٩).

(٥) المصدر نفسه (٦/٢٩١).

(٦) مواقف المعارضة ص ٢٥٥.

بهذه الجموع، صوب قصر الإمارة التي يتحصن بها ابن زياد، وهنا طلب ابن زياد من أشرف الناس وزعماء الكوفة الذين معه أن يعظوا الناس ويخذلوهم ويخوفوهم بقرب أهل الشام، وصار هؤلاء الأمراء والزعماء يشبطون الناس، ويذكرونهم بالسلامة والأمن، وأنهم إن لم ينصرفوا سيحرمون من العطاء، وسيساقون إلى الثغور وسينالهم العقاب الشديد^(١)، ولم يكن الشيطان مقصوداً على الأمراء فقط، بل إن النساء كان لهن دور كبير في إضعاف عزيمة المناصرين لمسلم، إضافة إلى الآباء وكبار السن فقد كان لهم نفس الدور. وكانت المرأة تأتي ابنها وأخاها وتقول: انصرف، الناس يكفونك، ويجيء الرجل إلى ابنه وأخيه ويقول: غداً يأتيك أهل الشام فما تصنع بالحرب والشر؟ انصرف^(٢). وأخذت هذه الحرب النفسية التي جوبه بها المؤيدون لمسلم بن عقيل من التهويل والتخويف تعمل عملها بين صفوف الناس، فبدأوا ينصرفون عن مسلم بن عقيل وأخذ العدد يتضاءل سريعاً حتى إنه لما قرب المساء لم يبق مع مسلم بن عقيل إلا عدد قليل يتراوح بين الثلاثمائة والخمسمائة رجل^(٣)، وكان غالبية الذين بقوا مع مسلم بن عقيل من مذحج فأمر ابن زياد، عبيد الله ابن كثير بن شهاب الحارثي أن يخرج فيمن أطاعه من مذحج ويسير بالكوفة ويخذل الناس عن ابن عقيل، ويخوفهم بالحرب وعقوبة السلطان^(٤)، ثم أمر ابن زياد محمد بن الأشعث أن يخرج فيمن أطاعه من كندة وحضر موت ويرفع راية الأمان لمن يأتيه من الناس، وقال مثل ذلك للقعقاع بن شور الذهلي، وشبث بن ربعي التميمي، وحجار بن أبجر العجلي، وشمر بن ذي الجوشن العامري، وأبقى سائر وجوه الناس معه^(٥)، وأمام هذه الإجراءات السريعة من ابن زياد، وأمام الشد النفس الذي نازع غالبية من انضموا إلى مسلم بن عقيل، أخذ هذا العدد يتضاءل حتى وصل إلى ستين رجلاً^(٦)، ثم حدثت معركة بين مسلم وأتباعه وبين ابن الأشعث، والقعقاع بن شور، وثبت بن ربعي عند الرحبة، ويبدو أن هذه المعركة لم تدم طويلاً عندما تنبه القعقاع بن شور إلى أن المقاتلين إنما يقاتلون لأجل النجاة، عند ذلك أمر بإفساح الطريق لهم، فهربوا نحو المسجد، ولما أمسى المساء تفرق الناس، وبقي مسلم بن عقيل وحيداً في طرقات الكوفة^(٧).

٤ - القبض على مسلم بن عقيل وقتله:

أصبح مسلم بن عقيل وحيداً يتردد في طرق الكوفة، فأتى بيتاً فخرجت إليه امرأة، فقال: اسقيني، فسقته، ثم دخلت، ومكثت ما شاء الله، ثم خرجت، فإذا به على الباب،

(٢)، (٣) المصدر نفسه (٦/٢٩٣).

(٥) المصدر نفسه (٦/٢٩١).

(٧) تاريخ الطبري (٦/٢٩٣).

(١) تاريخ الطبري (٦/٢٩٣).

(٤) المصدر نفسه (٦/٢٩١).

(٦) مواقف المعارضة ص ٢٥٧، الطبقات (٥/٣٧٤).

فقلت: يا هذا، إن مجلسك مجلس ريبة، فقم، فقال: أنا مسلم بن عقيل، فهل عندك مأوى؟ قالت: نعم، فأدخلته، وكان ابنها مولى لمحمد بن الأشعث، فانطلق إلى مولاه فأعلمه، فبعث عبيد الله الشرط إلى مسلم، فخرج وسل سيفه، وقاتل، فأعطاه ابن الأشعث أماناً فسلم نفسه^(١)، وفي الطريق نحو ابن زياد بكى مسلم فقيلاً له: إن من يطلب مثل ما تطلب لا يبكي إذا نزل به مثل الذي نزل بك. قال: إني والله ما لنفسي أبكي، ومالها من القتل أرثي، وإن كنت لم أحب لها طرفة عين تلقاً، ولكني أبكي لأهلي المقبلين إلى الكوفة، أبكي حسيناً وآل الحسين. وأقبل مسلم على محمد بن الأشعث فقال: يا عبد الله، إني -والله- أراك ستعجز عن أمانى، فهل عندك خير تستطيع أن تبعث رجلاً على لساني يبلغ حسيناً عنى رسالة؟ فإني لا أراه إلا قد خرج إليكم اليوم أو غداً هو وأهل بيته، وإن ما تراه من جزعى لذلك، فتقول: إن ابن عقيل بعثني إليك وهو في أيدي القوم أسير لا يدرى أيصبح أم يمسي حتى يقتل، وهو يقول لك: ارجع بأهلك ولا يغرنك أهل الكوفة، فإنهم أصحاب أبيك الذي كان يتمنى فراقهم بالموت أو القتل، إن أهل الكوفة قد كذبوك وكذبوني وليس لكاذب رأى. فقال محمد بن الأشعث: والله لأفعلن ولأعلمن ابن زياد أنى قد أمتك، ودعا ابن الأشعث إياس بن العباس الطائي، وقال له: اذهب فائق حسيناً فأبلغه هذا الكتاب، ثم أعطاه راحلة وتكفل له بالقيام بأهله وداره^(٢)، وأدخل محمد بن الأشعث مسلم بن عقيل على ابن زياد، وأخبره بما أعطاه من الأمان، فقال ابن زياد: ما بعثناك لتؤمنه، ولم يقبل أمانه^(٣)، واستسقى مسلم وهو بباب القصر، فجاءه عمار بن عقبة بماء بارد، ولكنه لم يستطع أن يشرب لما كان يختلط به من دمه، فتركه ودخل على ابن زياد فقال له: إني قاتلك. قال: كذلك؟ قال: نعم. قال: فدعني أوصي إلى بعض قومي، قال: أوص، فنظر مسلم في جلسائه وفيهم عمر بن سعد بن أبي وقاص، فقال: عمر، إن بيني وبينك قرابة، ولى إليك حاجة، وهى سر، فقم معي إلى ناحية القصر حتى أقولها لك، فأبى أن يقوم معه حتى أذن له ابن زياد، فقام فتنحى قريباً من ابن زياد، فقال له مسلم: إن على ديناً فى الكوفة سبعمائة درهم، فاقضها عنى، واستوهب جثتى من ابن زياد فوارها، وابعث إلى الحسين، فإني كنت قد كتبت إليه أن الناس معه، ولا أراه إلا مقبلاً، فقام عمر، فعرض على ابن زياد ما قال له، فأجاز ذلك كله، وقال: أما حسين فإنه لم

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٣٠٨).

(٢) البداية والنهاية (١١/٤٨٨)، تاريخ الطبرى (٦/٢٩٧).

(٣) تاريخ الطبرى (٦/٢٩٨).

يردنا ولا نرده، وإن أرادنا لم نكف عنه، ثم أمر ابن زياد بمسلم بن عقيل، فأصعد إلى أعلى القصر، وهو يكبر ويهلل ويسبح ويستغفر ويصلى على ملائكة الله ويقول: اللهم احكم بيننا وبين قوم غرونا ونخللونا، ثم ضرب عنقه رجل يقال له بكير بن حمران، ثم ألقي رأسه إلى أسفل القصر، وأتبع رأسه بجسده^(١).

٥ - قتل هانيء بن عروة:

واتخذ ابن زياد إجراءً يدل على قسوته وجبروته وظلمه، فقد أمر بهانيء فأخرج إلى السوق وقتل وظل هانيء يصيح لقييلته مذحج، ولكن لم ينصره أحد، ثم صلب هانيء ومسلم في سوق أمام الناس^(٢)، ثم أمر بضرب أعناق اثنين من الذين كانوا يخططون لنصر مسلم بن عقيل وصلبهما في السوق أيضاً^(٣). وكان في وسع ابن زياد أن يرسل مسلم بن عقيل وهانيء بن عروة إلى الخليفة بدمشق، وربما يسجنان أو يعفى عنهما فيما بعد بدلاً من إراقة الدماء وإيجاد الإحن والعداوات بين المسلمين. وقد برهن ابن زياد على بطش الدولة وعسفها وأنها لا تبالى إلا بالحفاظ على سلطانتها مهما كلفها ذلك من سفك الدماء، ويبدو أن مسلمًا - رحمه الله - لم يكن بالسياسي المحنك الذي ينظر للمستقبل بحذر، ويزن الأمور بميزان الوقائع السابقة، ويقيس الأحداث القائمة على نظيراتها الماضية، لهذا غره تكاثر المبايعين، وبكاؤهم بين يديه، وعودهم الموثقة بنصرة الحسين، فأسرع وكتب إلى الحسين يستقدمه، ويحثه على سرعة الحضور، فقد تمهدت له البيعة والحضور^(٤). فالعواطف وحدها لا تكفى في قلب الأنظمة وإزالة الدول، فلا بد من القيادة الرشيدة، والتنظيم المحكم، والتخطيط البعيد، وتوثيق الأفراد، والإعداد المعنوي والمادي معاً جنباً إلى جنب، ونستطيع أن نقول بأن ما اعتمد عليه مسلم بن عقيل وهانيء بن عروة من حسابات كانت خاطئة وغير صحيحة، فقد ظن مسلم بن عقيل أن العاطفة المحركة لكثير من العامة هي السبيل الوحيد للنصر، ولم يأخذ في الاعتبار تأييد زعماء الكوفة أو الاتصال بهم، ولم يحاول مسلم بن عقيل أن ينظم تلك الجموع، وفق اختصاصات معينة تسيطر عليها منظمة سرية تستطيع أن تتحرك في الخفاء وبدون قيود، كما أنه أخفق في توظيف الإمكانيات التي توافرت له، حيث إن العاطفة المسيطرة على المجتمع الكوفي كفيلة بأن تقلب الأمور

(١) البداية والنهاية (١١/ ٤٩٠).

(٢) المصدر نفسه (١١/ ٤٩٠)، تاريخ الطبري (٦/ ٣٠٢).

(٣) تاريخ الطبري (٦/ ٣٠٢).

(٤) الأمويون بين الشرق والغرب (١/ ٢٠٥).

لصالحه، وذلك بعد إرادة الله، فيما لو استخدمت وأرشدت تلك العاطفة إرشاداً صحيحاً مميزاً، ونجد الطرف الآخر النصير - وهو هانيء بن عروة الذي يعد من أبرز الناس الذين أيدوا مسلماً وناصروه - اعتمد على قوة وكثرة قبيلته، وظن أنه بمنأى عن العقاب، وذلك باعتباره زعيماً لمراد التي ذكر المؤرخون أنه كان يركب في أربعة آلاف دارع وثمانية آلاف راجل، وإذا انضاف لهذه القبيلة أحلافها من كندة بلغ العدد ثلاثين ألف دارع، سوى الرجال^(١)، ولكن حسابات هانيء بن عروة كانت خاسرة، فالناس قد ضعفت بينهم الروابط القديمة التي تعتبر فيها القبيلة محور الارتكاز، وزعيم القبيلة هو القائد المهيمن الذي ينصاع لأوامره الجميع بدون تردد، وكان لتقسيمات الأرباع في ولاية زياد بن أبيه أثر في هذا الضعف، كما أن نظام العطاء ربط مصالح القبائل بالسلطة الأموية، لقد كانت الحسابات التي ارتكز عليها هانيء والتي اعتمد فيها على القبيلة قد أثبتت خسارتها^(٢)، ومما قيل من الشعر في مقتل مسلم بن عقيل وهانيء بن عروة:

فإن كنت لا تدرين ما الموت فانظري	إلى هانيء في السوق وابن عقيل
أصابهما أمر الإمام فأصبحا	أحاديث من يسعى بكل سبيل
إلى بطل قد هشم السيف وجهه	وأخر يهوى من طمار ^(٣) قتيال
تري جسداً قد غير الموت لونه	ونضح دم قد سال كل مسيل
فإن أنتم لم تثاروا بأخيكم	فكونوا بغيا أرضيت بقليل ^(٤)

سادساً: وصول خبر مقتل مسلم بن عقيل للحسين، وملاقاته طلائع جيش ابن زياد:

خرج الحسين رضى الله عنه من مكة يوم التروية الموافق لثمان من ذى الحجة سنة ستين، أدرك والى مكة عمرو بن سعيد بن العاص خطورة الموقف؛ فأرسل وفداً إلى الحسين وعلى رأسهم أخوه يحيى بن سعيد بن العاص، فحاولوا أن يشنوه عن عزمه ولكنه رفض فنادوه: يا حسين، ألا تتقى الله؟! تخرج عن جماعة المسلمين وتفرق بين هذه الأمة؟! فردَّ الحسين بقول الله تعالى: ﴿لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ٤١]. فخرج الحسين متوجهاً إلى العراق في أهل بيته وستين شيخاً من أهل

(١) مروج الذهب (٦/٣).

(٢) مواقف المعارضة ص ٢٥٩ - ٢٦١.

(٣) البداية والنهاية (١١/ ٤٩٠، ٤٩١). المكان المرتفع.

(٤) المصدر نفسه (١١/ ٤٩١).

الكوفة^(١). وكتب مروان بن الحكم إلى ابن زياد: أما بعد، فإن الحسين بن علي قد توجه إليك، وهو الحسين ابن فاطمة، وفاطمة بنت رسول الله ﷺ، وتالله ما أحد يسلمه الله أحب إلينا من الحسين، وإياك أن تهيج على نفسك ما لا يسده شيء ولا ينسأه العامة، ولا يدع ذكره، والسلام عليك^(٢)، وكتب إليه عمرو بن سعيد بن العاص ينهيه عن التعرض للحسين، ويأمره بأن يكون حذراً في تعامله مع الحسين، قائلاً له: أما بعد، فقد توجه إليك الحسين وفي مثلها تعتق أو تعود عبداً تسترق كما يسترق العبيد^(٣). وفي الطريق إلى الكوفة قابل الحسين الفرزدق الشاعر المشهور بذات عرق^(٤). فسأله الحسين بن علي عن تصويره لما يقوم به أهل الكوفة حياله، ثم أراد أن يعطي الفرزدق إيضاحاً أكثر وقال: هذه كتبهم معي، فرد عليه الفرزدق: يخذلونك فلا تذهب فإنك تأتي قومًا قلوبهم معك وأيديهم عليك^(٥). وعندما علم يزيد بن معاوية بخروج الحسين من مكة واتجاهه للكوفة، كتب إلى ابن زياد يحذره ويقول: بلغني أن حسيناً قد سار إلى الكوفة، وقد ابتلى به زمانك من بين الأزمان، وبلدك من بين البلاد، وابتليت به من بين العمال، وعندها تعتق أو تعود عبداً كما تعتبد العبيد^(٦).

١ - ابن زياد يتخذ التدابير الأمنية: اتخذ ابن زياد بعض التدابير لكي يحول بين أهل الكوفة وبين الحسين، ويحكم سيطرته على الكوفة، فقام بجمع المقاتلة وفرق عليهم العطاء حتى يضمن ولائهم^(٧). ثم بعث الحصين بن تميم الطهوي صاحب شرطته حتى نزل بالقادسية، وقام بتنظيم الخيل ما بين القادسية إلى خفضان^(٨)، وما بين القادسية إلى القطقطان^(٩)، وإلى لعلع^(١٠). ثم أصدر أوامره إلى الحسين بن تميم بأن يقبض على كل من ينكره^(١١).

(١) تاريخ الطبري (٣٠٩/٦)، مواقف المعارضة ص ٢٦٢.

(٢) الطبقات (١٦٧/٥)، تهذيب الكمال (٤٢٢/٦)، مواقف المعارضة ص ٢٦٣.

(٣) تهذيب الكمال (٤٢٢/٦)، مواقف المعارضة ص ٢٦٣.

(٤) ذات عرق على مرحلتين من مكة. (٥) البداية والنهاية (١١/٥١٠).

(٦) مجمع الزوائد (١٣٩/٩)، المعجم الكبير (١١٥/٣).

(٧) الطبقات (٣٧٦/٥)، مواقف المعارضة ص ٢٦٤.

(٨) خفضان: لعلها خفان: موضع قرب الكوفة يسلكه الحاج أحياناً.

(٩) القطقطان: موضع قرب الكوفة من جهة البرية بالقرب من القادسية.

(١٠) لعلع: منزل بين البصرة والكوفة، بينها وبين البصرة عشرون ميلاً.

(١١) أنساب الأشراف (١٦٦/٣)، الطبقات (٣٧٦/٥).

ثم أمر ابن زياد بأخذ كل من يجتاز بين واقصة^(١) إلى طريق الشام ، إلى طريق البصرة ، فلا يترك أحد يلج ولا يخرج^(٢) ، وأراد ابن زياد من الإجراء الأخير قطع الاتصال بين أهل الكوفة وبين الحسين بن علي ، ومضى الحسين بن علي في طريقه إلى الكوفة ولم يكن يعلم بتلك التغيرات التي حدثت في الكوفة بعد خروجه من مكة ، ولما بلغ الحاجز من بطن الرمة بعث قيس بن مسهر الصيداوي إلى الكوفة وكتب معه إليهم برسالة يخبرهم فيها بقدومه^(٣) ولكن الحصين بن تميم قبض على قيس بن مسهر مبعوث الحسين حين وصوله إلى القادسية^(٤) . ثم بعث به إلى ابن زياد فقتله مباشرة^(٥) . ثم بعث الحسين مبعوثاً إلى مسلم فوق في يد الحصين بن تميم وبعث به إلى ابن زياد فقتله^(٦) ، وكان لتلك الإجراءات الصارمة التي اتخذها ابن زياد أثر كبير على نفوس أتباع الحسين ، فهم يرون أن من كان له علاقة بالحسين فإن مصيره القتل وعلى أشنع صورته ، فأصبح من يفكر في نصرة الحسين فإن عليه أن يتصور نهايته على ذلك النحو المؤلم^(٧) ، وكان الحسين رضى الله عنه يحس أن الأمور تسير سيراً غير طبيعي في الكوفة ، خاصة عندما أخبره الأعراب أن أحداً لا يلج ولا يخرج من الكوفة مطلقاً^(٨) . واستمر التحذير من بعض رجال القبائل العربية الذين مرّ بهم ، وبينوا له ذلك الخطر الذي يقدم عليه ، ولكن الحسين كان يدل على نجاح مهمته بالإشارة إلى ذلك العدد الهائل من أسماء المبايعين التي كانت بحوزته^(٩) ، ولما بلغ الحسين ربالة^(١٠) - وقيل شراف^(١١) - جاءه خبر مقتل مسلم بن عقيل وهانئ بن عروة وعبد الله بن بقطر ، إضافة إلى تخاذل أهل الكوفة عن نصرته^(١٢) . وكان لهذا الخبر المفجع المؤلم وقعه الشديد على الحسين رضى الله عنه ، فهؤلاء أقرب الناس إليه قد قتلوا ، والشيعه في الكوفة تخاذلوا في نصرته^(١٣) .

(١) واقصة: منزل بطريق مكة لبني شهاب من طيء وهو دون ربالة بمرحلتين .

(٢) أنساب الأشراف (٥٧٣/٣) ، مواقف المعارضة ص ٢٦٥ .

(٣) البداية والنهاية (٥١٢/١١) . (٤) تاريخ الطبري ، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٢٦٦ .

(٥) الطبقات (٣٧٦/٥) ، أنساب الأشراف (١٦٧/٣) .

(٦) أنساب الأشراف (١٦٨/٣) ، مواقف المعارضة ص ٢٦٦ .

(٧) مواقف المعارضة ص ٢٦٦ . (٨) أنساب الأشراف (١٦٨/٣) ، مواقف المعارضة ص ٢٦٦ .

(٩) الطبقات (٣٧١/٥) . (١٠) ربالة: منزل معروف بطريق مكة من الكوفة .

(١١) شراف: بين واقصة والقرعاء على ثمانية أميال من الإحساء .

(١٢) تاريخ الطبري (٣٢٢/٦) . (١٣) مواقف المعارضة ص ٢٦٧ .

٢ - الحسين يعطى الإذن لأصحابه بالانصراف: لما بلغ الحسين مقتل ابن عمه مسلم بن عقيل وتخاذل الناس عنه أعلم الحسين من معه بذلك، وقال: من أحب أن ينصرف. فلينصرف. ففترق الناس عنه يميناً وشمالاً^(١)، وقال: له بعض من ثبتوا معه: نتشذك الله إلا ما رجعت من مكانك، فإنه ليس لك بالكوفة ناصر ولا شيعة، بل نتخوف أن يكونوا عليك. فوثب بنو عقيل -إخوة مسلم- وقالوا: والله لا نبرح حتى ندرك ثأرنا أو نذوق كما ذاق مسلم^(٢).

٣ - ملاقاته الحر بن يزيد التميمي ومعه طلائع جيش الكوفة: انصرف الناس عن الحسين رضى الله عنه - فلم يبق معه إلا الذين خرجوا معه من مكة، واستمر في سيره حتى بلغ شراف، وهناك أمر فتيانه أن يستقوا ويكثروا، ثم سار حتى إذا كان منتصف النهار كبر رجل من أصحابه، فقال الحسين: الله أكبر ما كبرت! قال الرجل: رأيت النخل، فقال رجلان: إن هذا المكان ما رأينا به نخلة قط، فقال الحسين: فما تريانه رأى؟ قالا: نراه رأى هوادى الخيل، فقال الرجل: وأنا -والله- أرى ذلك^(٣). . . وبالفعل كانت طلائع خيل ابن زياد عليها الحر بن يزيد وكان عددها ألف فارس، وقد أدرك الحر بن يزيد الحسين ومن معه قريباً من شراف. ولما طلب منه الحسين الرجوع منعه وذكر له أنه مأمور بملازمته حتى الكوفة، وقام الحسين وأخرج خرجين مملوءين بالكتب التى تطلب منه القدوم إلى الكوفة، فأنكر الحر والذين معه أى علاقة لهم بهذه الكتب^(٤)، وهنا رفض الحسين الذهاب مع الحر إلى الكوفة وأصر على ذلك، فاقترح عليه الحر أن يسلك طريقاً يجنبه الكوفة ولا يرجعه إلى المدينة، وذلك من أجل أن يكتب الحر إلى ابن زياد بأمره، وأن يكتب الحسين إلى يزيد بأمره^(٥). وبالفعل تياسر الحسين عن طريق العذيب والقادسية واتجه شمالاً على طريق الشام^(٦). وأخذ الحر يساير الحسين وينصحه بعدم المقاتلة ويذكره بالله، ويبيّن له أنه إذا قاتل فسوف يقتل^(٧)، وكان الحسين يصلى بالفريقين إذا حضرت الصلاة^(٨).

٤ - ملاقاته عمر بن سعد بن أبي وقاص والمفاوضات: ولما وصل الحسين إلى كربلاء أدركته خيل عمر بن سعد ومعه شمر بن ذى الجوشن، والحصين بن تميم^(٩)، وكان هذا الجيش الذى يقوده عمر بن سعد مكوناً من أربعة آلاف مقاتل، وكانت وجهة هذا الجيش فى الأصل إلى الرى لجهاد الديلم، فلما طلب منه ابن زياد أن يذهب لمقاتلة الحسين رفض عمر

(١) تاريخ الطبرى (٦/٣٢٣).

(٢) المصدر نفسه (٦/٣٢٢).

(٣) المصدر نفسه (٦/٣٢٥).

(٤) المصدر نفسه (٦/٣٢٧).

(٥)، (٦) المصدر نفسه (٦/٣٢٨).

(٧) المصدر نفسه (٦/٣٢٩).

(٨) المصدر نفسه (٦/٣٢٦).

(٩) أنساب الأشراف (٣/١٦٦).

ابن سعد في البداية هذا الطلب، ولكن ابن زياد هده إن لم ينفذ أمره بالعزل وهدم داره وقتله، وأمام هذا الخيار رضى بالموافقة^(١).

ولما وصل الحسين كربلاء أحاطت به الخيل، ويطلق على المنطقة كلها اسم الطف^(٢). وبدأ الحسين بن علي بالتفاوض مع عمر بن سعد، وبين الحسين أنه لم يأت إلى الكوفة إلا بطلب من أهلها. وأبرز لعمر بن سعد الدليل على ذلك، وأشار إلى حقيبتين كبيرتين تضمنان أسماء المبايعين والداعين للحسين، وكتب عمر بن سعد لابن زياد بما سمعه من الحسين وقال: بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد، فإنني حيث نزلت بالحسين بعثت إليه رسولي، فسألته عما أقدمه وماذا يطلب، فقال: كتب إلى أهل هذه البلاد وأتتني رسلهم، فسألوني القدوم ففعلت، فأما إذا كرهوني، فبدا لهم غير ما أتتني به رسلهم فأنا منصرف عنهم. فلما قرئ على ابن زياد تمثل قول الشاعر:

الآن إذ علقت مـخالبنا به يرجو النجاة ولات حين مناص

ثم كتب ابن زياد لعمر بن سعد: بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد، فقد بلغني كتابك، وفهمت ما ذكرت، فاعرض على الحسين أن يسايح ليزيد بن معاوية وجميع أصحابه، فإذا فعل ذلك رأينا رأينا. والسلام. ولما اطلع عمر بن سعد على جواب ابن زياد ساءه ما يحمله الجواب من تعنت وصلف، وعرف أن ابن زياد لا يريد السلامة^(٣). رفض الحسين هذا العرض، ثم لما رأى جهامة الموقف وخطورته طلب من عمر بن سعد مقابله^(٤)، وعرض عليه عرضاً آخر يتمثل في إجابته واحدة من ثلاث نقاط^(٥):

أ- إما أن يتركوه فيرجع من حيث أتى.

ب- وإما أن يتركوه ليذهب إلى الشام فيضع يده في يد يزيد بن معاوية.

ج- وإما أن يسيره إلى أي ثغر من ثغور المسلمين فيكون واحداً منهم، له ما لهم وعليه ما عليهم^(٦). وقد أكد الحسين رضى الله عنه موافقته على الذهاب إلى يزيد^(٧). وكتب عمر بن سعد إلى ابن زياد بكتاب أظهر فيه أن هذا الموقف المتأزم قد حلّ، وأن

(١) تاريخ الطبرى (٦/٣٣٥).

(٢) الطف: ما أشرف من أرض العرب على ريف العراق، وهى بناحية الكوفة.

(٣) تاريخ الطبرى (٦/٣٣٧). (٤) المحن لأبى العرب ص ١٥٤.

(٥) المصدر نفسه ص ١٥٤. (٦) المصدر نفسه ص ١٥٤.

(٧) أنساب الأشراف (٣/١٧٣، ٢٢٤)، بإسناد صحيح وتوقيع عند الطبرى بإسناد صحيح.

السلام قد أوشك، وما على ابن زياد إلا الموافقة^(١). وبالفعل فقد أوشك ابن زياد أن يوافق ويرسله إلى يزيد، لولا تدخل شمر بن ذى الجوشن -الذى كان جالساً في المجلس حين وصول الرسالة- فقد اعترض على رأى ابن زياد فى أن يرسله إلى يزيد، وبين لابن زياد أن الأمر الصائب هو أن يطلب من الحسين أن ينزل على حكمه - أى ابن زياد - حتى يكون هو صاحب الأمر المتحكم فيه^(٢). فلما وصل الخبر إلى الحسين رضى الله عنه رفض الطلب وقال: لا -والله- لا أنزل على حكم عبيد الله بن زياد أبداً^(٣)، وقال لأصحابه الذين معه: أنتم فى حل من طاعتى، ولكنهم أصرّوا على مصاحبته والمقاتلة معه حتى الشهادة^(٤)، واتخذ ابن زياد إجراءً احترازياً حين خرج إلى النخيلة^(٥)، واستعمل عمرو بن حريث، وضبط الجسر، ولم يترك أحداً يجوزه، خاصة أنه علم أن بعض الأشخاص من الكوفة بدأوا يتسللون من الكوفة إلى الحسين^(٦).

سابعاً: المعركة الفاصلة؛ استشهاد الحسين رضى الله عنه ومن معه:

فى صباح يوم جمعة من عام ٦١هـ نظم الحسين رضى الله عنه أصحابه وعزم على القتال، وكان معه اثنان وثلاثون فارساً، وأربعون راجلاً، فجعل زهير بن القين فى ميمنته، وحبيب بن مظاهر فى الميسرة، وأعطى رايته العباس بن على، وجعل البيوت وراء ظهورهم، وأمر الحسن بحطب وقصب فجعله من وراء البيوت، وأشعل فيه النار مخافة أن يأتوهم من خلفهم^(٧). وأما عمر بن سعد فقد نظم جيشه، وجعل على الميمنة عمرو بن الحجاج الزبيدى - بدلاً من الحر بن يزيد الذى انضم إلى الحسين - وجعل على الميسرة شمر ابن ذى الجوشن - وعلى الخيل عزرة بن قيس الأحمسي، وعلى الرجال شبت بن ربيع الرياحي، وأعطى الراية ذويداً مولاه^(٨). وبدأت المعركة سريعة، وكانت مبارزة فى بداية الأمر، وجوبه جيش عمر بن سعد بمقاومة شديدة من قبل أصحاب الحسين، حيث إن مقاتلتهم اتسمت بالفدائية، فلم يعد لهم أمل فى الحياة^(٩)، وكان الحسين رضى الله عنه فى البداية لم يشترك فى القتال، وكان أصحابه يدافعون عنه، ولما قتل أصحابه لم يجرؤ أحد على قتله، وكان جيش عمر بن سعد يتدافعون ويخشى كل فرد أن ييؤ بقتله، وتمنوا أن

(١) تاريخ الطبرى (٦/ ٣٤٠).

(٢) المصدر نفسه (٦/ ٣٤٠، ٣٤١).

(٣) حقة من التاريخ ص ١٣٢، تاريخ الطبرى (٦/ ٣٤٢).

(٤) تاريخ الطبرى (٦/ ٣٤٦).

(٥) النخيلة: تصغير نخلة - موضع قرب الكوفة.

(٦) الطبقات (٥/ ٣٧٨).

(٧) تاريخ الطبرى (٦/ ٣٤٩).

(٨) المصدر نفسه (٦/ ٢٤٩).

(٩) المصدر نفسه (٦/ ٣٥٠).

يستسلم، ولكن الحسين رضى الله عنه لم يبد شيئاً من الليونة، بل كان رضى الله عنه يقاتلهم بشجاعة نادرة، عندئذ خشى شمر بن ذى الجوشن من انفلات زمام الأمور، فصاح بالجنود وأمرهم بقتله، فحملوا عليه، وضربه زرعة بن شريك التميمي، ثم طعنه سنان بن أنس النخعي واحتز رأسه^(١)، ويقال إن الذى قتله عمرو بن بطار التغلبي، وزيد بن رقادة الحيني^(٢)، ويقال إن المتولى الإجهاز عليه شمر بن ذى الجوشن الضبي، وحمل رأسه إلى ابن زياد خولى بن يزيد الأصبحي^(٣)، وكان قتله رضى الله عنه فى المحرم فى العاشر منه سنة إحدى وستين^(٤). وقتل مع الحسين رضى الله عنه اثنان وسبعون رجلاً، وقتل من أصحاب عمر ثمانية وثمانون رجلاً^(٥)، وبعد انتهاء المعركة أمر عمر بن سعد بالآلا يدخل أحد على نساء الحسين وصبيانهم، وآلا يتعرض لهم أحد بسوء^(٦)، وأرسل عمر بن سعد برأس الحسين ونسائه ومن كان معه من الصبيان إلى ابن زياد^(٧).

وكان الذين قتلوا مع الحسين رضى الله عنه من آل أبى طالب، فمن أولاد على بن أبى طالب: الحسين نفسه، وجعفر والعباس وأبو بكر ومحمد وعثمان، ومن أولاد الحسين: على - الأكبر غير على زين العابدين لأنه كان عنده على الأصغر وعلى الأكبر وعبد الله - ومن أبناء الحسن قتل عبد الله والقاسم وأبو بكر. ومن أولاد عقيل قتل جعفر وعبد الله وعبد الرحمن ومسلم بن عقيل - قتل بالكوفة - وعبد الله بن مسلم. ومن أولاد عبد الله بن جعفر: قتل عون ومحمد^(٨)، ثمانية عشر رجلاً كلهم من بيت رسول الله قد قتلوا فى هذه المعركة غير المتكافئة، والعجيب أن ممن قتل بين يدى الحسين بن على رضى الله عنهما: أبو بكر بن على وعثمان بن على وأبو بكر بن الحسن، وآلا تجد لهم ذكراً عندما تسمع أشرطة الشيعة وتقرأ كتبهم التى ألفت فى مقتل الحسين حتى لا يقال إن على بن أبى طالب سمى أولاده بأسماء أبى بكر وعمر وعثمان، أو أن الحسن سمى باسم أبى بكر، وهذا أمر عجيب جداً منهم^(٩). وعن أنس قال: وآلا أئى عبيد الله بن زياد برأس الحسين جعل ينكت بالقضيب ثناياه يقول: لقد كان - أحسبه - جميلاً. فقلت: وآلل لأسوء نك؛

(١)، (٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٢٧٦.

(٤) المصدر نفسه (٣٢٥).

(٣) تاريخ الطبرى (٣٨٥).

(٥) الطبقات (٣٨٦/٥)، إسناد جمع، تاريخ الطبرى (٣٨٥/٦).

(٦) الطبقات (٣٨٥/٥)، مواقف المعارضة ص ٢٧٧.

(٨) تاريخ خليفة بن خياط ص ٢٣٤.

(٧) تاريخ الطبرى، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٢٧٦.

(٩) حقة من التاريخ ص ١٣٥، ١٣٦.

إنى رأيت رسول الله ﷺ يلثم^(١) حيث يقع قضيبك. قال: فانقبض^(٢). وفى رواية البخارى عن أنس قال: أتى عبيد الله بن زياد برأس الحسين فجعله فى طست، فجعل ينكت عليه وقال فى حسنه شيئاً فقال أنس: إنه كان أشبههم برسول الله ﷺ، وكان مخضوباً بالوسمة^(٣). ولما وصل نساء الحسين وصبياناه صنع بهم ابن زياد أن أمر لهم بمنزل فى مكان معتزل فأجرى عليهم الرزق، وأمر لهم بالكسوة والنفقة^(٤). وتذكر بعض الروايات التى لها ميول شيعية أن ابن زياد أمر بقتل كل من أنبت، ولعل مما يظهر كذب هذه الروايات -حينما تذكر- أن على بن الحسين كشفوا عنه فوجدوه قد أنبت، فأمر ابن زياد بقتله، ولكن شفاعه أخته زينب وتعلقها به حالت دون قتله^(٥)، وليس صحيحاً كذلك أن ابن زياد قد أساء معاملة نساء الحسين بعد قتله، أو فى ترحيله لهم إلى الشام، فالروايات التاريخية تخبرنا أن أحسن شئء صنع به ابن زياد أنه أمر لهم بمنزل فى مكان معتزل، وأجرى عليهم رزقاً، وأمر لهم بنفقة وكسوة^(٦)، ويقول ابن تيمية فى رده على بعض كذابى الشيعة: وأما ما ذكره من سبى نسائه والدوران بهن على البلدان، وحملهن على الجمال بغير أقتاب، فهذا كذب، وباطل، وما سبى المسلمون - ولله الحمد - هاشمية قط، ولا استحلّت أمة محمد ﷺ هاشمية قط، ولكن أهل الهوى والجهل يكذبون كثيراً^(٧). بل المرجح أن ابن زياد بعد أن ذهبت عنه نشوة النصر، أحس فداحة خطئه، وكان ذلك الشعور هو المسيطر على بعض أفراد أسرته القريبين منه، فقد كانت أمه تقول له: ويلك! ماذا صنعت، أو ماذا ركبت؟!^(٨). وكان أخوه عثمان بن زياد يقول: لوددت - والله - أنه ليس من بنى زياد رجل إلا وفى أنفه خزامة إلى يوم القيامة، وأن حسيناً لم يقتل. فلا ينكر عليه عبيد الله قوله^(٩).

ثامناً: مواقف رائعة بجانب الحسين رضى الله عنه:

كانت هناك مواقف رائعة هزت مشاعرنا، وقد سطر التاريخ هذه المواقف لأصحابها لكى يتبين للناس أن فى كل زمان شخصيات تقف إلى جوار الرجال تقديرًا لمقامهم، ورعاية

(١) مسند أبى يعلى رقم ٣٩٨١، يلثم: يقبل.

(٢) المصدر نفسه رقم ٣٩٨١.

(٣) البخارى رقم ٣٧٤٨.

(٤) أنساب الأشراف (٢٢٦/٣)، إسناده صحيح.

(٥) أبو العرب ص ١٥٧، تاريخ الطبرى (٣٨٨/٦).

(٦) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٣٢٢.

(٧) منهاج السنة (٢٤٩/٢).

(٨) تاريخ الطبرى، نقلاً عن الدولة الأموية المفترى عليها ص ٣٢٢.

(٩) الكامل فى التاريخ (٥٨٢/٢).

لحرماتهم، وإظهاراً للحق في مقارنة الرجال إذا واجه بعضهم بعضاً، فهم يقدرّون الرجال لمكانتهم الاجتماعية ويفضلونهم على غيرهم، لما يتصفون به من العلم والشجاعة والتقوى، ولو كان غيرهم هم الحكام والأمراء، فلا الخوف من الحاكم ينسيهم قدر الرجال، ولا ظلم الحكام ينحرف بهم إلى النفاق والمجاملة، ولا المناصب التي يشغلونها تلهيهم عما يجب أن يكونوا عليه من الصراحة والشجاعة الأدبية^(١)، ومن هذه المواقف:

١- موقف الوليد بن عتبة بن أبي سفيان رحمه الله: فقد امتنع عن استخدام الشدة والقسوة مع الحسين وإلزامه بالقوة أو قتله، وقال: . . . والله ما أحب أن لى ما طلعت عليه الشمس وغربت عنه من مال الدنيا وملكها وأنى قتلت حسينا، سبحان الله! أقتل حسينا أن قال: لا أباع! والله إننى لأظن أمراً يحاسب بدم حسين لخفيف الميزان عند الله يوم القيامة^(٢). وهكذا يقف الوليد هذا الموقف الرائع، وهو أمير المدينة يومئذ، وهو يعلم تماماً أن ذلك الموقف سيؤدى - لا محالة - إلى عزله عن إمارة المدينة، بل قد يزيد على ذلك، فيؤدى إلى قتله وهلاكه، وهو مع هذا يفضل هلاك الدنيا وزوال الملك والسلطان، على أن يلقي الله بدم الحسين^(٣) - رضى الله عنه -:

٢- موقف النعمان بن بشير - رضى الله عنه -: وكان أمير الكوفة؛ فإنه بلغه خروج الحسين ابن على رضى الله عنهما، ووصول مسلم بن عقيل إلى الكوفة يأخذ البيعة للحسين، قام فخطب فى الناس وحذرهم الخروج على الإمام وأرهبهم من السعى فى الفتنة، وذكرهم بما يجره على العامة والخاصة من الخراب والدمار، ومع ذلك كان ليناً مع الناس، وأخبرهم أنه لن يأخذ أحداً بظنه، ولن يقاتل أحداً لم يقاتله، ولكن شدد فى نهاية الخطبة، وقال للناس: ولكنكم إن أبديتهم صفحتكم لى، ونكثتم بيعتكم، وخالفتم إمامكم، فوالله الذى لا إله غيره، لأضربنكم بسيفى ما ثبت قائمه يدي، ولو لم يكن لى منكم ناصر. ومع هذا فقد عاب عليه محبو الأمويين هذا الموقف ووسموه بالضعف، وقالوا: إن هذا الذى أنت عليه فيما بينك وبين عدوك رأى المستضعفين. فقال رضى الله عنه: أن أكون من المستضعفين فى طاعة الله، أحب إلى من أن أكون من الأعزّين فى معصية الله^(٤).

إن رضا الله - تبارك وتعالى - غاية يضحى المسلم فى سبيلها بكل غاية، ويبذل فى سبيل الحصول عليها كل غالٍ ونفيس، فرضوان الله هو النعمة العظمى التى سيتجلى الله

(١) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٤٩).

(٢) تاريخ الطبرى (٦/٢٥٩).

(٣) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٤٩).

(٤) تاريخ الطبرى (٦/٢٧٧).

بها على عباده المؤمنين في الجنة^(١)، يقول الحق - عز وجل - : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ حَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٧٢].

٣ - موقف الحر بن يزيد رحمه الله: وهو أول من لقي الحسين في جيش الكوفة، وهو الذي حال بينه وبين الرجوع إلى المكان الذي أتى منه، ولكته مع ذلك كان نبيلاً في معاملته للحسين - رضى الله عنه -؛ فقد قال له: أنا لم أؤمر بقتالك، ولكني أمرت أن أخرج بك إلى الكوفة إن وجدتك، ولكني أقول لك: اختر مكاناً لا يؤدي بك إلى الكوفة ولا يعود بك إلى المدينة، ثم اكتب بعد ذلك إلى يزيد بن معاوية أو إلى ابن زياد إن شئت. ولم يكذب يصل الجيش وعلى رأسه عمر بن سعد بن أبي وقاص، وتواجه كلا الفريقين، وتأكد الحر أن الحرب دائرة بينهما لا محالة، قال الحر لعمر بن سعد: أصلحك الله! أمقاتل أنت هذا الرجل؟ قال عمر: إي والله قتالاً أيسره أن تسقط الرؤوس وتطيح الأيدي. عندئذ ضرب الحر فرسه، وانطلق به نحو الحسين، وانضم إلى جماعته، ثم قال: يا أهل الكوفة، لأمكم الهبل، أدعوتكم الحسين إليكم حتى إذا أتاكم أسلمتموه، وزعمتم أنكم قاتلو أنفسكم دونه، ثم عدوتم عليه لتقتلوه، ومنعتموه التوجه في بلاد الله العريضة الوسيعة التي لا يمنع فيها الكلب والخنزير وحلتم بينه وبين الماء الفرات الجاري الذي يشرب منه الكلب والخنزير، وقد صرعهم العطش؟! بشئ ما خلفتم محمداً في ذريته، لا أسقاكم الله يوم الظم الأكبر إن لم تتوبوا وتراجعوا عما أنتم عليه من يومكم هذا في ساعتكم هذه. واعتذر الحر عن موقفه الأول من الحسين وقبل الحسين عذره، فلما لأمه بعض أصحابه على الذهاب إلى الحسين قال: والله إنى لأخير نفسي بين الجنة والنار، والله لا أختار على الجنة غيرها ولو قطعت وحرقت^(٢).

إن الحر بن يزيد - رحمه الله - غير موقفه من الحسين - رضى الله عنه - بعد أن جنح الحسين إلى السلم، ورأى أن موقفه ضده ليس فيه إنصاف ولا عدل، إذ كيف يقاتل رجلاً يدعو إلى السلم، ويطلبه، ويمد يده إلى عدوه ليصالحه، إن الرجولة تقتضى أن يكون الموقف مع هذا المسالم موقف العون وشد الأزر، وإن العقل يحكم بأن الحق مع من يطلب السلم وينشده، والحر يعلم أن الوقوف مع الحسين والميل إليه ليس له معنى إلا الموت،

(١) الأمويون بين الشرق والغرب (١/ ٢٥٠).

(٢) تاريخ الطبرى (٦/ ٣٥٥، ٣٥٦).

ولكنه اختار الموت الذى يوصل إلى الجنة^(١)، ومما قيل فى الحر بن يزيد التميمى من شعر ما قاله جعفر بن عفان الطائى:

ولم يك فيهم رجل رشيد سوى الحر التميمى الرشيد
فواحـزنـاه إن بنى على وفاطم قد أيـدوا بالحديد^(٢)

٤ - موقف النوار بنت مالك الحضرمية: وهى امرأة خولى بن يزيد الذى بعثه عمر بن سعد برأس الحسين إلى عبيد الله بن زياد، فلما بلغ خولى الكوفة قصد القصر، فوجد بابه مغلقاً، فتوجه بالرأس الشريف إلى بيته، فوضعه هناك تحت إجانة - والإجانة إناء تغسل فيه الثياب - ثم دخل على زوجته، وأوى إلى فراشه فقالت له زوجته: ما الخبر عندك؟

قال: جئت بكغنى الدهر، هذا رأس الحسين معك فى الدار، فقالت: ويلك! جاء الناس بالذهب والفضة، وجئت برأس ابن رسول الله ﷺ لا والله لا يجمع رأسى ورأسك بيت^(٣) أبداً. هذه امرأة انتظرت زوجها طويلاً، ولكن زوجها جاءها بما عكر عليها صفوها، وكدر عليها حياتها، وأفسد عليها انتظارها الطويل، لقد كانت ترجو أن يعود إليها زوجها بأخبار سارة تشرح صدرها، وتملاً عليها نفسها سروراً، نعم إن عودة زوجها إليها سالماً هى أحسن خبر يحمله لها، ولكنه لم يعد إليها خالى الوفاض من الذهب والفضة اللذين يعود بهما المحاربون عادة فقط، ولو كان الأمر كذلك لسرت بعودته، وسلامته، ولكنه حمل إليها رأس الحسين ابن رسول الله ﷺ ثم إنه يبلغها الخبر بفرحة تدل على رضاه وسروره، أفتفرح هى بذلك؟ إنه لو جاءها بالخبر دون أن يكون مصحوباً بالرأس كان ذلك كفيلاً بزيادة حزنها وأسفها، فكيف وهو يحدثها بالخبر مقروناً برأس الحسين - رضى الله عنه - إن كل مؤمن يحزنه الخبر، ويهد نفسه سماعه، لهذا غادرت النوار فراش زوجها، وأقسمت ألا تجتمع معه فى بيت أبداً^(٤).

تاسعاً: موقف يزيد من قتل الحسين، ومن أبناء الحسين وذريته:

كتب عبيد الله بن زياد إلى يزيد بن معاوية يخبره بما حدث، ويستشيريه فى شأن أبناء الحسين ونسائه، فلما بلغ الخبر يزيد بن معاوية بكى وقال: كنت أرمى من طاعتكم - أى أهل العراق - بدون قتل الحسين، كذلك عاقبة البغى والعقوق، لعن الله ابن مرجانة؛ لقد

(١) الأمويون، للوكيل (٢٥٢/١).

(٢) كتاب المحن ص ١٥٧.

(٣) تاريخ الطبرى (٣٨٥/٦).

(٤) الأمويون بين الشرق والغرب (٢٥٣/١).

وجده بعيد الرحم منه، أما والله لو أنى صاحبه لعفوت عنه، فرحم الله الحسين^(١)، وفي رواية أنه قال: . . . أما والله لو كنت صاحبه، ثم لم أقدر على دفع القتل عنه إلا ببعض عمرى لأحببت أن أدفعه عنه^(٢)، فجاء رد يزيد على ابن زياد يأمره بإرسال الأسارى إليه، وبادر ذكوان أبو خالد فأعطاهم عشرة آلاف درهم فتجهزوا بها^(٣)، ومن هنا يعلم أن ابن زياد لم يحمل آل الحسين بشكل مؤلم أو أنه حملهم مغللين، كما ورد فى بعض الروايات^(٤)، وقد مر معنا كيف أن ابن زياد قد أمر للأسارى بمنزل منعزل وأجرى عليهم الرزق والنفقة وكساهم^(٥).

وتذكر رواية عوانة أن محفز بن ثعلبة هو الذى قدم بأبناء الحسين على يزيد^(٦)، ولما دخل أبناء الحسين على يزيد قالت فاطمة بنت الحسين: يا يزيد، أبناات رسول الله ﷺ سبايا؟! قال: بل حرائر كرام، ادخلى على بنات عمك تجديهن قد فعلن ما فعلت. قالت فاطمة: قد دخلت إليهن فما وجدت فيهن سفيانية إلا ملتزمة تبكى^(٧). وعندما دخل على بن الحسين قال يزيد: إن أباك قطع رحمى وظلمنى فصنع الله به ما رأيت - وكان على بن الحسين لم يشترك فى معركة كربلاء بسبب المرض الذى كان ملازمه، وكان أثناء احتدام المعركة طريح الفراش فحمل إلى ابن زياد مع بقية الصبيان والنساء^(٨) - فرد على بن الحسين على يزيد: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحديد: ٢٢]. ثم طلب يزيد من ابنه خالد أن يجيبه، فلم يدر خالد ما يقول، فقال يزيد: قل له: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠].

وتحاول بعض الروايات - ذات النزعات والميول الشيعية - أن تصور أبناء الحسين وبناته وكأنهن فى مزاد علنى، جعل أحد أهل الشام يطلب من يزيد أن يعطيه إحدى بنات الحسين^(٩). فهذا من الكذب البين الذى لم يدعمه سند صحيح، ثم إنها مغايرة لما ثبت من إكرام يزيد لآل الحسين، ثم إن يزيد لم يستعرض النساء ويجعلن عرضة للجُمهور من أراد

(١) أنساب الأشراف بسند حسن (٣/٢١٩، ٢٢٠)، مواقف المعارضة ص ٢٨٢.

(٢) الأباطيل والمناكير (١/٢٦٥)، للجورجاني بسند كل رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً بين الشعبي والمداينى.

(٣) الطبقات (٥/٣٩٣)، مواقف المعارضة ص ٢٨٢. (٤) المحن ص ١٥٥، مواقف المعارضة ص ٢٨٢.

(٥) مواقف المعارضة ص ٢٨٣. (٦) تاريخ الطبرى (٦/٣٩٤).

(٧) المصدر نفسه (٦/٣٩٥). (٨) الطبقات (٥/٢١١)، مواقف المعارضة ص ٢٧٨.

(٩) تاريخ الطبرى (٦/٣٩٢) رواية أبى مخنف.

فليختر من يشاء^(١). وأرسل يزيد إلى كل امرأة من الهاشميات يسأل عن كل ما أخذ منهن، وكل امرأة تدعى شيئاً - بالغاً ما بلغ ضاعفه لها في العطية^(٢)، وكان يزيد لا يتغدى ولا يتعشى إلا دعا على بن الحسين^(٣). وذكر أن رأس الحسين أرسل إلى يزيد، فهذا لم يثبت، بل إن رأس الحسين بقي عند عبيد الله في الكوفة^(٤).

عاشراً: رجوع أهل الحسين وأبنائه إلى المدينة:

بعث يزيد إلى المدينة فقدم عليه ذوو السن من موالى بنى هاشم ومن موالى بنى على^(٥)، وبعد أن وصل الموالى أمر يزيد بنساء الحسين وبناته أن يتجهزن، وأعطاهن كل ما طلبن، حتى لم يدع لهن حاجة بالمدينة إلا أمر بها^(٦)، ثم أمر النعمان بن بشير أن يقوم بتجهيزهم^(٧)، وقبل أن يغادروا قال يزيد لعلى بن الحسين: إن أحببت أن تقيم عندنا فتصل رحمك وتعرف لك حقك فعلت^(٨). ولكن على بن الحسين قد اختار الرجوع إلى المدينة، وأكرم أبناء الحسين وخيرهم بين المقام عنده والذهاب إلى المدينة فاختراروا الرجوع إلى المدينة^(٩)، وعند مغادرتهم دمشق كرر يزيد الاعتذار إلى على بن الحسين وقال: لعن الله ابن مرجانة، أما والله لو أنى صاحبه - أى الحسين - ما سألتى خصلة أبداً إلا أعطيتها إياه، ولدفعت الحتف عنه بكل ما استطعت ولو بهلاك بعض ولدى، ولكن الله قضى ما رأيت، كاتبني بكل حاجة تكون لك^(١٠).

وأمر يزيد بأن يرافق ذرية الحسين وفد من موالى بنى سفيان^(١١)، وكان عددهم ثلاثين فارساً، وأمر المصاحبين لهم أن ينزلوا حيث شاءوا ومتى شاءوا، وبعث معهم أيضاً محرز ابن حريث الكلبي ورجلاً من بهراء، وكانا من أفاضل أهل الشام^(١٢) وخرج آل الحسين من دمشق محفوفين بأسباب الاحترام والتقدير حتى وصلوا إلى المدينة^(١٣). قال ابن كثير في

(١) البدء والتاريخ (١٢/٦)، وقال المؤلف: أن للروافض في هذه القصة من الزيادات والتهاويل شيئاً غير قليل.

(٢) الطبقات (٣٩٧/٥).

(٣) تاريخ الطبري (٣٩٥/٦).

(٤) الطبقات (٣٩٧/٥).

(٥) حقة من التاريخ ص ١٤١.

(٦) تاريخ الطبري (٣٩٢/٦).

(٧) المصدر السابق (٣٩٧/٥)، تاريخ الطبري (٣٩٣/٦).

(٨) منهاج السنة (٥٥٩/٤).

(٩) المصدر نفسه (٣٩٣/٦)، سير أعلام النبلاء (٣٨٦/٤).

(١٠) تاريخ الطبري (٣٩٣/٦).

(١١) الطبقات (٣٩٧/٥)، مواقف المعارضة ص ٢٨٦.

(١٢) الحجة في بيان المحجة (٥٢٥/٢، ٥٢٦)، مواقف المعارضة ص ٢٨٦.

(١٣) مواقف المعارضة في خلافة يزيد ص ٢٨٦.

يزيد: وأكرم آل بيت الحسين ورد عليهم جميع ما فقد لهم وأضعفه، وردهم إلى المدينة في محامل وأبهة عظيمة، وقد ناح أهله على الحسين^(١).

الحادى عشر: من المسئول عن قتل الحسين رضى الله عنه؟

إن المسئول عن قتل الحسين أطراف متعددة منها:

١ - أهل الكوفة: إن أهل الكوفة هم الذين كاتبوا الحسين بن على وهو فى المدينة ومنّوه بالخروج حتى خرج إليهم بالرغم من تحذيرات الصحابة له بعدم الخروج، ولما عين ابن زياد أميراً على الكوفة تأخر الناس عن نصرة الحسين وعن تأييده، بل وانخرطوا فى الجيش الذى حاربه وقتله، ولذا عبّر الحافظ ابن حجر عن موقف أهل الكوفة من الحسين بقوله: فخذل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة، ولما تقابل الحسين ومن معه مع جند الكوفة نادى الحسين زعماء أهل الكوفة قائلاً لهم: يا شيبث بن ربعى، ويا حجار بن أبجر، ويا قيس بن الأشعث، ويا يزيد بن الحارث، ألم تكتبوا إلى أنه قد أينعت الثمار، واخضر الجنب، وطمت الحمام، وإنما تقدم على جند لك مجند، فأقبل؟ قالوا: لم نفعل، فقال: سبحان الله! بلى - والله - لقد فعلتم، ثم قال: أيها الناس، إذا كرهتمونى فدعوني أنصرف عنكم إلى مأمنى^(٢). وبالنظر إلى أقوال الصحابة - رضوان الله عليهم - فإن الاتهام موجه إلى أهل العراق، وذلك فى المسئولية المتعلقة بقتل الحسين رضى الله عنه، فهذه أم سلمة رضى الله عنها لما جاء نعى الحسين بن على لعنت أهل العراق وقالت: قتلوه قتلهم الله عز وجل، غروه ودلوه لعنهم الله^(٣). وابن عمر رضى الله عنهما يقول لوفد من أهل العراق حينما سألوهم عن دم البعوض فى الإحرام: عجباً لكم يا أهل العراق، تقتلون ابن بنت رسول الله ﷺ وتسالون عن دم البعوض^(٤). ويقول البغدادى فى كتابه «الفرق بين الفرق»: روافض الكوفة موصوفون بالغدر والبخل، وقد سار المثل بهم فيها، حتى قيل: أبخل من كوفى، وأغدر من كوفى، والمشهور من غدرهم ثلاثة أمور هى:

أ- بعد مقتل على رضى الله عنه، بايعوا الحسن، وغدروا به فى سابات المدائن، فطعنه سنان الجعفى.

(١) البداية والنهاية، نقلاً عن مواقف المعارضة (٢/٢٨٧).

(٢) أنساب الأشراف (٣/٢٢٧) مواقف المعارضة ص ٢٨٨.

(٣) فضائل الصحابة (٢/٧٨٢) بإسناد حسن.

(٤) مسند أحمد رقم ٥٥٦٨، إسناده صحيح.

ب- كاتبوا الحسين رضى الله عنه، ودعوه إلى الكوفة لينصروه على يزيد، فاغتر بهم، وخرج إليهم، فلما بلغ كربلاء غدروا به وصاروا مع عبيد الله يداً واحدة عليه. حتى قتل الحسين وأكثر عشيرته بكربلاء.

ج- غدرهم بزيد بن على بن الحسين، نكثوا بيعته، وأسلموه عند اشتداد القتال^(١).

إن جزءاً كبيراً من المسؤولية يقع على أهل الكوفة، الذين جنّبوا ونقضوا عهودهم.

٢- عبيد الله بن زياد: استمد عبيد الله جبروته وبطشه بالمعارضين من موافقة الخليفة يزيد ابن معاوية، فعندما أقدم على قتل مسلم بن عقيل النائب الأول عن الحسين بالكوفة، وداعيته هانىء بن عروة الزعيم لقييلة مراد المشهورة، استحسن يزيد هذا الفعل ولم يعترض عليه، بل إنه لم يخف إعجابه به وببطشه وعسفه، فقد قال فى ردّه على رسالته: أما بعد، فإنك لم تعد أن كنت كما أحببت، عملت عمل الحارم، وصلت صولة الشجاع الرابط الجأش، فقد أغنيت وكفيت، وصدقت ظنى بك، ورأى فيك^(٢). . . فهذا التشيع دفع ابن زياد للشر أكثر، خصوصاً أن نفسه كانت ميالة للشر بطبيعتها، متطلعة إلى الغلو فى مسيرتها، متعطشة إلى الدماء فى سلطانها، وإلا فماذا كان عليه لو أنه نهر شمر وعنفه وردعه على قوله، واستمر فى قبول خطة السلم التى عرضها الحسين رضى الله عنه. إن النفوس الدنية التى ارتفعت بعد انحطاط، وعزت بعد ذل، وتمكنت بعد حرمان، يعزّ عليها أن ترى الشرفاء الأمجاد، يتمتعون باحترام الناس وتقديرهم؛ فتحاول أن تضع من مكانتهم، وتحط من منزلتهم إشباعاً لعقدة النقص التى تطاردتهم فى حياتهم، ولم يكن ابن زياد إلا واحداً من أصحاب هذه النفوس الدنية، فمن ابن زياد هذا - مهما كانت منزلته - إذا قورن بالحسين بن على - رضى الله عنهما -! لهذا رفض الحسين أن يضع يده فى يد ابن زياد، وقال: لا أعطيهم يدي إعطاء العبد الذليل، وقال عمر بن سعد لما وصله كتاب ابن زياد: لا يستسلم - والله - الحسين، إن نفساً أبية ليين جنيبه^(٣)، لقد كان عبيد الله بن زياد والياً ظالماً قبيح السريرة، وهو الذى دخل عليه عائذ بن عمرو المزنى، وكان من أصحاب رسول الله ﷺ، فقال لعبيد الله: أى بنى، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن شر الرعاة خطمة»، فأياك أن تكون منهم، فقال له: اجلس فإنما أنت من نخالة أصحاب محمد ﷺ، فقال: هل كانت لهم نخالة^(٤)؟ إنما كانت النخالة بعدهم، وفى غيرهم^(٥).

(١) الفرق بين الفرق ص ٣٧.

(٢) تاريخ الطبرى (٦/٣٤٢).

(٣) البخارى رقم ٧١٥٠.

(٢) تاريخ الطبرى، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٢٩٣.

(٤) نخالة: ما بقى فى المنخل مما ينخل.

لقد كان يتوجب على ابن زياد أن يلبي مطالب الحسين، وأن يتركه يذهب إلى يزيد، أو أى مكان آخر، خاصة أنه لن يدخل الكوفة^(١)، وقد قال ابن الصلاح فى فتاويه: والمحفوظ أن الأمر بقتاله المفضى إلى قتله إنما هو ابن زياد^(٢)، وقال يوسف العشى: وينبغى لنا أن نقول إن المسئول عن قتل الحسين هو أولاً شمر، وثانياً عبيد الله بن زياد^(٣). والصحيح أن المسئولية الأولى والإثم الأكبر فى هذه المذبحة تقع على عاتق ابن زياد؛ لأنه مدبر هذا الأمر كله، وهو الذى رفض عروض الحسين، والتاريخ يستنكر كل ما فعله، ويذمه أشد الذم، ويدمغه بالبغى والطغيان^(٤). ويقول الذهبى فى نهاية ترجمة عبيد الله: الشيعى لا يطيب عيشه حتى يلعن هذا ودونه، ونحن نبغضهم فى الله، ونبرأ منهم، ولا نلعنهم، وأمرهم إلى الله^(٥).

٣- عمر بن سعد بن أبى وقاص قائد الجيش: ومن المسئولين عن قتل الحسين رضى الله عنه قائد جيشه عمر بن سعد بن أبى وقاص، وبش الخلف للسلف أو الابن لأبيه! ثم الجنود الذين نفذوا أوامره فى غير رحمة، وكان لهم مندوحة أن ينأوا عن ذلك، أو ينضموا إلى جانب الحسين، كما فعل الحر بن يزيد التميمى القائد الأول الذى أرسله ابن زياد، ثم رأى أن ابن زياد وصحبه اعتدوا وطفوا حين رفضوا عروض الحسين المنصفة، فتحول إلى معسكر الحسين وقاتل معه حتى قتل شهيداً^(٦).

إن عمر بن سعد لم يخرج ابتداءً لقتال الحسين، ولكنه كان خارجاً لقتال الديلم فى أربعة آلاف مقاتل، فلما بلغ ابن زياد أمر الحسين سيره إليه، وقال له: قاتل حسيناً فإذا انتهيت فانصرف إلى الديلم، وكان قد ولاه إمارة الرى، واستعفى عمر ابن زياد من قتال الحسين، ولكن ابن زياد هدده بخلعه عن إمارة الرى فتراجع عمر، وقال له: حتى أنظر، وأخذ يستشير الناس، وكلهم نصحوه بعدم الخروج إلى الحسين، وقال له ابن أخته - حمزة ابن المغيرة بن شعبة -: أنشدك الله يا خال ألا تسير إلى الحسين فتأثم بربك، وتقطع رحمك، فوالله لأن تخرج من دنياك ومالك وسلطان الأرض كلها لو كان لك، خير لك من أن تلقى الله بدم الحسين^(٧). فقال عمر بن سعد: فإنى أفعل إن شاء الله. وبرغم نصح الناصحين، وترهيب المرهبين، فإن نفس ابن سعد كانت متعلقة بالدنيا وحب الإمارة،

(١) مواقف المعارضة ص ٢٩٧.

(٢) القيد الشريد ورقة ١٣، مواقف المعارضة ص ٢٩٥.

(٣) الدولة الأموية ص ١٧٢.

(٤)، (٥)، (٦) عبد الملك بن مروان والدولة الأموية ص ١٠٥.

(٧) تاريخ الطبرى (٦/٣٣٥).

ومشغولة بالمنصب وتقلد الإدارة.. . والحق يقال: إنه اجتهد في محاولة إيجاد مخرج يبتعد منه عن قتال الحسين ومن معه، ولكنه لم يوفق في شيء.

إن النفوس المتطلعة إلى الدنيا، تنسى في سبيلها شهامة الرجال، ومروءة الكرام، بل تنسى ما هو أعظم من ذلك: موقفها بين يدي الله عز وجل، وأنها ستحاسب على كل عمل تعمله، بل تنسى بديهيات الأمور، حيث تنسى فناء الدنيا، وزوال المنصب، وضياع الجاه والسلطان، لقد كان عمر بن سعد في غنى عن أن يقرن اسمه بأسماء الخونة الغادرين، وأن يسجل في سجل المعتدين الآثمين، لو أنه ضحى بالمنصب، وقبل طاعة الله ورسوله، ولو أنه فعل ما فاته شيء مما كتب له من متاع الدنيا، ولكان عند الله من الأبرار الصالحين^(١).

٤ - يزيد بن معاوية: وأما يزيد، فظاهر الأمر أنه كره قتل الحسين - رضى الله عنه - وحاول أن يمنعه من الخروج، فكتب إلى ابن عباس، يسأله أن يكف الحسين عن الخروج، وحين وضع الرأس الشريف بين يديه قال: لعن الله ابن مرجانة، كنت أرضى من طاعتكم بدون قتل الحسين، أما والله لو أنى صاحبه لعفوت عنه^(٢). وهذا البكاء على الحسين، وسب ابن مرجانة، لا يرفع اللوم عن يزيد، ولا يخليه من تبعة قتل الحسين وأصحابه، ذلك لأنه كان قادراً على أن يوجه أوامر صريحة لابن زياد بعدم قتل الحسين رضى الله عنه، والتصرف معه بكل حكمة وتعقل، حفظاً لرحمه وقرابته من رسول الله ﷺ ومكانته في قلوب المسلمين^(٣).

إن تحمل يزيد لمسئولية قتل الحسين - رضى الله عنه - قائمة، كيف وقد قتل في خلافته وعلى أرض تسيطر عليها جيوشه، وقد كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه يحمل نفسه مسؤولية بغلة عثرت في العراق أو في الشام، لم يسو لها الطريق، فكيف إذا كان القتلة هم جند أمير المؤمنين^(٤)؟ إن مقتل الحسين رضى الله عنه سيظل وصمة عار ونقطة سوداء في عهد يزيد بن معاوية بن أبى سفيان.

الثاني عشر: أقوال الناس في يزيد، وهل يجوز لعنه؟

افترق الناس في يزيد بن معاوية بن أبى سفيان ثلاث فرق: طرفان ووسط، فأحد الطرفين قالوا: إنه كان كافراً منافقاً، وأنه سعى في قتل سبط رسول الله ﷺ تشفياً من رسول الله ﷺ، وانتقاماً منه، وأخذاً بثأر جده عتبة وأخى جده شيبه، وخاله الوليد بن

(١) الأمويون بين المشرق والمغرب (١/ ٢٤٤). (٢) أنساب الأشراف (٣/ ٢١٩، ٢٢٠)، سند حسن.

(٣) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٤٧٨. (٤) الأمويون بين المشرق والمغرب (١/ ٢٤٥).

عتبة، وغيرهم ممن قتلهم أصحاب النبي ﷺ بيد علي بن أبي طالب وغيره يوم بدر، وقالوا: تلك أحقاد بدرية، وآثار جاهلية، وأنشدوا عنه:

لما بدت تلك الحمول وأشرفت تلك الرءوس على ربي جيروني
نعم الغراب، فقلت: نُحْ أو لا تنح فلقد قضيت من النبي ديوني
وقالوا: إنه تمثل بشعر ابن الزبير الذي أنشده يوم أحد:

ليت أشياخي بيد شهدوا جزع الخزرج من وقع الأسل
قد قتلنا الكثير من أشياخهم وعدلناه ببدر فاعتل^(١)
وأشياء من هذا النمط، وهذا القول سهل على الرافضة الذين يكفرون أبا بكر، وعمر، وعثمان، فتكفير يزيد أسهل.

والطرف الثاني: يظنون أنه كان رجلاً صالحاً وإمام عدل، وأنه كان من الصحابة الذين ولدوا على عهد النبي ﷺ، وحمله على يديه وبرك عليه، وربما فضله بعضهم على أبي بكر وعمر، وربما جعله بعضهم نبياً، ويقولون عن الشيخ عدي أو حسن المقتول - كذباً عليه - إن سبعين ولياً صرفت وجوههم عن القبلة لتوقفهم في يزيد، وهذا قول غالية العدوية ونحوهم من الضلال، فإن الشيخ عدياً كان من بني أمية، وكان رجلاً صالحاً عابداً فاضلاً، ولم يحفظ عنه أنه دعاهم إلا إلى السنة التي يقولها غيره كالشيخ أبي الفرج المقدسي، فإن عقيدته موافقة لعقيدته، لكن زادوا في السنة أشياء كذب وضلال، من الأحاديث الموضوعية، والتشبيه الباطل، والغلو في الشيخ عدي وفي يزيد، والغلو في ذم الرافضة، بأنه لا تقبل لهم توبة وأشياء أخرى. وكلا القولين ظاهر البطلان عند من له أدنى عقل وعلم بالأمور وسير المتقدمين، ولهذا لا ينسب إلى أحد من أهل العلم المعروفين بالسنة، ولا إلى ذي عقل من العقلاء الذين لهم رأى وخبرة^(٢).

والقول الثالث: أنه كان ملكاً من ملوك المسلمين، له حسنات وسيئات، ولم يكن كافراً، ولكن جرى بسببه ما جرى من مصرع الحسين، وفعل ما فعل بأهل الحرة، ولم يكن صاحباً ولا من أولياء الله الصالحين، وهذا قول عامة أهل العقل والعلم والسنة والجماعة. ثم اختلفوا ثلاث فرق: فرقة لعنته، وفرقة أحبته، وفرقة لا تسبه ولا تحبه، وهذا هو المنصوص عن الإمام أحمد وعليه المقتصدون من أصحابه وغيرهم من جميع المسلمين. قال صالح بن

(١) الفتاوى (٢٩٤/٤).

(٢) المصدر نفسه (٢٩٥/٤).

أحمد: قلت لأبي: إن قوماً يقولون إنهم يحبون يزيد، فقال: يا بني، وهل يحب يزيد أحد يؤمن بالله واليوم الآخر؟ فقلت: يا أبت، فلماذا لا تلعنه؟ فقال: يا بني، ومتى رأيت أباك يلعن أحداً؟ وقال: سألت أحمد عن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان. فقال: هو الذي فعل بالمدينة ما فعل. قلت: وما فعل؟ قال: قتل من أصحاب رسول الله ﷺ وفعل. قلت: وما فعل؟ قال: نهبها. قلت: فيذكر عنه الحديث؟ لا يذكر عنه حديث. وهكذا ذكر القاضي أبو يعلى وغيره^(١)، وقال أبو محمد المقدسي لما سئل عن يزيد: فيما بلغني لا يُسَبَّ ولا يُحَبَّ. وقال ابن تيمية: وبلغني - أيضاً - أن جدنا أبا عبد الله بن تيمية سئل عن يزيد فقال: لا تنقص ولا تزيد. وهذا أعدل الأقوال فيه وفي أمثاله وأحسنها، وأما ترك سبه ولعنته فبناء على أنه لم يثبت فسقه الذي يقتضى لعنه، أو بناء على أن الفاسق المعين لا يلعن بخصوصه، إما تحريماً، وإما تنزيهاً. فقد ثبت في صحيح البخاري عن عمر في قصة «حمار» الذي تكرر منه شرب الخمر وجلده لما لعنه بعض الصحابة قال النبي ﷺ: «ولا تلعنه، فإنه يحب الله ورسوله»^(٢). وقال: «لعن المؤمن كقتله»^(٣) هذا مع أنه قد ثبت عن النبي ﷺ لعنه عموماً شارب الخمر ونهى في الحديث الصحيح عن لعن هذا المعين، كما أن نصوص الوعيد عامة في أكل أموال اليتامى، والزاني والسارق، فلا نشهد بها عامة على معين بأنه من أصحاب النار، لجواز تخلف المقتضى عن المقتضى لعارض راجع: إما توبة، وإما حسنات ماحية، وإما مصائب مكفرة، وإما شفاعة مقبولة وإما غير ذلك^(٤). ومن اللاعنين من يرى أن ترك لعنته مثل ترك سائر المباحات من فضول القول، لا لكراهة في اللعن، وأما ترك محبته، فلأن المحبة الخاصة إنما تكون للنبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وليس واحداً منهم، وقد قال النبي ﷺ: «المرء مع من أحب»^(٥)، ومن آمن بالله واليوم الآخر، لا يختار أن يكون مع يزيد ولا مع أمثاله من الملوك، الذين ليسوا بعاقلين. ولترك المحبة مأخذان: أحدهما: أنه لم يصدر عنه من الأعمال الصالحة ما يوجب محبته، فبقى واحداً من الملوك المسلمين، ومحبة أشخاص هذا النوع ليست مشروعة، وهذا المأخذ مأخذ من لم يثبت عنده فسقه أعتقد تأويلاً. والثاني: أنه صدر عنه ما يقتضى ظلمه وفسقه في سيرته من أمر الحسين وأمر أهل الحرة^(٦).

(٢) البخاري رقم ٦٧٨٠.

(٤) الفتاوى (٤/٢٩٦).

(٦) الفتاوى (٤/٢٩٦).

(١) الفتاوى (٤/٢٩٥).

(٣) المصدر نفسه ٦٦٥٢.

(٥) البخاري رقم ٦١٦٩.

وأما الذين لعنوه من العلماء كأبى الفرج الجوزى، والكيما الهراس^(١) وغيرهما، فلما صدر عنه من الأفعال التى تبيح لعنته، ثم قد يقولون: هو فاسق، وكل فاسق يلعن، وقد يقولون يلعن صاحب المعصية وإن لم يحكم بفسقه، . . . وقد يلعن لخصوص ذنوبه الكبار، وإن كان لا يلعن سائر الفساق، كما لعن رسول الله ﷺ أنواعاً من أهل المعاصى، وأشخاصاً من العصاة وإن لم يلعن جميعهم، فهذه ثلاثة مآخذ للعنته^(٢).

وأما الذين سوغوا محبته أو أحبوه، كالغزالي، والدستى فلهم مأخذان: أحدهما: أن مسلم ولى أمر الأمة على عهد الصحابة وتابعه بقاياهم، وكانت فيه خصال محمودية وكان متأولاً فيما ينكر عليه من أمر الحرة وغيره، فيقولون: هو مجتهد مخطئ، ويقولون: إن أهل الحرة هم الذين نقضوا بيعته أولاً، وأنكر ذلك عليهم ابن عمر وغيره، وأما قتل الحسين فلم يأمر به ولم يرض به، بل ظهر منه التألم لقتله، وذم من قتله، ولم يحمل الرأس إليه، وإنما حمل إلى ابن زياد. والمآخذ الثانی: أنه قد ثبت فى صحيح البخارى عن ابن عمر، إن رسول الله ﷺ قال: «أول جيش يغزو القسطنطينية مغفور له»^(٣). وأول جيش غزاها كان أميره يزيد. والتحقيق أن هذين القولين يسوغ فيهما الاجتهاد، وكذلك محبة من يعمل حسنات وسيئات، بل لا يتنافى عندنا^(٤) أن يجتمع فى الرجل الحمد والذم، والثواب والعقاب، كذلك لا يتنافى أن يصلى عليه ويدعى له وأن يلعن ويشتم أيضاً باعتبار وجهين؛ فإن أهل السنة متفقون على أن فساق أهل الملة - وإن دخلوا النار، أو استحقوا دخولها - فإنهم لا بد أن يدخلوا الجنة، فيجتمع فيهم الثواب والعقاب، ولكن الخوارج والمعتزلة تنكر ذلك، وترى أن من استحق الثواب لا يستحق العقاب ومن استحق العقاب لا يستحق الثواب^(٥). وأما جواز الدعاء للرجل وعليه . . . فإن موتى المسلمين يصلى عليهم، برهم وفاجرهم، وإن لعن الفاجر مع ذلك بعينه أو بنوعه، لكن الحال الأول أوسط وأعدل، وبذلك أجاب ابن تيمية - رحمه الله - مقدم المغول بولاي، لما قدموا دمشق فى الفتنة الكبيرة وجرت بينهما، وبينهم وبين غيره مخاطبات، فسأل ابن تيمية: ما تقولون فى يزيد؟ فقال: لا نسبه ولا نحبه، فإنه لم يكن رجلاً صالحاً فنحبه، ونحن لا نسب أحداً من المسلمين بعينه. فقال: أفلا تلعنونه؟ أما كان ظالماً؟ أما قتل الحسين؟ فقلت له: نحن إذا ذكر الظالمون - كالحجاج بن يوسف وأمثاله - نقول كما قال الله فى القرآن: ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ

(١) هو على بن محمد الطبرى الملقب بعماد الدين توفى ٥٠٤ هـ.

(٢) الفتاوى (٢٩٧/٤).

(٣) البخارى رقم ٢٩٢٤.

(٤) الفتاوى (٢٩٧/٤).

(٥) المصدر نفسه (٢٩٧/٤).

على الظالمين» [هود: ١٨] ولا نحب أن نلعن أحداً بعينه، وقد لعنه قوم من العلماء، وهذا مذهب يسوغ فيه الاجتهاد، لكن هذا القول أحب إلينا وأحسن. وأما من قتل الحسين أو أعان على قتله، أو رضى بذلك، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً. قال: فما تحبون أهل البيت؟ قلت: محبتهم عندنا فرض واجب يؤجر عليه، فإنه قد ثبت عندنا في صحيح مسلم عن زيد بن أرقم قال: خطبنا رسول الله ﷺ بغدير يدعى خمّا، بين مكة والمدينة فقال: «أيها الناس، إنى تارك فيكم الشقلين: كتاب الله - فذكر كتاب الله وحض عليه، ثم قال: - وعترتى أهل بيتى»^(١) قال ابن تيمية لمقدم المغول: ونحن نقول فى صلاتنا كل يوم: اللهم صلّ على محمد، وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد، وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم إنك حميد مجيد. قال مقدم المغول: فمن يبغض أهل البيت؟ قال: من أبغضهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، ولا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً. ثم قال ابن تيمية للوزير المغولى: لآى شىء قال عن يزيد وهذا تترى؟ قال: قد قالوا له: إن أهل دمشق نواصب، قال ابن تيمية بصوت عال: يكذب الذى قال هذا، ومن قال هذا فعليه لعنة الله، والله ما فى أهل دمشق نواصب، وما علمت فيهم ناصبياً ولو تنقص أحد علياً بدمشق لقام المسلمون^(٢) عليه، وعلينا أن نعرف أن لعن يزيد لم ينتشر إلا بعد أن قامت الدولة العباسية وأفسحت المجال للنيل من بنى أمية^(٣)، وأما الحديث الذى ورد مرفوعاً: «لا يزال أمر أمتى قائماً، حتى يثلمه رجل من بنى أمية يقال له: يزيد»، فهو حديث غير صحيح، لأن فيه أكثر من علة^(٤)، فقد رواه أبو يعلى فى مسنده من طريق صدقة السمين، عن هشام، عن مكحول عن أبى عبيدة مرفوعاً وفيه علتان:

أ - ضعف صدقة السمين، وهو أبو معاوية، صدقة بن عبد الله السمين، الدمشقى، ضعفه ابن معين والبخارى وأبو زرعة والنسائى، وقال أحمد: ما كان من حديثه مرفوعاً فهو منكر، وما كان من حديثه مرسلأ عن مكحول فهو أسهل وهو ضعيف جداً. وقال أيضاً: ليس يسوى شيئاً، أحاديثه مناكير. وقال الدارقطنى: متروك^(٥).

ب - أن هناك انقطاعاً بين مكحول وأبى عبيدة لأنه لم يدركه^(٦).

(١) مسند أحمد (٣٦٧/٤). (٢) الفتاوى (٢٩٧/٤، ٢٩٨).

(٣) مواقف المعارضة ص ٥٠١.

(٤) أحداث - وأحاديث فتنة الهرج ص ٢٠٤، مسند أبى يعلى رقم ٨٧٠.

(٥) تهذيب التهذيب (٣٨١/٤). (٦) أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ٢٠٤.

وقد تحدث ابن كثير عن الأحاديث في ذم يزيد فقال: وقد أورد ابن عساكر أحاديث في ذم يزيد بن معاوية كلها موضوعة لا يصح منها شيء، وأجود ما ورد ما ذكرناه على ضعف أسانيده وانقطاع بعضه، والله أعلم^(١).

الثالث عشر: التحذير من أساطير حول مقتل الحسين رضى الله عنه:

إن الشيعة بالغوا في نقل أخبار تلك الحادثة، وامتألت كتب التاريخ بحوادث عجيبة قبل إنها وقعت إثر مقتل الحسين، من احمرار الأفق، وتدفق الدماء من تحت الحجارة، وبكاء الجن، إلى غير ذلك من الخيال الذي نسجته عقول الشيعة يومئذ، وما زالوا يرددونه إلى اليوم تضخيماً لهذا الحادث على حساب غيره من الأحداث الأخرى^(٢)، وإن الذي يدرس أسانيد تلك الأخبار والروايات لا يرى إلا ضعفاً هالكاً، أو مجهولاً لا يعرف أصله، أو مدلساً يريد تعمية الأبصار عن الحقائق^(٣)، ومن أكاذيب مؤرخي الشيعة على سبيل المثال في هذه الموقعة أن السبايا حملن على نجائب الإبل عرايا حتى إن الإبل البخاتى^(٤) إنما نبتت لها الأسنمة من ذلك اليوم لتستر عوراتهن من قبلهن ودبرهن^(٥). وقال ابن كثير: ولقد بالغ الشيعة في يوم عاشوراء، فوضعوا أحاديث كثيرة وكذباً فاحشاً، من كون الشمس كسفت يومئذ حتى بدت النجوم، وما رفع يومئذ حجر إلا وجد تحته دم، وأن أرجاء السماء احمرّت، وأن الشمس كانت تطلع وشعاعها كأنه الدم وصارت السماء كأنها علقه، وأن الكواكب صار يضرب بعضها بعضاً، وأمطرت السماء دماً أحمر، وأن الحمرة لم تكن في السماء قبل يومئذ. . . وأن رأس الحسين لما دخلوا به قصر الإمارة جعلت الحيطان تسيل دماً، وأن الأرض أظلمت ثلاثة أيام، ولم يمس زعفران ولا ورس مما كان معه يومئذ إلا احترق مسّه، ولم يرفع حجر من حجارة بيت المقدس إلا ظهر تحته دم عبيط، وأن الإبل التي غنموها من إبل الحسين حين طبخوها صار لحمها مثل العلقم. إلى غير ذلك من الأكاذيب والأحاديث الموضوعة التي لا يصح منها شيء^(٦).

* انتقام الله من قتلة الحسين: وأما ما رُويَ من الأمور والفتن التي أصابت من قتله فأكثرها صحيح؛ فإنه قلٌّ من نجا منهم في الدنيا إلا أصيب بمرض، وأكثرهم أصابه الجنون، وللشيعة والرافضة في صفة مصرع الحسين رضى الله عنه، كذب كثير وأخبار طويلة، وفيما

(١) البداية والنهاية، نقلاً عن أحداث وأحاديث ص ٢٠٤. (٢) أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ٢٠٤.

(٣) المصدر نفسه ص ٢١٣.

(٤) البخت: الإبل الخراسانية.

(٥) المصدر نفسه (١١/٥٧٦).

(٦) البداية والنهاية (١١/٥٦٤، ٥٦٥).

ذكرناه كفاية وفي بعض ما أوردنا نظر، ولولا أن ابن جرير وغيره من الحفاظ الأئمة ذكروه ما سُقته، وأكثره من رواية أبي مخنف لوط بن يحيى، وقد كان شيعياً وهو ضعيف الحديث عند الأئمة ولكنه إخباري حافظ عنده من هذه الأشياء ما ليس عند غيره، ولهذا يترامى عليه كثير من المصنِّفين ممن بعده والله أعلم^(١). ويقول ابن تيمية رحمه الله: وأما السؤال عن سبى أهل البيت وإركابهم حتى نبت لها سنامان وهى البخاتى ليستروا بذلك، فهذا من أقبح الكذب وأبينه وهو مما افتراه الزنادقة والمنافقون، الذين مقصودهم الطعن فى الإسلام وأهله من أهل البيت، وغيرهم، فإن من سمع مثل هذا وشهرته وما فيه من الكذب قد يظن أو يقول إن المنقول إلينا من معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء هو من الجنس، ثم إذا تبين أن الأمة سبَّت أهل بيت نبى، كان فيها من الطعن فى خير أمة أخرجت للناس ما لا يعلمه إلا الله، إذ كل عاقل يعلم أن الإبل البَخَاتى كانت مخلوقة موجودة قبل أن يبعث الله النبى ﷺ، وقبل وجود أهل البيت، كوجود غيرها من الإبل والغنم، والبقر والخيول والبغال^(٢)، وللأسف الشديد، فقد شحنت المصادر التاريخية الإسلامية، مثل تاريخ الطبرى، وتاريخ ابن عساکر وغيرهما بمثل هذه الأباطيل والأكاذيب، مما يتطلب تحقيقاً علمياً لهذين الكتابين خاصة، ولغيرهما من كتب التاريخ^(٣).

الرابع عشر: ما قيل من رثاء فى الحسين رضى الله عنه:

قال سليمان بن قتة التيمى:

وإن قتيل الطّف من آل هاشم	أذل رقاباً من قريش فذلّت
مررت على أبيات آل محمد	فألفيتها أمثالها حين حُلّت
وكانوا لنا غنماً فعادوا رزية	لقد عظمت تلك الرزايا وجَلّت
فلا يسعد الله الديار وأهلها	وإن أصبحت منهم برغمى تخلت
إذا افتقرت قيسٌ جبرنا فقيرها	وتقتلنا قيس إذا النعلُ زلّت
وعند غنى قطرة من دمائنا	سنجزئهم يوماً بها حيث حَلّت
ألم تر أن الأرض أضحت مريضة	لفقد حسين والبلاد اقشعرت ^(٤)

(١) البداية والنهاية (١١/٥٧٧).

(٢) الفتاوى (٤/٣٠٦).

(٣) أحداث وأحاديث فتنة الهرج ص ٢١٣.

(٤) الطبقات (١/٥١٢)، تحقيق السُّلمى.

وقال أبو الأسود الدِّئلي في قتل الحسين رضى الله عنه :

أقول وذاك من جزع ووجد : أزال الله ملك بنى زياد
وأبعدهم بما غدروا وخانوا : كما بعدت ثمود وقوم عاد
همو خشموا الأنوف وكُنَّ شُمَا : لقتل ابن القُعَاسِ أخى مراد^(١)
قتيل السوق يا لك من قتيل : به نضح من احمر كالجساد
وأهل نبينا من قبل كانوا : ذوى كرم دعائم للبلاد
حسين ذو الفضول وذو المعالي : يزين الحاضرين وكل باد
أصاب العِزَّ مَهْلِكُهُ فأضحى : عميداً بعد مصرعه فؤادى^(٢)
وقال عبيد الله بن الحر أيضاً :

يا لك حَسرة ما دمت حيا : تردّد بين حلقى والتّراقى
حسيناً حين يطلب بذل نصرى : على أهل العداوة والشّقّاق
ولو أنى أواسيه بنفسى : لنلت كرامة يوم التّلاق
مع ابن المصطفى نفسى فداه : فـوَلّى ثم ودّع بالفراق
غداة يقول لى بالقصر^(٣) قولاً : أتـركنا وتُزـمع بالظّلاق؟
فلو فلق التّكهّف قلب حى : لهمّ اليوم قلبى بانطلاق
فقد فاز الألى نصروا حسيناً : وخاب الآخرون أولو النّفاق^(٤)

وقال شاعر الإسلام محمد إقبال :

وحسين فى الأبرار والأحرار : ما أركى شمائله وما أنداها
فتعلموا رىّ اليقين من الحسين : إذا الحسين وقد أجاب نداها
الأمهات يلدن للشمس الضياء : وللجواهر حسنّها وصفّاها^(٥)

(١) ابن القُعَاس: وصف لهانئ بن عروة، يقال: رجل أقعس: ثابت عزيز منيع. لسان العرب (١٧٧/٦).

(٢) الطبقات، تحقيق السُّلمى (٥١٢/١).

(٣) القصر: هو قصر بنى مقاتل، وهو المكان الذى التّقى فيه مع الحسين.

(٤) الطبقات (٥١٦/١).

(٥) الدوحة النبوية صـ ١٣٠.

المبحث الثالث

أهم الدروس والعبر والضوابط

أولاً: يوم عاشوراء:

وهو اليوم العاشر من محرم الحرام، وقد ابتدع فيه بدع منكورة، وهلك فيه طائفتان بين إفراط؛ وتفريط طائفة تجعله يوم فرح وسرور، وأخرى تجعله يوم حزن ونياحة^(١).

لقد غلت الشيعة في مقتل الحسين رضى الله عنه غلوًا مفرطًا؛ فجعلوا يوم استشهاد رضى الله عنه العاشر من محرم مأتمًا وحزنًا ونياحة يكررونه في كل عام إلى يومنا هذا، ورتبوا على هذا الفعل الأجر والثواب، فهو جالب للمغفرة والرحمة، مكفر للذنوب والخطايا في زعمهم^(٢). فقد روى الطوسي في أماليه بسنده عن الرضا عليه السلام أنه قال: من ترك السعي في حوائجه يوم عاشوراء قضى الله له حوائج الدنيا والآخرة، ومن كان يوم عاشوراء يوم مصيبتته وحزنه وبكائه جعل الله عز وجل يوم القيامة يوم فرحه وسروره وقرت بنا في الجنان عينه^(٣)، وبسنده أيضًا عن أبي عمارة الكوفي قال: سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول: من دمعت عينه دمعة لدم سفك لنا أو حق لنا أنقصناه أو عرض انتهك لنا أو لأحد من شيعتنا بوأه الله تعالى بها في الجنة أحقابًا^(٤). وروى البرقي بسنده عن جعفر الصادق أنه قال: من ذكر عنده الحسين فخرج من عينه دمع مثل جناح بعوضة غفر له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر^(٥). وقد بوب المجلسي بابًا قال فيه: «باب ثواب البكاء على مصيبتته ومصائب سائر الأئمة»، وفيه أدب المأتم يوم عاشوراء، وساق فيه أكثر من ثمان وثلاثين رواية^(٦) منها ما رواه بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كل الجزع والبكاء مكروه سوى الجزع والبكاء على الحسين عليه السلام^(٧). بل زعموا أن السماء والأرض بكّت لقتله فأمطرت السماء دمًا وترابًا أحمر، كما بكّت الملائكة والجن وسائر المخلوقات^(٨)، ولم يكتفوا بذلك حتى قالوا بتحريم يوم عاشوراء، وأن من صامه

(١) الأعياد وأثرها على المسلمين، سليمان السجى ص ٢٦١.

(٢) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط ص ٤٩٠.

(٣) أمالي الطوسي ص ١٩٤، بحار الأنوار (٢٨٤/٤٤).

(٤) البحار (٢٧٩/٤٤)، أمالي المفيد ص ١١٢. (٥) المحاسن ص ٣٦، البحار (٢٨٩/٤٤).

(٦) البحار (٢٧٨/٤٤ - ٢٩٦). (٧) المصدر نفسه (٢٨٠/٤٤).

(٨) المصدر نفسه (٢٨٥/٤٤، ٢٨٦).

فهو عدو للحسين وأهل بيته رضى الله عنهم أجمعين^(١)، فقد روى الكليني بسنده عن جعفر بن عيسى قال: سألت الرضا عليه السلام عن صوم يوم عاشوراء وما يقول الناس فيه، فقال: عن صوم ابن مرجانة تسألني؟ ذلك يوم صامه الأديباء من آل زياد لقتل الحسين عليه السلام، وهو يوم يتشاءم به آل محمد ﷺ ويتشاءم به أهل الإسلام، لا يصام ولا يتبرك به، ويوم الاثنين يوم نحس قبض الله عز وجل فيه نبيه، وما أصيب آل محمد إلا في يوم الاثنين فتشاءمنا به وتبرك به ابن مرجانة، وتشاءم به آل محمد ﷺ، فمن صامهما أو تبرك بهما لقي الله تبارك وتعالى ممسوخ القلب وكان حشره مع الذين سنوا صومهما والتبرك بهما^(٢). والأكاذيب في هذا الباب كثيرة. وهذه المآتم تظهر علناً كلما قويت شوكة الشيعة أو ظهرت لهم دولة، ففي دولة بنى بويه الشيعية في سنة اثنين وخمسين وثلاثمائة ألزم معز الدولة ابن بابويه يوم عاشوراء أهل بغداد بالنواح على الحسين رضى الله عنه، وأمر بإغلاق الأسواق ومنع الطباخين من عمل الأطعمة، وخرجت نساء الشيعة منشرات الشعور مضحكات الوجوه يلطمن ويفتن الناس، وهذا أول ما نصح عليه^(٣)، كما اتخذت الدولة العبيدية الفاطمية -على كثرة أعيادها ومناسباتها- يوم عاشوراء يوم حزن ونياحة فكانت تتعطل فيه الأسواق ويخرج فيه المنشدون في الطرقات، وكان الخليفة يجلس في ذلك اليوم مثلثاً يرى به الحزن، كما كان القضاة، والدعاة، والأشراف، والأمراء يظهرون وهم ملثمون حفاة، فيأخذ الشعراء بالإنشاد ورثاء أهل البيت وسرد الروايات والقصص التي اختلقوها في مقتل الحسين رضى الله عنه^(٤). ومن مظاهرهم في هذه الأيام خروج المواكب العزائية في الطرقات والشوارع مظهرين اللطم بالأيدي على الخدود والصدور، والضرب بالسلاسل والحديد على الأكتاف حتى تسيل الدماء^(٥). وقد وصف ابن كثير ما يفعل الشيعة من تعدد حدود الكتاب والسنة في دولة بنى بويه في حدود الأربعمائة وما حولها فقال: فكانت الدباب^(٦) تضرب ببغداد ونحوها من البلاد في يوم عاشوراء، ويذّر الرماد والتبن في الطرقات والأسواق، وتعلق المسوح على الدكاكين، ويظهر الناس الحزن والبكاء، وكثير منهم لا يشرب الماء لئلا يتذموا موافقة للحسين، لأنه قتل عطشان. ثم تخرج النساء حاسرات عن وجوههن ينحن ويلطمن وجوههن وصدورهن حافيات في الأسواق إلى غير ذلك من

(١) العقيدة في أهل البيت ص ٤٩٢.

(٢) الكافي (١٤٦/٤)، الاستبصار (٣٥/٢)، البحار (٥٩/٤٥).

(٣) العبر للذهبي (٨٩/٢) البداية والنهاية (٥٧٧/١١). (٤) الخطط للمقريزي (٤٣١/١).

(٥) العقيدة في أهل البيت ص ٤٩٤. (٦) الدباب: جمع الدباب وهو الطبل.

التي يذيعها والأهواء الفظيعة والهتائك المخترعة، وإنما يريدون بهذا وأشباهه أن يُشنَّعوا على دولة بني أمية، لأنه قتل في أيامهم^(١).

وقد جوّز علماء الشيعة ما يسمونه بالموكب العزائية، فقد أجاب محمد حسين الخروى النائيني عندما وجهت إليه أسئلة حول الموكب العزائية إذ قال:

١ - خروج الموكب العزائية في عشرة عاشوراء ونحوها إلى الطرقات والشوارع مما لا شبهة في جوازه ورجحانه وكونه من أظهر مصاديق ما يقوم به عزاء المظلوم، وأيسر الوسائل لتبليغ الدعوة الحسينية إلى كل قريب وبعيد.

٢ - لا إشكال في جواز اللطم بالأيدى على الخدود والصدور إلى حد الاحمرار والاسوداد، بل يقوى جواز الضرب بالسلاسل أيضاً على الأكتاف والظهور، إلى الحد المذكور، بل وإن تأدى كل من اللطم والضرب إلى خروج دم يسير على الأقوى، وأما إخراج الدم من الناحية بالسيوف والقامات فالأقوى جوازه ما كان ضرره مأموناً.

٣ - الظاهر عدم الإشكال في جواز التشبهات والتمثيلات التي جرت عادة الشيعة الإمامية باتخاذها لإقامة العزاء والبكاء والإبكاء منذ قرون وإن تضمنت لبس الرجال ملابس النساء على الأقوى، فهذه الفتوى المعمول بها اليوم لدى الشيعة وعليها الإجماع وقد فرضها أكثر من اثني عشر من علمائهم^(٢)، وفي وصف هذه المظاهر يقول ناصر الدين شاه: وفي الهند وباكستان وإيران والعراق تكتسى هذه المآتم حلاًلاً مركبة إذ يخرج الرجال في الطرقات وهم يسيرون وراء هودج قد يبالغون في ارتفاعه حتى يبلغ بضعة أمتار وهم عراة وفي أيديهم جنازير من حديد وفي رءوسها شفرات صغيرة حادة يضربون بها صدورهم وظهورهم حتى تسيل الدماء منهم، وفي كثير من الأحيان يموت بعضهم، أما النساء فإنهن يجلسن في دورهن ينحن ويبكين ويلطمن صدورهن بأيديهن كل هذا تكريماً للحسين الذي قتل مظلوماً بزعمهم^(٣)، ويقول السيد محسن الأمين الحسيني العاملي معللاً إقامة المآتم: ونريد بإقامة المآتم البكاء لقتله (عليه السلام) بإخراج الدم بصوت ويدونه، والتعرض لما يسبب ذلك وإظهار شعار الحزن والتأسف والتألم لما صدر عليه، وتذكر مصابه ونظم الأشعار في رثائه، وتلاوتها واستماعها وتهيج النفوس بها للحزن والبكاء^(٤). ولم يكتفوا بذلك، يقول الخميني: إن البكاء على سيد الشهداء

(١) البداية والنهاية (١١/٥٧٧).

(٢) مقتل الحسين وفتاوى العلماء الأعلام في تشجيع الشعائر للشيخ مرتضى عياد ص ١٢ - ٤٠ وعن فرضها وأقرها، العقيدة في أهل البيت ص ٤٩٥.

(٣) العقائد الشيعية ص ١٣٥. (٤) إقناع اللائم على إقامة المآتم ص ٢.

عليه السلام وإقامة المجالس الحسينية هي التي حفظت الإسلام منذ أربعة عشر قرناً^(١). فمتى كان البكاء دعوة؟! ومتى كان العويل جهاداً؟! فهذا معتقد الشيعة الإمامية في مقتل الحسين وفي يوم عاشوراء فهل هذا الفعل من الإسلام في شيء؟!

إن الحسين رضى الله عنه برىء من تلك الأفعال المذكورة، لأن الإسلام الذي جاء به جده عليه الصلاة والسلام لا يجوز تلك الأفعال، فقد قال ﷺ: «ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية»^(٢)، وقال ﷺ: «النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال»^(٣) من قطران^(٤)، ودرع من جرب»^(٥)، وقال ﷺ: «أنا برىء من الصالقة والخالقة والشاقة»^(٦)، كما أن ما يفعله الشيعة في الحسينيات والمآتم تحت مسمى الشعائر الحسينية مثل: اللطم والنياحة ولبس السواد، والتطبير وغيرها والتي أفتى علماءهم وعظماؤهم بجوازها فإنها محرمة على لسان الرسول ﷺ وعلى ألسنة أئمة أهل البيت الكرام في المصادر الشيعية القديمة والحديثة، واعترف بهذا التحريم شيوخ وأعلام المذهب الشيعي الاثني عشري^(٧)، فهذا محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الملقب عند الشيعة بالصدوق قال: من ألفاظ رسول الله ﷺ التي لم يسبق إليها: «النياحة من عمل الجاهلية»^(٨). ورواه محمد باقر المجلسي بلفظ: «النياحة عمل الجاهلية»^(٩)، فالنوح الذي استمرت عليه الشيعة جيلاً بعد جيل بعد جيل من عمل الجاهلية كما أخبر به النبي ﷺ^(١٠). ومن هذه الروايات التي تنهى عما يقتضيه الشيعة في الحسينيات ما قاله أمير المؤمنين علي رضى الله عنه: وإياك والنواح على الميت ببلد يكون لك به سلطان^(١١)، وقوله: ثلاث من أعمال الجاهلية لا يزال فيها الناس حتى تقوم الساعة: الاستسقاء بالنجوم، والطعن في الأنساب، والنياحة على الموتى^(١٢)، ومن الأدلة قول الإمام الباقر: أشد الجزع الصراخ بالويل والعويل، ولطم الوجه والصدر، وجز الشعر من النواصي، ومن أقام النواحة فقد ترك الصبر وأخذ في غير طريقه^(١٣)، وقد أنكر ما يحدث من ضرب

(١) عقيدة أهل السنة في أهل البيت م-٤٩٦، نقلاً عن كشف الأسرار.

(٢) البخاري رقم ١٢٩٤.

(٣) اللربال: القميص.

(٤) القطران: هو النحاس المذاب شديد الحرارة.

(٥) مللم رقم ٩٣٤.

(٦) الصالقة التي تصيح، والخالقة التي تحلق شعرها، والشاقة التي تشق جيها، مللم، ك الإيمان رقم ١٦٧.

(٧) من قتل الحسين؟ م-٧٣.

(٨) من لا يحضره الفقيه (٤/٢٧١، ٢٧٢).

(٩) بحار الأنوار (١٠٣/٨٢).

(١٠) من قتل الحسين؟ م-٧٣.

(١١) ملتدرك الوسائل للنوري (٤٤/١).

(١٢) بحار الأنوار (١٠١/٨٢).

(١٣) الكافي للكليني (٣/٢٢٢، ٢٢٣).

الرؤوس بالخناجر والسيوف وإسالة الدماء الشيخ حسن مغنية فقال: والواقع أن ضرب الرؤوس بالخناجر والسيوف وإسالة الدماء ليست من الإسلام فى شىء ولم يرد فيها نص صريح، ولكنها عاطفة نبيلة تحيى فى نفوس المؤمنين لما أريق من الدماء الزكية على مذابح فاجعة كربلاء^(١)، ولا شك إن هذه الأمور من المنكرات والبدع الشنيعة^(٢). إن الإسلام علمنا آداب المصائب، ومقتل الحسين رضى الله عنه مصيبة عظيمة، فمن آداب الإسلام فى المصائب:

١ - الصبر عليها: وهذا أعظم آدابها، أن يصبر المؤمن على المصيبة التى تنزل به، ومن هذا الصبر حبس القلب عن التسخط، وحبس اللسان عن الشكوى وحبس الجوارح عما يغضب الله تعالى من لطم الخدود، وشق الجيوب وخمش الوجوه، ونتف الشعر والدعاء بدعوة الجاهلية وينبغى أن يكون هذا الصبر عند سماع الإنسان خبر المصيبة لأول مرة وذلك لقوله ﷺ: إنما الصبر عند الصدمة الأولى^(٣).

٢ - احتساب المصيبة والصبر عليها: ينبغى أن يلتزم الأجر من الله تعالى فى هذا الصبر، فيصبر ابتغاء موعود الله من الأجر والثواب، ويصبر لأن الله أمره بالصبر، فقال عز وجل: ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [لقمان: ١٧]، ويتذكر إن فقد عزيزاً لديه، قول النبى ﷺ: «يقول الله تعالى: ما لعبدى المؤمن عندى جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة»^(٤)، وصفية: أى حبيبه من ولد أو والد أو نحوه. وهكذا فإن الله تعالى وعد بالأجر العظيم على الصبر على المصائب، ولكن بشرط أن يكون الصبر ابتغاء وجه الله تعالى، كما قال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾ [الرعد: ٢٢]، فينبغى أن يكون الصبر لله تعالى، ولا صبر المغلوب. بل صبر الراضى بقضاء الله، المسلم به^(٥).

٣ - الاسترجاع ودعاء المصيبة: فيقول المرء عند نزول المصيبة: إنا لله وإنا إليه راجعون، اللهم أجرنى فى مصيبتى، واخلف لى خيراً منها. فقد قال الله عز وجل: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (١٥٦) أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٥٥ - ١٥٧]. وقال ﷺ: «ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله: إنا لله وإنا إليه راجعون. اللهم أجرنى فى مصيبتى واخلف لى خيراً منها إلا

(٢) من قتل الحسين؟ ص ٨٣.

(١) آداب المنابر ص ١٨٢.

(٤) المصدر نفسه رقم ٤٦٢٤.

(٣) البخارى رقم ١٢٨٣.

(٥) موسوعة الآداب الإسلامية، عبد العزيز فتحى (٧٨٦/٢).

أخلف الله له خيراً منها»^(١)، قالت أم سلمة: فلما مات أبو سلمة قلت: أى المسلمين خير من أبى سلمة؟ أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ. ثم إنى قلتها، فأخلف الله لى رسول الله^(٢).

ويقول كذلك: الله ربي لا شريك له: فإن ذلك يكشف عنه المصائب والبلاء بإذن الله، وقد قال ﷺ: «من أصابه هم أو غم، أو سقم، أو شدة فقال: الله ربي لا شريك له. كشف ذلك عنه»^(٣)، ويدعو كذلك بدعاء المكروب الذى ذكره النبى ﷺ حيث قال: «دعوات المكروب: اللهم رحمتك أرجو فلا تكلنى إلى نفسى طرفه عين، وأصلح لى شأنى كله لا إله إلا أنت»^(٤)، ويقول كذلك كما كان النبى ﷺ يقول: فإنه ﷺ كان إذا كربه أمر قال: «يا حى يا قيوم، برحمتك استغيث»^(٥).

٤ - اجتناب كل ما يغضب الله: وذلك من جنس الجهر بالسوء من القول، واللطم، وشق الجيوب، وحلق الشعور، والنياحة والشكوى إلى الناس والدعاء بالموت، والويل والثبور، وغير ذلك، فهذا كله يغضب الله تعالى، وينافى الصبر على المصائب والرضا بها^(٦).

٥ - تهوين المصيبة على النفس بتذكر وفاة النبى ﷺ: فإن وفاته وانقطاع وحى السماء من أعظم المصائب التى نزلت بالامة، وبكل مسلم، وإذا تذكر المصاب بمصيبة ما، تلك المصيبة العظيمة بوفاة النبى ﷺ، هوّن ذلك عليه مصيبته التى نزلت به، فإن المصيبة العظيمة لا تهون إلا بالنظر إلى ما هو أعظم منها، وقد قال ﷺ: «إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصيبته بى فإنها من أعظم المصائب»^(٧).

٦ - مشاهدة النعمة فى المصيبة: فمن أدب المسلم مع المصيبة أن يشاهد فيها نعمة الله تعالى، ولئن كان قتل الحسين - رضى الله عنه - عظيماً وشرّاً كبيراً، فإنه بالنسبة له خير وإكرام، يقول ابن تيمية - رحمه الله - : فلما قتل الحسين بن على رضى الله عنهما يوم عاشوراء قتله الطائفة الظالمة الباغية وأكرم الله تعالى الحسين بالشهادة كما أكرم بها من أكرم من أهل بيته. أكرم بها حمزة وجعفر وأباه علياً وغيرهم، وكانت شهادته مما رفع الله بها منزلته وأعلى درجته، فإنه هو وأخوه الحسن سيّدا شباب أهل الجنة، والمنازل العالية لا تنال

(١)، (٢) مسلم رقم ٩١٨ . (٣) صحيح الجامع رقم ٦٠٤٠ .

(٤) سنن أبى داود رقم ٥٠٩٠، صحيح الجامع رقم ٣٣٨٨ .

(٥) سنن الترمذى رقم ٣٥٢٤، صحيح الجامع . (٦) موسوعة الآداب الإسلامية (٢/ ٧٨٨) .

(٧) البيهقى فى شعب الإيمان رقم ١٠١٥٢، صحيح الجامع ٣٤٧ .

إلا بالبلاء كما قال ﷺ لما سئل: أى الناس أشد بلاء؟ فقال: «الأنبياء ثم الصالحون، ثم الأمثل فالأمثل، يتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان فى دينه صلابة زيد فى بلائه، وإن كان فى دينه رقة خُفف عنه، ولا يزال البلاء بالمؤمن حتى يمشى على الأرض وليس عليه خطيئة»^(١). فكان الحسن والحسين قد سبق لهما من الله تعالى ما سبق من المنزلة العالية، ولم يكن حصل لهما من البلاء ما حصل لسلفهما الطيب، فإنهما وكُدا فى عز الإسلام، وتربيا فى عز وكرامة، والمسلمون يعظمونهما، ويكرمونهما، ومات النبى ﷺ ولم يستكملا سن التمييز، فكانت نعمة الله عليهما أن ابتلاهما بما يلحقهما بأهل بيتهما، كما ابتلى من كان أفضل منهما، فإن على بن أبى طالب أفضل منهما، وقد قُتل شهيداً^(٢).

٧ - تذكر القضاء السابق: فإن المسلم متى ما أيقن أن هذه المصائب مكتوبة، ومقدرة، ومتى ما استحضر فى ذهنه أن كل ما قدره الله فهو لا بد كائن واقع لا محيد عنه، وأن لله تعالى حكمة فى تقدير هذه المصائب، كلما تذكر هذه الأمور هانت عليه المصائب^(٣)، قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (٢٢) لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿[الحديد: ٢٢ - ٢٣].

٨ - رأى ابن تيمية وابن كثير فيما يحدثه الشيعة يوم عاشوراء:

أ - قال ابن تيمية: وصار الشيطان بسبب قتل الحسين رضى الله عنه يحدث للناس بدعتين: بدعة الحزن والنوح يوم عاشوراء من اللطم والصراخ والبكاء والعطش وإنشاد المراثى وما يفضى إلى ذلك من سب السلف الصالح ولعنهم، وإدخال من لا ذنب له من ذوى الذنوب حتى يسب السابقون الأولون وتقرأ أخبار مصرعه التى كثير منها كذب، وقصد من سن ذلك فتح باب الفتنة والفرقة بين الأمة، فإن هذا ليس واجباً ولا مستحباً باتفاق المسلمين، بل إحداث الجزع والنياحة للمصائب القديمة من أعظم ما حرم الله ورسوله^(٤). والذى أمر الله به ورسوله ﷺ فى المصيبة إذا كانت جديدة إنما هو الصبر والاحتساب والاسترجاع... وإذا كان الله قد أمر بالصبر والاحتساب عند حدثان العهد بالمصيبة، فكيف مع طول الزمان؟ فكان ما زينه الشيطان لأهل الضلال والغى من اتخاذ يوم عاشوراء مأتماً وما يصنعون فيه من الندب والنياحة، وإنشاد

(٢) الفتاوى (١٦٢/٢٥).

(٤) منهاج السنة (٥٥٤/٤).

(١) الترمذى رقم ٢٣٩٨، حسن صحيح.

(٣) موسوعة الآداب الإسلامية (٧٩٠/٢).

قصائد الحزن ورواية الأخبار التي فيها كذب كثير، والصدق فيها ليس فيه إلا تجديد الحزن والتعصب، وإثارة الشحنة والحرب، وإلقاء الفتن بين أهل الإسلام، والتوسل بذلك إلى سب السابقين الأولين، وكثرة الكذب والفتن في الدنيا^(١).

ب- وأما ابن كثير فيقول: فكل مسلم ينبغي له أن يحزنه هذا الذي وقع من قتله رضى الله عنه، فإنه من سادات المسلمين وعلماء الصحابة، وابن بنت رسول الله ﷺ التي هي أفضل بناته، وقد كان عابداً وشجاعاً وسخيّاً، ولكن لا يحسن ما يفعله الشيعة من إظهار الجزع والحزن الذي لعل أكثره تصنع ورياء، وقد كان أبوه أفضل منه وهم لا يتخذون مقتله مأتماً كيوم مقتل الحسين، فإن أباه قتل يوم الجمعة وهو خارج إلى صلاة الفجر في السابع عشر من رمضان سنة أربعين، وكذلك عثمان كان أفضل من علي عند أهل السنة والجماعة، وقد قُتل وهو محصور في داره في أيام التشريق من شهر ذي الحجة سنة ست وثلاثين، وقد ذبح من الوريد إلى الوريد، ولم يتخذ الناس يوم مقتله مأتماً، وكذلك عمر بن الخطاب، وهو أفضل من عثمان وعلي، قُتل وهو قائم يُصلى في المحراب صلاة الفجر وهو يقرأ القرآن، ولم يتخذ الناس يوم قتله مأتماً، وكذلك الصديق كان أفضل منه، ولم يتخذ الناس يوم وفاته مأتماً، ورسول الله ﷺ سيد ولد آدم في الدنيا والآخرة، وقد قبضه الله إليه كما مات الأنبياء قبله ولم يتخذ أحد يوم موته مأتماً يفعلون فيه ما يفعله هؤلاء الجهلة من الرافضة يوم مصرع الحسين، ولا ذكر أحد يوم موتهم وقبلهم شيء مما ادّعاه هؤلاء يوم مقتل الحسين من الأمور المتقدمة مثل كسوف الشمس والحمرة التي تطلع في السماء وغير ذلك، وأحسن ما يقال عند ذكر هذه المصائب^(٢) وأمثالها ما رواه الحسين بن علي عن جده ﷺ أنه قال: «ما من مسلم يصاب بمصيبة فينذكرها وإن تقادم عهدها، فيحدث بها استرجاعاً إلا أعطاه الله من الأجر مثل يوم أصيب بها»^(٣). يقول ابن تيمية تعليقاً على هذا الحديث: هذا حديث رواه عن الحسين ابنته فاطمة التي شهدت مصرعه، وقد علم أن المصيبة بالحسين تذكر مع تقادم العهد، فكان من محاسن الإسلام أن بلغ هو هذه السنة عن النبي ﷺ وهو أنه كلما ذكرت هذه المصيبة يسترجع لها، فيكون للإنسان من الأجر يوم أصيب بها المسلمون، وأما من فعل مع تقادم العهد بها ما نهى عنه النبي ﷺ عند حدثان العهد بالمصيبة فعقوبته أشد مثل لطم الخدود وشق الجيوب، والدعاء بدعوى الجاهلية^(٤).

(١) الفتاوى (٢٥/١٦٥، ١٦٦).

(٢) البداية والنهاية (١١/٥٧٩).

(٣) سنن ابن ماجه رقم ١٦٠٠، في إسناده ضعف، ضعيف سنن ابن ماجه رقم ٣٤٩.

(٤) الفتاوى (٤/٣١٢).

٩ - من يتخذ عاشوراء عيداً : هم من النواصب ، والنواصب إحدى طوائف أهل البدع التي أصيبت في معتقدها بعدم التوفيق للاعتقاد الصحيح في الصحابة الكرام رضى الله عنهم ، فقد زين لهم الشيطان عدم محبة أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، وحملهم على التدين ببغضه وعداوته والقول فيه بما هو برىء منه ، كما تعدى بغضهم إلى غيره من أهل البيت كابنه الحسين بن على رضى الله عنهما وغيره ، فالنصب هو بغض على رضى الله عنه والنيل منه والانحراف عنه ، وسمى من كانت هذه صفته ناصبياً ، فالنصب كالرفض لأن الرفض هو بغض أصحاب رسول الله ﷺ والنيل منهم بالشتم والسب ، وكلاهما ضلال وابتعاد عن منهج الله ، في وجوب حب أصحاب رسول الله ﷺ ومعرفة سابقتهم في الإسلام وجهادهم بأنفسهم وأموالهم مع رسول الله ﷺ^(١) ، فإذا كانت الشيعة اتخذت يوم عاشوراء مأتماً وحزناً ، اتخذته طائفة أخرى عيداً وموسماً للفرح والسرور ، وهم إما من النواصب المتعصين على الحسين وأهل بيته رضى الله عنه ، وإما من الجهال الذين قابلوا الفاسد بالفاسد ، والكذب بالكذب ، والشر بالشر ، والبدعة بالبدعة ، فوضعوا الآثار في شعائر الفرح والسرور يوم عاشوراء كالاكتحال والاختضاب ، وتوسيع النفقات على العيال ، وطبخ الأطعمة الخارجة عن العادة ونحو ذلك مما يفعل في الأعياد والمواسم ، فصار هؤلاء يتخذون يوم عاشوراء موسماً كمواسم الأعياد والأفراح مقابلة لأولئك ، وهى بدعة ثانية ، ومما ورد فى ذلك من أحاديث موضوعة ومكذوبة ما يلى .

أ - حديث : من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سنته^(٢) .

ب - ابتداء صلاة مخصوصة فى يومه وليلته : روى عن أبى هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله ﷺ : من صلى لله يوم عاشوراء ما بين الظهر والعصر أربعين ركعة يقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي عشر مرات وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة والمعوذتين خمس مرات فإذا سلم استغفر سبعين مرة أعطاه الله فى الفردوس قبة بيضاء^(٣) . وغير ذلك من البدع التى أحدثت فى ذلك اليوم والتى لا أصل لها فى دين الله عز وجل^(٤) . وقد سئل ابن تيمية عما يفعله الناس فى عاشوراء من الكحل والاغتسال والحناء والمصافحة وطبخ الحبوب وإظهار السرور وعزوا ذلك إلى الشارع فهل ورد عن النبى ﷺ فى

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة فى الصحابة الكرام (٣/ ١١٩٣ ، ١١٩٤) .

(٢) الموضوعات لابن الجوزى (٢/ ٢٠٣) . (٣) المصدر نفسه (٢/ ١٢٢ ، ١٢٣) .

(٤) المدخل لابن الحاج (١/ ٢٩٠ ، ٢٩١) ، الأعياد ص ٢٧٤ .

ذلك حديث صحيح أم لا؟ وإذا لم يرد حديث صحيح فى شىء من ذلك فهل يكون فعل ذلك بدعة أم لا؟ فأجاب: الحمد لله رب العالمين.. لم يرد فى شىء من ذلك حديث صحيح عن النبى ﷺ ولا عن أصحابه، ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين ولا الأئمة الأربعة ولا غيرهم، ولا روى أهل الكتب المعتمدة فى ذلك شيئاً لا عن النبى ﷺ ولا عن الصحابة ولا عن التابعين لا صحيحاً ولا ضعيفاً. ولا فى كتب الصحيح ولا فى السنن ولا فى المسانيد، ولا يعرف شىء من هذه الأحاديث على عهد القرون الفاضلة، وإنما حصلت هذه البدع فى يوم عاشوراء، لأن الكوفة كان فيها طائفتان: طائفة رافضة يظهرون موالة أهل البيت وهم فى الباطن إما ملاحدة زنادقة وإما جهال وأصحاب هوى، وطائفة ناصبة تبغض علياً وأصحابه لما جرى من القتال فى الفتنة ما جرى^(١). فوضعت الآثار فى الاحتفال بعاشوراء لما ظهرت العصبية بين الناصبة والرافضة، فإن هؤلاء اتخذوا يوم عاشوراء مأتماً، فوضع أولئك آثاراً تقتضى التوسع فيه واتخاذه عيداً، وكلاهما باطل. فهؤلاء فيهم بدع وضلال وأولئك فيهم بدع وضلال^(٢). فمن جعل يوم عاشوراء مأتماً وحزناً ونياحة، أو جعله يوم عيد وفرح وسرور فقد ابتدع فى الدين وخالف سنة سيد المرسلين^(٣).

١٠ - هدى الرسول ﷺ فى يوم عاشوراء: يوم عاشوراء من الأيام الفاضلة التى حث النبى ﷺ على صيامها، فجاء فى الحديث الصحيح عن أبى قتادة رضى الله عنه أنه قال: «ثلاث من كل شهر ورمضان إلى رمضان فهذا الدهر كله، وصيام عرفة أحسب على الله أن يكفر السنة التى قبله والتى بعده، وصيام عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التى قبله»^(٤)، وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: ما رأيت النبى ﷺ يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم - يوم عاشوراء - وهذا الشهر - يعنى شهر رمضان -^(٥)، فالسنة - إذاً - فى هذا اليوم الصيام فحسب وقد صامه ﷺ وأخبر بفضل صيامه كما فى الحديث السابق وأمر بقيامه، فقد جاءت بذلك الأحاديث الصحيحة:

أ - فعن ابن عمر رضى الله عنهما: أن أهل الجاهلية كانوا يصومون عاشوراء، وأن رسول الله ﷺ صامه والمسلمون قبل أن يفترض رمضان، فلما افترض رمضان. قال ﷺ: «إن عاشوراء من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه»^(٦).

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٢٢٢، ٦٢٣).

(١) الفتاوى (١٦١/٢٥).

(٤) مسلم رقم ١١٦٢.

(٣) الأعياد وأثرها على المسلمين ص ٢٧٦.

(٦) مسلم رقم ١١٢٦.

(٥) البخارى رقم ٢٠٠٦.

ب - وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قدم النبي ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: «ما هذا؟» قالوا: هذا يوم صالح، هذا يوم نجى الله بنى إسرائيل من عدوهم فصامه موسى، قال: «أنا أحق بموسى منكم»، فصامه وأمر بصيامه. وعنه أيضاً قال: أمر رسول الله ﷺ بصوم يوم عاشوراء العاشر^(١).

ج - وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا: يا رسول الله، يوم تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول الله ﷺ: «إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا يوم التاسع». قال: فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ. وفي رواية: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع»^(٢). وعنه أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوماً وبعده يوماً»^(٣).

ولقد ذكر العلماء أن صوم يوم عاشوراء على ثلاث مراتب:

أ - صوم التاسع والعاشر والحادى عشر لحديث: «صوموا قبله يوماً وبعده يوماً».

ب - صوم التاسع والعاشر لحديث: «إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا التاسع».

ج - إفراده بالصوم - أى صوم يوم عاشوراء وحده - للأحاديث الدالة على تأكيد صومه^(٤).

فهذا هدى رسول الله ﷺ فى يوم عاشوراء، ومن هنا تتجلى وسطية أهل السنة والجماعة، فلا إفراط ولا تفريط، إنما هو تمسك بهدى الرسول ﷺ وامتنال لأمره رجاء لثواب الله تعالى.

ثانياً: التحقيق فى مكان رأس الحسين رضى الله عنه:

إن سبب الاختلاف فى موضع رأس الحسين رضى الله عنه عند عامة الناس إنما هو ناتج عن تلك المشاهد المنتشرة فى ديار المسلمين، والتي أقيمت فى عصور التخلف الفكرى والعقدى، وكلها تدعى وجود رأس الحسين، ثم إن الجهل بموضع رأس الحسين جعل كل طائفة تنتصر لرأيها فى ادعاء وجود الرأس عندها، وإذا أردنا التحقيق فى مكان الرأس فإنه يلزمنا تتبع وجود الرأس منذ انتهاء معركة كربلاء^(٥). لقد ثبت أن رأس الحسين حمل إلى ابن زياد فجعل الرأس فى طست وأخذ يضربه بقضيب كان فى يده، فقام إليه أنس بن

(٣) السنن الكبرى للبيهقى، ك الصيام (٢٨٧/٤).

(٥) مواقف المعارضة ص ٣٠.

(١)، (٢) مسلم رقم ١١٣٤.

(٤) زاد المعاد (٧٦/٢)، فتح البارى (٢٤٦/٤).

مالك رضى الله عنه وقال: لقد كان أشبههم برسول الله ﷺ^(١). ثم بعد ذلك تختلف الروايات والآراء اختلافاً بيناً بشأن رأس الحسين رضى الله عنه، ولكن بعد دراسة الروايات التى ذكرت أن ابن زياد أرسل الرأس إلى يزيد بن معاوية وجدت أن الروايات على النحو التالى: هناك روايات ذكرت أن الرأس أرسل إلى يزيد بن معاوية، وأخذ يزيد ينكت بالقضيب فى فم الحسين، الأمر الذى حدا بأبى برزة الأسلمى رضى الله عنه أن ينكر على يزيد فعلته، ولكن هذه الرواية التى ذكرت وصول الرأس وتعامل يزيد معه بهذا النحو ضعيفة^(٢). وقد استدلل ابن تيمية على ضعف هذه الرواية بأن الذين حضروا نكته بالقضيب من الصحابة لم يكونوا بالشام، وإنما كانوا بالعراق^(٣)، ومما يدل على فساد متن هذه الرواية أنه مخالف لتلك الروايات الصحيحة، والتى بينت حسن معاملة يزيد لآل الحسين وتألمه وبكائه على قتل الحسين رضى الله عنه^(٤)، وقد قال ابن تيمية: ورأس الحسين إنما حمل إلى ابن زياد وهو الذى ضربه بالقضيب كما ثبت فى الصحيح^(٥)، وأما حمله إلى يزيد فباطل، وإسناده منقطع^(٦)، وقد ذهب ابن كثير إلى ذهاب الرأس إلى يزيد فقد قال: وقد اختلف العلماء فى رأس الحسين هل سيره ابن زياد إلى الشام أم لا؟ على قولين: الأظهر منهما أنه سيره إليه، فقد ورد فى ذلك آثار كثيرة والله أعلم^(٧)، وهو ما ذهب إليه الذهبى^(٨).

وقد ذكر أن رأس الحسين مقبور فى ست مدن وهى:

١ - دمشق: ذكر البيهقى فى المحاسن والمساوى أن يزيد أمر بغسل الرأس وجعله فى حرير وضرب عليه خيمة ووكل به خمسين رجلاً^(٩)، وساق ابن عساكر بإسناده عن رباح حاضنة يزيد بن معاوية أن الرأس مكث فى خزائن السلاح حتى ولى سليمان، فبعث فجاء به فبقى عظماً فطويه وكفنه، فلما وصلت المسودة^(١٠)، سألوا عن موضع الرأس ونبشوه، فالله أعلم ما صنع به^(١١)، ورواية القصة (ربا) هذه ذكرها ابن عساكر ولم يذكر فيها جرحاً،

(١) سنن الترمذى (٦٥٩/٥)، حسن صحيح غريب . (٢) المجمع (١٩٥/٩) فيه انقطاع .

(٣) منهاج السنة (٥٥٧/٤) . (٤) موقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ٣٠٨ .

(٥) منهاج السنة (١٤١/٨) . (٦) المصدر نفسه (١٤٢/٨) .

(٧) البداية والنهاية (٥٨٠/١١) . (٨) تاريخ الإسلام ص ١٠٦ .

(٩) المحاسن والمساوى ص ٨٤ بدون إسناد .

(١٠) المسودة: جنود العباسيين وهو الشعار الذى رفعه العباسيون .

(١١) تاريخ ابن عساكر، تراجم النساء، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٣١١ .

ولا تعديلاً وتكون بذلك مجهولة^(١)، وبذلك تكون رواية ساقطة لا يعتمد عليها بأي حال من الأحوال^(٢)، وقد أورد الذهبي بإسناده عن أبي كريب قال: كنت فيمن توثب على الوليد بن يزيد بدمشق، فأخذت سقفاً وقلت: فيه غنائى، فركبت فرسى، وخرجت من باب توما، قال: ففتحته، فإذا فيه رأس مكتوب عليه: هذا رأس الحسين بن على، فحفرت فيه بسيفى فدفنته^(٣). وهى رواية ضعيفة جداً^(٤). ومن ناحية أخرى ما الفائدة ليزيد فى احتفاظه برأس الحسين وجعله فى خزائن سلاحه؟!^(٥).

٢ - كربلاء: لم يقل أحد بأن الرأس فى كربلاء إلا الشيعة الإمامية، فإنهم يقولون: إن الرأس أعيد إلى كربلاء بعد أربعين يوماً من القتل، ودفن بجانب جسد الحسين^(٦) رضى الله عنه، وهو يوم معروف عندهم يسمون فيه زيارة الأربعين، ويكفى أن هذا القول إنما تفرد به الشيعة الإمامية وهم ليس عندهم فى ذلك أى دليل ولكن أقاويل عارية من الحجة والبرهان، وقد أنكر أبو نعيم الفضل بن دكين على من زعم أنه يعرف قبر الحسين رضى الله عنه^(٧)، وقد ذكر ابن جرير وغيره أن موضع قتله عفى أثره حتى لم يطلع أحد على تعيينه^(٨).

٣ - الرقة: لقد انفرد سبط بن الجوزى بإيراد خبر يذكر أن الرأس قبر بالرقة وقال: إن الرأس بمسجد الرقة على الفرات، وأنه جىء به بين يدى يزيد بن معاوية فقال: لأبعثن إلى آل أبى معيط رأس عثمان وكانوا بالرقة، فدفنوه فى بعض دورهم، ثم دخلت تلك الدار بالمسجد الجامع، وهو إلى جانب سور هناك^(٩). وهذا خبر مستبعد؛ فالرواية ليست مسندة ثم إن الخبر فيه نكارة واضحة لمخالفته النصوص الصحيحة، والتى ثبت فيها حسن معاملة يزيد لأسرة الحسين وتحسره وندمه على قتله^(١٠)، ثم إن سبط بن الجوزى هذا قال عنه الذهبي: ورأيت له مصنفًا يدل على تشيعه^(١١).

٤ - عسقلان: لقد أنكر جمع من المحققين الخبر القائل بأن رأس الحسين دفن فى عسقلان؛ قال القرطبي: وما ذكر أنه فى عسقلان فشىء باطل^(١٢)، وأنكر ابن تيمية وجود الرأس بعسقلان^(١٣)، وتابعه على ذلك ابن كثير^(١٤).

(١)، (٢) مواقف المعارضة ص ٣١٣.

(٣) السير (٣/٣١٦)، سمط النجوم العوالى (٣/٨٦).

(٤)، (٥) مواقف المعارضة ص ٣١٣.

(٦) المصدر نفسه ص ٣١٣، نور الأبصار ص ١٢١.

(٨) البداية والنهاية (١١/٥٨٠).

(٧) تاريخ بغداد (١/١٤٣، ١٤٤) ترجمة الحسين ٢٧٦.

(٩) شخصيات إسلامية (٣/٢٩٨) للعقاد، مواقف المعارضة ص ٣١٤. (١٠) مواقف المعارضة ص ٣١٤.

(١٢) التذكرة (٢/٢٩٥).

(١١) السير (٢٣/٢٩٧).

(١٤) البداية والنهاية (١١/٥٨٢).

(١٣) تفسير سورة الإخلاص لابن تيمية ص ٢٦٤.

٥ - القاهرة: يبدو أن اللعبة التي قام بها العبيديون (الفاطميون) قد انطلت على الكثير من الناس، فبعد أن عزم الصليبيون الاستيلاء على عسقلان سنة تسع وأربعين وخمسمائة خرج الوزير الفاطمي صالح طلائع بن رزيك هو وعسكره حفاة إلى الصالحية، فتلقى الرأس ووضعته في كيس من الحرير الأخضر على كرسي من الأبنوس وفرش تحته المسك والعنبر والطيب، ودفن في المشهد الحسيني قريباً من خان الخليلي في القبر المعروف. وكان ذلك في يوم الأحد الثامن من جمادى الآخرة سنة ثمان وأربعين وخمسمائة^(١)، وقد ذكر الفارقي أن الخليفة الفاطمي نفسه قد خرج وحمل الرأس^(٢)، وذكر الشبلنجي أن الوزير الصالح طلائع افتدى الرأس من الإفرنج ونجح في ذلك بعد تغلبهم عسقلان واقتداه بمال جزيل^(٣)، ولقد حاول بعض المؤرخين أن يؤكدوا أن الرأس قد نقل فعلاً من عسقلان إلى مصر، وأن المشهد الحسيني في مصر إنما هو حقيقة مبنى على رأس الحسين رضى الله عنه^(٤)، وقد أثبت أحد المتأخرين - وهو حسين محمد يوسف - بأن الرأس الموجود في المشهد الحسيني هو حقيقة رأس الحسين وخطأ من يقول بغير ذلك، وكان الاستدلال الذي جاء به هي تلك المنامات والكشوفات التي تجلت لبعض الصوفية والتي جاء فيها أن الرأس هو في الحقيقة رأس الحسين ثم أورد تأييداً لهذا القول، باستحداث قاعدة قال فيها: إن الرأس يوجد في القاهرة وذلك بسبب الشك الذي تعارض مع اليقين، واليقين هم أصحاب الكشف^(٥). وهذا الاستدلال لا يخضع لعقل أو منطق أو حجة علمية، أو برهان علمي - فضلاً عن قواعد المنهج الإسلامي في الاستدلال - إن الاستدلال على وجود رأس الحسين في القاهرة كان مبنياً على استناده بأن الرأس كان في عسقلان، وقد أثبتنا قبل قليل بطلان وجود الرأس بعسقلان، وبالتالي يكون الرأس الذي حمل إلى القاهرة، والمشهد المعروف اليوم والمقام عليه والمسمى بالمشهد الحسيني هو كذب، وليس له علاقة برأس الحسين رضى الله عنه، وإذا ثبت أن الرأس الذي كان مدفوناً بعسقلان ليس في الحقيقة برأس الحسين، فإذا متى ادعى أن رأس الحسين بعسقلان وإلى من يعود ذلك الرأس؟ يقول النويري: إن رجلاً رأى في منامه وهو بعسقلان أن رأس الحسين في مكان بها، عيّن له في منامه، فنشئ ذلك الموضع، وذلك في أيام المستنصر بالله العبيدي صاحب مصر، ووزارة بدر الجمالي، فابتنى له بدر الجمالي مشهداً بعسقلان^(٦)، وقام الأفضل بعد ذلك

(١) المقرئى (٤٢٧/١)، بدائع الزهور (٢٢٧/١). (٢) تاريخ ميارفين ص ٧٠.

(٣) نور البصائر ص ١٢١، مشاهد الصفا ص ٣١٦، مواقف المعارضة ص ٣١٦.

(٤) مواقف المعارضة ص ٣١٧ (٥) الحسين سيد شباب أهل الجنة ص ١٤٩ - ١٥٣.

(٦) نهاية الأرب (٤٧٨/٢٠).

بإخراجه وعطره ووضعته في مكان آخر من عسقلان وابتنى عليه مشهداً كبيراً^(١)، ولعلك تعجب من إسراع العبيديين لإقامة المشهد على هذا الرأس، لمجرد رؤيا رجل فقط؟ ولكن إذا عرفت تاريخ العبيديين فإن الأمر لا يستغرب لهذا الحد، فإحساسهم بأن الناس لا يصدقون نسبتهم إلى الحسين، جعلهم يلجأون إلى تغطية هذا الجانب، باستحداث وجود رأس الحسين بعسقلان، ويظهرون من الاهتمام به وبناء المشهد عليه والإنفاق على ترميمه وتحسينه من الأموال الشيء الكثير حتى يصدقهم الناس، ويقولوا: إنه لو لم يكن لهم نسب فيه لما اهتموا به إلى هذا الحد؟ ثم إن هناك بعداً سياسياً آخر باستحداث وادعاء وجود رأس الحسين بعسقلان دون غيرها من المناطق التي تقع تحت سيطرتهم وهو محاولة مجابهة الدويلات السنية التي قامت في بلاد الشام، ومن المعروف أن حكومة المنتصر بالله العبيدي قد صادفت قيام دولة السلاجقة السنية التي تمكن قائدتها طغرل بك السلجوقي من دخول بغداد سنة سبع وأربعين وأربعمائة^(٢). ومما يدل على أن استحداث وجود رأس الحسين بعسقلان ونقله إلى مصر ما هو إلا خطة عبيدية، أنه لم يرد أن رأس الحسين وجد في عسقلان في أي كتاب قبل ولاية المنتصر الفاطمي. وهذا مما يعزز كذب العبيديين وتحقيق أغراض خاصة لهم بذلك^(٣)، وقد ذكر ابن تيمية أن هذا الرأس المزعوم بأنه رأس الحسين ليس في الأصل سوى رأس راهب^(٤). وقد نقل ابن دحية في كتابه (العلم المشهور) الإجماع على كذب وجود الرأس بعسقلان أو بمصر، ونقل الإجماع أيضاً على كذب المشهد الحسيني الموجود في القاهرة، وذكر أنه من وضع العبيديين، ولأنه لأغراض فاسدة وضعوا ذلك المشهد، وقد أزال الله تلك الدولة وعاقبها بنقيض قصدها^(٥). وقد أنكر وجود الرأس في مصر كل من: ابن دقيق العيد، وأبو محمد بن خلف الدمياطي، وأبو محمد بن القسطلاني، وأبو عبد الله القرطبي وغيرهم^(٦). وقال ابن كثير: وادعت الطائفة المسماة بالفاطميين الذين ملكوا مصر قبل سنة أربعمائة إلى سنة ستين وخمسماية أن رأس الحسين وصل إلى الديار المصرية ودفنوه بها وبنوا عليه المشهد المشهور بمصر، الذي يقال له تاج الحسين، بعد سنة خمسماية، وقد نص غير واحد من أئمة أهل العلم على أنه لا أصل لذلك وإنما أرادوا أن يروجوا بذلك بطلان ما ادعوه من النسب الشريف، وهم في ذلك كذبة خونة، وقد نص على ذلك القاضي الباقلاني وغير واحد من أئمة العلماء في دولتهم،

(٢) النجوم الزاهرة (٥/٥٧)

(١) اتعاظ الخنفا (٢٢/٣) للمقریزی .

(٣) مواقف المعارضة ص ٣١٩ .

(٤) رأس الحسين ص ١٨٧، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٣٢٠ .

(٦) رأس الحسين ص ١٨٦، ١٨٧ .

(٥) رأس الحسين ص ١٨٦، مواقف المعارضة ص ٣٢٠ .

قلت: والناس أكثرهم يروج عليهم مثل هذا، فإنهم جاءوا برأس فوضعوه في مكان هذا المسجد المذكور، وقالوا: هذا رأس الحسين، فراج ذلك عليهم واعتقدوا ذلك، والله أعلم^(١).

٦ - المدينة النبوية: إن المدن التي مر ذكرها لم يثبت لدينا أدنى دليل على وجود الرأس بها، ولم يبق أمامنا سوى المدينة، فقد ذكر ابن سعد بإسناد جمعي: أن يزيد بعث بالرأس إلى عمرو بن سعيد وإلى المدينة، فكفنه ودفنه بالبقيع حيث قبر أمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ^(٢)، وقال ابن تيمية: ثم إن دفنه بالبقيع هو الذي تشهد له عادة القوم، فإنهم كانوا في الفتن، إذا قتل الرجل منهم - لم يكن منهم - سلموا رأسه وبدنه إلى أهله، كما فعل الحجاج بابن الزبير لما قتله وصلبه، ثم سلموه إلى أهله، وقد علم أن سعي الحجاج في قتل ابن الزبير، وأن ما كان بينهما من الحروب أعظم بكثير مما كان بين الحسين وخصومه^(٣). كما أننا لا نجد انتقاداً واحداً انتقد فيه يزيد سواءً من آل البيت أو من الصحابة أو من التابعين فيما يتعلق بتعامله مع الرأس، فظني أن يزيد لو أنه تعامل مع الرأس كما تزعم بعض الروايات من الطوفان به بين المدن والتشهير برأسه، لتصرف الصحابة والتابعون تصرفاً آخر على أثر هذا الفعل، ولما رفض كبارهم الخروج عليه يوم الحرة ولرايناهم ينضمون مع ابن الزبير المعارض الرئيسي ليزيد^(٤)، ويؤيد هذا الرأي قول الحافظ أبي يعلى الهمداني: إن الرأس قبر عند أمه فاطمة رضى الله عنهما وهو أصبح ما قيل في ذلك^(٥)، وهو ما ذهب إليه علماء النسب مثل الزبير بن بكار ومحمد بن الحسن المخزومي^(٦)، وذكر ابن أبي المعالي أسعد بن عمار في كتابه (الفاصل بين الصدق والمين، في مقر رأس الحسين) أن جمعاً من العلماء الثقات كابن أبي الدنيا وأبي المؤيد الخوارزمي، وأبي الفرج بن الجوزي قد أكدوا أن الرأس مقبور في البقيع بالمدينة^(٧)، وتابعهم على ذلك القرطبي^(٨)، وقال الزرقاني: قال ابن دحية: ولا يصح غيره^(٩)، وابن تيمية يميل إلى أن الرأس قد بعث به يزيد إلى واليه على المدينة عمر بن سعيد وطلب منه أن يقبره بجانب أمه فاطمة رضى الله

(١) البداية والنهاية (٥٨٢/١١).

(٢) الطبقات (٢٣٨/٥)، تاريخ الإسلام ص ٢٠ حوادث (٦٠ - ٨١هـ).

(٣) رأس الحسين ص ١٨٣. (٤) مواقف المعارضة ص ٣٢٣.

(٥) التذكرة (٢٩٥/٢). (٦) المصدر نفسه (٢٩٥/٢).

(٧) الرد على المتعصب العنيد، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٣٢٣.

(٨) التذكرة (٢٩٥/٢)، مواقف المعارضة ص ٣٢٤.

(٩) مشاهد الصفا - ورقة ١٠، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٣٢٤.

عنها والذي جعل ابن تيمية يرى ذلك هو أن الذي ذكر أن الرأس نقل إلى المدينة هم من العلماء والمؤرخين الذين يعتمد عليهم مثل الزبير بن بكار، صاحب كتاب الأنساب، ومحمد بن سعد كاتب الواقدي صاحب الطبقات ونحوهما من المعروفين بالعلم والثقة والاطلاع، وهم أعلم بهذا الباب، وأصدق - فيما ينقلونه - من المجاهيل والكذابين، وبعض أهل التاريخ، الذين لا يوثق بعلمهم، وقد يكون الرجل صادقاً، ولكن لا خبرة له بالأسانيد، حتى يميز بين المقبول والمردود أو يكون سيئ الحفظ أو متهماً بالكذب أو بالتزوير في الرواية، كحال كثير من الأخباريين والمؤرخين^(١).

وقال أبو عمر عبد الله بن محمد الحمادي: وهكذا اختلفوا في موقع رأس الحسين على ثلاثة أماكن وكل واحد منهم يريد أن يكون الرأس عنده حتى تكثر الزيارات فيكثر رمي الأموال على القبر ليتقاسمه السدنة، وحرّاس القبور، وبهذا الاختلاف جعلوا للحسين ثلاثة رؤوس، ومعلوم يقيناً أنه كان رضى الله عنه له رأس واحد^(٢). ومن خلال البحث، فإنه يتضح أن جسد الحسين رضى الله عنه بكربلاء وأما رأسه فبالقيع في المدينة، والله أعلم.

ثالثاً: تقديس أضرحة الأئمة وزيارة قبر الحسين رضى الله عنه عند الشيعة:

بالغ الشيعة في تعظيم مراقد الأئمة ومنحوها من القداسة والشرف ما لم تحظ به الكعبة المشرفة والمدينة المنورة، فقد نسبوا زوراً وبهتاناً إلى على بن الحسين أنه قال: اتخذ الله أرض كربلاء حرماً آمناً مباركاً قبل أن يخلق الله أرض الكعبة ويتخذها حرماً بأربعة وعشرين ألف عام، وقدسها وبارك عليها، فما زالت قبل خلق الله الخلق مقدسة مباركة ولا تزال كذلك حتى يجعلها الله أفضل أرض الجنة وأفضل منزل ومسكن يسكن فيه أولياؤه في الجنة^(٣). كما نسبوا إلى جعفر الصادق - وهو برىء مما نسبوا إليه -: أن أرض الكعبة قالت: من مثلى وقد بُنى بيت الله على ظهري يأتيني الناس من كل فج عميق وجعلت حرم الله وأمنه؟ فأوحى الله إليها: أن كفى وقرى ما فضل ما فضلت به فيما أعطيت أرض كربلاء إلا بمنزلة الإبرة غرست في البحر فحملت من ماء البحر، ولولا تربة كربلاء ما فضلتك، ولولا ما تضمنه أرض كربلاء ما خلقتك ولا خلقت البيت الذي به افتخرت، فقرى واستقرى وكونى ذنباً متواضعاً ذليلاً مهيناً غير مستكف ولا مستكبر لأرض كربلاء، وإلا سخت بك وهويت بك في نار جهنم^(٤). وهذه البقعة بالطبع لم تنل ما نالت إلا بكونها - في معتقدهم - مدفن

(١) رأس الحسين ص ١٧٠.

(٢) شرح الصدور ببيان بدع الجنائز والقبور ص ١٢٧.

(٣) بحار الأنوار (١٠١/١٠٧).

(٤) كامل الزيارات ص (٢٧٠)، بحار الأنوار (١٠١/١٠٩)، أصول مذهب الشيعة (٤٦٤/٢).

الحسين رضى الله عنه. وقد جرت على ألسنة الشعراء وأقلام الكتاب من بعد الواقعة وإلى يومنا هذا المقارنة بينها وبين الكعبة، وتفتنوا بمختلف أساليب الشر والنظم فى كقولهم: «إثبات فضلها وقداستها وشرفها واستطالة أرضها على جميع الأقطار بالفضل والشرف، وهذه الأرض المباركة لم تنل هذا الشرف العظيم فى الإسلام إلا بالحسين رضى الله عنه كما نص عليه الحديث: وزادها فى تواضعها وشكرها لله بالحسين (ع) وأصحابه»^(١)، وبناء على غلوهم واعتقادهم فى الأئمة - وقد مرّ بيان معتقدتهم فى ذلك فى كتابى عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه - ولأجل ربط الناس بأضرحتهم ومشاهدتهم، وضعوا الفضائل الكبيرة والأجور الكثيرة لمن زار تلك المشاهد، ومع الكثرة الكاثرة من النصوص فى هذا الجانب والتي تتفاوت فيها الأجور والمقارنة بين زيارة كربلاء والحج والعمرة لبيت الله الحرام، فإننى^(٢) سأقتصر على نصين فقط لاحتوائهما على معظم تلك النصوص وتصوير مدى الكذب والافتراء عند القوم واستخفافهم بعقول أتباعهم وجرأتهم على الله عز وجل فيما نسبوه إلى أبى عبد الله جعفر الصادق أنه قال: لو يعلم الناس ما فى زيارة الحسين عليه السلام من الفضل لامتوا شوقاً وانقطعت أنفسهم عليه حسرات، قلت: وما فيه؟ قال: من زاره تشوقاً إليه كتب الله له ألف حجة متقبلة وألف عمرة مبرورة، وأجر ألف شهيد من شهداء بدر، وأجر ألف صائم، وثواب ألف صدقة مقبولة، وثواب ألف نسخة أريد بها وجه الله، ولم يزل محفوظاً سته من كل آفة أهونها الشيطان، ووكل به ملك كريم يحفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وفوق رأسه وتحت قدمه، فإن مات من سته حضرته ملائكة الرحمن يحضرون غسله وأكفانه والاستغفار له، ويشيعونه إلى قبره بالاستغفار، ويفسح له فى قبره مد بصره، ويؤمنه الله من ضغطة القبر ومن منكر ونكير يروعانه، ويفتح له باب إلى الجنة ويعطى كتابه يمينه، ويعطى له يوم القيامة نور يضىء لنوره ما بين المشرق والمغرب، وينادى مناد: هذا من زوار الحسين شوقاً إليه، فلا يبقى أحد يوم القيامة إلا تمنى يومئذ أنه كان من زوار الحسين عليه السلام^(٣). وقد سوّغ هذه المبالغات أحد أئمتهم بذكر فضائلهم وما أعطوا من صفات فوق مستوى البشر فقال: إن هذا ليس بكثير على من جعله الله إماماً للمؤمنين، وله خلق السماوات والأرضين، وجعله صراطه وسبيله وعينه ودليله وبابه الذى يؤتى منه، وجعله المتصل بينه وبين عباده من رسل وأنبياء وحجج وأولياء، هذا مع أن مقابرهم رضى الله عنهم فيها أيضاً إنفاق أموال، ورجاء آمال، وأشخاص أبدان،

(١) أصول مذهب الشيعة (٢/٤٦٤). (٢) تاريخ كربلاء ص ١٠٢، القبرية فى اليمن ص ١٥٥.

(٣) وسائل الشيعة (١/٣٥٣)، بواسطة أصول مذهب الشيعة (٢/٤٥٦).

وهجران أوطان، وتحمل مشاق، وتجديد ميثاق، وشهود شعائر وحضور مشاعر^(١). ومبالغة في تقديس تلك القبور جعلوا لها مناسك خاصة بها، وهذه المناسك ليست خاصة بقبر الحسين فقط، بل إنها عامة بجميع مشاهد أئمتهم^(٢)، وقد قال آغا بزرك الطهراني أحد شيوخ الشيعة: إن ما صنّفه شيوخهم في المزار، ومناسكه قد بلغ ستين كتاباً^(٣)، وإليك منسكاً من تلك المناسك التي يؤدونها عند المشاهد باختصار: قال الصادق عليه السلام: إذا أردت المسير إلى قبر الحسين عليه السلام فصم يوم الأربعاء والخميس والجمعة، فإذا أردت الخروج فاجمع أهلك وولدك وادع بدعاء السفر، واغتسل قبل خروجك، وقل حين تغتسل كذا، وكذا، فإذا خرجت فقل كذا وكذا، ولا تدّهن ولا تكتحل حتى تأتى الفرات، وأقلّ من الكلام والمزاح، وأكثر من ذكر الله تعالى، وإياك والمزاح والخصومة، فإذا كنت راكباً أو ماشياً.. فإذا خفت شيئاً فقل.. فإذا أتيت الفرات فقل قبل أن تعبره... ثم اعبر الفرات.. ثم تفصيل إلى أن يقول: واصنع هذه المناسك:.. ثم ضع خدك على القبر (قبر علي بن الحسين) وقل:.. ثم تدور من خلف الحسين عليه السلام إلى عند رأسه وصلّ عند رأسه ركعتين.. ثم تنكب على القبر وتقول.. ثم تخرج من السقيفة وتقف بحذاء قبور الشهداء وتومئ إليهم أجمعين^(٤)، إلى غير ذلك من تفاصيل لبعض ما يفعلون عند المشاهد من طواف بها واستقبال لها حال الصلاة وغير ذلك أثرت تركها اختصاراً^(٥)، وانظر بعضها في أصول مذهب الشيعة^(٦)، كما أن الشيعة تعتقد أن بناء الأضرحة والقباب على مرقد الأنبياء والأئمة والشخصيات الإسلامية من أفضل المقربات لله سبحانه وتعالى، وإليك الرد على كل من:

١ - قدسية كربلاء: لا يوجد نص في كتاب الله ولا صح شيء عن رسول الله ﷺ وخلفائه الراشدين أو علماء الأمة في خير القرون يدل على قدسية كربلاء أو الفضائل المزعومة لها وغيرها كالنجف وما يسمى بالعتبات المقدسة، وأما الذي جاء في كتاب الله وسنة رسوله من قدسية وفضائل فهي: المسجد الحرام، والمشاعر المقدسة داخل المسجد الحرام وخارجه، كالكعبة، ومقام إبراهيم، وبئر زمزم، والصفاء والمروة، ومنى، ورحاب

(١) قائل ذلك الفيض الكاشاني (٢/٢٥٤)، القبورية في اليمن ص ١٥٦. (٢) القبورية في اليمن ص ١٥٧.

(٣) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، نقلاً عن أصول الشيعة (٢/٤٦٧).

(٤) تاريخ كربلاء ص ١٢٩ - ١٣١، القبورية في اليمن ص ١٥٨.

(٥) القبورية في اليمن ص ١٥٨.

(٦) أصول مذهب الشيعة (٢/٤٦٧-٤٧٧).

عرفات، ورحاب مزدلفة والمسجد النبوي وفضل الصلاة فيه، وفضل ما بين بيت الرسول ومنبره، وجواز شد الرحال إليه، وإلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى، وفضائل المدينة، وفضائل مسجد قباء، ودعاء النبي ﷺ بالبركة للمدينة، ووجود البركة في صاع أهل المدينة والبقاء بها، وتحريم الرسول ﷺ المدينة وتحريم صيدها وشجرها، وفضل وادي العقيق وبركته وفضائل المسجد الأقصى وبركاته، وفضل الصلاة فيه، وجواز شد الرحال إليه، ووجود البركة حوله، وأنه ثاني مسجد وضع في الأرض بعد المسجد الحرام، والإسراء بالرسول ﷺ إليه.. وجاءت الآيات والأحاديث في فضل سائر المساجد وبيوت الله عز وجل، فبين رسول الله ﷺ كون المساجد بيوت الله في الأرض، وفضل السعي إلى المساجد وملازمتها وفضل بنائها^(١).. إلخ.. أما ما نسب إلى رسول الله ﷺ في قدسية كربلاء وفضائلها فإنه لا يصح في ذلك، وهذا يجري حكمه على البلاد والمقابر والقبور والأضرحة مما يزعم الشيعة أو جهال السنة.

٢ - هدى الإسلام في زيارة القبور: كما هو في سائر شرائع الإسلام أنها تكون في غاية من الاعتدال والسماحة، وصادرة عن حكمة بالغة تضمن لمن عمل بها على بصيرة الفوز، والنجاح، والسعادة، دون أن يتعرض بسببها لأي نوع من أنواع الضلال والشقاء في الدنيا والآخرة، كذلك كانت شرعية زيارة القبور في الإسلام حينما كان الناس حدثاء عهد بالكفر والشرك وعبادة غير الله فنهاهم الرسول ﷺ عن الزيارة حتى يكون هناك برزخ فاصل بين العهدين: عهد الشرك وعهد التوحيد؛ وعهد الجاهلية، وعهد الإسلام حتى يذهب ما في النفوس من الالتفات إلى الأرض وما عليها مما يقدسه الناس، وعهد السمو الروحي والصفاء القلبي والذهني الذي لا يبقى معه التفات إلى غير الله عز وجل^(٢)، وفعلاً، حينما حصل ذلك، خاطب النبي ﷺ أمته قائلاً: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها»^(٣) فإنها تذكر الموت. وفي رواية: «فإن في زيارتها تذكراً»، وفي أخرى: «فإنها تذكر الآخرة»^(٤)، وفي ثالثة: «فزوروها ولتزدكم زيارتها خيراً»^(٥)، وفي رواية رابعة: «فإن فيها عبرة»^(٦)، ومن حديث أنس رضي الله عنه: ثم بدا لي أنها تُرقّ القلب وتُدَمِّع العين وتُذكر الموت، والدار الآخرة، وتزهد في الدنيا، وينبغي أن يحرص الزائر أن تزيده زيارته للمقابر خيراً، وهذا

(٢) القبورية في اليمن ص ٧٣.

(١) من قتل الحسين؟ ص ١١٣.

(٤) المصدر نفسه (٤٦/٧).

(٣) مسلم، ك الجنائز، شرح النووي على صحيح مسلم (٤٦/٧).

(٥) سنن الترمذي (٣٦١/٣)، صحيحه الألباني في صحيحه (٣٠٧/١).

(٦) مسند أحمد (٢٤٩/١٧)، حديث صحيح. مؤسسة الرسالة.

كله فيما يخص الزائر^(١)، وأما الأموات فإن لهم فيها نصيباً أيضاً فعن عائشة رضى الله عنها أنه كلما كان ليلتها من رسول الله ﷺ يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأتاكم ما توعدون، غداً مؤجلون وإنا إن شاء الله بكم للاحقون اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد»^(٢). ففى هذه الأحاديث بيان أن من مقاصد الزيارة وعللها السلام على الأموات والدعاء والاستغفار لهم، قال الإمام الصنعاني - فى سبل السلام - بعد ما شرح أحاديث الإذن بالزيارة: والكل دالّ على مشروعية زيارة القبور وبيان الحكمة فيها وأنها للاعتبار.. فإذا خلت من هذه لم تكن مرادة شرعاً^(٣). فهذه هى زيارة القبور فى هدى الإسلام كما علمهم إياها رسول الله ﷺ، فمن أتى بها على هذا الوجه ولهذه الغاية ظفر بالأجر والفائدة المترتبة عليها، ومن زارها لغير ذلك فهى ردّ عليه. ثم إنها إما أن تكون بدعية وإما أن تكون شركية، بحسب ما يحصل فيها من أعمال ويقارنها من اعتقاد، وقصد ذلك هو هدى الإسلام فى زيارة القبور، وتلك هى أهداف وغايات الزيارة واضحة ناصعة بعيدة عن كل ذريعة تؤدى إلى الشرك بأربابها والغلوّ فى أصحابها، وقد جاءت بعض القيود التى تسد الثغرات الموصلة إلى ذلك^(٤):

القيد الأول: ألا تتخذ أعياداً، قال ﷺ: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبرى عيداً، وصلوا علىّ، فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم»^(٥). فليس من هدى الإسلام تعيين يوم معين من سنة أو شهر، أو أسبوع يخصص لزيارة القبور كما هو شأن بعض الناس^(٦).

القيد الثانى: ألا تُشدّ إليها الرحال، فعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام ومسجد الأقصى ومسجدي»^(٧). فهذا النهى عن شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة مقصود به أن يشد رحله مسافراً إلى مكان بعينه لعبادة الله تعالى فيه^(٨)، ولم يثبت أن أحداً من الصحابة أو التابعين، أو علماء أتباع التابعين سافر إلى قبر، أو مشهد لمجرد الزيارة، ولم يصرح أحد منهم باستحباب ذلك العمل^(٩)، وقال العلامة صديق حسن خان فى كتابه «السراج الوهاج

(١) القبورية فى اليمن ص٧٤.

(٢) مسلم مع شرح النووى (٧/ ٤٠، ٤١) ك الجنائز.

(٣) سبل السلام شرح بلوغ المرام (٢/ ٢٣٠، ٢٣١). (٤) القبورية فى اليمن ص٧٥.

(٥) مسند أبى يعلى (١/ ٣٦١) رقم ٤٦٩، صحيح بشواهده وطرقه حسنة.

(٦) القبورية فى اليمن ص٧٥.

(٧) مسلم مع شرح النووى (٩/ ١٠٤ - ١٠٦).

(٨) القبورية فى اليمن ص٧٦.

(٩) المصدر نفسه ص٧٧.

من كشف مطالب صحيح مسلم بن الحجاج» وبعد إيراد مختلف الأقوال ومناقشتها قال: وأما السفر لغير زيارة القبور كما تقدم نظائره، فقد ثبت بأدلة صحيحة، ووقع في عصره ﷺ وقرره النبي ﷺ، فلا سبيل إلى المنع منه والنهي عنه، بخلاف السفر إلى زيارة القبور، فإنه لم يقع في زمنه ولم يقر أحدًا من أصحابه، ولم يشر في حديث واحد إلى فعله واختياره، ولم يشرعه لأحد من أمته لا قولاً ولا فعلاً^(١).

٣ - البناء على القبور واتخاذها مساجد: نهى رسول الله ﷺ أمته عن البناء على القبور وتعظيمها بأي نوع من أنواع التعظيم، وأخبر ﷺ أنه لا يفعل ذلك إلا شرار الخلق عند الله تعالى، فعن جندب بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس يقول: «ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك»^(٢)، وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: نهى رسول الله ﷺ أن يخصص القبر وأن يقعد عليه ويبنى عليه^(٣). وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن من شرار الناس من تدركه الساعة وهم أحياء ومن يتخذ القبور مساجد»^(٤). ففي هذه الأحاديث التي مرت النهى الصريح عن أى نوع من أنواع التعظيم للقبور، ومن ذلك النهى عن اتخاذها مساجد، والنهى عن مجرد البناء عليها، وعن تخصيصها، والكتابة عليها، وقد توجه النهى أول ما توجه إلى قبور الأنبياء والصالحين، لماذا؟ لأنها هي التي يخشى الغلو في أربابها عكس قبور سائر الناس، والفتنة لها أعظم من غيرها. وهذا هو الواقع المشاهد، فإنه ما من مشهد إلا ويزعم أنه بنى على ولى صالح، ذى مناقب وكرامات عظيمة يرجى نفعه ويخاف انتقامه، أو يزعم أنه على نبي من أنبياء الله كما ظهر ذلك تخميناً في أماكن كثيرة من بلاد الله، ولكثير من الأنبياء، مع تصريح العلماء أنه لا يعلم على التحقيق واليقين إلا قبر نبينا محمد ﷺ، وراد بعضهم قبر الخليل عليه السلام في الموضع المشهور باسمه في فلسطين^(٥). وقد قال النووي في تعليقه على حديث رسول الله السابق: قال العلماء: إنما نهى النبي ﷺ عن اتخاذ قبره مسجداً خوفاً من المبالغة في تعظيمه، والافتتان به، فربما أدى ذلك إلى الكفر كما جرى لكثير من الأمم الخالية، ولما احتاجت الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين والتابعون إلى الزيادة في مسجد رسول الله ﷺ حين كثر المسلمون وامتدت الزيادة إلى أن دخلت بيوت

(١) السراج الوهاج (١١٦/٥) القبورية في اليمن ص ٧٧ . (٢) شرح النووي على مسلم (١٣/٥) .

(٣) المصدر نفسه (٣٧/٧) . (٤) المصدر نفسه (٣٧/٧) .

(٥) الفتاوى (١٤٠/٢٧) .

أمهات المؤمنين فيه ومنها حجرة عائشة رضى الله عنها، مدفن رسول الله ﷺ وصاحبيه أبى بكر وعمر رضى الله عنهما، بنوا على القبر حيطاناً مستديرة حوله لئلا يظهر فى المسجد، فيصلى إليه العوام ويؤدى إلى المحذور، ثم بنوا جدارين من ركنى القبر الشماليين وحرفوهما حتى التقيا حتى لا يتمكن أحد من استقبال القبر، ولهذا قال فى الحديث. ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشى أن يتخذ مسجداً. والله أعلم بالصواب^(١)، وقد أمر رسول الله ﷺ بتسوية القبور المشرفة مع قرن ذلك بطمس التماثيل، فعن أبى الهيثج الأسدى - رحمه الله - قال: قال لى على بن أبى طالب: ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ؟ ألا تدع تماثلاً إلا طمسته ولا قبراً مشرقاً إلا سويته^(٢). فهذا أمير المؤمنين على رضى الله عنه يبعث رئيس شرطته أبا الهيثج الأسدى لطمس القبور كما بعثه رسول الله ﷺ، أى أنه يطبق ما عرفه وفهمه من أمر رسول الله ﷺ بذلك^(٣). وقد صرح العلماء بخلو القرون المفصلة من وجود المشاهد، قال ابن تيمية وهو يتكلم عن مشهد رأس الحسين رضى الله عنه: ... دع خلافة بنى العباس فى أوائلها وفى حال استقامتها فإنهم حينئذ فى قوتهم وعنفوانهم، ولم يكن على عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم من ذلك شيء فى بلاد الإسلام لا فى الحجاز ولا اليمن ولا الشام والعراق ولا مصر ولا خراسان ولا المغرب، ولم يكن قد أحدث مشهد لا على قبر نبي ولا صاحب ولا من أهل البيت وصالح أصلاً، بل عامة هذه المشاهد محدثة بعد ذلك، وكان ظهورها وانتشارها حين ضعفت خلافة بنى العباس وتفرقت الأمة وكثر فيهم الزنادقة والملبسون على المسلمين، وفشت فيهم كلمة أهل البدع وذلك فى دولة المقتدر فى أواخر المائة الثالثة، فإنه إذ ذاك ظهرت القرامطة العبيدية القداحية بأرض المغرب ثم جاءوا بعد ذلك إلى أرض مصر، وقريباً من ذلك ظهر بنو بويه فى كثير منهم زنادقة وبدع قوية، وفى دولتهم قوى بنو القداح بأرض مصر، وفى دولتهم أظهر المشهد المنسوب إلى على رضى الله عنه بناحية النجف، وإلا فقبل ذلك لم يكن أحد يقول إن قبر على هناك، وإنما دفن على رضى الله عنه بقصر الإمارة بالكوفة، وإنما ذكروا أن بعضهم حكى عن الرشيد أنه جاء إلى بقعة هناك وجعل يعتذر إلى المدفون فيها، فقالوا إنه على وإنه اعتذر إليه مما فعل بولده، فقالوا: هذا قبر على، وقد قال قوم: إنه قبر المغيرة بن شعبه^(٤)... ويقول الذهبى فى ترجمة عضد الدولة البويهى: وكان شيعياً جليلاً أظهر بالنجف قبراً زعم أنه قبر الإمام على وبني عليه المشهد، وأقام شعار الرضى ومأتم عاشوراء

(٢) المصدر نفسه (٣٦/٧).

(١) شرح النووى على مسلم (١٢/٥، ١٣).

(٤) الفتاوى (٢٤٥/٢٧).

(٣) القبورية فى اليمن ص ٥٤.

والاعتزال، ثم قال: وبه ختم ترجمة عضد الدولة، قلت: فنحمد الله على العافية؛ فلقد جرى على الإسلام في المائة الرابعة بلاء شديد بالدولة العبيدية بالمغرب، وبالدولة البويهية بالمشرق، وبالأعراب القرامطة فالأمر لله تعالى^(١). وقال ابن كثير في حوادث سنة ٣٤٧هـ: وقد امتلأت البلاد رفضاً وسباً للصحابة من بنى بويه وبنى حمدان والفاطميين، وكل ملوك البلاد -مصرًا وشامًا وعراقًا وخراسان وغير ذلك من البلاد كانوا رفضاً- وكذلك الحجاز وغيره، وغالب بلاد المغرب، وكثر السب والتكفير منهم للصحابة^(٢). ويؤيده كذلك ما ذكره السمهودي - رحمه الله - في كتابه «وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى»، وهو يتحدث عن قبر فاطمة رضي الله عنها قال: وإنما أوجب عدم العلم بعين قبر فاطمة رضي الله عنها وغيرها من السلف ما كانوا عليه من عدم البناء على القبور وتخصيصها^(٣). وقال الشافعي - رحمه الله -: ولم أر قبور المهاجرين والأنصار مجصصة، قال الراوى عن طاووس: إن رسول الله ﷺ نهى أن تبنى القبور أو تخصص، قال الشافعي: وقد رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما يبنى فيها فلم أر الفقهاء يعيرون ذلك^(٤).

إن الحقيقة التاريخية تقول إن القرون الثلاثة المفضلة مضت وليس هناك قبور معظم ولا مشاهد أو قباب ولا غيرها من مظاهر القبورية، ولا شيء من طقوس ومراسيم العبادات القبورية، وما حاول فعله الشيعة من ذلك فقد جُوبه بردع قوى من خلفاء المسلمين وأمرائهم، كأبي جعفر المنصور العباسي، وهارون الرشيد^(٥).

رابعاً: خروج الحسين رضي الله عنه في الميزان الشرعي:

إن عدم التمعن في معارضة الحسين ليزيد، وعدم التأمل في دراسة الروايات التاريخية الخاصة بهذه الحادثة، قد جعل البعض يعجنح إلى اعتبار الحسين خارجاً على الإمام، وأن ما أصابه كان جزاءً عادلاً وذلك وفق ما ثبت من نصوص نبوية تدين الخروج على الولاة، فقد قال ﷺ: «من أراد أن يفرق بين المسلمين وهم جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان»^(٦). قال السيوطي: أي فاضربوه شريقاً أو وضيعاً على إفادة معنى العموم^(٧). وقال النووي معلقاً على هذا الحديث: الأمر بقتال من خرج على الإمام أو أراد تفريق كلمة المسلمين

(١) سير أعلام النبلاء (١٦/ ٢٥٠ - ٢٥٢).

(٢) البداية والنهاية (١١/ ٢٣٣)، نقلاً عن القبورية في اليمن ص ١١٨.

(٣) وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى (٣/ ٩٠٦). (٤) الأم للشافعي، نقلاً عن القبورية في اليمن ص ١١٩.

(٥) القبورية في اليمن ص ١٣٢، ١٣٣. (٦) شرح النووي على صحيح مسلم (١٢/ ٢٤١).

(٧) عقد الزبرجد للسيوطي (١/ ٢٦٤).

ونحو ذلك وينهى عن ذلك فإن لم ينته قوتل، وإن لم يندفع شره إلا بالقتل قتل وكان دمه هدرًا^(١)، وفي هذا الحديث وغيره من الأحاديث المشابهة له جاء تأكيد النبي ﷺ على أن الخارج على سلطان المسلمين يكون جزاؤه القتل، وذلك لأنه جاء ليفرق كلمة المسلمين، والتعلق المبدئي بهذه النصوص جعل الكثير يظنون أن أبا بكر بن العربي يقول: إن الحسين قتل بسيف جده ﷺ^(٢). وإن الجمود على هذه الأحاديث جعل الكرامية مثلاً يقولون: إن الحسين رضى الله عنه باغ على يزيد، فيصدق بحقه ما ناله من جزاء وقتل^(٣). وأما البعض فقد ذهبوا إلى تجويز خروج الحسين رضى الله عنه واعتبر عمله هذا مشروعاً، وجعلوا المستند في ذلك إلى أفضلية الحسين وإلى عدم التكافؤ مع يزيد^(٤)، وأما البعض فقد جعل خروج الحسين خروجاً شرعياً بسبب ظهور المنكرات من يزيد^(٥). ولكن إذا أتينا لتحليل مخرج الحسين رضى الله عنه ومقتله، نجد أن الأمر ليس كما ذهب إليه هؤلاء ولا هؤلاء، فالحسين لم يبايع يزيد أصلاً، واعترض على فكرة التوريث دفاعاً عن الشورى ومبادئ الإسلام الداعمة لحق الأمة في اختيار من تريد، وخرج معه إلى مكة عبد الله بن الزبير وذهبوا لأجل جمع الأتباع وحث المسلمين على الوقوف في وجه الانحراف الذي أحدث في نظام الحكم وقلبه من الشورى إلى الوراثية، واستنهاض الهمم لتصحيح هذا الخلل الذي استجد في عالم الإسلام، وبدأت رحلة الحسين لجمع الأتباع والأنصار نحو التصحيح وإعادة نظام الشورى ومنهاج الخلافة الراشدة والمبادئ الكريمة، لا كما يزعم البعض من كونه خرج طمعاً في الحكم والسلطة لأنه ينبغي أن تكون فيه وفي ذريته. فتلك النظرة فيها بخس للحسين ومنهجه ولأهل البيت ومنهج القرآن وهدى جده عليه الصلاة والسلام^(٦).

إن القول بنظرية النص في علي وذريته قول باطل ولا توجد أية آثار صحيحة لنظرية النص في قصة كربلاء - ولا في غيرها - وقد تحدث عن ذلك الأستاذ أحمد الكاتب في كتابه «تطور الفكر السياسى الشيعى من الشورى إلى ولاية الفقيه»^(٧)، وقد ناقشت نظرية النص على ولاية علي وذريته وأدله الشيعة في ذلك في كتابي عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه.

(١) شرح النووي على صحيح مسلم (٢٤١/١٢). (٢) العواصم من القواصم ص ٢٤٤، ٢٤٥.

(٣) نيل الأوطار (٣٦٢/٧). (٤) المصدر نفسه (٣٦٢/٧).

(٥) الدرة فيما يجب اعتقاده ص ٣٧٦، المقدمة (٢٧١/١). (٦) عمر والحسين، علاء الدين المدرس ص ٥٢.

(٧) تطور الفكر السياسى الشيعى من الشورى إلى ولاية الفقيه ص ١٨.

إن الحسين رضى الله عنه لم يبايع يزيد بن معاوية وشرع فى إعداد العدة ولم يخرج عن تعاليم الإسلام التى تشترط الإعداد الجيد لإزاحة الحاكم الجائر حتى يغلب الظن على القدرة على ذلك، فهو قد أعد القوة كما تصورهما حتى ظنهما كافية لتحقيق غرضه، ولكن حساباته - بلا شك - كانت خاطئة^(١) فالحسين لم يقم بخطأ شرعى مخالف للنصوص، خاصة إذا عرفنا أن بعض الأحاديث جاءت مبينة لنوع الخروج، فعن ابن عمر رضى الله عنه قال: رسول الله ﷺ: «الصلاة المكتوبة إلى الصلاة التى بعدها كفارة لما بينهما، والجمعة إلى الجمعة، والشهر إلى الشهر - يعنى رمضان - كفارة لما بينهما» قال: ثم قال بعد ذلك: «إلا من ثلاث» قال: فعرفت أن ذلك الأمر حدث - «إلا من الإشراف بالله، ونكث الصفقة، وترك السنة، قال: أما نكث الصفقة: أن تباع رجلاً ثم تخالف إليه تقاتله بسيفك، وأما ترك السنة فالخروج من الجماعة»^(٢).

والحسين رضى الله عنه ما خرج يريد القتال ولكن ظن أن الناس يطيعونه، فلما رأى انصرافهم عنه، طلب الرجوع إلى وطنه أو الذهاب إلى الثغر، أو إتيان يزيد^(٣)، ولقد تعنت ابن زياد أمام مرونة الحسين وسهولته، وكان من الواجب عليه أن يجيبه لأحد مطالبه، ولكن ابن زياد طلب أمراً عظيماً من الحسين، وهو أن يتزل على حكمه، وكان من الطبيعى أن يرفض الحسين هذا الطلب، وحقاً للحسين أن يرفض ذلك، لأن النزول على حكم ابن زياد لا يعلم نهايته إلا الله، ولربما كان حكمه فيه القتل، ثم إن هذا العرض إنما كان يعرضه رسول الله ﷺ على الكفار المحاربين أعداء الإسلام، والحسين رضى الله عنه ليس من هذا الصنف، بل هو من أفاضل المسلمين وسيدهم^(٤)، ولهذا قال ابن تيمية: وطلبه أن يستأسر لهم، وهذا لم يكن واجباً عليه^(٥). والحقيقة أن ابن زياد خالف الوجهة الشرعية والسياسية حين أقدم على قتل الحسين رضى الله عنه^(٦). فالظالم هو ابن زياد وجيشه الذين قدموا على قتل الحسين رضى الله عنه بعد أن رفضوا ما عرض الحسين من الصلح. ثم إن نصيح الصحابة للحسين يجب ألا يفهم على أنهم يرونه خارجاً على الإمام كما ذهب لذلك يوسف العش^(٧). بل إن الصحابة رضوان الله عليهم أدركوا خطورة أهل الكوفة على الحسين وعرفوا أن أهل الكوفة كذبة، وقد حملت تعابير نصائحهم هذه

(٢) مسند أحمد (٩٨/١٢)، إسناده صحيح.

(٤) مواقف المعارضة ص ٣٢٩.

(٦) مواقف المعارضة ص ٣٢٩.

(١) الدولة والمجتمع فى العصر الأموى ص ١٦٥.

(٣) منهاج السنة (٤٢/٤).

(٥) منهاج السنة (٥٥٠/٤).

(٧) الدولة الأموية ص ١٦٨.

المفاهيم^(١). يقول ابن خلدون: فتبين بذلك غلط الحسين، إلا أنه في أمر دنيوى لا يضره الغلط فيه، وأما الحكم الشرعى فلم يغلط فيه، لأنه منوط بظنه، وكان ظنه القدرة على ذلك^(٢). وأما الصحابة رضوان الله عليهم الذين كانوا بالحجاز ومصر والعراق والشام والذين لم يتابعوا الحسين رضوان الله عليه، فلم ينكروا عليه، ولا أئتموه، لأنه مجتهد، وهو أسوة للمجتهدين به^(٣). قال ابن تيمية: وأحاديث النبى ﷺ التى يأمر فيها بقتل المفارق للجماعة لم تتناوله، فإنه -رضى الله عنه- لم يفارق الجماعة، ولم يقتل إلا وهو طالب للرجوع إلى بلد، أو إلى الثغر، أو إلى يزيد، داخلاً فى الجماعة، معرضاً عن تفريق الأمة، ولرئان طالب ذلك أقل الناس لوجبت إجابته إلى ذلك، فكيف لا تجب إجابة الحسين^(٤)، ولم يقاتل وهو طالب الولاية، بل قتل بعد أن عرض الانصراف بإحدى ثلاث... بل قتل وهو يدفع الأسر عن نفسه، فقتل مظلوماً^(٥).

خامساً: بعض الرؤى فى قصة الحسين رضى الله عنه:

ومن هذه الرؤى المتعلقة بقصة مقتل الحسين رضى الله عنه، عن ابن عباس رضى الله عنه قال: رأيت النبى ﷺ فى المنام بنصف النهار أشعث أغبر معه قارورة فيها دم يلتقطه، قلت: يا رسول الله ما هذا؟ قال: دم الحسين وأصحابه لم أزل أتبعه منذ اليوم. قال عمار راوى ذلك الحديث: فحفظنا ذلك فوجدناه قُتِلَ ذلك اليوم^(٦)، وهذا سنده صحيح عن ابن عباس^(٧)، وروى ابن سعد بأسانيده قالوا: وأخذ الحسين طريق العُذيب^(٨) حتى نزل قصر أبى مقاتل^(٩)، فحقق خفقة، ثم استرجع، وقال: رأيت كأن فارساً يسايرنا، ويقول: القوم يسرون، والمنايا تسرى إليهم^(١٠)، وقال بعض الناس إن الحسين رضى الله عنه بنى خروجه على يزيد على رؤيا رآها لرسول الله ﷺ، وبأن رسول الله أمره بأمر وهو ماضٍ له^(١١)، وقد اعتمد على الرؤى قوم فى أخذهم الأحكام، ويقول الشاطبى: وأضعف هؤلاء احتجاجاً قوم استندوا فى أخذ الأعمال إلى المقامات، وأقبلوا وأعرضوا بسببها؛ فيقولون: رأينا فلاناً الرجل الصالح، فقال لنا: اتركوا كذا واعملوا كذا، ويتفق مثل هذا كثيراً

(١) مواقف المعارضة ص ٣٣٠.

(٢) المصدر نفسه (٢٧١/١).

(٣) المصدر نفسه (٣٤٠/٦) بتصرف.

(٤) حقه من التاريخ ص ١٣٧.

(٥) كان بين عين التمر والشام، معجم البلدان (٣٦٤/٤). (١٠) سير أعلام النبلاء (٢٩٨/٣).

(١١) المصدر نفسه (٢٩٧/٣).

(٢) مقدمة ابن خلدون (٢٧١/١).

(٤) منهاج السنة (٥٥٦/٤)، بتصرف.

(٦) فضائل الصحابة رقم ١٣٨٠، إسناده صحيح.

(٨) العُذيب: ماء بين القادسية والمغيثة.

للمترسمين برسم التصوف، وربما قال بعضهم: رأيت النبي ﷺ في النوم، فقال لي كذا وأمرني بكذا، فيعمل بها ويترك بها، معرضاً عن الحدود الموضوعة في الشريعة، وهو خطأ، لأن الرؤيا من غير الأنبياء لا يحكم بها شرعاً على حال إلا أن تعرض على ما في أيدينا من الأحكام الشرعية، فإن سوغتها عمل بمقتضاها، وإلا وجب تركها والإعراض عنها، وإنما فائدتها البشارة أو النذارة خاصة، وأما استفادة الأحكام فلا^(١). وعليه؛ فلا عصمة فيما يراه النائم، بل لا بد من عرضه على الشرع فإن وافقه فالحكم بما استقر، لأن الأحكام ليست موقوفة على ما يرى من المنامات، وإن خالف ردّ مهما كان حال الرائي أو المرئي، ويحكم على تلك الرؤيا بأنها حلم من الشيطان وأنها كاذبة وأضغاث أحلام^(٢). ولكن يبقى أن يقال: ما فائدة الرؤيا الموافقة للشريعة، إذا كان الحكم بما استقر عليه الشرع؟^(٣). فائدتها التنبيه والبشرى كما جاء في الحديث الذي رواه البخاري عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات». قالوا: وما المبشرات؟ قال: «الرؤيا الصالحة»^(٤)، فإن الرجل الصالح قد يرى في النوم ما يؤنس أو يزعجه فيكون ذلك دافعاً له إلى فعل مطلوب أن ترك محظور^(٥).

سادساً: إخبار الرسول ﷺ بمقتل الحسين رضي الله عنه:

عن أم سلمة قالت: كان جبريل عند النبي ﷺ والحسين معي، فبكى الحسين فتركته فدخل على النبي ﷺ فدنا من النبي ﷺ فقال جبريل: أتجه يا محمد؟ فقال: «نعم». قال: إن أمتك ستقتله وإن شئت أريتك من تربة الأرض التي يقتل بها. فأراه إياها فإذا الأرض يقال لها كربلاء^(٦)، وقد وقع الأمر كذلك بعد مضي سنين طويلة، وهذه معجزة من معجزاته ﷺ الدالة على نبوته وأنه رسول الله حقاً وصدقاً، فقد أخبر النبي ﷺ بذلك عن طريق الوحي^(٧).

سابعاً: انتقام الله من قتلة الحسين رضي الله عنه:

لقد انتقم الله للحسين الشهيد رضي الله عنه من قاتليه وعلى رأسهم عبيد الله بن زياد، ويزيد بن معاوية، وكل من شارك في قتله لم يسلم، أما عبيد الله بن زياد فقد قتله إبراهيم

(١) الاعتصام (١/ ٢٦٠)، دراسة في الأهواء والفرق والبدع ص ٣٠١.

(٢) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد (٢/ ٦٨٧).

(٣) المصدر نفسه (٢/ ٦٨٧).

(٤) البخاري رقم ٦٩٩٠.

(٥) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد (٢/ ٦٨٧). (٦) فضائل الصحابة، رقم ١٣٩١ بسند حسن.

(٧) سير الشهداء ص ٢٤٤.

ابن الأشتر وحز رأسه وأرسل به إلى المختار بن أبي عبيد الله الثقفي . يقول ابن عبد البر: قتل الحسين - رضى الله عنه - يوم الأحد لعشر مضي من المحرم يوم عاشوراء سنة إحدى وستين . . . وقضى الله - عز وجل - أن قتل عبيد الله بن زياد يوم عاشوراء سنة سبع وستين ، قتله إبراهيم بن الأشتر فى الحرب ، وبعث برأسه إلى المختار ، وبعث به المختار إلى ابن الزبير وبعث به ابن الزبير إلى على بن الحسين^(١) ، وقد صحَّ من حديث عمار بن عمير قال : جىء برأس عبيد الله بن زياد وأصحابه فأتيانهم وهم يقولون : قد جاءت قد جاءت ، فإذا حية تخلل الرؤوس حتى دخلت منخر عبيد الله فمكثت هنيهة ثم خرجت وغابت . ثم قالوا : قد جاءت قد جاءت ، ففعلت ذلك مرتين أو ثلاثاً^(٢) . أما يزيد بن معاوية فقد مقتله الناس وأبغضوه لمقتل الحسين وثار عليه غير واحد ، وثار عليه أهل المدينة النبوية الشريفة ، فارتكب جريمة أخرى هى موقعة الحرة بالمدينة ، فلم يمهل الله تعالى ، وكانت دولته أقل من أربع سنين^(٣) ، وجاء عن أبي رجاء العطاردي قال : لا تسبوا علياً ولا أحداً من أهل البيت ، كان لنا جار من بلهجوم قال : ألم تروا إلى هذا الفاسق الحسين بن على قتله الله ؟ فرماه الله بكوكبين فى عينيه فطمس بصره^(٤) . قال ابن كثير : وأما ما روى من الأحاديث والفتن التى أصابت من قتله فأكثرها صحيح ، فإنه قلَّ من نجا من أولئك الذين قتلوه من آفة أو عاهة فى الدنيا ، فلم يخرج منها حتى أصيب بمرض وأكثرهم أصابه الجنون^(٥) .

ثامناً : القوى المضادة للإسلام ومصيبة كربلاء :

نجحت القوى المضادة لدولة الإسلام فى إحداث واقعة كربلاء ثم وجدوا فيها الفرصة السانحة لتمزيق الجماعة الإسلامية ، وتفريق الكلمة بتحويل النزاع بين المسلمين ، فقد كانت الكوفة مجمع شذاذ الناس وأشرارهم مع خيارهم ؛ فقد أتى إليها الصحابة ، كما أتى النصارى واليهود ، وأقبلت القبائل العربية ، كما أقبل الموالى وانتشرت الزندقة والسحر ، وانتشرت الحلقات المتعارضة والمجامع المتنافرة ، وشرع اليهود بالكوفة فى نشر التلمود ، والنصارى كانوا ينادون بتجسيد الألوهية ، فأطلت رؤوس مجامعهم السرية مع المراكز المتطفلة الخفية ، واستغلوا دم الحسين واعتبروه ذا قيمة فى التضحية تشبه دم المسيح عند النصارى ، وتسلبوا إلى نفوس من أسلم من الفرس من هذا الطريق يستثيرونهم ضد الدولة

(١) الاستيعاب ، حاشية الإصابة (٣٨٢/١) . (٢) سير أعلام النبلاء (٥٤٩/٣) .

(٣) الدوحة النبوية ص ١٢٩ . (٤) المعجم الكبير للطبرانى (١١٩/٣) ، ورجاله رجال الصحيح .

(٥) البداية والنهاية ، نقلاً عن الدوحة النبوية ص ١٢٩ .

بحجة أن الحسين كان قد تزوج جيهان شاه ابنة يزيد مجرد أم على بن الحسين^(١)، فارتفعوا بهذه الفاجعة عن مصائب البشر الاعتيادية فشبهوها بمصائب الأنبياء^(٢)، وتسلمت من خلالها أفكار أهل الكتاب بسهولة. . واعتبروا أن الحسين لم يتألم لما أصاب أهله ونفسه من القتل والإيذاء بل إنه تألم لأن أمة جدّه المسئول عن هدايتها بصفته الإمام والحجة ضلت بحربها إياه^(٣)، وهذا يذكرنا بفكرة النصارى عن صلب المسيح وتعذيبه؛ فكان من السهل بذر هذه الفكرة من قبل أهل الكتاب في نفس من أسلم حديثاً، فأقبل الموالي على التشيع ورأوا في الحسين إنساناً روحانياً قدر له الله منذ الأزل أن يفتدى الإسلام بدمه ويحفظه بتضحية نفسه، فقرن بدور المسيح المخلص^(٤). . . . وكان لمستشاري يزيد من النصارى -مثل سرجون- أثر في تلك الأحداث الدامية وما ترتب عليها من نكبات ومصائب^(٥).

تاسعاً : استشهاد الحسين رضى الله عنه نقطة تحول في التاريخ الفكرى والعقدى للتشيع:

يعد استشهاد الحسين رضى الله عنه نقطة تحول في التاريخ الفكرى والعقدى للتشيع، إذ لم يقتصر أثر هذه الحادثة الأليمة على إذكاء التشيع في نفوس الشيعة وتوحيد صفوفهم، بل ترجع أهمية هذه الحادثة إلى أن التشيع كان قبل مقتل الحسين مجرد رأى سياسى لم يصل إلى عقائد الشيعة، فلما قتل الحسين امتزج التشيع بدمائهم وتغلغل في أعماق قلوبهم، وأصبح عقيدة راسخة في نفوسهم^(٦). لقد نظر الشيعة إلى استشهاد الحسين على أنه أهم من استشهاد على بن أبى طالب نفسه، لأن الحسين ابن بنت رسول الله ﷺ^(٧)، وقد اعتنق الفرس مبدأ التشيع وبذلك تركزت العقيدة الشيعية حول الحسين وسلالته دون الحسن وذريته، وإلى اعتناق مبدأ حق الحسين بن على الإلهى وذريته فى الخلافة، وأن الإمامة بالنص لا بالاختيار^(٨)، بل اعتبر الشيعة سفك دم الحسين فى سهل كربلاء ذا قيمة فى التضحية تشبه سفك دم المسيح المزعوم عند المسيحية^(٩)، ولم يقتصر التمايز الفكرى

(١) فرق الشيعة ص٥٣، الطبقات (١٥٦/٥) .

(٢) أثر أهل الكتاب فى الفتن والحروب الأهلية ص٤٩١، تاريخ الإمامية وأسلافهم من الشيعة ص٥٤ .

(٣) أثر أهل الكتاب فى الفتن والحروب الأهلية ص٤٩٢ . (٤) المصدر نفسه ص٤٩٤ .

(٥) المصدر نفسه ص٤٩٤ .

(٦) نظرية الإمامة ص٤٧، مواقف المعارضة ص٣٣٨ .

(٧) الخوارج والشيعة ص١٨٨، فلهاوزن، مواقف المعارضة ص٣٣٩ .

(٨) الوثائق السياسية للجزيرة العربية ص١٩، ٢٠ .

(٩) مواقف المعارضة ص٣٣٩، التاريخ السياسى، عبد المنعم ماجد (٧٧/٢) .

والعقدي بين أهل السنة والشيعة بعد مقتل الحسين، بل إن الشيعة أنفسهم قد أثر فيهم مصرع الحسين، وانقسموا على أنفسهم، وافترقوا بعد مقتله إلى فرق^(١)، ولكي يكون لمقتل الحسين أهمية خاصة عند الشيعة فقد أكدوا على أهمية يوم عاشوراء، وتفننوا في إظهار الحزن في ذلك اليوم، كما ابتدعوا لفضائل ذلك اليوم من الأحاديث والآثار ما لا يقع عليه الحصر، وقد جعلوا البكاء على الحسين يوم عاشوراء يمسح الذنوب ويغفر ما تقدم منها، مما جعل الاحتفال بيوم عاشوراء واجباً دينياً يقوم به الحكام والمحكومون على السواء، وبيالغون في إظهار عواطفهم المذهبية في هذا اليوم الحزين^(٢)، لقد أراد واضعو التشيع وعقائده التأكيد على يوم عاشوراء^(٣) وأن يكون التشيع عقيدة ملتهبة في نفوس أتباعهم وكانت دولهم تهتم بهذا الأمر، كالدولة البويهية بالعراق، والدولة العبيدية الفاطمية بمصر^(٤)، وقد تعرضت لعقائد الشيعة بنوع من التفصيل في كتابي عن أمير المؤمنين على رضى الله عنه.

عاشراً : من دعاء الحسين رضى الله عنه :

دعا الحسين رضى الله عنه بهذا الدعاء قبل المعركة: اللهم أنت ثقتى فى كل كرب، ورجائى فى كل شدة، وأنت لى فى كل أمر نزل بى ثقة وعدة، كم من همّ يضعف فيه الفؤاد، وتقل فيه الحيلة، ويخذل فيه الصديق، ويشمت فيه العدو، أنزلته بك وشكوته إليك، رغبة منى إليك عن سواك، ففرجته وكشفته، فأنت ولى كل نعمة، وصاحب كل حسنة، ومنتهى كل رغبة^(٥). إن الحسين رضى الله عنه يعلمنا حسن الدعاء والالتجاء إلى الله تعالى والثقة به والتوكل عليه والرغبة إليه، فجده ﷺ قال: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء»^(٦)، وقد تعلم الحسين رضى الله عنه من تعاليم جدّه ﷺ، بأن الاستعانة لا تكون إلا بالله، والشكوى لا تكون إلا إليه سبحانه، فلا يستعين المرء ولا يشكو إلا إلى الله وحده دون غيره من نبي أو إمام أو صالح. ويعلمنا الحسين رضى الله عنه أن الدعاء لا يصرف إلا لله وحده دون سواه، فهذا الحسين رضى الله عنه لم يدعُ رسول الله ﷺ أو أباه علياً، وهو فى هذا الموقف العصيب الذى يودع فيه الحياة، بل دعا الله وحده وتوسل إليه فقط، وفى هذا يعلمنا الحسين رضى الله عنه منهجاً يجب ألا نحيد عنه، وهو أنه عند الدعاء لحاجة المرء أو طلب رزق أو شفاء مريض أو غيرها عليه أن يدعو الله وحده ولا يشرك فى

(١) فرق الشيعة ص ٢٣ للنوبختي، مواقف المعارضة ص ٣٣٩ .

(٢) إيران فى ظل الإسلام، عبد المنعم حسنين ص ١٠٤، مواقف المعارضة ص ٣٣٩ .

(٣)، (٤) مواقف المعارضة ص ٣٤٠ . (٥) تاريخ الطبرى (٦/ ٣٥٠) .

(٦) سنن الترمذى رقم ٣٣٧٠، حسنه الألبانى فى صحيح الجامع .

دعائه أحداً كائناً من كان هذا المدعو^(١)، فمن أحب الحسين رضى الله عنه فعليه أن يدعو الله كما دعا الحسين رضى الله عنه، ولا يقول يا حسين أو يا على، فإن دعاء المخلوقين انحراف عظيم عن كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ. وهدى العلماء الربانيين وعلى رأسهم أئمة أهل البيت الأطهار.

قال الشاعر :

وأفنية الملوك محجبات وباب الله مـبـذول الفناء
فما أرجو سواه لكشف ضُرِّي ولا أفزعُ إلى غير الدُّعاء^(٢)

(١) الحسين بن على بين الحقائق والأوهام، عبد الرحمن بن عبد الله جميعان ص ٥٦ .

(٢) الأخلاق ص ٣٨ .

المبحث الرابع

وقعة الحرة (٦٢ هـ)

إن ثورة أهل المدينة ومعارضتهم للحكم الأموي وخلافة يزيد بن معاوية ما هي إلا امتداد طبيعي لمعارضة ابن الزبير التي بدأها في مكة، ثم إن قرب فترة يزيد بن معاوية (٦٠ هـ) بالخلافة الراشدة جعل أبناء الصحابة أكثر شوقاً لإعادة الشورى وتمكينها بين الناس، وعندما قتل الحسين رضى الله عنه بتلك الصورة الشنيعة ومعه إخوته وأبناء عمه على يد عبيد الله بن زياد، أحس الكثير من أبناء الصحابة بحجم الاستبداد والتسلط الذي بدأت تمارسه الدولة، الأمر الذي جعل الناس في الحجاز يتعاطفون مع ابن الزبير رضى الله عنه، ورفع شعار الشورى، في الوقت الذي لم يحاكم يزيد عبيد الله بن زياد كأحد المسؤولين المباشرين عن الجريمة النكراء التي لحقت بالحسين وأهله في كربلاء، واعتبر الناس هذا التصرف محاباة لابن زياد من قبل ابن عمه يزيد بن معاوية^(١).

ومما لا شك فيه أن مقتل الحسين ومن معه بتلك الصورة قد أهاج الناس جميعاً، وولد لديهم شعوراً بالحزن والأسى العميق على فقدانه بتلك الطريقة البشعة^(٢).

أولاً : وفد المدينة يزور يزيد بدمشق:

أراد والى المدينة عثمان بن محمد بن أبي سفيان أن يثبت ولاء أهل المدينة ليزيد، فاختر منها وفداً وأرسلهم إلى دمشق، وهناك استقبلهم يزيد استقبالاً حسناً، فأكرم وفادتهم، وأحسن جوائزهم، وأجزل عطاءهم، وكان في وفد المدينة عبد الله بن حنظلة الغسيل الأنصاري، وعبد الله بن أبي عمرو بن حفص المغيرة الحضرمي، والمنذر بن الزبير، ورجال كثير من أشرف أهل المدينة، وبعد أن أخذوا جوائزهم انصرفوا إلى المدينة، وهناك عابوا يزيد وشتموه، وأظهروا العداء له، وخلعوه^(٣)، وأخرج أهل المدينة عامل يزيد عثمان بن محمد من المدينة، كما أخرجوا مروان بن الحكم وسائر بني أمية، وبلغ الأمر يزيد، وعلم بما كان من أهل المدينة، من خلعه، والميل إلى ابن الزبير، فأعد جيشاً لغزو المدينة أسند قيادته لمسلم بن عقبة المري^(٤).

(١) مواقف المعارضة ص ٣٦١ .

(٢) المصدر نفسه ص ٣٦٢ .

(٣) البداية والنهاية (١١/٦٢٤ ، ٦٢٥) .

(٤) تاريخ خليفة ص ٢٣٧، أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٠ .

نانيا : موقف علماء أهل المدينة المعارضين للخروج :

١ - عبد الله بن عمر رضى الله عنهما. اعترض بعض علماء المدينة على خلع يزيد والخروج عليه، ولم يؤيدوا من قام بالخروج، وقاموا بنصح إخوانهم واعتزلوا الفتنة، وكان أغلب هذا الرأي من أهل العلم والفقه في الدين، وفي مقدمة هؤلاء العالم الجليل الإمام القدوة عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما؛ فقد اشتهر عنه إنكاره على الذين رفضوا البيعة ليزيد وسعوا في خلعه^(١)، فعندما أراد عبد الله بن مطيع الفرار من المدينة تهرباً من البيعة ليزيد وسمع ذلك عبد الله بن عمر خرج إليه حتى جاءه فقال له: أين تريد يا ابن عم؟ فقال له: أين تريد يا ابن عم؟ لا تفعل فإنى أشهد أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مات ولا بيعة عليه مات ميتة جاهلية»^(٢)، وعندما خلع أهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حشمه وولده فقال: إنى سمعت النبى ﷺ يقول: «ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة»، وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله، وإنى لا أعلم غدرًا أعظم من أن يبايع رجل على بيعة الله ورسوله ثم ينصب له القتال، وإنى لا أعلم أحدًا منكم خلعه ولا تابع فى هذا الأمر إلا كانت الفصيل بينى وبينه^(٣). فقد عارض ابن عمر من خرج من أهل المدينة لسبيين:

الأول: نقضهم البيعة، وهو يرى أنهم أعطوا البيعة عن رضى واختيار، ولم يفعلوا مثل الحسين رضى الله عنه، حيث كان موقفه واضحاً منذ البداية، ولم يعط البيعة، وذلك عند ابن عمر خيانة وغدر، ويتضح ذلك فى قوله لعبد الله بن مطيع: إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له، ومن مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٤). وأوجب على أهله الوفاء بالبيعة مذكراً لهم بقول رسول الله ﷺ: «ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة». وإنا قد بايعنا هذا الرجل، ولا أعلم غدرًا أعظم من أن يبايع رجل على بيعة الله ورسوله، ثم ينصب له القتال^(٥).

الثانى: هو تعظيم حرمة دماء المسلمين وحرمة الاقتال بينهم، وتزداد هذه الحرمة فى الأماكن المقدسة كمكة والمدينة، ولقد استدل ابن حجر بموقف ابن عمر السابق والأحاديث التى استشهد بها على وجوب طاعة الإمام الذى انعقدت له البيعة، والمنع من الخروج عليه،

(١) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية ص ٥٠.

(٢) مسلم، ك الإمامة (٣/١٤٧٨)، سير أعلام النبلاء (٣/٣٢٣).

(٣) مسلم (٣/١٤٧٨) ك الإمامة. (٤) البخارى، ك الفتن، باب ٢١.

(٥) الفقهاء والخلفاء ص ٦٠.

ولو جار في حكمه، وأنه لا ينخلع بالفسق^(١). والواقع أن موقف ابن عمر لا يدل على جواز بيعه رئيس الدولة الفاسق الظالم، ولا على تحريم خلعه بسبب فسقه وظلمه، وإنما يدل على تحريم الغدر بكل أشكاله، وفي جميع مواضعه، بما فيها غدر الأمة برئيس الدولة الذي اختارته وبايعته^(٢)، وكأن لسان حال ابن عمر يقول: إذا كنتم تعلمون من يزيد الفسق والظلم فلماذا بايعتموه في أول الأمر وجعلتموني أبايعه؟- لأن ابن عمر لم يبايع حتى بايع أهل المدينة جميعهم - أما وقد بايعتموه فيلزمكم الوفاء بالبيعة، وكان ابن عمر يشك في أقوالهم عن فسق يزيد، ولم يكن وحده في هذا الشك، بل كان محمد ابن الحنفية ينكر عليهم اتهام يزيد بترك الصلوات وشرب الخمر^(٣)، ولعل ذلك هو ورع ابن عمر في أن يتهم أحداً في دينه ما لم يبلغ عنده ذلك الأمر مرحلة اليقين، ومع ذلك فإنه - مع بقاءه على بيعه يزيد - اعتزل القتال ولم يشارك أيًا من الطرفين^(٤) فهذا موقف شيخ الصحابة في عصره، وأورع الناس وأزهدهم وأفقههم في دين الله، وقد شهد له النبي ﷺ بالصلاح والتقوى^(٥). وقالت عنه عائشة: ما رأيت ألزم للأمر الأول من عبد الله بن عمر^(٦)، وقال عنه سعيد بن المسيب: لو شهدت على أحد أنه من أهل الجنة لشهدت على ابن عمر^(٧)، وقال عنه علي بن الحسين: إن ابن عمر أزهد القوم وأصوب القوم^(٨)، وقال عنه مالك: أقام ابن عمر بعد النبي ﷺ ستين سنة يفتي الناس في الموسم، وكان من أئمة الدين^(٩).

٢ - محمد بن علي بن أبي طالب (ابن الحنفية): فإنه لم ير خروج أهل المدينة على يزيد ولم يستجب لدعوتهم إياه بالخروج معهم، بل جادلهم في نفي التهم التي أشاعوها عن يزيد، ولما رجع وفد أهل المدينة من عند يزيد مشى عبد الله بن مطيع وأصحابه إلى محمد ابن الحنفية، فأرادوه على خلع يزيد فأبى عليهم، فقال ابن مطيع: إن يزيد يشرب الخمر، ويترك الصلاة، ويتعدى حكم الكتاب. فقال لهم: ما رأيت منه ما تذكرون، وقد حضرته وأقمت عنده فرأيت مواعظاً على الصلاة، متحريراً للخير، يسأل عن الفقه، ملازماً للسنة، قالوا: فإن ذلك كان منه تصنعاً لك. فقال: وما الذي خاف مني أو رجا حتى يظهر لي الخشوع؟ فأطلعكم على ما تذكرون من شرب الخمر؟ فلو كان أطلعكم على ذلك إنكم

(١) فتح الباري (١٣/٦٠).

(٢)، (٣) الفقهاء والخلفاء ص ٦٠.

(٤) المصدر نفسه ص ٦١.

(٥) مسلم (٤/١٩٢٧)، رقم ٢٤٧٨.

(٦) المستدرك للحاكم (٣/٥٥٩).

(٧) المصدر نفسه (٣/٥٥٩)، فضائل الصحابة (٢/٨٩٥)، رقم ١٧٠٣.

(٨) المستدرك (٣/١٦٠).

(٩) طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٥٠، مواقف المعارضة ص ٤٥٧.

لشركاؤه، وإن لم يكن أطلعكم فما يحل لكم أن تشهدوا بما لم تعلموا. قالوا: إنه عندنا لحق، وإن لم يكن رأيناه، فقال لهم: أبى الله ذلك على أهل الشهادة، فقال: «إلا من شهد بالحق وهم يعلمون» [الزخرف: ٨٦] ولست من أمركم فى شيء^(١). قالوا: فلعلك تكره أن يتولى الأمر غيرك فنحن نوليكَ أمرنا. قال: ما أستحل القتال على ما تريدون عليه تابِعًا ولا متبوعًا. قالوا: فقد قاتلت مع أبيك، قال: جيئوني بمثل أبى أقاتل على ما قاتل عليه، فقالوا: فمر ابنك أبا القاسم والقاسم بالقتال معنا، قال: لو أمرتهما قاتلت. قالوا: فقم معنا مقامًا تحض الناس فيه على القتال، قال: سبحان الله! أمر الناس بما لا أفعله ولا أرضاه! إذا ما نصحت لله فى عباده. قالوا: إذا نكرهك. قال: إذا أمر الناس بتقوى الله ولا يرضون المخلوق بسخط الخالق. ولما رأى محمد بن الحنفية الأمور تسير فى الاتجاه الذى لا يريده، وبدأ يظهر له سوء عاقبة تصرفات المخالفين له من أهل المدينة حينما ترمى إلى الأسماع قدوم جيش أهل الشام إلى المدينة، لذلك قرر ترك المدينة وتوجه إلى مكة^(٢)، وسار أهل بيت النبوة على هذا المنوال ولزموا الطاعة، ولم يخرجوا مع أهل المدينة ضد يزيد، فعلى بن الحسين بن على بن أبى طالب لم يخرج مع أهل المدينة ولزم الطاعة ليزيد^(٣)، وهو الذى قال فيه الزهرى: كان أفضل أهل بيته وأحسنهم طاعة، وقال عنه: لم أدرك من آل البيت أفضل من على بن الحسين^(٤)، وكذلك ابن عباس رضى الله عنهما -وهو فقيه الأمة وحبرها وعالمها- لم ينقل عنه تأييد لأهل المدينة، كما أنه لم يذكر عنه أنه نزع بيعة يزيد بن معاوية، فهؤلاء أفضل آل بيت النبوة فى زمانهم، ومع ذلك لم يخرجوا مع أهل المدينة، ومسوغات الخروج على يزيد عندهم أكثر من غيرهم^(٥).

٣- النعمان بن بشير الأنصارى رضى الله عنه: ومن عاب على أهل المدينة خروجهم وعارضه: الصحابى الجليل النعمان بن بشير الأنصارى، وقد كان إبان خروج أهل المدينة فى الشام، فاستغل يزيد فرصة وجوده فبعثه إلى أهل المدينة لعله يفلح فى صدهم عن الخروج ويعيدهم إلى الطاعة ولزوم الجماعة، فاستجاب النعمان لذلك وقدم المدينة فجمع عامة الناس، وأمرهم بالطاعة ولزوم الجماعة، وخوَّفهم الفتنة وقال لهم: إنه لا طاقة لكم

(١) البداية والنهاية (١١/٦٥٤)، وذكر الدكتور عبد العزيز دخان أن السند صحيح لأنه من طريق صخر بن

جويرية وهو من الثقات عن نافع. أحداث وأحاديث ص ٢٠٣

(٢) البداية والنهاية (١١/٦٥٤). (٣) مواقف المعارضة ص ٤٥٨.

(٤) تاريخ ابن عساكر (١٢/٣٥)، مواقف المعارضة ص ٤٥٨.

(٥) مواقف المعارضة ص ٤٥٨.

بأهل الشام، فقال له عبد الله بن مطيع: ما يحملك يا نعمان على تفريق جماعتنا، وفساد ما أصلح الله من أمرنا؟ فقال النعمان: أما والله لكأنى بك - لو قد نزلت تلك التي تدعو إليها، وقامت الرجال على الركب تضرب مفارق القوم وجباههم بالسيوف، ودارت رحى الموت بين الفريقين - قد هربت على بغلتك تضرب جبينها إلى مكة، وقد خلفت هؤلاء المساكين^(١) يقتلون في سككهم ومساجدهم وعلى أبواب دورهم. فعصاه الناس، فانصرف، وكان - والله - كما قال^(٢).

٤ - عبد الله بن جعفر بن أبي طالب رضى الله عنهما: فقد كان بالشام عندما عزم يزيد أن يبعث جيشاً إلى المدينة، فحاول عبد الله بن جعفر أن يتدخل في الأمر ليجنب أهل المدينة شر القتال، فكلم يزيد وطلب منه الرفق بأهل المدينة ورققه عليهم، وقال: إنما تقتل بهم نفسك. وقد تجاوب معه يزيد حين قال: فإنى أبعث أول جيش وأمرهم أن يمروا بالمدينة إلى ابن الزبير - فإنه قد نصب لنا الحرب - ويجعلوها طريقاً ولا يقاتلهم، فإن أقر أهل المدينة بالسمع والطاعة تركهم، وقد وجد عبد الله بن جعفر مدخلاً لكف القتال والأذى عن أهل المدينة، فكتب على الفور إلى زعماء أهل المدينة يخبرهم بذلك ويقول: استقبلوا ما سلف واغنموا السلامة والأمن، ولا تعرضوا لجنده ودعوهم يمضون عنكم^(٣). وكان ردهم عليه: لا يدخلها علينا أبداً^(٤).

٥ - سعيد بن المسيب رحمه الله: فإنه قد اعتزل فتنة خروج أهل المدينة ولم يدخل فيما دخلوا فيه، ولم يكن يحضر لهم أمراً من أمورهم إلا الجمعة والعيد، وقد لزم المسجد نهاره لا يبرحه إلى الليل والناس في قتالهم أيام الحرة^(٥).

ومن كل ما سبق ندرك أن أهل المدينة انقسموا تجاه البيعة ليزيد والدخول في طاعته إلى قسمين: القسم الأول منهم تزعمه عدد ممن دفعه الحماس والغيرة على الدين إلى خلع يزيد، ولقد اشترك بعض الفقهاء في موقعة الحرة، وانضم إلى أهل المدينة وخلع يزيد، وقاتل الجيش الأموي، ومن أبرزهم محمد بن عمرو بن حزم^(٦)، وهذا يعطى لحركة أهل المدينة خصوصية الارتكاز على المرجعية الشرعية للفقهاء في مقاومة حكم يزيد بن معاوية،

(١) المساكين: يعنى الأنصار .

(٢) تاريخ الطبرى، نقلاً عن أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٥١٣ .

(٣) الطبقات (١٤٥/٥) . (٤) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٥١٤ .

(٥) الطبقات (١٣٢/٥)، سير أعلام النبلاء (٤/٢٢٨، ٢٢٩) .

(٦) الطبقات الكبرى (٥/٦٩، ٧٠) .

ولقد اعتمدت ثورة أهل المدينة على فتوى هؤلاء العلماء ومن قبلهم الحسين بن علي في وجوب مقاومة المنكر، ويتضح ذلك في خطاب عبد الله بن حنظلة حين قال: يا قوم اتقوا الله وحده لا شريك له، فوالله ما خرجنا على يزيد حتى خفنا أن نرمى بحجارة من السماء^(١)، وقد شارك في ثورة أهل المدينة عدد من صغار الصحابة هم: عبد الله بن زيد، وعبد الرحمن بن أزهر، وعبد الله بن حنظلة^(٢)، إلا أن معظم الصحابة ممن عاش إلى وقعة الحرة لم يشتركوا فيها، وحاولوا إقناع الثائرين بعدم خلع يزيد والخروج على حكمه^(٣).

ومع أن الأسس الشرعية التي قامت عليها حركة أهل المدينة وفتاويهم في الخروج على يزيد هي نفس الأسس التي بنى عليها الحسين موقفه، وهي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، واجب على علماء الأمة وقادتها، وأن بني أمية قد تجاوزوا في حكمهم حدود الشريعة، سواء على الصعيد السياسي وطريقة الحكم كالانفراد بالسلطة وغياب الشورى، والاستبداد.. أو على الصعيد الشخصي، كانهدام الكفاءة والعدالة في شخص يزيد، فإن هناك اختلافاً كبيراً من الناحية الشرعية في الأصل الذي بنى عليه الحسين فتواه ومن ثم اتخذ قراره في مقاومة يزيد، فالحسين لم يعط البيعة ليزيد منذ البداية، وعلى ذلك فإنه كان يرى أنه يحق له - من هذا المنطق - حرية التصرف في مقاومة الحكم الأموي، بينما نجد أن أهل المدينة قد أعطوا البيعة ليزيد، ومن بعد ذلك رأوا أنهم يجوز لهم نقض البيعة وخلع يزيد نظراً لعدم كفاءته وصلاحه للحكم، فأضافوا بذلك بعداً جديداً إلى فتوى الحسين، وهي أنه يجوز خلع الحاكم المسلم الذي يعتقد بفساده وفسوقه، وهو أمر خالفهم فيه بقية الصحابة أي القسم الثاني من أهل المدينة - ولعل ذلك هو السبب الرئيسي الذي جعل فقهاء المدينة من الصحابة ينددون بقوة بخروج أهل المدينة؛ فهم يرون أن نقض البيعة لا يجوز، وأن فسوق الحاكم لا يوجب الخروج عليه^(٤)، يضاف إلى ذلك خوف كثير من فقهاء ومفتي الصحابة ممن حضر موقعة الحرة على أهل المدينة من القتل، والخوف على انتهاك قدسية مدينة رسول الله ﷺ، وقد وقع ذلك بالفعل^(٥)، ومع ذلك فإن جميع الصحابة وفقهاء المسلمين لم يرضوا عن تصرف يزيد وقتله أهل الحرة واستباحته المدينة^(٦) بل إن ابن تيمية يعتبر هذا التصرف من كبائر الذنوب التي اقترفها يزيد^(٧).

(١) الطبقات الكبرى (٦/٦٦).

(٢) قيم المجتمع للعمري (٢/٤٧)، الفقهاء والخلفاء ص ٣١.

(٣) الفقهاء والخلفاء ص ٣١ سلطان حثلين.

(٤) الفقهاء والخلفاء ص ٣٢.

(٥) تاريخ خليفة ص ٢٣٨، ٢٣٩، الفقهاء والخلفاء ص ٣٢.

(٦) حركة النفس الزكية ص ٣٠، الفقهاء والخلفاء ص ٣٠.

(٧) الفتاوى، نقلاً عن الفقهاء والخلفاء ص ٣٢.

ثالثاً : معركة الحرّة:

اشتد الأمر على يزيد حين علم بأن بنى أمية فى المدينة محاصرون فى دار مروان بن الحكم، فأرد أن يخلصهم من هذا الحصار قبل أن يقتلوا أو يحل بهم مكروه - وكانوا ألف رجل - فعز عليه أن يقتل هؤلاء، فى سلطانه، دون أن يقدم لهم عوناً، فأمر بتجهيز جيش ليذهب إلى المدينة، فيخلص بنى أمية، ويرد هؤلاء المتمردين إلى الطاعة، وطلب عمرو بن سعيد ليقود الجيش فأبى، وأرسل إلى عبيد الله بن زياد ليرد أهل المدينة إلى الطاعة ثم يغزو ابن الزبير، فقال: لا أجمعهما للفاسق أبداً، أقتل ابن بنت رسول الله ﷺ وأغزو البيت؟! (١) ثم استقر رأى على إرسال مسلم بن عقبة المرى (٢).

١ - وصية يزيد لمسلم: اجتمع الجيش، وهم مسلم بن عقبة أن ينطلق بهم إلى المدينة، فقال له يزيد: ادع القوم ثلاثاً، فإن رجعوا إلى الطاعة، فاقبل وكف عنهم، وإلا فاستعن بالله وقاتلهم، وإذا ظهرت عليهم فأبح المدينة ثلاثاً، ثم اكف عن الناس، وانظر إلى على بن الحسين فاكف عنه، واستوص به خيراً، وأذن مجلسه فإنه لم يدخل فى شىء مما دخلوا فيه، وأمر مسلماً إذا فرغ من المدينة أن يذهب لحصار ابن الزبير، وقال له: إن حدث بك أمر فعلى الناس حصين بن نمير السكونى (٣).

٢ - مسلم يستعرض الجيش: ركب مسلم بن عقبة فرسه واستعرض جيشه الذى سيحارب به أهل المدينة، فجعل على أهل دمشق عبد الله بن مسعدة الفزارى، وعلى أهل حمص حصين بن نمير السكونى، وعلى أهل الأردن حبيس بن دلجة القينى، وعلى أهل فلسطين روح بن رباح الجذامى، وشريك الكناني، وعلى أهل قنسرين طريف بن الحساس الهلالى، وعليهم جميعاً مسلم بن الوليد بن عقبة المرى الغطفانى (٤)، وسار مسلم إلى المدينة فوجد بنى أمية وقد أخرجوا منها، وساروا فى اتجاه الشام، فاستوقفهم وسألهم عن الوضع فى المدينة، فلم ينطقوا بجواب، وكان أهل المدينة قد أطلقوا حصارهم بعد أن أخذوا عليهم العهود والمواثيق ألا يدلوا على عورة ولا يعاونوا عدواً، وطلب مسلم منهم أن يدلوه على ما وراءهم فلم يستجيبوا، فغضب مسلم منهم غضباً شديداً، فلم يبرد غضبه إلا عبد الملك بن مروان الذى دلّه على الخطة التى يجب اتباعها فى حرب المدينة، فأشار إليه بأن يأتيها من جهتها الشرقية، ويلحق فى الجنوب منها، يواجه أهل المدينة، فى مكان

(١) تاريخ الطبرى (٤١٧/٦).

(٢) المصدر نفسه (٤١٦/٦).

(٣) البداية والنهاية (٦١٧/١١).

(٤) المصدر نفسه (٦١٦/١١).

يسمى الحرّة، وتأتى الشمس أمام جيش الشام فتلمع خوذهم وسلاحهم فيرهبون عدوهم، ويكون لهم السيطرة من الوجهة الحربية^(١).

٣- بدء المعركة: وفى يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من شهر ذى الحجة ٦٣ هـ وقعت المعركة المشنومة، فوجه مسلم خيله نحو أهل المدينة والتقى الجيشان، وحمل عبد الله بن حنظلة الغسيل على خيل الشام، فانكشفت الخيل، وانهزموا، حتى انتهوا إلى مسلم، فنهض بمن معه وقاتلوا قتالاً شديداً، وانكشف أهل المدينة من كل جانب، وجاء الفضل بن عباس بن ربيعة إلى ابن الغسيل فقاتل معه، وطلب منه أن يجمع الفرسان ليقاتلوا معه، وكان قد عزم على الوصول إلى مسلم بن عقبة ليقتله، فأمر ابن الغسيل أن يجتمع الفرسان حول الفضل، وحمل الفضل بهم على أهل الشام فانفرجوا وجث الرجال أمامه على الركب، ومضى نحو راية مسلم فقتل صاحبها وهو يظنه مسلماً^(٢)، وكان الذى قتله الفضل غلاماً لمسلم اسمه رومى، وأخذ مسلم الراية ونادى فى جيشه يحضهم على القتال وأمر أحد قادته أن ينضحوا ابن الغسيل بالنبل ونادى مسلم: يا أهل الشام، أهذا هو قتال قوم يريدون أن يدفعوا به عن دينهم، وأن يعزّوا به نصر إمامهم؟! قبح الله قتالكم منذ اليوم، ما أوجعه لقلبي، وأغيطه لنفسى: أما والله ما جزاؤكم عليه إلا أن تحرموا العطاء، وأن تجمروا^(٣) فى أقاصى الثغور، شدوا مع هذه الراية. ومشى برايته، وشدت الرجال أمام الراية، وصرع الفضل بن عباس بن ربيعة وما بينه وبين أطناب مسلم إلا عشر أذرع، وقتل معه زيد بن عبد الرحمن بن عوف وإبراهيم بن نعيم العدوى فى رجال من أهل المدينة كثير^(٤)، ثم إن خيل مسلم ورجاله أقبلت نحو عبد الله بن حنظلة الغسيل ورجاله حتى دنوا منه، وركب مسلم بن عقبة فرساً له، فأخذ يسير فى أهل الشام ويحرضهم ويقول: يا أهل الشام إنكم لستم بأفضل العرب فى أحسابها وأنسابها، ولا أكثرها عدداً، ولا أوسعها بلداً، ولم يخصصكم الله بالذى خصكم به من النصر على عدوكم وحسن المنزلة عند أئمتكم إلا بطاعتكم واستقامتكم، وإن هؤلاء القوم وأشباههم من العرب غيروا فغير الله بهم، فتموا على أحسن ما كنتم عليه من الطاعة يتمم الله لكم أحسن ما ينيلكم من النصر والظفر^(٥). وأمر مسلم أجدر رماته أن يصوب رمية نحو ابن الغسيل، فقال ابن الغسيل: علام تستهدنون لهم؟ من أراد التعجل فليلزم هذه الراية، فقام إليه كل مستميت، فقال: الغدو إلى ربكم.

(١) الدولة الأموية د. العش ص ١٧٦، الخلافة الأموية للهاشمى ص ٨٥.

(٢) تاريخ الطبرى (٤٢٢/٦).

(٤)، (٥) تاريخ الطبرى (٤٢٣/٦).

فوالله إنى لأرجو أن تكونوا عن ساعه قيرى عين، فنهض القوم واقتتلوا أشد قتال رثى فى ذلك الزمان، وأخذ ابن الغسيل يقدم بنيه أمامه واحداً بعد واحد حتى قتلوا بين يديه، وقتل هو وقتل معه أخوه^(١).

٤ - نهاية المعركة : انتهت المعركة لصالح جيش الشام، وهزم أهل المدينة هزيمة ساحقة، قتل فيها خلق كثير من القادة ووجوه الناس، ولم يخف مروان أسفه على ابن حنظلة ومحمد بن عمرو بن حزم، وإبراهيم بن نعيم بن النحام، وغيرهم، بل كان يثنى عليهم ويذكرهم بأحسن صفاتهم التى اشتهروا بها^(٢)، وكان القتل ذريعاً فى المدنيين، وقد شبهتهم الرواية بنعام الشرد، وأهل الشام يقتلونهم فى كل وجه^(٣)، وقد قتل فى هذه المعركة، عدد من الصحابة رضوان الله عليهم، ويشهد لذلك ما ذكره سعيد بن المسيب حينما قال: وقعت الفتنة الأولى - يعنى مقتل عثمان - فلم تبق من أصحاب بدر أحداً، ثم وقعت الفتنة الثانية - يعنى الحرّة - فلم تبق من أصحاب الحديبية أحداً، ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طبّاخ^(٤)، ولقد أورد خليفة فى تاريخه قوائم بأسماء قتلى الحرّة ثم قال: فجميع من أصيب من قريش والأنصار ثلاثمائة رجل وستة رجال^(٥)، وقد تابعه على ذلك أبو العرب^(٦)، والأتاكى^(٧)، وهناك رواية مسندة عن الإمام مالك قال فيها: إن قتلى الحرّة سبعمائة رجل من حملة القرآن، وقال الراوى: وحسبت أنه قال: وكان معهم ثلاثة أو أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ^(٨). ورواية مالك أقرب إلى الصحة من الذى ذكر خليفة^(٩).

٥ - المبالغات التى أوردها البعض فى تقدير عدد القتلى من المدنيين: ومن الغريب تلك المبالغات التى أوردها البعض فى تقدير عدد القتلى من المدنيين، فمثلاً هناك رواية الواقدي -والتي أخذ بها غالب المتقدمين والمتأخرين- عن عبد الله بن جعفر قال: سألت الزهرى: كم بلغ القتلى يوم الحرّة؟ قال: أما من قريش والأنصار ومهاجرة العرب ووجوه الناس فسبعمائة، وسائر ذلك عشرة آلاف، وأصيب بها نساء وصبيان بالقتل^(١٠) والسند عن

(١) تاريخ الطبرى (٦/ ٤٢٤) .

(٣) الطبقات (٥/ ٦٨) .

(٤) المراد: لم تبق فى الناس من الصحابة أحداً، فتح البارى (٧/ ٣٧٥) .

(٥) تاريخ خليفة ص- ٢٥٠، مواقف المعارضة ص- ٤٢٢ . (٦) المحن ص- ١٨٧ - ٢٠٠ .

(٧) النجوم الزاهرة (١/ ١٦٠) .

(٨) المحن ص- ٢٠٠، بإسناد صحيح، مواقف المعارضة ص- ٤٢٣ .

(٩) مواقف المعارضة ص- ٤٢٣ .

(١٠) المحن ص- ١٨٤، وفاء الوفا (١/ ١٣٢)، مروج الذهب (٣/ ٧٩)، مواقف المعارضة ص- ٤٢٤ .

الواقدي وهو متروك، ثم إنه عورض بسند أصح منه، وهي رواية مالك، فتعتبر رواية الواقدي رواية منكورة لا يعتمد عليها في تقدير عدد القتلى^(١)، ولقد أنكر ابن تيمية صحة ما ذكر الواقدي، واستبعد أن يصل العدد إلى هذا الحد^(٢).

٦ - نهب المدينة: لقد اشتهر أن مسلم بن عقبة المري، أمر بانتهاب المدينة، فمكثوا ثلاثة أيام من شهر ذي الحجة ينتهبون المدينة حتى رأوا هلال المحرم، فأمر الناس فكفوا، وذلك لأن معركة كانت لثلاث بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وستين للهجرة، وتعتبر رواية نافع مولى ابن عمر هي أصح رواية نصت على حدوث الانتهاب، فقد قال: . . وظفر - مسلم بن عقبة - بأهل المدينة وقتلوا وانتهبت المدينة ثلاثاً^(٣). وقد وردت لفظة الاستباحة عند السلف لتعني النهب، كما ورد على لسان عبد الله بن يزيد بن الشخير حين قال: ولما استبيحت المدينة - يعني الحرة - دخل أبو سعيد الخدري غاراً^(٤)، ومن هنا يعلم أن الاستباحة والنهب جاءت بمعنى واحد، حيث جاءت هاتان اللفظتان في غالب المصادر المتقدمة^(٥)، وقرار انتهاب المدينة الذي اتخذه هو يزيد بن معاوية، وقد حمله الإمام أحمد مسئولية انتهاب المدينة، فعندما سأله مهنا بن يحيى الشامي السلمي عن يزيد قال: هو الذي فعل بالمدينة ما فعل. قلت: وما فعل؟ قال: نهبها^(٦). وقال ابن تيمية: فبعث إليهم - أي أهل المدينة - جيشاً وأمره إذا لم يطيعوه بعد ثلاث أن يدخلها بالسيف ويبيحها ثلاثاً^(٧) وذهب إلى ذلك ابن حجر^(٨) ولا يشك أن انعدام الأمن والخوف منها قد أدى بالبعض إلى الهروب منها والالتجاء إلى الجبال المجاورة، كما حدث لأبي سعيد الخدري رضي الله عنه، فقد هرب من المدينة ودخل غاراً والسيف في عنقه، ودخل عليه شامي فأمره بالخروج، فقال: لا أخرج وإن تدخل قتلتك، فدخل عليه فوضع أبو سعيد السيف وقال: بؤ يا ثمي وإثمك، قال: أنت أبو سعيد الخدري؟ قال: نعم، قال: فاستغفر لي. فخرج^(٩). وقد ذكر الواقدي أن أهل الشام نتفوا لحيته انتقاماً منه، ولكن هذا لم يرد من طريق صحيحة^(١٠). ولكن الشيء الذي يجب التنبيه إليه هو أن

(٢) منهاج السنة (٤/ ٧٧٥).

(١) مواقف المعارضة ص ٤٢٤.

(٣) الطبقات الكبرى (٥/ ٣٨) بإسناد حسن.

(٤) الطبقات الكبرى، نقلاً مواقف المعارضة ص ٤٢٧.

(٥) الطبقات (٥/ ٢٢٥)، مجمع الزوائد (٧/ ٢٤٩).

(٦) السنة للخلال ص ٥٢٠، طبقات الحنابلة (١/ ٣٤٧).

(٨) تهذيب التهذيب (١١/ ٣١٦).

(٧) الوصية الكبرى ص ٤٥٢.

(١٠) مجمع الفوائد (٧/ ٢٥٠)، مواقف المعارضة ص ٤٣١.

(٩) تاريخ خليفة ص ٢٣٩، إسناد صحيح.

النهب لم يمثل كل أهل المدينة، فلم نسمع أن ابن عمر قد انتهبت داره، أو على بن الحسين، أو غيره من الذين لم يقفوا بجانب المعارضين، وإنما كان الانتهاب فى الأماكن التى يدور فيها القتال وتعرف بالمعارضة للحكم الأموى^(١).

لقد أخطأ يزيد خطأ فاحشاً فى قوله لمسلم بن عقبة أن يبيع المدينة ثلاثة أيام، وهذا خطأ كبير، فإنه وقع فى هذه الأيام الثلاثة من المفاسد العظيمة فى المدينة النبوية ما لا يُحدُّ ولا يُوصَفُ، مما لا يعلمه إلا الله عز وجل، وقد أراد بإرسال مسلم بن عقبة توطيد سلطانه ومملكه ودوام أيامه، فعاقبه الله بنقيض قصده، فقصمه الله قاصم الجبابرة وأخذَه أخذ عزيز مقتدر^(٢)، قال رسول الله ﷺ: «لا يكيد أهل المدينة أحد إلا انماع كما ينماع الملح فى الماء»^(٣) ومن الأحاديث التى تدل على شناعة جريمة إخافة أهل المدينة وتبين سوء عاقبة فاعلها^(٤) قوله ﷺ: «من أخاف أهل المدينة أخافه الله عز وجل، وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً»^(٥).

٧- ما قيل حول انتهاك الأعراض: لم نجد فى كتب السنة أو فى تلك الكتب التى ألفت فى الفتن^(٦)، وكذلك لم نجد فى المصدرين التاريخيين المهمين عن هذه الفترة وهما (الطبرى والبلاذرى) أى إشارة لوقوع شىء من ذلك، وهما قد اعتمدا على روايات الإخباريين المشهورين مثل عوانة بن الحكم وأبى مخنف الشيعى وغيرهما^(٧)، وأول من أشار إلى انتهاك الأعراض، المدائنى المتوفى سنة ٢٢٥هـ، حيث قال المدائنى عن أبى قره عن هشام بن حسان قال: ولدت بعد الحرة ألف امرأة من غير زوج. ويعتبر ابن الجوزى هو أول من أورد هذا الخبر فى تاريخه^(٨)، وفى رسالته الخاصة التى ألفها فى الطعن على يزيد بن معاوية وإظهار مثالبه^(٩)، وقد نقلها عن ابن الجوزى السمهودى مؤرخ المدينة المتوفى فى القرن العاشر الهجرى^(١٠)، ويبدو أن الطبرى، والبلاذرى، وخليفة بن خياط وغيرهم، لم يقتنعوا بصحة هذا الخبر، فإنهم قد أعرضوا عنه ولم يدخلوه فى كتبهم، ولا يوجد خبر صحيح

(١) مواقف المعارضة ص ٤٣١.

(٢) البداية والنهاية (١١/٦٢٧).

(٣) البخارى رقم ١٨٧٧.

(٤) من تصلى عليهم الملائكة ومن تلعنهم؟ ص ٦٨.

(٥) مسند أحمد (٩٤/٢٧)، إسناده صحيح. مؤسسة الرسالة.

(٦) انظر: الفتن لنعيم بن حماد، والفتن لأبى عمرو الدانى.

(٧) مواقف المعارضة ص ٤٢٢. (٨) المتظم (٦/١٥).

(٩) رسالة فى جواز لعن يزيد، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٤٣٣.

(١٠) وفاء الوفا (١/١٣٤).

الإسناد في حادثة الاغتصاب المزعومة. وقد ورد في دلائل النبوة للبيهقي من طريق يعقوب ابن سفيان قال: حدثنا يوسف بن موسى حدثنا جرير بن المغيرة قال: أنهب مسرف بن عقبة المدينة ثلاثة أيام، فزعم المغيرة أنه افتض فيها ألف عذراء^(١)، ومن الجدير بالذكر أن كل من أورد خبر انتهاك أعراض أهل المدينة في معركة الحرّة قد اعتمد على رواية يعقوب أو رواية المدائني فقط^(٢)، وكلتاها لا تصح ولا تثبت، وقد ذكر العصامي فرية لم يسبق إليها حيث قال: وافتض فيها ألف عذراء وإن مفتضها فعل ذلك أمام الوجه الشريف، والتمس ما يمسح به الدم فلم يجد ففتح مصحفًا قريبًا منه ثم أخذ من أوراقه ورقة فمسح بها، نعوذ بالله ما هذا إلا صريح الكفر وأنته^(٣)، وقد أطلق العنان لبعض الكتاب لرغباتهم وأهوائهم ولم يستندوا إلى أى دليل، والروايات المتعلقة بالاغتصاب لا يمكن الاعتماد عليها^(٤)، ثم إن القرائن المصاحبة لمعركة الحرّة تنفى وجود أى نوع من الاغتصاب، وقد رأينا أن الروايات الحسنة التي ذكرت انتهاك المدينة - وأثبتناها في موضعها - لم يرد فيها ذكر لانتهاك الأعراض^(٥).

إن انتهاك أعراض نساء المدينة لا أساس له من الصحة، وإنها روايات جاءت متأخرة، وبدافع حزبي بغض، يتخذ من الكره والتعصب ضد التاريخ الأموي دافعاً له، وتهدف إلى إظهار جيش الشام -الذي يمثل الجيش الأموي- جيشاً بربرياً لا يستند لأسس دينية أو عقائدية أو أخلاقية، وهذا الاتهام لا يقصد به اتهام الجيش الأموي فقط، بل إنَّ الخطورة التي يحملها هذا الاتهام تتعدى إلى ما هو أعظم من مجرد اتهام الجيش الأموي، إلى اتهام الجيش الإسلامي الذي فتح أصقاعاً شاسعة في تلك الفترة^(٦)، وقد ذهب بعض الباحثين المعاصرين إلى إنكار ذلك مثل د. نبيه عاقل^(٧)، ود. العرينان^(٨)، ود. العقيلي^(٩)، وكذلك فلهاوزن^(١٠)، وقام الشيباني بدراسة عميقة حول الموضوع وأثبت بطلان هذه الأكاذيب^(١١).

٨ - أخذ البيعة من أهل المدينة ليزيد بن معاوية: تعدد الكيفية التي تمّ بها أخذ البيعة من المدنيين من أكبر الأمور التي انتقد فيها يزيد بن معاوية، فقد وردت الروايات لتبين أن مسلم

(١) دلائل النبوة (٦/٤٧٥)، مواقف المعارضة ص٤٣٤ . (٢) مواقف المعارضة ص٤٣٧ .

(٣) سمط النجوم العوالي (٣/٩٢)، مواقف المعارضة ص٤٣٨ .

(٤)، (٥) مواقف المعارضة ص٤٣٩ . (٦) المصدر نفسه ص٤٣٩ - ٤٤٦ .

(٧) تاريخ خلافة بني أمية ص١٢ . (٨) إباحة المدينة وحريق الكعبة .

(٩) خلافة يزيد بن معاوية للعقيلي ص٦٩ . (١٠) تاريخ الدولة العربية فلها وزن ص١٥٤، ١٥٥ .

(١١) مواقف المعارضة ص٤٣٢ - ٤٤٤ .

ابن عقبة أخذ البيعة من أهل المدينة على أنهم عبيد ليزيد بن معاوية، يتصرف في دمائهم وأموالهم كيفما يشاء، فهناك رواية مجملة تفيد بذلك، وذلك بعد انتهاء معركة الحرّة، وتضيف الرواية: على أن البيعة تضمنت الحرية الكاملة ليزيد بن معاوية للتصرف في دمائهم وأموالهم وأهلهم^(١)، وتضيف إحدى الروايات صيغة أخرى لأخذ البيعة من أهل المدينة، فتذكر الرواية: أنهم بايعوا كعبيد ليزيد في طاعة الله ومعصيته. وهذه الروايات أسانيداً ضعيفة جداً، ثم إن متونها يكتنفها الغموض، فليس هناك تفصيل وبيان عمن بايع على هذه الصفة، وهل كل المدنيين بايعوا هذه البيعة بمن فيهم ابن عمر وعلى بن الحسين وأبو سعيد الخدري وسعيد بن المسيب، وغيرهم من الذين لم يشتركوا في محاربة أهل الشام؟ والذي يبدو من مجمل الروايات أنه فور انتهاء معركة الحرّة دعا مسلم بن عقبة الناس للبيعة، كما يبدو أن البيعة أخذت من جميع الناس^(٢)، حتى إن على بن الحسين قد أتى به إلى مسلم بن عقبة فأكرمه مسلم، وذلك بسبب وصية يزيد لمسلم بوجوب حسن معاملة الحسين بن على، مما يدل على أن أهل المدينة - الخارج على طاعة يزيد والمقر بطاعته - كلهم قد دعوا إلى مسلم بن عقبة^(٣)، ولقد وردت روايات أخرى تفصل وتبين هذه البيعة، وتجعلها لفئة مخصوصة، وكان الدافع لذلك هو غضب مسلم بن عقبة على هذه الفئة ومحاولته الخلاص إلى قتلهم بتلك البيعة^(٤)، يقول الدكتور يوسف العش: وبعد انتهاء معركة الحرّة أحضر مسلم مدبري الفتن واستعرضهم، وطلب إليهم أن يبايعوه على أنهم خول ليزيد، ويحكم في أهلهم ودمائهم وأموالهم ما يشاء، فلم يقبلوا بأن يبايعوا هذه البيعة فقتلهم، وكان يريد أن يقضى على فتنهم بالصغار، والخط من منزلتهم والتحقيق من شأنهم، بحيث يعتبرون عبيداً، هم وما يملكون^(٥). وهذا انحراف عظيم عن شرع الله تعالى، ودليل على عسف الدولة وظلمها وجبروتها وقسوتها وتجاوزها الحدود المعقولة والمنقولة بسبب غضبها وحنقها على أهل المدينة.

٩ - وفاة مسلم بن عقبة - (٦٤هـ): نفذ مسلم وصية يزيد بحذاقيرها، فلم يفاجئ أهل المدينة بالقتال، ولكنه أُنذرهم وحذرهم، ولما مضت الثلاث، حاول إقناعهم وألح عليهم أن

(١) تاريخ خليفة ص ٢٣٩ بإسناد صحيح حتى جويرية بن أسماء، أنساب الأشراف (٣٣٥/٤).

(٢) تاريخ ابن عساكر، ترجمة معقل بن سنان، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٤٤٥.

(٣) طبقات ابن سعد (١٢٥/٥)، سير أعلام النبلاء (٣/٣٢٠، ٣٢١).

(٤) مواقف المعارضة ص ٤٤٦. (٥) الدولة الأموية ص ١٧٦.

يقبلوا السلام، وأن يكفوا عن القتال، ولكنهم سبوه وشتموه وردوا عليه أمانه، وبأليت مسلماً تروى واستمر في حصار المدينة المحرمة، ولكن غلبه حبه لسفك الدماء، فدخل المعركة وأنزل بأهل المدينة روعاً عظيماً، وأعمل فيهم السيوف وقتل خيارهم، وشتت شملهم ولم ينج منهم إلا أسير أو هارب إلى مكة لينضم إلى ابن الزبير، وقد أسرف مسلم في قتل المسلمين حتى بعد انتهاء المعركة فقتل رجالاً خرجوا من المعركة سالمين، ولم يكن له ليقتلهم وقد انتهت المعركة؛ واستسلمت المدينة، ولكن غلب عليه طبعه، وجرى في عروقه دم الشر الذي فطر عليه، فكان يقتل الرجل لمجرد أن يقول إنه يبايع على كتاب الله وسنة رسوله، أو يبايع على سنة أبي بكر وعمر، وبالطبع لم يكن هذا -أبداً- مبرراً لسفك دماء وإزهاق أرواح^(١)، ولكنه الظلم والعسف والتجبر والطغيان.

وفي أول المحرم من عام ٦٤هـ بعد فراغ مسلم من حرب المدينة سار إلى مكة قاصداً قتال ابن الزبير، ولما بلغ ثنية هَرَش^(٢)، بعث إلى رءوس الأجناد فجمعهم فقال: إن أمير المؤمنين عهد إلى أن حدث بي حدث الموت أن أستخلف عليكم حصين بن غنم السكوني، ووالله لو كان الأمر لي ما فعلت. ثم دعا به فقال: انظر يا ابن بردعة الحمار فاحفظ ما أوصيك به. ثم أمره إذا وصل مكة أن يناجز ابن الزبير قبل ثلاث، ثم قال: اللهم إني لم أعمل عملاً قط بعد شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله أحب إليّ من قتلى أهل المدينة ولا أرجى عندي في الآخرة، وإن دخلت النار بعد ذلك إني لشقي. ثم مات -قبحه الله- ودفن بالمشلل^(٣). انظر إلى شدة جهله وحماقته وكيف كان يعتقد أنه يتقرب بقتل هؤلاء إلى الله، وأنه يزداد بقتلهم قربى منه - سبحانه - والناظر في دعائه يستشعر الأسباب التي جعلت مسلماً يدير المعركة بشراسة، ويسرف في دماء المسلمين من غير وازع ولا رادع، فقد كان مسلم يعتقد أن قتل أهل المدينة قربى إلى الله، فأسرف في القتل، وكان يؤمن بأن قتلهم هو السبيل إلى الجنة، فأمعن في سفك الدماء، ولو أن الأحقق الجاهل الذي كان حريصاً أشد الحرص على طاعة أمير المؤمنين ولم يحرص -قط- على طاعة الله، وكان يكره معصية أمير المؤمنين عند الموت، بقدر ما كان يكره طاعة الله في عبادته، لو أنه فقه أن زوال الدنيا عند الله أهون من سفك دم امرئ مسلم، ولو أنه علم أن ما فعله أهل المدينة لا يسيح دماءهم

(١) الأمويون بين الشرق والغرب (٢٨٣/١).

(٢) هَرَش: مكان مرتفع من طريق مكة، قريب من الجحفة.

(٣) بين مكة والمدينة، البداية والنهاية (٢٦٣/١١).

ولا تستباح أموالهم، لو أنه علم ذلك لكان يكفيه من إدارة المعركة القدر الذى يخضع الناس ليزيد^(١).

١٠ - كيف استقبل يزيد خبر موقعة الحرّة؟ ولما بلغ يزيد خبر أهل المدينة وما وقع بهم قال: واقوماه! ثم دعا الضحّاك بن قيس الفهرى فقال له: ترى ما لقى أهل المدينة، فما رأى الذى يجبرهم؟ قال: الطعام والأعطية، فأمر بحمل الطعام إليهم وأفاض عليهم أعطيته. وهذا خلاف ما ذكره كذبة الشيعة عنه من أنه شمت بهم وتشقى بقتلهم^(٢)، وأنه أنشد من شعر ابن الزبعرى:

ليت أشياخى بيدر شهدوا جزع الخـزرج من وقع الأسـل
حين حكّت بقباء برّكها واستحرّ القتل فى عبد الأشـل
وقد قتلنا الضّعف من أشرافهم وعدّنا ميل بدر فاعتدل

وقد زاد بعض كذبة الشيعة فيها:

لعبت هاشم بالملك فلا ملكٌ جاء ولا وحيٌ نزل^(٣)

قال ابن كثير: فهذا إن قاله يزيد بن معاوية فلعنة الله عليه ولعنة اللاعنين، وإن لم يكن قاله فلعنة الله على من وضعه عليه ليُشنع عليه به وعلى ملوك المسلمين^(٤)، وقال ابن تيمية على أبيات الشعر: ويعلم بطلانه كل عاقل^(٥). لقد وقع يزيد فى خطأ مروّع، لا تهون منه الاعتذارات والمواساة، وهو الأمر باستباحة المدينة للمحاربين ثلاثة أيام ينهبون ويسرقون، مما أدى إلى فساد خطير وشر مستطير، وفتح على يزيد باباً أدى إلى تشويه سمعته، وبغض المسلمين فى خلافته، وبخاصة أن المسلمين لم ينسوا -بعد- مقتل الحسين بن على - رضى الله عنه - حيث لم تجف دماؤه على ثرى كربلاء^(٦).

رابعاً : أهم الدروس والعبر والفوائد:

١ - دواعى فشل أهل المدينة: لقد كان محكوماً على حركة المدينة بالفشل، لأنهم لم يوحدوا صفوفهم، ولم يكن لهم قائد واحد، لأن تعدد القوادر فى المعركة من دواعى الهزيمة، وهذا ما تنبأ به عبد الله بن عباس عندما سأل عن حالهم فقيل: استعملوا عبد

(١) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٨٥).

(٢) البداية والنهاية (١١/٦٥٥).

(٣) المصدر نفسه (١١/٦٣١).

(٤) المصدر نفسه (١١/٦٣١).

(٥) منهاج السنة (٤/٥٥٠).

(٦) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٨٣).

الله بن مطيع على قريش، وعبد الله بن حنظلة على الأنصار. فقال ابن عباس: أميران؟ هلك القوم^(١)، ولو حصل الانتصار، فدواعى اشتعال الفتنة موجودة ممن يكون الخليفة؟ هل يتولاهما رجل من قريش أم من الأنصار؟ فهم لم يعلنوا أنهم تبع لابن الزبير^(٢)، ومن دواعى الفشل: قلة ما تحت أيديهم من الأرزاق، ولو استمر الحصار مدة طويلة لهلك الناس من الجوع، لأن ما بها من الميرة لا يكفيها لسد حاجتها أياماً وجل طعامها يأتيها من التجارة، أو من بساتين خارج حدود المدينة، فكيف يغادر هؤلاء في حرب ليس عندهم مؤونة لها، يقفون أمام جند الشام المدعمين بالسلاح والمال؟ ومن دواعى فشلهم: عدم بروز هدف يريدون تحقيقه بعد خلع يزيد والنصر؛ وإذا كان هدفهم خلع يزيد؛ فهل كانوا يريدون أن تكون إمارة مستقلة؟ وهذا غير ممكن. وإذا كان هدفهم تولية ابن الزبير، لماذا لم يرفعوا راية واحدة باسم ابن الزبير، ولماذا لم يطلبوا المدد منه؟ ولو ضم ابن الزبير جنده إلى جند المدينة، لتكونت قوة تستطيع أن تقف أمام جيش مسلم بن عقبة، ولكنهم عندما وزعوا قواتهم وعددوا معاركهم استطاع الأمويون أن ينتصروا عليهم وهم متفرقون^(٣).

٢ - موقف زعامة المدينة المنورة: لم تكن زعامة المدينة المنورة راضية عن هذه الثورة، فهناك أسرتان كبيرتان من المهاجرين عارضتا أهل المدينة، وهما آل الخطاب، وآل هاشم، وعلى رأس آل الخطاب، شيخ الصحابة في زمانه وفقيههم عبد الله بن عمر، ومن آل هاشم عبد الله بن العباس وعلى بن الحسين ومحمد ابن الحنفية^(٤).

٣ - رأى ابن نيمية:.. وقلّ من خرج على إمام ذى سلطان إلا وكان ما تولد على فعله من الشرّ أعظم مما تولد من الخير، كالذين خرجوا على يزيد بالمدينة، فإنهم هزموا وهزم أصحابهم، فلا أقاموا دنيا، ولا أبقوا ديناً، والله تعالى لا يأمر بأمر لا يحصل فيه صلاح الدين ولا صلاح الدنيا.. وكان أفاضل المسلمين ينهون عن الخروج والقتال في الفتنة، كما كان عبد الله بن عمر، وسعيد بن المسيب، وعلى بن الحسين، وغيرهم، ينهون عام الحرة عن الخروج على يزيد^(٥).

٤ - عناية المؤرخين بمعركة الحرة: لم تجد معركة الحرة من المؤرخين كما لاقى غيرها من الحوادث التى حصلت أيام يزيد بن معاوية، ولم يفرد المؤرخون المحدثون عنها أبحاثاً كما

(١) العقد الفريد (٤/٣٨٨)، المدينة فى العصر الأموى ص ١٣٤.

(٢) المدينة فى العصر الأموى ص ١٣٤. (٣)، (٤) المصدر نفسه ص ١٣٥.

(٥) منهاج السنة (٢/٢٤١).

أفردوا عن الحركات الأخرى، ولو قارنا بينها وبين حركة الحسين لوجدنا فرقاً كبيراً في النتائج، فمجموع ما قتل في معركة الحرّة أضعاف ما قتل مع الحسين، وقتل في معركة الحرّة رجال مشاهير لهم منزلة صحبة وجهاد، من هؤلاء عبد الله بن زيد حاكى وضوء رسول الله ﷺ^(١)، ومقل بن سنان^(٢) وفيه يقول الشاعر:

وأصبحت الأنصار تبكى سراتها وأشجع تبكى معقل بن سنان

وعبد الله بن حنظلة الغسيل مع ثمانية من بنيّه، وهؤلاء الرجال مكانتهم في الإسلام عالية، ومصيبة المسلمين فيهم عظيمة؛ وهي مصيبة تضاف إلى مصيبة المسلمين في الحسين رضى الله عنه -على مكانته وفضله وسيادته عند المسلمين -وهذا ما يجعل معركة الحرّة فاجعة كبيرة كما هي معركة كربلاء.

(١) عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب الأنصاري، صحابي شهد بدرًا، وله ثمانية وأربعون حديثًا، الإصابة رقم ٤٦٨٨.

(٢) معقل بن سنان، صحابي من القادة الشجعان، كانت معه راية قومه يوم حنين وفتح مكة.

المبحث الخامس

حركة عبد الله بن الزبير في عهد يزيد

كان ابن الزبير رضى الله عنه قد عقد العزم على عدم البيعة ليزيد، واختار الذهاب والاستقرار بمكة.

أولاً: أسباب اختيار ابن الزبير لمكة:

اجتمعت عدة أسباب جعلت مكة أنسب مكان يمكن أن يتجه إليه ابن الزبير- فى نظره - ومن أهمها ما يلى:

١ - أنها المكان الوحيد الذى يمكن اللجوء إليه فى هذه الفترة؛ وذلك لأن الأقاليم الأخرى ليست مناسبة، فالعراق -بمصريه الكوفة والبصرة- لا يمكن ضمان ولاء أهله لأى زعيم معارضة ضد بنى أمية، وما فعلوه مع الحسين خير دليل على ذلك، وكان ابن الزبير يعى ذلك تماماً حينما نصح الحسين بعدم الذهاب إلى العراق^(١)، فقال له: أين تذهب؟ إلى قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك؟ أما مصر واليمن فقد كانتا بعيدتين عن مسرح الأحداث، ولم يكن لابن الزبير فى هذين الإقليمين أنصار ومؤيدون يمكن أن يعتمد عليهم، وأما الشام فكما هو معروف كان معقل الأمويين.

٢ - إن مكة - لوجود بيت الله فيها - كانت بلداً حراماً ولا يجوز سفك الدماء بها، وهذا يكفل لمن يعتصم بها حماية من القتل إلا إذا ارتكب حداً يوجب ذلك، وعلى أقل تقدير فوجود هذا الحكم الخاص بمكة يجعل التفكير باستخدام القوة آخر حل يلجأ إليه.

٣ - وكما أن مكة بلد له مكانته وقديسيته فى نفوس المسلمين، فإن من يتعرض له بالإيذاء سيواجه معارضة من قبل العديد من المسلمين الذين سيهبون للدفاع عن بيت الله الحرام بغض النظر عن يعتصم به، وقد أفاد ابن الزبير من هذه النقطة كثيراً.

٤ - أنه يجتمع بمكة فى موسم الحج كل عام الألوف من المسلمين من مختلف الأقاليم، ويمكن من خلال هذا الموسم التأثير على رأى العام وتوجيهه، وهو ما لا يمكن توافره فى أى إقليم.

(١) نسب قریش ص ٢٣٩، للزبيرى .

٥ - أن مكة بدأت منذ هجرة النبي ﷺ والصحابة إلى المدينة تفقد دورها السياسي؛ وبالتالي فإن قبضة الأمويين عليها لم تكن قوية بعكس وضع المدينة.

٦ - وأخيراً فإن معارضة ابن الزبير مرتبطة بأهل المدينة الذين يقفون معه الموقف نفسه ضد بنى أمية، وبالتالي كان من المناسب أن يكون ابن الزبير قريباً من المدينة ليضمن استمرار تأييد أهلها له، ولكي يتمكن من الاتصال المستمر بهم^(١).

ثانياً: أسباب خروج ابن الزبير ومن معه:

كان مقصد ابن الزبير رضى الله عنه ومن معه -ومن بينهم بعض الصحابة والتابعين كالسور بن مخرمة، وعبد الله بن صفوان، ومصعب بن عبد الرحمن بن عوف، وغيرهم من فضلاء عصرهم- هو تغيير الواقع بالسيف لما رأوا تحول الخلافة إلى وراثة وملك، ولما أشيع حول يزيد من شائعات أعطت صورة سيئة للخليفة الأموي في دمشق، والذي ينبغي أن يفهم أن ابن الزبير قام لله، وليس كما يقول البعض، مثل محمد ماهر حمادة عندما قال: وعلى الرغم من أن حركة ابن الزبير لم تكن سوى مزيج عجيب، من عدد من العناصر، يحركها طموح شخصي، وصراع قبلي، التقى في نفس ابن الزبير، وشخصيته^(٢). لقد كان رضى الله عنه يهدف من وراء المعارضة أن تعود الأمة إلى حياة الشورى ويتولى الأمة حينئذ أفضلها، وكان يخشى من تحول الخلافة إلى ملك، وكان يرى رضى الله عنه أنه باستعماله للسيف وتغييره للمنكر بالقوة يتقرب إلى الله ويضع حداً لانتقال الخلافة إلى ملك ووراثه، ولهذا لم يدع لنفسه حتى توفي يزيد بن معاوية^(٣). وكان ابن الزبير يخطب ويقول: والله لا أريد إلا الإصلاح وإقامة الحق، ولا ألتبس جمع مال ولا ادخاره^(٤) وكان يقول: اللهم إني قد أحببت لقاءك فأحبب لقائي، وجاهدت فيك عدوك فأثبني ثواب المجاهدين^(٥). وقال عبد الله بن صفوان بن أمية لابن الزبير: إني -والله- ما قاتلت معك إلا عن ديني^(٦)، والروايات في هذا المجال كثيرة جداً، وهي تدل على النظرة الحقيقية لمعارضة ابن الزبير -وكذلك أهل المدينة- حيث اعتبروها جهاداً في سبيل الله^(٧)، إن الحسين بن علي وابن الزبير وأهل الحرة -رضى الله عنهم- كان خروجهم من أجل الشورى لأسباب مشروعة منها:

(١) عبد الله بن الزبير والأمويون ص ٧٠، ٧١، عبد الله بن عثمان.

(٢) الوثائق السياسية للجزيرة العربية ص ١٨

(٣) الطبقات (١٤٧/٥).

(٤) أنساب الأشراف (٣١٥/١).

(٥) تاريخ ابن عساكر، نقلاً عن عبد الله بن الزبير والأمويون ص ٦٧.

(٦) أخبار مكة للفاكهي (٣٦٤/٢).

(٧) عبد الله بن الزبير والأمويون ص ٦٧.

١ - دفاعاً عن حقهم الذى جعله الله لهم * وأمرهم شورى بينهم* .

٢ - أن هذا الاغتصاب منكر وظلم تجب إزالته .

٣ - تمسكاً بالسنة وهدى الخلفاء الراشدين فى باب الخلافة^(١) .

وساعد فى تحقيق أهداف ابن الزبير والتفاف الناس من حوله عدة أمور منها: رد الفعل الذى أحدثته معركة كربلاء، سوء سيرة يزيد، سرعة يزيد فى عزل ولاية الحجاز مركز الثقل السياسى كما كان زمن الرسول والخلفاء الراشدين^(٢) .

ثالثاً : الجهود السلمية التى بذلها يزيد لاحتواء ابن الزبير:

كان ابن الزبير يدرك الخطورة التى ستلحق بالحسين إذا خرج إلى الكوفة، ولذا ناشده عدم الذهاب إلى الكوفة قائلاً: أين تذهب؟! إلى قوم قتلوا أباك وطعنوا أخاك^(٣) . وكان ابن الزبير يدرك أن الحسين إذا أصيب فى العراق، فإن النتائج ستعكس عليه وسيكون المنفرد فى الساحة، وبالتالي يسهل القضاء عليه، وقد حرص ابن الزبير على إشعار الحسين بمكانته وأن وجوده فى مكة يحظى بالتأييد من أهلها وبالأخص من ابن الزبير نفسه، ولذا فقد بادره بفكرة جريئة فقال للحسين: إن شئت أن تقيم أقمت فوليت هذا فأررناك وساعدناك ونصحنا لك، وبايعناك^(٤)، ويبدو أن ابن الزبير رغب أن تكون القيادة العامة بيد الحسين نظراً لمكانته ووجاهته، واحترام المسلمين له . ويكون بيده التخطيط لمجابهة يزيد بن معاوية، وبالأخص أنه يملك رصيдаً كبيراً من المشاركات الحربية الناجحة فى عمليات الجهاد الإسلامى، وكان يرغب فى جعل ركيزة الانطلاق فى المعارضة هى بلاد الحجاز، وذلك نظراً لصدق أهلها، ووجود العباد والصالحين والعلماء من الصحابة وكبار التابعين بها، ثم وجود الحرمين ومكانتهما، فإذا تمت لهما السيطرة على بلاد الحجاز، فإن قضيتهما ستكسب بعداً كبيراً فى الأقاليم الإسلامية، فالناس تؤم الحرمين للعمرة والحج والزيارة، وبالتأكيد سينقلون أخبار المعارضين ومكانتهما، مما سيؤدى إلى تعاطف وتأييد وأنصار من تلك الأقاليم، ولما خرج الحسين رضى الله عنه إلى الكوفة وقتل يوم عاشوراء من سنة إحدى وستين بكربلاء كان لذلك وقع كبير على ابن الزبير، فالذى يخشاه ابن الزبير -وهو انفراد الأمويين به- قد حدث، ثم إن الرجل الذى كان يضيفى مكانة ومنزلة على المعارضة قد

(١) انظر: الحرية والطوفان ص ١٢٤، ١٢٥ .

(٢) عبد الله بن الزبير د . شحادة الناطور ص ٩٦ - ٩٨ .

(٣) مصنف ابن أبى شيبة (٩٥/١٥)، بسند حسن . (٤) أنساب الأشراف (١٣/٤)، مواقف المعارضة ص ٥١٨ .

قتل، ومع ذلك لسم يحدث تحرك من الناس ضد الأمويين بسبب قتل الحسين رضى الله عنه^(١)، ولعل انفراده بالمعارضة ضد يزيد هو الذى جعل ابن خلدون يقول: ولم يبق فى المخالفة لهذا العهد - الذى اتفق عليه الجمهور - إلا ابن الزبير، ونُدور المخالف معروف^(٢)، وقد أحس ابن الزبير بخطورة موقفه، ولكنه حاول أن يستفيد من دوافع الكره والمقت التى تعتلج فى نفوس الناس ضد الأمويين بسبب قتل الحسين^(٣).

١ - أول هجوم مباشر وصريح من ابن الزبير على يزيد: عندما سمع ابن الزبير بمقتل الحسين رضى الله عنه قام خطيباً فى مكة وترحم على الحسين وذم قاتليه، وقال: أما والله لقد قتلوا طويلاً قيامه، وكثيراً فى النهار صيامه، أحق بما هم فيه منهم، وأولى بما هم فيه منهم، وأولى به فى الدين والفضل، أما والله ما كان يبدل بالقرآن الغناء، ولا البكاء من خشية الله الحداء، ولا بالصيام شراب الحرام، ولا بالمجالس فى حلق الذكر الركض فى طلب الصيد - يعرض بيزيد - فسوف يلغون غياً^(٤). ونظراً للمشاعر العاطفية التى أثرت على أهل الحجاز عموماً بسبب قتل الحسين رضى الله عنه فقد أبدى البعض استعداداً لبيعة ابن الزبير^(٥)، ولاحظ ابن الزبير مشاعر السخط التى عمّت أهل الحجاز بسبب قتل الحسين رضى الله عنه، فأخذ يدعو إلى الشورى وينال من يزيد ويشتمه^(٦)، ويذكر شربه للخمر، ويثبط الناس عنه، وأخذ الناس يجتمعون إليه فيقوم فيهم، فيذكر مساوئ بنى أمية ويطنب فى ذلك^(٧).

٢ - مساعى يزيد السلمية: لم يحاول يزيد فى بداية الأمر أن يعمل عملاً من شأنه أن يعقّد النزاع مع ابن الزبير، ولهذا فلقد أرسل إليه رسالة يذكره فيها بفضائله ومآثره فى الإسلام، ويحذره من الفتنة والسعى فيها، وكان مما قال له: أذكرك الله فى نفسك فإنك ذو سن من قریش، وقد مضى لك سلف صالح، وقدم صدق من اجتهاد وعبادة، فأربب صالح ما مضى ولا تبطل ما قدمت من حسن، وادخل فيما دخل فيه الناس، ولا تردهم فى فتنة، ولا تحل ما حرم الله. فأبى أن يبايع^(٨).

٣ - غضب يزيد على ابن الزبير: لم يستجب ابن الزبير لدعوة يزيد السلمية، ورفض بيعته، وأقسم يزيد على أنه لا يقبل بيعة ابن الزبير حتى يأتى إليه مغلولاً^(٩)، ولقد حاول

(٢) مقدمة ابن خلدون (١/٢٦٥).

(٥) أنساب الأشراف (٤/٣٠٤).

(٧) أخبار مكة (١/٢٠١)، بسند كل رجاله ثقات.

(١) مواقف المعارضة ص ٥١٩.

(٣)، (٤) مواقف المعارضة ص ٥٢٠.

(٦) المصدر السابق (٤/٣٠٤).

(٨) أنساب الأشراف (٤/٣٠٣، ٤/٣٠٤).

(٩) أنساب الأشراف (٤/٣٠٤)، أخبار مكة (٢/٣٥١) إسناده حسن.

معاوية بن يزيد أن يثنى والده عن هذا القسم، وذلك لمعرفته بابن الزبير، وأنه سيرفض القدوم على يزيد وهو في الغل، وكان معاوية بن يزيد صالحاً تقياً ورعاً يجنح للسلم ويخشى من سفك دماء المسلمين، وساند معاوية في رأيه عبد الله بن جعفر، ولكن يزيد أصر على رأيه، وحتى يخفف يزيد من صعوبة الموقف على ابن الزبير، فقد بعث بعشرة من أشرف أهل الشام، وأعطاهم جامعة من فضة، وبرنس خز^(١)، وفي رواية أخرى: أن يزيد بعث لابن الزبير بسلسلة من فضة وقيد من ذهب، وجامعة من فضة^(٢). وعند وصول أعضاء الوفد إلى مكة تكلم ابن عضاة الأشعري، وقال: يا أبا بكر، قد كان من أثرك في أمر الخليفة المظلوم - يعني عثمان بن عفان - ونصرتك إياه يوم الدار ما لا يجهل، وقد غضب أمير المؤمنين بما كان من إبائك مما قدم عليك فيه النعمان بن بشير، وحلف أن تأتيه في جامعة خفيفة لتحل يمينه، فالبس عليها برنساً فلا ترى، ثم أنت الأثير عند أمير المؤمنين الذي لا يخالف في ولاية ولا مال^(٣).

٤ - ابن الزبير يفكر ويستشير في عرض يزيد: استأذن ابن الزبير الوفد بضعة أيام يفكر ويستشير، فعرض الأمر على والدته أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها، فقالت: يا بني، عش كريماً ومت كريماً، ولا تمكن بني أمية من نفسك، فتلعب بك، فالموت أحسن من هذا^(٤).

وكان مروان بن الحكم قد بعث ابنه عبد العزيز وقال له: قل لابن الزبير: إن أبي أرسلني عناية بأمرك وحفظاً لحرمتك، فابزر يمين أمير المؤمنين، فإنما يجعل عليك جامعة من فضة أو ذهب وتكسى عليه برنساً فلا تبدو إلا أن يسمع صوتها، فكتب ابن الزبير إلى مروان يشكره^(٥)، وجاء رد ابن الزبير على الوفد بالمنع^(٦).

٥ - تهديد الوفد لابن الزبير ورده عليهم: بعدما أجاب ابن الزبير على الوفد بالمنع قال لابن عضاة: إنما أنا بمنزلة حمام من حمام مكة، أفكنت قاتلاً حماماً من حمام مكة؟ قال: نعم، وما حرمة حمام مكة؟ يا غلام انتنى بقوسى وأسهمى فأتاه بقوسه وأسهمه، فأخذ سهماً فوضعه في كبد القوس ثم سدده نحو حمامة من حمام المسجد وقال: يا حمامة، أيشرب يزيد الخمر؟ قولى: نعم. فوالله لئن فعلت لأرمينك. يا حمامة، أتخلعين يزيد بن معاوية

(١) تاريخ خليفة ص ٢٥١ إسناد حسن، مواقف المعارضة ص ٥٢١.

(٢) الأحاد والثاني (٤١٦/١)، بسند صحيح لابن أبي عاصم.

(٣) أنساب الأشراف (٣٠٨/٤)، مواقف المعارضة ص ٥٢٣.

(٤) أخبار مكة (٢٠١/١) بسند كل رجاله ثقات.

(٥) نسب قریش ص ٤٤٩، مواقف المعارضة ص ٥٢٤.

(٦) مواقف المعارضة ص ٥٢٤.

وتفارقين أمة محمد ﷺ وتقيمين في الحرم حتى يستحل بك؟ والله لئن فعلت لأرمينك. فقال ابن الزبير: ويحك! أو يتكلم الطائر؟ قال: لا، ولكنك يا ابن الزبير تتكلم، أقسم بالله لتبايعن طائعا أو مكرها أو لتعرفن راية الأشعرين في هذه البطحاء، ولئن أمرنا بقتالك ثم دخلت الكعبة لنهدمها أو لنحرقها عليك، أو كما قال. فقال ابن الزبير: أو تحل الحرم البيت؟ قال: إنما يحله من أُلحِد فيه^(١). ثم قال ابن الزبير: إنه ليست في عنقي بيعة ليزيد. فقال ابن عضاة: يا معشر قريش قد سمعتم ما قال، وقد بايعتم، وهو يأمركم بالرجوع عن البيعة^(٢)، وأخذ ابن الزبير ييسط لسانه في تنقص يزيد وقال: لقد بلغني أنه يصبح سكران ويمسى كذلك، ثم قال: يا ابن عضاة، والله ما أصبحت أرهب الناس ولا البأس، وإنى لعلى بينة من ربي، فإن أقتل فهو خير لى، وإن أمت حتف أنفى فالله يعلم إرادتى وكراحتى لأن يعمل في أرضه بالمعاصي، وأجابه الباقي بنحو جوابه^(٣). ثم قال ابن الزبير: اللهم إني عائد ببيتك^(٤)، ولقب نفسه عائد الله^(٥)، وكان يسمى العائد^(٦).

رابعاً: الجهود الحربية ضد ابن الزبير:

١ - حملة عمرو بن الزبير:

رأى يزيد أنه لابد من القيام بعمل عسكري، يكون الهدف منه القبض أو القضاء على ابن الزبير أو حمله على الامتثال لقسم يزيد ووضع الأغلال في عنقه، ولما حج عمرو بن سعيد بن العاص والى المدينة في تلك السنة - والمرجح سنة إحدى وستين - حج ابن الزبير معه، فلم يصل بصلاة عمرو، ولا أفاض بإفاضته^(٧)، وهذا العمل من ابن الزبير يعنى المفارقة الواضحة لسلطة الدولة، وعدم الاعتراف بها، خصوصاً أن إقامة الحج تمثل الدليل الأقوى على شرعية الدولة وقوة سلطانها، مثله مثل إقامة الجهاد في سبيل الله^(٨)، ثم منع ابن الزبير الحارث بن خالد المخزومي من أن يصلى بأهل مكة، وكان الحارث بن خالد المخزومي نائباً لعمرو بن سعيد على أهل مكة^(٩)، وكان ابن الزبير يتصرف وكأنه مستقل عن الدولة، وكان لا يقطع أمراً دون المسور بن مخرمة^(١٠)، ومصعب بن عبد الرحمن بن

(١) أنساب الأشراف (٣٠٩/٤).

(٢) أنساب الأشراف (٣٠٩/٤).

(٣) الإصابة (٤٩/٤) سند صحيح.

(٤) أنساب الأشراف (٣٠٧/٤).

(٥) تاريخ ابن عساكر، ترجمة ابن الزبير (٢٠٠/٣٠).

(٦) التقريب ٥٣٣.

(٧) عيون الأخبار (١٩٦/١).

(٨) مواقف المعارضة ص ٥٢٥، نقلا عن ابن عساكر.

(٩) تاريخ الطبري، نقلا عن مواقف المعارضة ص ٥٢٥.

(١٠) مواقف المعارضة ص ٥٢٦.

عوف، وجبير بن شيبية، وعبد الله بن صفوان بن أمية، وكان يريهم أن الأمر شورى فيما بينهم، وكان يلى بهم الصلوات والجمع، ويحج بهم^(١)، فكتب يزيد إلى عمرو بن سعيد ابن العاص واليه على المدينة أن يوجه له جنُداً، فعين عمرو بنُ سعيد بن العاص على قيادة هذه الحملة عمرو بن الزبير بن العوام أخا عبد الله بن الزبير، وكان عمرو بن الزبير قد ولى شرطة المدينة لعمرو بن سعيد، وكان شديد العداوة لأخيه عبد الله، وقام بضرب كل من كان يتعاطف مع عبد الله بن الزبير، وكان ممن ضرب المنذر بن الزبير، وابنه محمد بن المنذر وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث^(٢)، وعثمان بن عبد الله بن حكيم بن حزام^(٣)، وخبيب بن عبد الله بن الزبير^(٤)، وفر منه عبد الرحمن بن عثمان، وعبد الرحمن بن عمرو بن سهيل وغيرهما إلى مكة فالتجأوا إلى ابن الزبير^(٥)، وكان تعيين عمرو بن الزبير على قيادة الجيش المتجه لمحاربة عبد الله بن الزبير جاء بناءً على طلب من عمرو بن الزبير نفسه^(٦)، واتجه جيش عمرو بن الزبير إلى مكة وكان قوامه ألف رجل، وجعل على مقدمته أنيس بن عمرو الأسلمي في سبعمائة من الجند^(٧)، فسار أنيس بن عمرو الأسلمي حتى نزل بذي طوى، وسار عمرو بن الزبير حتى نزل بالأبطح^(٨)، وأرسل عمرو بن الزبير إلى أخيه (عبد الله) يطلب منه الامتثال ليمين يزيد بن معاوية، وحذره من القتال في البلد الحرام^(٩)، وكان عمرو بن الزبير يخرج من معسكره فيصلى بالناس خلال المفاوضات مع أخيه عبد الله. وكان عبد الله يسير معه ويلين له، ويقول: إني سامع مطيع وأنت عامل يزيد، وأنا أصلى خلفك، وما عندي خلاف، فأما أن تجعل في عنقي جامعة، ثم أقاد إلى الشام، فإني نظرت في ذلك، فرأيت أنه لا يحل لى أن أحله بنفسى، فراجع صاحبك واكتب إليه. ولكن عمرو بن الزبير اعتذر من عدم الكتابة ليزيد، وذلك لأنه جاء في مهمة محددة مطلوب منه تنفيذها. وكان عبد الله بن الزبير قد أرسل عبد الله بن صفوان الجمحي ومعه بعض الجند، وأخذوا أسفل مكة، وأحاطوا بأنيس بن عمرو الأسلمي، ولم يشعر بهم أنيس إلا وقد أحاطوا به، فقتل أنيس وانهزم أصحابه، وفي

(١) تاريخ ابن عساكر (٢٠٠٠/٣٠)، مواقف المعارضة ص ٥٢٧. (٢) نسب قريش ص ٢١٤، ٢١٥.

(٣) المصدر نفسه ص ٢٣٣. (٤) المصدر نفسه ص ٢٣٩، ٢٤٠.

(٥) الطبقات (١٨٥/٥).

(٦) أنساب الأشراف (٣١٢/٤)، مواقف المعارضة ص ٥٢٨.

(٧) تاريخ الطبري، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٥٢٨.

(٨) الأبطح: ما جاز السيل إلى الحناتين يميناً من البيت الحرام.

(٩) تاريخ الإسلام (حوادث ٦١ - ٨٠) ص ١٩٩.

الوقت الذى قتل فيه وانهزم جيش أنيس بن عمرو الأسلمى، كان مصعب بن عبد الرحمن بن عوف، يقود طائفة أخرى من الجند نحو عمرو بن الزبير، الذى كان معسكراً فى الأبطح، فانهزم عمرو بن الزبير، ودخل دار رجل يقال له علقمة، فجاءه أخوه عبيدة بن الزبير فأجاره، فأخذه إلى عبد الله، وذكر له أنه أجاره، فقال عبد الله: أما حقى فنعم، وأما حق الناس فلاقتصن منه لمن آذاه فى المدينة^(١)، وأقام عبد الله عمرو بن الزبير ليقتص الناس منه، فكل من ادعى على عمرو بأنه فعل به كذا وكذا وكذا، قال له عبد الله بن الزبير: افعل به مثلما فعل بك. وتذكر المصادر أن عمرو بن الزبير تعرض لتعذيب شديد من جراء ذلك ومات تحت الضرب^(٢)، لقد أثبت ابن الزبير رضى الله عنه أنه يملك ذكاء ودهاء بارزين، الأمر الذى مكّنه من تحويل القضية لصالحه، بعدما كانت فى يد يزيد بن معاوية، وكان ابن الزبير فى بداية معارضته يعتمد على أن البيعة التى تمت ليزيد بن معاوية لم تكن بموافقة الناس، ولا بد من مشاركة الناس، وكان يدعو إلى الشورى، ولم تحقق معارضة ابن الزبير أى نجاح يذكر، فخلال سنتين أو أكثر من معارضته ليزيد لم يحدث أى تغير بشأن هيمنة الدولة على الحجاز، فضلاً عن غيره من الأقطار، ولكن ابن الزبير كان يهدف من التحرش بالأمويين إلى إيقاع يزيد فى مأزق المواجهة، لقد ارتكب يزيد خطأ فادحاً عندما أقسم أن يأتيه ابن الزبير إلى دمشق فى جامعة، فكيف يعقل من صحابى جليل تجاوز السنتين من عمره أن يرضخ لطلب يزيد بن معاوية، ولقد استطاع ابن الزبير أن يظهر يزيد أمام أهل الحجاز بأنه شخص متسلط ليس أهلاً لولاية المسلمين، وجعلت هذه الحادثة من ابن الزبير -فى نظر الكثير من المتمردين- طالب حق يواجه خليفة يحمل الظلم فى أحكامه والتعسف فى قراراته، والذى مكّن ابن الزبير وأكسبه الكثير من التعاطف هو موقف أمير المدينة عمرو بن سعيد - فكان هذا الأمير - كما تذكر الروايات - شديداً على أهل المدينة معرضاً عن نصيحهم متكبراً عليهم^(٣). ثم ذلك الخطأ الكبير الذى وقع فيه عمرو بن الزبير، الذى تصفه الروايات أيضاً بأنه عظيم الكبر شديد العجب، ظلوم قد أساء السيرة وعسف الناس، وأخذ من عرفه بموالاة عبد الله والميل إليه، فضربهم بالسياط. ويقال: عمرو لا يكلم، ومن يكلمه يندم^(٤). ومن الأخطاء التى وقع فيها يزيد بن معاوية، وعمرو

(١) الطبقات (١٨٥/٥)، أنساب الأشراف (٣١٢/٤).

(٢) أنساب الأشراف (٣١٦/٤)، تاريخ الإسلام حوادث سنة ٦١ هـ.

(٣) الموفقيات للزبير بن بكار ص ١٥٢، نقلاً عن مواقف المعارضة ص ٥٣١.

(٤) أنساب الأشراف (٣١١/٤)، مواقف المعارضة ص ٥٣١.

ابن سعيد بن العاص والى المدينة - واستطاع ابن الزبير أن يوظفها لصالحه - غزو مكة بجيش، فمكة لها حرمتها وخصوصيتها في الجاهلية ثم جاء الإسلام فزادها مكانة وقداً على مكانتها تلك التي كانت في الجاهلية، وقام عمرو بن سعيد يتحدى مشاعر المسلمين في المدينة حين رقى المنبر في أول يوم من ولايته على المدينة، فقال عن ابن الزبير: تعوذ بمكة، فوالله لنغزونه، ثم والله لئن دخل الكعبة لتحرقنها عليه، على رغم أنف من رغم^(١). ولما جهز الحملة التي سيوجهها لابن الزبير في مكة، نصحه بعض الصحابة وحذروه وذكره بحرمة الكعبة وبحديث رسول الله ﷺ في بيان حرمتها، ولكنه رفض السماع لنصحهم^(٢)، وكان مروان بن الحكم - وهو الأمير المحنك والسياسي الداهية - قد حذر عمرو بن سعيد من غزو البيت وقال له: لا تغز مكة، واتق الله ولا تحل حرمة البيت، وخلوا ابن الزبير فقد كبر، هذا له بضع وستون سنة، وهو رجل لجوج، والله لئن لم تقتلوه ليموتن، فقال له عمرو: والله لنقاتلنه، ولنغزونه في جوف الكعبة على رغم أنف من رغم، فقال مروان: والله إن ذلك يسوؤني^(٣). وكان عبد الله بن الزبير قد اختار لقباً مؤثراً حين أطلق على نفسه (العائد بالله) فأصبح المساس بحرمة مكة أمراً لا يوافق عليه الصحابة والتابعون، وكان لا بد من الدفاع عن مكة، في وجه جيش يريد استحلال حرمتها، وحتى الذي لا يستطيع أن يدافع عن مكة فسوف يكون متعاطفاً مع ابن الزبير بصفته يدافع عن بيت الله^(٤)، وتدافع الناس نحو ابن الزبير من نواحي الطائف يعاونونه ويدافعون عن الحرم^(٥)، وهذه القضايا المعنوية والحسية كان لها الأثر البالغ في تعاظم مكانة ابن الزبير لدى أهل الحجاز؛ الأمر الذي جعله يحقق نصراً ساحقاً وسهلاً على جيش عمرو بن الزبير^(٦).

٢ - حملة الحصين بن نمير وحصار ابن الزبير وحريق الكعبة:

هلك مسلم بن عقبة النميري في طريقه لابن الزبير، وتولى القيادة من بعده الحصين بن نمير السكوني، ووصل إلى مكة قبل انقضاء شهر المحرم بأربع ليال. وعسكر الحصين بن نمير بالحجون^(٧) إلى بئر ميمون^(٨)، وبذلك فقد عمل الحصين بن نمير على نشر جيشه على مسافة واسعة؛ والذي دفعه إلى ذلك طبيعة الحرب التي ستدور في مكة، وقام ابن الزبير

(١) تاريخ خليفة ص ٢٣٣ . (٢) أنساب الأشراف (٤/٣١٢)، مواقف المعارضة ص ٥٣٢ .

(٣) أنساب الأشراف (٤/٣١٣) . (٤) مواقف المعارضة ص ٥٣٢ .

(٥) أنساب الأشراف (٤/٣١٣) . (٦) مواقف المعارضة ص ٥٣٣ .

(٧) الحجون: الجبل المشرف، بينه وبين الحرم ميل ونصف .

(٨) بئر ميمون: حفرها ميمون بن الحضرمي .

يحث الناس على قتال جيش أهل الشام، وانضم المنهزمون من معركة الحرّة إلى ابن الزبير، وقدم على ابن الزبير أيضاً نجدة بن عامر الحنفي في ناس من الخوارج، وذلك لمنع البيت من أهل الشام^(١)، وكان عدد المقاتلين الذين اشتركوا مع ابن الزبير أقل بكثير من المقاتلين الذين اشتركوا في معركة الحرّة، ولم تكن القوات متكافئة، وتحول الوضع لصالح الحصين ابن نمير، بعد أن منى ابن الزبير بفقد خيرة أصحابه، مثل أخويه المنذر وأبى بكر ابن الزبير، ومصعب بن عبد الرحمن، وحذافة بن عبد الرحمن بن العوام، وعمرو بن عروة ابن الزبير^(٢)، وبعد ثلاثة أيام من ربيع الأول سنة ٦٤هـ قام الحصين بن نمير بنصب المنجنيق على جبل أبى قبيس^(٣)، وجبل قعيقعان^(٤) وفقد ابن الزبير أهم مستشاريه ومناصريه، وهو المسور بن مخرمة بعد أن أصابه بعض أحجار المنجنيق، وانكشفت مواقع ابن الزبير أمام الحصين بن نمير، ولم يبق مأمّن لابن الزبير من أحجار المنجنيق سوى الحجر^(٥)، وحوصر ابن الزبير حصاراً شديداً ولم يعد يملك إلا المسجد الحرام فقط، بعد أن فقد مواقعه المتقدمة في الأبطح^(٦)، وفي أثناء احتدام المعارك بين ابن الزبير والحصين بن نمير احترقت الكعبة، وهذه مصيبة أضيفت إلى مصائب المسلمين التي نتجت عن استحلال القتال في البلد الحرام الذي حرم الله ورسوله ﷺ القتال فيه^(٧)، وكان يزيد بن معاوية قد مات في منتصف شهر ربيع الأول^(٨)، ولم يعلم أحد بموته نظراً لبعده المسافة بين مكة ودمشق، وقد جاء الخبر بموت يزيد إلى مكة لهلال شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين^(٩).

ولم تكن الكعبة مقصودة في ذاتها بالإحراق، والدليل على ذلك ما أحدثه حريق الكعبة من ذهول وخوف من الله في كلتا الطائفتين^(١٠): جيش الحصين بن نمير، وجيش ابن الزبير، فقد نادى رجل من أهل الشام بعد أن احترقت الكعبة وقال: هلك الفريقان والذي نفس محمد بيده^(١١)، وأما أصحاب ابن الزبير، فقد خرجوا كلهم في جنازة امرأة ماتت في صبيحة ليلة الحريق خوفاً من أن ينزل العذاب بهم، وأصبح ابن الزبير ساجداً ويقول: اللهم إني لم أتعمد ما جرى فلا تهلك عبادك بذنبي، وهذه ناصيتي بين يديك^(١٢). وأهل

(١) أنساب الأشراف (٣٣٨/٤)، مواقف المعارضة ص ٥٤٥ . (٢) جمهرة نسب قريش ص ٣٦٢ .

(٣) جبل أبى قبيس: هو أحد أخشى مكة، وهو جبل مطل على الصفا . (٤) قعيقعان: جبل بمكة .

(٥) المحن لأبى العرب ص ٢٠٣ .

(٦) تاريخ خليفة ص ٢٥١، بإسناد صحيح حتى ابن جريج . (٧) مواقف المعارضة ص ٥٤٨ .

(٨) أنساب الأشراف (٣٤٤/٤)، تعجيل المنفعة ص ٤٥٣ .

(٩) مواقف المعارضة ص ٤٨، أخبار مكة (١٩٧/١) . (١٠) أخبار مكة (٢٠٣/١) .

(١١) تاريخ خليفة ص ٢٥٢ بإسناد صحيح .

(١٢) مواقف المعارضة ص ٥٥٢، الأغاني (٢٢٧/٣) .

الشام بالرغم من جهل بعضهم بابن الزبير ومكانته^(١)، إلا أنه من المستحيل أن يجهل أحد منهم مكانة الكعبة وأهميتها، كيف وهم يتجهون إليها في صلاتهم عندما كانوا يحاصرون ابن الزبير، فمن المستحيل أن يعمد أحدهم إلى حرق الكعبة، أو كان ذلك يدور في تفكير الحصين بن نمير، وقد وردت تصريحات لبعض أقارب ابن الزبير وبعض السلف والعلماء المحققين بأنهم لم ينسبوا إلى أحد من الطائفتين قصد حريق الكعبة، فهذا هشام بن عروة يقول: .. فقاتلوا ابن الزبير واحترقت الكعبة أيام ذلك الحصار^(٢)، وقال ابن عبد البر: وفي هذا الحصار احترقت الكعبة^(٣)، وقال ابن حجر: ثم سارت الجيوش إلى مكة لقتال ابن الزبير، فحاصروه بمكة وأحرقوا الكعبة^(٤). ولا شك أن أحداً من أهل الشام لم يقصد إهانة الكعبة، بل كل المسلمين معظمون لها، وإنما كان مقصودهم حصار ابن الزبير، والضرب بالمنجنيق كان لابن الزبير لا للكعبة، ويزيد لم يهدم الكعبة، ولم يقصد إحراقها لا هو ولا نوابه باتفاق المسلمين^(٥). وهكذا كانت إحدى نتائج تلك الحرب التي دارت بين ابن الزبير والحصين بن نمير إحراق البيت الحرام^(٦). ولما وصل الحصين خبر موت الخليفة بعث إلى ابن الزبير فقال: موعد ما بيننا الليلة الأبطح، وكان يريد أن يجتمع به ويفاوضه في الخلافة، فالتقيا وتحادثا طويلاً واشتد بينهما الجدل، وكان فيما قال الحصين لابن الزبير وهو يدعو للخلافة: إن يك هذا الرجل قد هلك فأنت أحق الناس بهذا الأمر، هلم فلنبايعك، ثم اخرج معي إلى الشام، فإن هذا الجند الذي معي هم وجوه أهل الشام وفرسانهم، فوالله لا يختلف عليك اثنان، وتؤمن الناس، وتهدر هذه الدماء التي كانت بيننا وبينك، والتي كانت بيننا وبين أهل هذه الحرة. فقال عبد الله: أنا أهدر تلك الدماء؟ أما والله لا أرضى أن أقتل بكل رجل منهم عشرة منكم، وكان الحصين يكلمه سرّاً، وهو يجهر جهراً ويقول: لا والله لا أفعل. فقال له الحصين: قبح الله من يعدك بعد هذه داهياً قط أو أديباً، قد كنت أظن لك رأياً، ألا أراني أكلمك سرّاً وتكلمني جهراً، وأدعوك للخلافة وتعدني للقتل والهلكة^(٧)، وبعد أن افترقا، أدرك عبد الله خطاه في موقفه مع الحصين عندما عرض عليه الخلافة ومرافقته إلى بلاد الشام، وأراد أن يصحح هذا الموقف، وكان الحصين يستعد للعودة بجنده إلى دمشق، فأرسل إليه يقول: أما أن أسير إلى الشام فليس فاعلاً وأكره الخروج من مكة، ولكن بايعوا لي هناك فإني مؤمنكم وعادل فيكم، فرد

(١) مواقف المعارضة ص ٥٥٢، حلية الأولياء (١/٣٣٦).

(٢) الإصابة (٩٤/٤) عن الزبير بن بكار بسند صحيح.

(٣) الاستيعاب (٢٤٣/٣). (٤) تعجيل المنفعة ص ٤٥٣، مواقف المعارضة ص ٥٥٣.

(٥) منهاج السنة (٤٧٧/٤)، مواقف المعارضة ص ٥٥٣. (٦) مواقف المعارضة ص ٥٥٤.

(٧) تاريخ الطبري (٤٣٦/٦).

الحصين بقوله: أرأيت إن لم تقدم بنفسك، ووجدت هناك أناساً كثيراً من أهل هذا البيت يطلبونها ويجيئهم الناس، فما أنا صانع؟^(١) وذكر البلاذري أن عبد الله بن الزبير طلب من الحصين مهلة لاستشارة أصحابه عندما عرض عليه الحصين الأمر، ولكن أصحابه رفضوا الخروج إلى الشام^(٢). ويصعب على المرء أن ينفذ إلى أعماق ابن الزبير ويعرف ما كان يدور في خلده والأسباب التي دفعته لرفض عرض الحصين، ولكن هناك مؤشرات عديدة تؤخذ بعين الاعتبار من الواقع السياسي في بلاد الحجاز^(٣)، منها:

أ- لم تكن للحصين صفة رسمية عندما عرض الخلافة على ابن الزبير، ولم يكن يمثل الأمويين كلهم، رغم أنه قال إن الجند الذين معه هم وجوه أهل الشام وفرسانهم. فكيف يثق ابن الزبير بقائد حملة كان يقاتله قبل أيام ويريد أن يفتك به، وقد ظهرت المناقضة عند الحصين بقوله بعد ذلك: أرأيت إن لم تقدم بنفسك ووجدت هناك أناساً كثيراً من أهل هذا البيت يطلبونها ويجيئهم الناس^(٤).

ب- إن الذي عرض عليه الخلافة هو أحد قادة معركة الحرّة، وكان حول ابن الزبير عدد من أهل المدينة الذين هربوا من وحشية تلك المعركة، لذلك كان ابن الزبير يرد على الحصين بصوت جهورى، يسمعه من حوله من أنصاره ليدفع الشك عن نفوسهم، ويطمئنهم على موقفه من الحصين، فقال إنه لا يرضى قتل عشرة من جيش الحصين بكل واحد من أهل المدينة^(٥).

ج- عدم وجود أنصار - حتى الآن - له في بلاد الشام يمكن أن يعتمد عليهم وينصرونه كما هو الحال في بلاد الحجاز، فأهل الشام كانوا يدينون بالولاء والمحبة والتقدير للأمويين.

د- عدم وجود جيش منظم حقيقى - كالجيش الأموى - عند ابن الزبير، وكل ما نستطيع أن نسمى به المدافعين عن ابن الزبير وعن مكة، أنهم من المقاتلين الذين يجتمعون وقت الشدة ويتفرقون عند زوالها، وهل هناك شدة أكبر من غزو الكعبة؟ وأعتقد أنه لو كان لابن الزبير جيش منظم حقيقى ومدرب مسلح - بحيث يستطيع هذا الجيش نصرة ابن الزبير لتوجه مع الحصين بن نمير، ولتم له النجاح^(٦).

(١) المصدر نفسه (٤٣٦/٦).

(٢) أنساب الأشراف (٤/٥٧، ٥٨)، عبد الله بن الزبير، د. شحادة الناطور ص ١٠٧.

(٣) عبد الله بن الزبير، ماجد لحام ص ١١٥.

(٤) تاريخ الطبرى (٤٣٦/٦).

(٥) عبد الله بن الزبير، ماجد لحام ص ١١٦.

(٦) عبد الله بن الزبير، د. شحادة الناطور ص ١٠٩، ١١٠.

المبحث السادس

وفاة يزيد بن معاوية وخلافة معاوية بن يزيد

أولاً: وفاة يزيد بن معاوية:

فى عام ٦٤هـ توفى يزيد بن معاوية وكانت وفاته بقرية من قرى حمص يقال لها حوارين من أرض الشام، لأربع عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة ٦٤هـ وهو ابن ٣٨ سنة فى قول بعضهم، وعن هشام بن الوليد المخزومي، أن الزهرى كتب لجده أسنان الخلفاء، فكان فيما كتب من ذلك: ومات يزيد بن معاوية وهو ابن تسع وثلاثين، وكانت ولايته ثلاث سنين وستة أشهر فى قول بعضهم، ويقال: ثمانية أشهر^(١)، وعن أبى معشر أنه قال: توفى يزيد بن معاوية يوم الثلاثاء لأربع عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول، وكانت خلافته ثلاث سنين وثمانية أشهر إلا ثمان ليال، وصلى على يزيد ابنه معاوية بن يزيد^(٢)، وقيل: وكانت خلافته ثلاث سنين وتسعة أشهر إلا أياماً^(٣)، وكان نقش خاتمه: ربنا الله^(٤).

ثانياً: خلافة معاوية بن يزيد:

معاوية بن يزيد هو ثالث الخلفاء الأمويين، وكنيته أبو يزيد أو عبد الرحمن، أبوه يزيد ابن معاوية بن أبى سفيان، وأمه أم هاشم بنت أبى هاشم بن عتبة بن ربيعة^(٥)، ويسمى معاوية الأصغر^(٦). ولد سنة ٤٤هـ ونشأ فى بيت الخلافة، بويج له بالخلافة بعد موت أبيه، فى الرابع عشر من ربيع الأول سنة أربع وستين هجرية، وكان -رحمه الله- أبيض شديد البياض، كثير الشعر، كبير العينين، جعد الشعر، أقى الأنف، مدور الرأس، جميل الوجه، كثير شعر الوجه، دقيقه، حسن الجسم، وكان رجلاً صالحاً ناسكاً^(٧).

١ - مدة حكمه: يختلف المؤرخون كثيراً فى المدة التى حكمها معاوية بن يزيد، ويتراوح الخلاف بين عشرين يوماً^(٨) وثلاثة أشهر، ويبدو أن مدة الثلاثة أشهر هى الأرجح، ويرجع بعض المؤرخين مدة الأربعين يوماً وكان مريضاً مدة ولايته، ولهذا لم يؤثر له عمل

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٦/٤٣٣).

(٣) تاريخ القضاى ص ٣٢٩.

(٤) المصدر نفسه ص ٣٣٢.

(٥) تاريخ الطبرى (٦/٤٣٤).

(٦) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٢٨٦).

(٧) البداية والنهاية (١١/٦٦٣).

(٨) المصدر نفسه (١١/٦٦٢).

ما مدة خلافته، حتى الصلاة، فإن الضحاك بن قيس هو الذى كان يصلى بالناس، ويسير الأمور، وظل الضحاك يصلى بالناس حتى بعد وفاة معاوية، حتى استقر الأمر لمروان بالشام^(١).

٢ - تنازله عن الخلافة وتركه الأمر شورى: ولما أحس معاوية بن يزيد بالموت نادى فى الناس: الصلاة جامعة، وخطب فيهم، وكان مما قال: أيها الناس، إني قد وليت أمركم وأنا ضعيف عنه، فإن أحببتم تركتها لرجل قوى، كما تركها الصديق لعمر، وإن شئتم تركتها شورى فى ستة كما تركها عمر بن الخطاب، وليس فيكم من هو صالح لذلك، وقد تركت أمركم، فولوا عليكم من يصلح لكم. ثم نزل ودخل منزله، فلم يخرج حتى مات رحمه الله تعالى^(٢). لقد أراد معاوية بن يزيد أن يقول لهم أنه لم يجد مثل عمر، ولا مثل أهل الشورى، فترك لهم أمرهم يولون من يشاءون، وقد جاء ذلك صريحاً فى رواية أخرى للخطبة عند ابن الأثير قال فيها: أما بعد، فإني ضعفت عن أمركم فابتغيت مثل عمر بن الخطاب حين استخلفه أبو بكر فلم أجده، فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم، فأنتم أولى بأمركم، فاختراروا له من أحببتم. ثم دخل منزله وتغيب حتى مات^(٣). واعتبر هذا الموقف منه دليلاً على عدم رضاه عن تحويل الخلافة من الشورى إلى الوراثة^(٤)، فقد رفض أن يعهد لأحد من أهل بيته حينما قالوا له: اعهد إلى أحد من أهل بيتك، فقال: والله ما ذقت حلاوة خلافتكم، فكيف أتقلد وزرها، وتتعجلون أنتم حلاوتها، وأتعجل مرارتها، اللهم إني بريء منها، متخل عنها^(٥)، وجاء فى رواية: قيل له: ألا توصى؟ فقال: لا أتزوّد مرارتها وأترك حلاوتها لبنى أمية^(٦). وتعتبر حادثة تنازل معاوية بن يزيد عن الخلافة حادثة نادرة فى التاريخ الإنسانى؛ لقد عرفت استقالات، فيها إكراه مادي أو معنوي. أما أن ملكاً استقال، لأن فى أمته من هو خير منه، فهذا ما لم نقع عليه، وأية محاسبة للنفس أرفع من هذه؟!^(٧)

وإذا كان معاوية بن أبي سفيان - أول الخلفاء الأمويين - قد حول الخلافة من الشورى إلى الملك، فإن حفيده معاوية الثانى، ثالث خلفاء الأمويين أيضاً، قد أعاد الخلافة من الملك العضوض إلى الشورى الكاملة، وإنه لما يستوجب الإنصاف أن تصاغ القضية على هذا النحو بدلاً من التركيز على الشق الأول الخاص بتوريث الخلافة فقط^(٨).

(١) البداية والنهاية (١١/٦٦٣).

(٢) المصدر نفسه (١١/٦٦٣، ٦٦٤).

(٣) الكامل فى التاريخ (٢/٦٠٥).

(٤) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ١٣٧.

(٥) مروج الذهب (٣/٨٢).

(٦) البداية والنهاية (١١/٦٦٣).

(٧) نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ (١/١١٦).

(٨) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٩٣.

٣ - كم كان عمره لما مات؟ ومن صلى عليه؟ مات معاوية بن يزيد عن إحدى وعشرين سنة وقيل: ثلاث وعشرين سنة وثمانية عشر يوماً. وقيل: تسع عشرة سنة. وقيل: عشرين سنة. وقيل: ثلاث وعشرين سنة. وقيل: إنما عاش ثمانى عشرة سنة، وقيل: خمس عشرة سنة. فإله أعلم. وصلى عليه أخوه خالد، وقيل: عثمان بن عنبسة. وقيل: الوليد بن عتبة. وهذا هو الصحيح، فإنه أوصى إليه بذلك وشهد دفنه مروان بن الحكم^(١)، فلما فرغ منه قال مروان: أتدرون من دفنتم؟ قالوا: نعم، معاوية بن يزيد. فقال مروان: هو أبو ليلى الذى قال فيه أرتنم الفزارى:

إنى أرى فتنة تغلى مراحلهما والملك بعد أبى ليلى لمن غلبا^(٢)

٤ - أزمة خطيرة بعد وفاة معاوية بن يزيد: كان معاوية بن يزيد قد أحدث أزمة خطيرة، فقد كان أخوه خالد بن يزيد صبيًا صغيراً. وكان أمر ابن الزبير قد استفحل وباع له الناس من أنحاء الدولة، فرأى فريق من جند الشام -على رأسهم الضحاك بن قيس أمير دمشق- أن يبايعوا لابن الزبير، وحتى مروان بن الحكم كبير بنى أمية فكر فى الذهاب إلى ابن الزبير ليبايعه ويأخذ منه الأمان، ولكن سائر الجند والقادة بزعامه حسان بن مالك زعيم القبائل اليمنية -الذين كانوا أقوى المؤيدين لبنى أمية وهم أخوال يزيد- رفضوا أن يخرج الأمر عن بنى أمية وأن يبايعوا لابن الزبير، فحدث خلاف شديد ولبت الشام ستة أشهر بدون إمام، وأخيراً اتفق القوم على أن يعقدوا مؤتمراً للشورى، يبحثون فيه عن من يصلح للخلافة ويصلون فى ذلك إلى قرار^(٣). ويعد معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبى سفيان آخر خلفاء الفرع السفينى، وانتقلت الخلافة بعده إلى الفرع الثانى من بنى أمية «بالمروانيين»، وأولهم مروان بن الحكم، ولا يُعد عند كثير من المحققين والمؤرخين خليفة، حيث يعتبرونه باغياً خرج على أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير، وكذلك ولده عبد الملك لا يعد خليفة إلا بعد موت ابن الزبير، واجتماع المسلمين عليه^(٤)، وبوفاة معاوية بن يزيد انتهت الدولة السفينانية وظهرت الدولة الزبيرية، ولكنها لم تستمر، فقد استطاع بنو مروان القضاء عليها، وسيأتى التفصيل فى الصفحات القادمة بإذن الله تعالى.

(١) البداية والنهاية (١١/٦٦٣، ٦٦٢).

(٢) المصدر نفسه (١١/٦٦٤).

(٣) النظريات السياسية الإسلامية، محمد ضياء الدين الرئيس ص ٢٠٢.

(٤) الأمويون بين الشرق والغرب ص ٢٩٠.

الفصل السادس

عهد أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رضى الله عنه

المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته ونشأته وبيعته

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته:

هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب ابن مرة، أمير المؤمنين، أبو بكر، وأبو خبيب، القرشي الأسدي المكي، ثم المدني، أحد الأعلام، ولد حوارى رسول الله وابن عمته^(١).

ثانياً: مولده ومبايعته لرسول الله ﷺ:

عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها أنها حملت بعبد الله بن الزبير فى مكة، قالت: فخرجت وأنا مُتَمُّ فأتيت المدينة، فنزلت قباء، فولدت بقاء، ثم أتيت به رسول الله ﷺ، فوضعتة فى حجره، ثم دعا بتمرة، فمضغها ثم تفل فى فيه، فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ ثم حنكه بالتمرة، ثم دعا له، فبرك عليه، وكان أول مولود ولد فى الإسلام، ففرحوا به فرحاً شديداً، لأنهم قيل لهم: إن اليهود قد سحرتكم، فلا يولد لكم^(٢). وسماه عبد الله، ثم جاء بعد، وهو ابن سبع، أو ابن ثمان سنين، يبايع النبی ﷺ، أمره الزبير رضى الله عنه بذلك، فتبسم النبی ﷺ حين رآه مقبلاً، وبايعه. وكان أول من ولد فى الإسلام فى المدينة بعد مقدم رسول الله ﷺ، وكانت اليهود تقول: قد أخذناهم، فلا يولد لهم بالمدينة ولد ذكر، فكبر أصحاب رسول الله ﷺ حين ولد عبد الله^(٣)، وقد طاف به الصديق رضى الله عنه بالمدينة بعد ولادته ليشتهر أمر ميلاده على خلاف ما زعمت اليهود^(٤)، وهذا أسلوب إعلامى عملى للقضاء على شائعات اليهود التى روجوا لها بالمدينة، وكان ابن الزبير ملازماً للدخول على رسول الله ﷺ لكونه من آله، فكان يتردد إلى بيت خالته عائشة^(٥) زوج الرسول ﷺ.

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٣٦٣). (٢) البخارى رقم ٥٤٦٩، اليهود فى السنة المطهرة (١/٢٦٥).

(٣) الحاكم (٣/٥٤٨). (٤) البداية والنهاية (١١/١٨٨).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٣٦٤، ٣٦٥).

ثالثاً: الزبير بن العوام والد عبد الله رضى الله عنهما:

هو أبو عبد الله الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب القرشي الأسدي^(١)، ويجتمع مع النبي ﷺ في قصي، وهو حوارى رسول الله ﷺ وابن عمته، وأمه صفية بنت عبد المطلب، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد أصحاب الشورى^(٢)، أسلم وهو حدث وله ست عشرة سنة^(٣)، ولم يتخلف عن غزوة غزاها رسول الله ﷺ^(٤)، وقد تعرض بعد إسلامه للتعذيب، فقد روى أن عم الزبير، كان يعلق الزبير في حصير ويدخن عليه بالنار وهو يقول: ارجع إلى الكفر، فيقول الزبير: لا أكفر أبداً^(٥)، وقال في حقه رسول الله ﷺ: «كل نبي حوارى، وحوارى الزبير»^(٦). أى خاصتى من أصحابى وناصري، ومنه الحواريون أصحاب عيسى عليه السلام أى خلصاؤه وأنصاره، فالحوارى هو الناصر المخلص، فالحديث اشتمل على هذه المنقبة العظيمة التى تميز بها الزبير رضى الله عنه، ولذلك سمع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما رجلاً يقول: أنا ابن الحوارى، فقال: إن كنت من ولد الزبير، وإلا فلا^(٧)، وكان الزبير بن العوام فى عهد رسول الله ﷺ رجلاً المهمات الصعبة، وكان فى عهد الراشدين من أعمدة الدولة وشارك فى فتوحاتها الكبيرة^(٨)، وقد عرض عليه عمر بن الخطاب ولاية مصر فى عهده فقال الزبير: لا حاجة لى فيها، ولكنى أخرج مجاهداً وللمسلمين معاوناً، فإن وجدت عمرو بن العاص فتحها (مصر) لم أعرض لعمله، وقصدت إلى بعض السواحل فربطتُ به، وإن وجدته فى جهاد كنت معه^(٩)، وقد تحدثت عن سيرته فى كتابى عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب، فمن أراد المزيد فليرجع إليه مشكوراً^(١٠).

رابعاً: أسماء بنت الصديق والددة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهم جميعاً:

هى أسماء بنت عبد الله بن أبى قحافة بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد ابن تميم ابن مرة^(١١)، وكانت من أوائل المسلمات حيث أسلمت وأختها عائشة وهى يومئذ صغيرة^(١٢). ولها مواقف مشهودة، وآثار محمودة فى تاريخنا الإسلامى المجيد.

(٢) الطبقات (٣/ ١٠٠).

(٤) سير السلف (١/ ٢٢٦).

(٦) مسلم رقم ٢٤١٤.

(١) الإصابة (١/ ٥٢٦ - ٥٢٨).

(٣) سير أعلام النبلاء (١/ ٤١).

(٥) الطبرانى فى الكبير (١/ ١٢٢).

(٧) مصنف ابن أبى شيبة رقم ١٢٢١٩، صحيح.

(٨) سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب ص ٥٤١.

(٩) فتوح البلدان ص ٢٩٩، نظام الحكم للقاسمى (١/ ٥٤٤).

(١٠) سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب ص ٥٣٥ - ٥٥٠.

(١١) الطبقات الكبرى (٣/ ١١٩).

(١٢) السيرة النبوية (١/ ٢٧١)، عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٧.

ومن هذه المواقف:

١ - فى الهجرة النبوية: قالت السيدة عائشة فى حديث طويل منه: فىنما نحن يوماً جلوس فى بيت أبى بكر، عند الظهيرة، قال قائل لأبى بكر: هذا رسول الله متقنعا^(١) فى ساعة لم يكن يأتينا فيها، فقال أبو بكر: فداء له أبى وأمى، والله ما جاء به فى هذه الساعة إلا أمر... إلى أن قالت: .. فجهزناهما أحت الجهاز (من الحث وهو الإسراع) ووضعنا لهما سفرة فى جراب، فقطعت أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما قطعة من نطاقها، فربطت به على فم الجراب، فبذلك سميت بذات النطاقين^(٢). فقد أسهمت السيدة أسماء رضى الله عنها فى تموين الرسول ﷺ وصاحبه فى الغار بالماء والغذاء، وكيف تحملت الأذى فى سبيل الله، فقد حدثنا عن ذلك فقالت: لما خرج رسول الله ﷺ، وأبو بكر رضى الله عنه أتانا نفر من قريش، فيهم أبو جهل بن هشام، فوقفوا على باب أبى بكر، فخرجت إليهم، فقالوا: أين أبوك يا بنت أبى بكر؟ قالت: قلت: لا أدري والله أين أبى قالت: فرفع أبو جهل يده - وكان فاحشاً - فلطم خدّى لكمة، طرح منها قرطى، قالت: ثم انصرفوا^(٣)، فهذا درس من أسماء والدة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهم، تعلمه لنساء المسلمين جيلاً بعد جيل، كيف تخفى أسرار المسلمين عن الأعداء، وكيف تقف صامدة شامخة أمام قوى البغى والظلم، وأما درسها الثانى البليغ، فعندما دخل عليها جدها أبو قحافة، وقد ذهب بصره، فقال: والله إنى لأراه قد فجعكم بماله ونفسه. قالت: كلا يا أبت، إنه قد ترك لنا خيراً كثيراً، قالت: فأخذت أحجاراً فوضعتها فى كوة فى البيت كان أبى يضع فيها ماله، ثم وضعت عليها ثوباً، ثم أخذت بيده فقلت: ضع يدك على هذا المال، قالت: ووضع يده عليه فقال: لا بأس، إذا كان ترك لكم هذا، فقد أحسن، وفى هذا بلاغ لكم، قالت: ولا والله ما ترك لنا شيئاً ولكنى أردت أن أسكت الشيخ بذلك^(٤).

وبهذه الفطنة، والحكمة، سترت أسماء أباه، وسكنت قلب جدها الضرير، من غير أن تكذب، فإن أباه قد ترك لهم حقاً هذه الأحجار التى كومتها، لتطمئن لها نفس الشيخ! إلا أنه قد ترك لهم معها إيماناً بالله لا تزلزله الجبال، ولا تحركه العواصف الهوج، ولا يتأثر بقله أو كثرة فى المال، وورثهم يقيناً، وثقة بلا حدٍ لها، وغرس فيهم همة تتعلق

(١) متقنعا: مغطياً رأسه .

(٢) البخارى رقم ٣٩٠٥، السيرة النبوية للصّلايى (١/٤٦٣) .

(٣) تاريخ الطبرى (٢/٣٧٩ ، ٣٨٠)، السيرة النبوية لابن هشام (٢/١٣١ ، ١٣٢) .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام (٢/١٠٢)، إسناده صحيح .

بمعالي الأمور ولا تلتفت إلى سفسافها^(١)، فضرب بهم للبيت المسلم مثلاً عز أن يتكرر، وقل أن يوجد نظيره، لقد ضربت أسماء رضى الله عنها بهذه المواقف لنساء وبنات المسلمين مثلاً هن فى أمس الحاجة إلى الاقتداء به والنسج على منواله^(٢).

٢ - صلة أسماء لأمتها المشركة: عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها قالت: قدمت أمى وهى مشركة فى عهد رسول الله ﷺ، فاستفتيت رسول الله ﷺ، قلت: إن أمى قدمت وهى راغبة، أفأصل أمى؟ قال: «نعم، صلى أمك»^(٣)، قال ابن حجر: وفى قولها: وهى راغبة أقوال، والذى عليه الجمهور من هذه الأقوال أنها قدمت طالبة من بر ابنتها لها، خائفة من ردها إياها خائبة. وفى هذا الحديث من الفوائد ما ذكره الخطابى: إن الرحم الكافرة توصل بالمال ونحوه كما توصل المسلمة^(٤). وقد قال تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (٨) إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون ﴿ [المتحنة: ٨ ، ٩]. وهاتان الآيتان رخصة فى الذين لم ينصبوا الحرب للمسلمين، وجواز برهم، وإن كانت المولاة منقطعة^(٥).

٣ - شجاعتها وجهادها فى اليرموك مع زوجها: وأما شجاعتها وجراتها وجهادها فى سبيل الله، فأمر يفوق الخيال؛ فمن ذلك خروجها مع الجيش يوم اليرموك، فلقد شهدت اليرموك مع زوجها الزبير وابنها عبد الله^(٦)، ومن شجاعتها استعدادها التام لمواجهة اللصوص الذين كثروا فى يوم من الأيام بالمدينة، عن فاطمة بنت المنذر أن أسماء بنت أبى بكر اتخذت خنجراً للصوص زمن سعيد بن العاص - أى فى زمن إمارته المدينة - وكانوا قد كثروا فى المدينة، فكانت تجعله تحت رأسها^(٧).

٤ - علاقتها بالقرآن الكريم: كانت رضى الله عنها قد تربت على كتاب الله وهدى النبى ﷺ، وإليك هذه الصورة المشرقة من حياتها مع القرآن الكريم؛ فذات يوم دخل عليها ابنها وهى تُصلى فسمعها تقرأ هذه الآية: ﴿فَمَنْ لِّلَّهِ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السُّعُومِ﴾ [الطور: ٢٧]. فبكت واستعادت... فقام وهى تستعيد. فلما طال عليه أتى السوق وقضى منه حاجته..

(١) السفساف: الردىء الحقيق من كل شىء، والجمع: سفساف.

(٢) الهجرة النبوية المباركة ص ١٢٨. (٣) البخارى رقم ٢٦٢٠.

(٤) فتح البارى (٥/ ٢٧٧).

(٥) شرح منظومة الآداب (١/ ٢٩٧)، بر الوالدين، أم حفص عير بنت محمد ص ٣٦.

(٦)، (٧) طبقات ابن سعد (٨/ ٢٥٣)، أسماء بنت أبى بكر، للصباغ ص ٣٣.

ثم رجع فوجدها ما تزال في بكائها تستعيد^(١). وكانت إذا أصيبت بالصداع تضع يدها على رأسها وهي تقول: بذنبي وما يغفر الله أكثر^(٢). وهذا فهم عميق لقول الله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، وقد أفرد الدكتور محمد بن لطفى الصبّاغ رسالة قيمة في حياة السيدة أسماء رضى الله عنها، وسيأتى الحديث عن بعض الدروس والعبر في حصار الحجاج لابنها عبد الله بمكة، بإذن الله.

خامساً: أولاد ابن الزبير وزوجاته:

كان له من الولد خبيبٌ وحمزة وعباد وثابت وأمهم تماضر بنت منظور الفزارى، وهاشم وقيس وعروة - قتل مع أبيه - والزبير، وأمهم أم هاشم بنت حلة بن منظور، وعامر وموسى وأم حكيم وفاطمة وفاخته، وأمهم جثيمة بنت عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وبكر ورقية وأمهما عائشة بنت عثمان بن عفان، وعبد الله ومصعب من أم ولد^(٣).

سادساً: ابن الزبير فى عهد أبى بكر وعمر وعثمان وعلى ومعاوية رضى الله عنهم:

١ - فى اليرموك: لا نجد فى كتب السيرة أى خبر عن اشتراك عبد الله بن الزبير فى الحروب والغزوات رغم حضوره مع والده غزوة الأحزاب وفتح مكة، فقد كان فى مقتبل العمر ولم يتجاوز عمره عند وفاة الرسول ﷺ إحدى عشرة سنة. وكان الرسول ﷺ لا يعجز أحداً من الغلمان لم يبلغ الخامسة عشرة، وأول ما يرد من أخبار تتعلق بخروجه مع الجيوش، ومرافقته لوالده فى تحرير بلاد الشام وحضوره معركة اليرموك إذ يقول عبد الله: كنت مع أبى عام اليرموك، فلما تعب المسلمون للقتال، لبس الزبير لأمته ثم جلس على فرسه ثم قال لمولين له: احبسا عبد الله بن الزبير معكما فى الرحل، فإنه غلام صغير^(٤). وبعد انتهاء القتال شارك عبد الله فى علاج الجرحى بعد انهزام المشركين^(٥) وإن لم يشارك فى القتال لصغر سنه، فإنه ألف القتال والعراك وصليل السيوف منذ نشأته مما زاد فى شجاعته وخبرته العسكرية^(٦).

٢ - ابن الزبير مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنهم: مرّ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وابن الزبير يلعب مع الصبيان، ففروا، ووقف ابن الزبير فقال له

(١) الحلية (٥٥/٢)، أسماء بنت أبى بكر ص ٩.

(٢) الحلية (٥٥/٢)، أسماء بنت أبى بكر ص ٣٣.

(٣) البداية والنهاية (٢١٣/١١).

(٤) تاريخ الطبرى، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، ماجد لحام ص ٤١.

(٥) تاريخ ابن عساکر، نقلاً عن عبد الله بن الزبير ص ٤١.

(٦) عبد الله بن الزبير ص ٤١.

عمر: مالك لم تفر معهم؟ فقال: لم أجزم فأخافك، ولم تكن الطريق ضيقة فأوسع لك^(١)، وتروى المصادر حادثة أخرى تبين شجاعته منذ صباه الباكر، فقد ذكرت المصادر التاريخية أنه كان ذات يوم يلعب مع الصبيان وهو صبي، فمر بهم رجل فصاح عليهم ففروا، ومشى ابن الزبير القهقري وقال: يا صبيان، اجعلوني أميركم وشدوا بنا عليه، ففعلوا^(٢).

٣ - كتابة المصاحف في عهد عثمان: عن أنس أن عثمان أمر زيداً، وابن الزبير، وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فنسخوا المصاحف، وقال: إذا اختلفتم أنتم وزيد في شيء، فاكتبوه بلسان قريش، فإنما نزل بلسانهم^(٣)، ومن أراد التفصيل في جمع سيدنا عثمان رضى الله عنه للمصاحف فليراجع كتابي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه.

٤ - جهاده في شمال إفريقيا في عهد عثمان رضى الله عنه: انقطع خبر المسلمين في إفريقية عن عثمان بن عفان رضى الله عنه، فسير إليهم عبد الله بن الزبير في جماعة ليأتيهم بأخبارهم، فسار مجداً ووصل إليهم، وأقام معهم، ولما وصل، كثر الصياح، والتكبير في المسلمين، فسأل جرجير عن الخبر، فقبل: قد أتاكم عسكر، ففت ذلك في عضده، ورأى عبد الله بن الزبير قتال المسلمين كل يوم من بكرة إلى الظهر فإذا أذن بالظهر عاد كل فريق إلى خيامه، وشهد القتال من الغد فلم ير ابن سعد معهم فسأل عنه فقبل: إنه سمع منادى جرجير يقول: من قتل عبد الله بن سعد، فله مائة ألف دينار، وأزوجه ابنتي، وهو يخاف، فحضر عنده، وقال له: تأمر منادياً ينادى: من أتاني برأس جرجير، نقلته مائة ألف، وزوجته ابنته واستعملته على بلاده، ففعل ذلك فصار جرجير يخاف أشد من عبد الله^(٤). ثم إن عبد الله بن الزبير قال لعبد الله بن سعد: إن أمرنا يطول مع هؤلاء وهم في أمداد متصلة وبلاد هي لهم، ونحن منقطعون عن المسلمين وبلادهم، وقد رأيت أن نترك غداً جماعة صالحة من أبطال المسلمين في خيامهم متأهبين، ونقاتل نحن الروم في باطن العسكر إلى أن يضجروا ويملأوا، فإذا رجعوا إلى خيامهم ورجع المسلمون، ركب من كان في الخيام من المسلمين ولم يشهدوا القتال، وهم مستريحون، ونقصدهم على غرة؛ فلعل الله أن ينصرنا عليهم، فأحضر جماعة من أعيان الصحابة، واستشارهم، فوافقوه على ذلك، فلما كان الغد، فعل عبد الله ما اتفقوا عليه، وأقام جميع شجعان المسلمين في خيامهم، وخیولهم عندهم مسرجة، ومضى الباقون، فقاتلوا الروم إلى الظهر قتالاً شديداً،

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٧٠).

(١)، (٢) الكامل في التاريخ (٢/ ٧٥).

(٤) التاريخ الإسلامي (١٢/ ٣٨٨).

فلما أذن بالظهور هم الروم بالانصراف على العادة فلم يمكنهم ابن الزبير، وألح عليهم بالقتال، حتى أتعبهم، ثم عاد عنهم هو والمسلمون، فكل من الطائفتين ألقى سلاحه، ووقع تعباً، فعند ذلك أخذ عبد الله بن الزبير من كان مستريحاً من شجعان المسلمين، وقصد الروم، فلم يشعروا بهم حتى خالطوهم، وحملوا حملة رجل واحد وكبروا، فلم يتمكن الروم من لبس سلاحهم حتى غشيههم المسلمون، وقتل جرجير؛ قتله ابن الزبير، وانهزم الروم، وقتل منهم مقتلة عظيمة، وأخذت ابنة الملك جرجير سبية، ونزل عبد الله ابن سعد المدينة، وحاصرها حتى فتحها، ورأى فيها من الأموال ما لم يكن في غيرها، فكان سهم الفارس ثلاثة آلاف دينار، وسهم الرّاجل ألف دينار، ولما فتح مدينة سيطرة، بثّ جيوشه في البلاد فبلغت قفصة، فسبوا، وغنموا وسيرّ عسكرياً إلى حصن الأجم، وقد احتفى به أهل تلك البلاد، فحصره، وفتحها بالأمان، فصالحه أهل إفريقية، ونقل عبد الله ابن الزبير ابنة الملك، وأرسله ابن سعد إلى عثمان بالبشارة بفتح إفريقية^(١). قال ابن كثير: فكان هذا أول موقف اشتهر فيه أمر عبد الله بن الزبير، رضى الله عنه وعن أبيه، وأصحابهما أجمعين^(٢)، وكان الشاعر أبو ذؤيب الهذلي قد خرج مع ابن الزبير في مغزى نحو المغرب - في عهد عثمان - فمات، فدلّاه عبد الله بن الزبير في حفرة، وقد قال الشاعر أبو ذؤيب في تلك الغزاة في عبد الله بن الزبير:

وصاحب صدق كسيد^(٣) الضراء^(٤) ينهض في الغزو نهضاً نجيحاً^(٥)
وشيك الفصول بطى القفول إلا مشاحاً به أو مشيحاً^(٦)

٥ - دفاعه عن عثمان يوم الدار: كان ابن الزبير من الذين كانوا مع عثمان بن عفان يوم حصر من قبل الغوغاء، وكان يلح على عثمان أن يسمح له بقتال الغوغاء، ولكن عثمان كان يرفض ذلك^(٧)، ولما أمر عثمان من في الدار بالخروج أصر ابن الزبير ومروان بن الحكم على البقاء معه والدفاع عنه^(٨)، وقد أصيب ابن الزبير أثناء الحصار بإصابات بالغة كادت تودي بحياته، فقد روى المدائني أن كنانة - مولى صفية بنت حيى - أخرج أربعة محمولين وكان ابن الزبير منهم^(٩)، وكان ابن الزبير يخطب بمكة ويقول في خطبته: فجرحت بضعة

(٢) البداية والنهاية (١٥٨/٧).

(١) الكامل في التاريخ (٢٣٦/٢، ٢٣٧).

(٤) الضراء: ما وارك من الشجر.

(٣) السيد: الذئب.

(٥) نجيحاً: سريعاً.

(٦) الشعر والشعراء لابن قتيبة (٦٥٣/٢)، وشيك الفصول: أى سريع الغزو.

(٧) الطبقات (٧٠/٣)، عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ٤١. (٨) تاريخ خليفة ص ١٧٤.

(٩) أنساب الأشراف (٥٦٤/١)، عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ٤٢.

عشر جرحاً وإننى لأضع يدي اليوم على تلك الجراحات التي جرحت مع عثمان، فأرجو أن تكون خير أعمالى^(١)، وفي هذا وضوح موقف ابن الزبير من عثمان وأنه يراه إمام حق ورشد، وأن المعتدين عليه مجرمون، وأن قتالهم من أفضل الأعمال عند الله، ومنها نستفيد أن الدفاع عن أولياء الله الصالحين بأى وسيلة شرعية من الذب عن أعراضهم وشد أزهم من الأعمال الصالحة. ومما يدل على أهمية الدور الذي كان يقوم به ابن الزبير في الذود عن عثمان ما ذكرته الروايات من أن عثمان أمر ابن الزبير يوم الدار وقال: من كانت لى عليه طاعة فليطع عبد الله بن الزبير^(٢). وفي رواية: أنه أمره أن يصلى بأهل داره فترة الحصار، وكان ابن الزبير يصلى بهم فى صحن الدار^(٣).

٦ - فى معركة الجمل: كان ابن الزبير يوم الجمل على الرجالة وجرح يومئذ تسع عشرة جراحة، وقد تبارز يومئذ هو ومالك بن الحارث بن الأشتر، فاتحدا فصرع الأشتر ابن الزبير، فلم يتمكن الأشتر من القيام عنه، بل احتضنه ابن الزبير وجعل ينادى ويقول: اقتلونى ومالكاً واقتلوا مالكاً معى^(٤). فأرسلها مثلاً. ثم تفرقاً ولم يقدر عليه الأشتر، وقد قيل: إنه جرح يومئذ بضعا وأربعين جراحة ولم يوجد إلا بين القتلى وبه رمق، وقد أعطت عائشة لمن بشرها بأنه لم يقتل عشرة آلاف درهم وسجدت لله شكراً، وقد كانت تحبه حباً شديداً، لأنه ابن أختها، وكان عزيزاً عليها، وقد روى عن عروة أنه قال: لم تكن عائشة تحب أحداً بعد رسول الله ﷺ وأبى بكر مثل حبها عبد الله بن الزبير، وقال عروة: وما رأيت أبى وعائشة يدعوان لأحد من الخلق مثل دعائهما لابن الزبير^(٥).

٧ - جهاده أيام معاوية رضى الله عنهما: تولى أمر إفريقية معاوية بن حديج، فكان عبد الله بن الزبير ساعده الأيمن بالفتح والجهاد، وقد سار معاوية بن حديج فى جيش قوامه عشرة آلاف مقاتل، وفتح بتزرت سنة إحدى وأربعين، كما دخل (القيروان) سنة خمس وأربعين، وبث السرايا فى البلاد، وبعث إلى (سوسة) عبد الله بن الزبير ففتحها^(٦). وكان عبد الله بن الزبير كذلك فى جيش يزيد بن معاوية الذى سار نحو القسطنطينية، وكان فى

(١) الطبقات، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للخرائى . (٢) الطبقات (٣/ ٧٠) .

(٣) الطبقات، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للخرائى ص ٤٢ . (٤) البداية والنهاية (١١/ ١٩٦) .

(٥) المصدر نفسه (١١/ ١٩٧) .

(٦) البيان المغرب (١/ ١٦، ١٧)، عبد الله بن الزبير، محمود شاكر ص ٤٣ .

ذلك الجيش عدد من الصحابة أيضاً منهم: أبو أيوب الأنصاري، والحسين بن علي، وعبد الله بن عمر، وابن عباس^(١).

سابعاً: وصف ابن الزبير وأهم صفاته:

كان آدم^(٢) نحيفاً ليس بالطويل، وكان بين عينيه أثر السجود، كثير العبادة، مجتهداً شهماً فصيحاً، صواماً قواماً، شديد البأس، ذا أنفة، له نفس شريفة وهمّة عالية، وكان خفيف اللحية ليس في وجهه من الشعر إلا قليل، وكانت له جُمة، وكان له لحية صفراء^(٣)، وكان عالماً عابداً مهيباً وقوراً، كثير الصيام والصلاة شديد الخشوع قوى السياسة^(٤)، وكان لأبيه الزبير وأمه أسماء وخالته عائشة وجده أبي بكر، وجدته صفية عمة رسول الله ﷺ أكبر الأثر على شخصيته من جميع النواحي، وهذا ما نلمسه من صفات ابن الزبير التي أهمها:

١ - فقهه وعلمه: كان عبد الله بن الزبير رضى الله عنه أحد العبادلة الأربعة الذين تفقهوا في أمور الدين في المدينة المنورة وهم: عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن عمر رضى الله عنهم، وابن الزبير في الصحيحين أحاديث اتفقا له على حديث واحد وانفرد البخاري بستة أحاديث، ومسلم بحديثين^(٥)، حدث عن رسول الله وهو صغير، وكذلك حدث عن أبيه الزبير وعن جده أبي بكر، وعمر وعثمان وخالته أم المؤمنين عائشة وغيرهم رضى الله عنهم، وروى عنه مشاهير التابعين منهم: أخوه عروة، وطاووس بن كيسان وعمرو بن دينار، وابن أبي مليكة، وثابت البناني، وغيرهم كثير^(٦)، وقد كان رضى الله عنه فقيهاً، وقد قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: لما مات العبادلة عبد الله بن عباس، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عمرو بن العاص صار الفقه في جميع البلدان إلى الموالى^(٧)، وعرف ابن الزبير بأنه واسع المعرفة بالقرآن والسنة، وكان رضى الله عنه من العلماء المجتهدين، عالماً عابداً ولا غرو في ذلك إذ كان كثير الدخول على خالته عائشة، أم المؤمنين، رضى الله عنها، وهى العالمة الفقيهة، وكانت تحدثه وهو من أحب الناس إليها بعد رسول الله ﷺ، ويعد أبيها أبي بكر الصديق، رضى الله عنه، وعنهما، وكانت مدة خلافة عبد الله بن الزبير تسع سنوات، وقد حج خلالها

(١) تاريخ الطبرى (١٤٨/٦)، عبد الله بن الزبير لمحمود شاكر ص ٤٣ . (٢) آدم: أسمر .

(٣) البداية والنهاية (١٩٣/١١) . (٤) المصدر نفسه (٢٠٤/١١) .

(٥) سير أعلام النبلاء (٣٦٣/٣) .

(٦) المصدر نفسه (٣٦٣/٣)، عبد الله بن الزبير، لمحمد عبد الرضا هادى ص ٩ .

(٧) معجم البلدان، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للناطور ص ٣١ .

ثمان مرات، وفي السنة الأخيرة كان محاصراً فلم يستطع الحج. خطب ابن الزبير مرة الحجاج فقال: يا معشر الحجاج، سلوني؛ فعلينا كان التزليل، ونحن حضرنا التأويل، فقال رجل من أهل العراق: انحلّ جرابي فدخلت فيه فأرة فقتلتها، وأنا محرم، فقال: اقتلوا الفويسقة، فقال: أخبرنا بالشفع والوتر والليالي العشر، فقال: العشر: الثمانى وعرفة والنحر، والشفع من تعجل في يومين فلا إثم عليه، ومن تأخر فلا إثم عليه، والوتر: هو هذا اليوم (يعنى عرفة)، ولم يكن أحد أعلم بالمناسك من ابن الزبير في عهده^(١). وقال عنه ابن عباس رضى الله عنه: كان قارئاً لكتاب الله متبعاً لسنة رسول الله ﷺ، قائماً لله صائماً في الهواجر من مخافة الله، ابن حوارى رسول الله، وأمه بنت الصديق، وخالته عائشة حبيبة الله زوجة رسول الله ﷺ، فلا يجهل حقه إلا من أعمى الله بصيرته^(٢). وكتب في فقهه رسالة علمية للطالب محمد عبد الرضا هادى بالعراق.

٢ - عبادته وتقواه: تواترت الروايات التي تصور لنا حرص ابن الزبير على العبادة من صلاة وصيام وغيرها، حتى إنها أصبحت معالم شخصيته^(٣)، قال عنه مجاهد: لم يكن أحد يطيق ما يطيقه ابن الزبير من العبادة^(٤) (رضى الله عنه) وقال: جاء سيل مرة فطبق أبنية الكعبة، فجعل ابن الزبير يطوف سباحة^(٥)، وكان ابن الزبير رضى الله عنه كثير العبادة، إذا قام إلى الصلاة انقطع عن الدنيا ونسى مشاغلها وما فيها من حلو ومر وخرج من كل شيء إليها، فقد روى أن ابن الزبير كان يوماً يصلى فسقطت حية من السقف فطوقت بطن ابنه هاشم فصرخ النسوة وانزعج أهل المنزل واجتمعوا على قتل تلك الحية، فقتلوها وسلم الولد، فعلوا هذا كله وابن الزبير فى الصلاة لم يلتفت ولا درى بما جرى حتى سلم^(٦). وقال عنه ثابت البناني: كنت أمر بابن الزبير وهو خلف المقام يصلى كأنه خشبة منصوبة لا تتحرك^(٧)، وقال يزيد بن إبراهيم عن عمرو بن دينار، قال: كان ابن الزبير يصلى فى الحجر والمنجنيق يصيب ثوبه، فما يلتفت، يعنى: لما حاصروه^(٨)، وعن ابن أبى مليكة: قال لى عمر بن عبد العزيز: إن فى قلبك من ابن الزبير، قلت: لو رأيته ما رأيته مناجياً ولا مصلياً مثله^(٩)، وعن ابن أبى مليكة قال: كان ابن الزبير يواصل سبعة أيام، ويصبح فى اليوم السابع وهو أليثنا^(١٠). وعلق الذهبي على ذلك فقال: لعله ما بلغه

(١) تهذيب تاريخ ابن عساكر، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، محمود شاكر ص ٢٠٢.

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/٣٦٧)، البداية والنهاية (١١/١٩١).

(٣) عبد الله بن الزبير للخراسي ص ٣٢. (٤)، (٥)، (٦) البداية والنهاية (١١/١٩٣).

(٧)، (٨)، (٩)، (١٠) سير أعلام النبلاء (٣/٣٦٩).

النهى عن الوصال ونبيك ﷺ بالمؤمنين رءوف رحيم، وكل من واصل، وبالغ فى تجويع نفسه، انحرف مزاجه وضاق خلقه، فاتباع السنة أولى، ولقد كان ابن الزبير مع مُلكه صنفًا فى العبادة^(١).

٣- جرأته وشجاعته: كان عبد الله بن الزبير فارس قریش فى زمانه، وكان يشتد بالسيف وقد ناهز السبعين كأنه فتى فى ربيع العمر، قال عنه عثمان بن طلحة: كان ابن الزبير لا ينازع فى ثلاثة: لا شجاعة ولا عبادة ولا بلاغة^(٢)، وعن هشام بن عروة قال: كان أول ما أفصح به عمى عبد الله بن الزبير وهو صغير: السيف، فكان لا يضعه من فيه، فكان أبوه إذا سمع ذلك منه يقول: أما والله ليكونن لك منه يوم ويوم وأيام^(٣)، وكان مشهودًا له بالشجاعة منذ كان صغيرًا، وقد مرت شجاعته فى اليرموك وفى حصار القسطنطينية وفى فتح إفريقية، وفى دفاعه عن عثمان يوم الدار، وفى قتاله فى الجمل، وسيأتى الحديث عن شجاعته أكثر بإذن الله فى حصار الحجاج له بمكة. وكان يقول: والله إنى لا أبالى إذا وجدت ثلاثمائة يصبرون صبرى لو أجلب على أهل الأرض^(٤)، وكان يضرب بشجاعته المثل^(٥)، وكان ابن الزبير متأثرًا بشجاعة أبيه وإقدامه وشجاعة جده الصديق، وأمه وأخواله وعلى رأسهم عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق.

٤- فصاحته وخطابته: كان ابن الزبير رضى الله عنه لا ينازع، وكان من خطباء قریش المعدودين، وكان إذا خطب يشبه بجده أبى بكر الصديق (رضى الله عنه) فى حركاته وإشاراته ونبرات صوته، وكان صيتًا إذا خطب، ويروى أن المسلمين عندما انتصروا على البربر فقتلوا منهم خلقًا كثيرًا وغنموا أموالًا وغنائم كثيرة جدًا، بعث ابن أبى سرح بالبشارة مع ابن الزبير إلى عثمان فقص على عثمان الخبر وكيف جرى، فقال له عثمان: إن استطعت أن تؤدى هذا للناس فوق المنبر، قال: نعم، فصعد ابن الزبير فوق المنبر فخطب وذكر لهم كيفية ما جرى، قال عبد الله: فالتفت فإذا أبى الزبير فى جملة من حضر، فلما تبينت وجهه كاد يرتج على فى الكلام من هيئته فى قلبى، فرمزنى بعينه وأشار إلى ليحضننى، فمضيت فى الخطبة كما كنت، فلما نزلت قال: والله لكأنى أسمع خطبة أبى بكر الصديق حين سمعت خطبتك يا بنى^(٦)، وعن محمد بن عبد الله الثقفى قال: شهدت ابن الزبير بالموسم خرج علينا قبل التروية بيوم وهو محرم، قلبى بأحسن تلبية سمعتها قط،

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٣٦٨).

(٢) المصدر نفسه (٣/٣٧٠).

(٣) عبد الله بن الزبير فقيهاً ص ١٤، البداية والنهاية (١١/٢٠٨).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٣٧٦).

(٥) المصدر نفسه (٣/٣٧٧).

(٦) البداية والنهاية (١١/١٩٤).

ثم حمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد، فلإنكم جئتم من آفاق شتى وفوداً إلى الله عز وجل، فحق على الله أن يكرم وفده، فمن كان منكم يطلب ما عند الله فإن طالب ما عند الله لا يخيب، فاصدقوا قولكم بفعل، فإن ملاك القول الفعل، والنية النية، القلوب القلوب، الله الله في أيامكم هذه، فإنها أيام تغفر فيها الذنوب، جئتم من آفاق شتى في غير تجارة ولا طلب مال ولا دنيا ترجون هاهنا، ثم لبي ولبي الناس، فما رأيت باكياً أكثر من يومئذ^(١)، وقال سعيد بن المسيب: خطباء قريش في الإسلام: معاوية وابنه، وسعيد وابنه، وعبد الله بن الزبير^(٢)، ومن خطبه المشهورة، خطبته في أهل مكة بعد مقتل الحسين رضى الله عنه، وخطبته في الخوارج حين ناظرهم، وخطبته بعد مقتل أخيه مصعب في العراق^(٣)، ومن مواعظه المشهورة ما كتبه لوهب بن كيسان حيث قال: كتب إلى عبد الله ابن الزبير بموعظة: أما بعد فإن لأهل التقوى علامات يُعرفون بها، ويعرفونها من أنفسهم، صدق الحديث، وأداء الأمانة، وكظم الغيظ، وصبر على البلاء، ورضى بالقضاء، وشكر للنعماء، وذلّ لحكم القرآن، وإنما الأيام كالسوق ما نفق فيها حمل إليها، إن نفق الحق عنده حمل إليه وجاءه أهله، وإن نفق الباطل حمل إليه وجاءه أهله^(٤). ولا شك أن صفة الخطابة والقدرة على الإقناع من أهم الأمور التي يجب أن يتحلى بها أي زعيم، وقد أفاد ابن الزبير من ذلك كثيراً وكانت فصاحته وقدرته الخطابية عاملاً من عوامل نشر أفكاره والقيم التي آمن بها في حياته.

٥ - عبد الله بن الزبير رضى الله عنه وجوده: كان عبد الله بن الزبير كريماً يعطى حقوق الرعية كاملة، ويزيد إلى من يستحق، ولا يدفع إلا بطرق مشروعة، ولكن اتهمه بعضهم بالبخل إذ لم يكن مبدراً يعطى عن يمين وعن شمال من لا يستحق، ولم يكن مسرقاً فلا يدفع إلا قدر الحاجة، ولا يُقدّم للمدّاحين والمتزلفين، وهم عادة أصحاب السنة حادة ومنها تخرج الشائعات الهادفة، غير أن ابن الزبير لم يكن يُبالي بما يُقال، ما دام أنه على الجادة^(٥)، وقد انساق كثير من الباحثين وراء روايات الخصوم واتهموا ابن الزبير بالبخل، وهذا الوصف فيه تجنُّ على حقيقة ابن الزبير، وللأسف أن أصحاب الدراسات الحديثة لم يلتفتوا إلى الروايات الأخرى التي تنفي صفة البخل عن ابن الزبير^(٦)، والذي يظهر أن صفة

(١) البداية والنهاية (٢١٨/١١).

(٢) تاريخ ابن عساكر، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ٣٤.

(٣) الكامل في التاريخ (٥٨/٣). (٤) البداية والنهاية (٢١٩/١١).

(٥) عبد الله بن الزبير، محمود شاكر ص ٢. (٦) عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ٣٦.

البخل التي وصف بها ابن الزبير كانت بسبب سياسته المالية المتشددة، ذلك أن ابن الزبير كان يتأسى بالخلفاء الراشدين وينظر إلى ما بيده من مال أنه ليس ملكاً له وإنما هو للمسلمين، ومن ثم لا يتفقه إلا في وجوهه الشرعية^(١) فالذين عاشوا في ذلك العصر ورأوا سياسة ابن الزبير المتشددة وقارنوها بسياسة الأمويين في الإنفاق لكسب الأنصار والمؤيدين والشعراء، اتهم بعضهم ابن الزبير بالبخل، وهذه الآثار تدل على كرم وجود ابن الزبير رضى الله عنه وحرصه على أموال المسلمين:

أ- شهادة السيدة عائشة في كرم ابن الزبير: قالت عائشة بنت طلحة: خرجت مع أم المؤمنين عائشة -وهي خالة عائشة بنت طلحة- فينما نحن كذلك إذا براجز يقول:

أنشد من كان يعيد الهم
يدلنى اليوم على ابن أم
له أب فى باذخ أشم
وأمه كالبدل ليل تم
مقابل الخال كريم العم
جرعه أكؤسه بسم

قالت: فلما سمعت أم المؤمنين أبياته دعت به، فقالت له من وراء حجابها: يا عبد الله، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الدال على الخير كفاعله». فحاجتك رجل بين يديك، فاسأل عن عبد الله بن الزبير، فإنه شرطك، فخرج الرجل حتى أدرك عبد الله بن الزبير فحملة على راحلة وصنع إليه معروفاً^(٢).

ب- شهادة معاوية بن أبى سفيان في ابن الزبير رضى الله عنهم: سمع معاوية رضى الله عنه رجلاً وهو يقول:

ابن رقاش ماجد سميدع
يأتى فيعطى عن يدٍ أو يمنع

فقال: ذاك عبد الله بن الزبير^(٣).

(٢)، (٣) تاريخ دمشق الكبير (٣٠/١٤٧).

(١) عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ٣٧.

جـ - نابغة بنى جعدة وابن الزبير: عن عبد الله بن عروة قال: أقحمت السنة نابغة بنى جعدة فدخل على عبد الله بن الزبير المسجد الحرام فأنشده:

حكيت لنا الصديق لما وليتنا وعثمان والفاروق فارتاح مُعْدِمُ
وسويت بين الناس في الحق فاستورا فعاد صباحاً حالك اللون مظلم
أتاك أبو ليلى يجوب به الدُّجى دُجى الليل جَوَّاب الفلاة عَثْمَمُ
لتجبر منه جانباً دعدعت به صُروف الليالى والزمان المُصَمَّم

فقال ابن الزبير: هوّن عليك أبا ليلى، فإن الشعر أهون وسائلك عندنا، أمّا صفوة مالنا فلأل الزبير، وأمّا عفوته فإن بنى أسد تشغلها عنك، وتيمّأ، ولكن لك في مال الله حقان: حق برويتك رسول الله ﷺ، وحق لشركتك أهل الإسلام في فيثهم، ثم أخذ بيده فدخل به دار النعم، فأعطاه قلائص سبعةً وجملأً رحياناً، وأوفر له الركاب برّاً وتمرّاً وثياباً، فجعل النابغة يستعجل ويأكل الحب صِرْفاً، فقال ابن الزبير: ويح أبى ليلى، لقد بلغ الجهد^(١). فهذا الخبر ينفي ما روى عن بخل ابن الزبير، ففرق بين البخل والحفاظ على مال المسلمين، فقد بدا واضحاً من كلام عبد الله بن الزبير تبريره حق النابغة الجعدي فيما منحه إياه دون أى اعتبار لما مدحه به من شعر^(٢).

د - عبد الله بن عروة ابن أخ ابن الزبير: جاء في رواية للزبير بن بكار أن عبد الله بن الزبير روجّ ابنته أم حكيم من ابن أخيه عبد الله بن عروة، فأرسل عروة إلى أخيه عبد الله عشرين ألف درهم فردّها عبد الله قائلاً: لو أردت المال لوجدته عند غيرك^(٣).

هـ - حمزة بن عبد الله بن الزبير في سجن أبيه: قدم حمزة بن عبد الله بن الزبير على أبيه بعد أن عزل من العراق، فلما سأله أبوه عن المال أخبره بأنه وزعه على قومه فوصلهم به، فقال له ابن الزبير: مال ليس لك ولا لأبيك. ثم سجنه^(٤) وهكذا يتضح حرص ابن الزبير على المال العام، وإنفاقه وكرمه الذي لا تجاوز فيه لشرع الله في الإنفاق.

ثامناً: بيعة ابن الزبير بالخلافة:

بعد موت يزيد بن معاوية لم يكن هناك من خليفة، وإذا كان يزيد قد أوصى لابنه معاوية فإن هذا لا يكفي للبيعة، إذ لا بيعة دون شورى، إضافة إلى أن الذين قد بايعوا

(١) موقف الشعر من الحركة الزيرية ص ٤٧.

(٤) المصدر نفسه ص ٤٠.

(١) تاريخ دمشق (٣٠/١٤٦).

(٣) جمهرة نسب قریش ص ٢٦٥.

معاوية بن يزيد لا يزيدون على دمشق وما حولها وأعيان بنى كلب. هذا مع أن معاوية بن يزيد لم يعش طويلاً، وترك الأمر شورى، ولم يستخلف أحداً، ولم يوص إلى أحد، وكان عبد الله بن الزبير، رضى الله عنهما، قد بويع له فى الحجاز، وفى العراق وما يتبعه إلى أقصى مشارق ديار الإسلام، وفى مصر وما يتبعها إلى أقصى بلاد المغرب، وبايعت الشام أيضاً إلا بعض جهات منها، وفى دمشق بايع الضحاك بن قيس الفهرى لابن الزبير، وفى حمص بايع النعمان بن بشير، وفى قنسرين زفر بن الحارث الكلابى، وفى فلسطين بايع ناتل بن قيس، وأخرج منها روح بن زنباع الجذامى، ولم يكن رافضاً بيعته ابن الزبير فى الشام إلا منطقة البلقاء وفيها حسان بن مالك بن بحدل الكلبي^(١)، وهكذا تمت البيعة لعبد الله بن الزبير فى ديار الإسلام، وأصبح الخليفة الشرعى^(٢)، وعين نوابه على الأقاليم، وتكاد تجمع المصادر على أن جميع الأمصار قد أطبقت على بيعته ابن الزبير خليفة للمسلمين، ولذلك صرح العديد من العلماء والمؤرخين بأن بيعته ابن الزبير بيعته شرعية، وأنه أولى بها من مروان بن الحكم^(٣)، فيروى ابن عبد البر عن مالك أنه قال: إن ابن الزبير كان أفضل من مروان وكان أولى بالأمر منه، ومن ابنه عبد الملك^(٤). ويقول ابن كثير: ثم هو - أى ابن الزبير - الإمام بعد موت معاوية بن يزيد لا محالة، وهو أرشد من مروان بن الحكم، حيث نازعه بعد أن اجتمعت الكلمة عليه وقامت البيعة له فى الآفاق وانتظم له الأمر^(٥)، ويؤكد كل من ابن حزم^(٦) والسيوطى^(٧) شرعية ابن الزبير، ويعتبران مروان بن الحكم وابنه عبد الملك باغيين عليه خارجين على خلافته، كما يؤكد الذهبى شرعية ابن الزبير ويعتبره أمير المؤمنين^(٨).

١- بيعته ابن الزبير بالحجاز: كان من الطبيعى أن يكون الحجاز أول المناطق خضوعاً وولاء لبيعة ابن الزبير؛ لكونه مركز المعارضة ضد بنى أمية، وقد سارع أهل الحجاز إلى مبايعة ابن الزبير، ويروى ابن سعد أن من الأوائل الذين سارعوا إلى مبايعة ابن الزبير عبد الله بن مطيع العدوى، وعبد الله بن رضوان بن أمية الجمحى، والحارث بن عبد الله بن أبى ربيعة،

(١) سير أعلام النبلاء (٣/٣٧٣)، عبد الله بن الزبير، محمود شاكر ص ٦٦.

(٢) عبد الله بن الزبير، محمود شاكر ص ٦٨. (٣) عبد الله بن الزبير، للخراشى ص ١١٧.

(٤) الاستيعاب (٣/٩١٠).

(٥) البداية والنهاية، نقلا عن عبد الله بن الزبير، للخراشى ص ١١٧.

(٦) المحلى (١١/٩٨)، عبد الله بن الزبير، للخراشى ص ١١٧.

(٧) تاريخ الخلفاء للسيوطى ص ٢١٢، ابن الزبير، للخراشى ص ١١٨.

(٨) سير أعلام النبلاء (٣/٣٦٣).

وعبيد بن عمير، وعبيد الله بن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن جعفر^(١)، وكان هناك بعض العناصر الذين امتنعوا عن بيعة ابن الزبير وعلى رأسهم ثلاث شخصيات لها مكانتها وتأثيرها لاسيما في الحجاز وهم: عبد الله بن عمر بن الخطاب، وابن عباس، ومحمد بن الحنفية، وتكاد تجمع المصادر أن أيًا من هؤلاء لم يبايع ابن الزبير طيلة حياته^(٢).

أ- موقف ابن عمر من بيعة ابن الزبير: بايع ابن عمر يزيد بالخلافة، والتزم ببيعته، وحاول إقناع ابن الزبير بذلك، ونهاه عن إثارة الفتنة والخروج على خلافة يزيد^(٣)، وبعد وفاة معاوية بن يزيد بويع ابن الزبير بالخلافة، وطلب من ابن عمر أن يبايع له، فرفض ابن عمر البيعة معللاً ذلك بقوله: لا أعطى صفقة يميني في فرقة ولا أمنعها في جماعة^(٤). ولم يحاول ابن الزبير إجبار ابن عمر على البيعة، كما أن المصادر لم تشر إلى أي صدام أو مواجهة وقعت بين الاثنين^(٥)، وكان لامتناع ابن عمر على بيعة ابن الزبير تأثير سلبي، فقد كان ابن عمر يتمتع بمكانة عالية وبالأخص في الحجاز، وكان له تأثيره على الناس، فامتناعه عن البيعة يجعل البعض يقتدى به ويتخذ الموقف نفسه، ومما يزيد من تأثيره السلبي على حركة ابن الزبير أن ابن عمر كان يجبر من له طاعة عليهم أن يتخذوا الموقف نفسه الذي يتخذه ومع كل ذلك فلم يكن ابن عمر يشكل خطراً حقيقياً على ابن الزبير؛ فهو لم يكن ذا طموح للخلافة، كما أنه لا يملك أتباعاً يستطيع أن يواجه بهم ابن الزبير كما هو الحال عند محمد ابن الحنفية^(٦).

ب- ابن عباس وبيعة ابن الزبير: كان ابن عباس يختلف عن ابن عمر في مواقفه إزاء الفتن التي جرت في عصره، حيث خاض فيها وشهد مع على صراعه ضد خصومه في موقعتي الجمل وصفين، ولما جاء الأمويون للحكم واستخلف معاوية يزيد بادر ابن عباس إلى بيعته، والتزم بها، ولم يعرف أنه أيد ابن الزبير الذي رفض البيعة، وفي الوقت نفسه لم يعلن عداؤه لابن الزبير، وبدأت العلاقة بين الاثنين تدخل طوراً جديداً بعد وفاة يزيد بن معاوية، حيث بويع ابن الزبير بالخلافة سنة ٦٤هـ، وعندما طلب ابن الزبير من محمد بن الحنفية وابن عباس المبايعه قالوا: حتى تجتمع لك البلاد ويتسق لك الناس^(٧)، ووعده بعدم

(١) أنساب الأشراف (٣٥٢/١)، عبد الله بن الزبير، للخرشي ص ١١٩.

(٢) عبد الله بن الزبير، للخرشي ص ١١٩. (٣) مصنف ابن أبي شيبة (٨٤/١٥).

(٤) أنساب الأشراف (٣٥٢/١)، عبد الله بن الزبير، للخرشي ص ١٢٠.

(٥) عبد الله بن الزبير، للخرشي ص ١٢١. (٦) المصدر نفسه ص ١٢٢.

(٧) الطبقات (١٠٠/٥).

إظهار الخلاف له^(١). لم يحاول ابن الزبير في بداية الأمر إجبارهما على البيعة، وبدأت العلاقة بين ابن الزبير وابن عباس في تحسن، نلمس ذلك في العديد من الروايات التي تدل على شعور ابن عباس تجاه ابن الزبير، والمتمثل في تأييده لبعض مواقفه^(٢)، أو في الثناء المباشر عليه^(٣)، ويروى عبد الرزاق في مصنفه أن ابن عباس كان قاضياً لابن الزبير بمكة، إلا أن العلاقة بينهما تعكرت، وقد وردت عدة روايات تدل على مظاهر تردى العلاقة بين الاثنين وإن كانت في مجموعها لا تخرج عن نطاق المناقشات الحادة^(٤). ونظراً لتوافق ابن عباس مع محمد بن الحنفية في رفض بيعة ابن الزبير وتنامي خطر الأخير، فقد انتهى الأمر بخروج ابن عباس إلى الطائف، وبقي هناك إلى أن توفي^(٥). وكان ابن عباس يثنى على ابن الزبير، فعندما ذكر عنده قال ابن عباس: قارئ لكتاب الله، عفيف في الإسلام، أبوه الزبير، وأمه أسماء، وجده أبو بكر، وعمته خديجة، وخالته عائشة، وجدته صفية^(٦).

ج- ابن الحنفية وبيعة ابن الزبير: كان المبدأ الذي صرح به ابن الحنفية بعد وفاة يزيد ألا يبائع أحداً إلا في حالة اجتماع الناس عليه^(٧)، لم يحاول ابن الزبير في بداية الأمر إكراه ابن الحنفية على البيعة، ولم يستمر ابن الزبير في سياسته اللينة مع ابن الحنفية، فبعد أن علا شأن ابن الزبير وجاءته بيعة الأمصار، وكادت الأمة تجتمع عليه، أحس أن الوقت قد حان لأن يبائع ابن الحنفية بناء على وعده، فعاد الكرة مرة أخرى، ودعاه إلى البيعة سنة ٦٥هـ، ولكن ابن الحنفية أبى أن يبائع، فلجأ ابن الزبير إلى حبسه في الشعب^(٨)، ويبدو أن ابن الزبير تخوف من دعوة المختار بن أبي عبيد الثقفي بالكوفة، فقد كان المختار من أشد المدافعين عن ابن الزبير أيام حوصره في مكة سنة ٦٤هـ من قبل جيش الحصين بن نمير السكوني، وكان المختار- بالإضافة إلى شجاعته وجراته- يتمتع بمكر ودهاء كبيرين، ويحمل بين جنبه طموحات عالية للزعامة^(٩)، لم يجد المختار عند ابن الزبير ما يحقق طموحاته، فأخذ يبحث عن مكان آخر يمكن أن يحقق فيه ما تصبو نفسه إليه، فترك مكة بعد ستة أشهر من نهاية الحصار الأول، ووصل العراق في رمضان ٦٤هـ، واستطاع عن

(١) البداية والنهاية، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٢٥.

(٢) عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٢٥، الفتح الرباني، للساعاتي (١٦٧/٣).

(٣) تاريخ ابن عساكر، نقلاً عن عبد الله بن الزبير للخراشي ص ١٢٥.

(٤) الفتح الرباني، للساعاتي (٩٨/١٢)، أخبار مكة (٧٢/٢).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣٥٨/٣). (٦) المصدر نفسه (٣٦٧/٣).

(٧) مصنف ابن أبي شيبة (٧٣/١٥)، عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٢٧.

(٨) تاريخ خليفة ص ٢٦٢.

(٩) تاريخ الطبري، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٢٩.

طريق إدعائه نصره آل البيت ورفع شعار الأخذ بثأر الحسين أن يجمع حوله الأنصار والمؤيدين والناقمين على حكم بني أمية، واستطاع أن يستولى على الكوفة^(١)، وكان المختار على علم بما جرى بين ابن الزبير وابن الحنفية في أمر البيعة، وأراد أن يستغل هذا الموقف لصالحه وادعى أنه موفد من محمد بن الحنفية للأخذ بثأر آل البيت، والواقع أن ابن الحنفية تبرأ من المختار وأنكر أن يكون قد أرسله إلى العراق^(٢)، ودعت الشيعة بالكوفة إلى ابن الحنفية، فخاف ابن الزبير أن تفتح بذلك جبهة جديدة عليه مما يزيد الأمر خطورة وتعقيداً^(٣)، وأرسل المختار جيشاً في عام ٦٦ هـ إلى مكة في موسم الحج، واستطاع أن يخلص ابن الحنفية من سجنه، ومنع ابن الحنفية الجيش من قتال ابن الزبير لكونه لا يستحل القتال في الحرم^(٤)، والواقع أن ابن الحنفية أصبح يشكل خطراً على ابن الزبير بعد وصول نجدة العراق، وتروى المصادر أنه كان لابن الحنفية لواء في الحج ينافس فيه لواء ابن الزبير^(٥)، أما بالنسبة لابن الزبير فقد أحس أن مصدر قوة ابن الحنفية يكمن في مساندة المختار بن أبي عبيد له، ولذلك فكر في القضاء عليه، فأرسل أخاه مصعباً والياً على البصرة، وأمره أن يقاتل المختار وفعلاً استطاع مصعب بن الزبير أن يقضى على المختار في الرابع عشر من رمضان سنة ٦٧ هـ^(٦)، وأدى مقتل المختار إلى تضعف موقف ابن الحنفية بمكة، ويروى ابن سعد أن ابن الزبير أرسل إلى ابن الحنفية أخاه عروة يطلب منه أن يبايع، وهدده بالحرب إن هو أصر على رفض البيعة^(٧). ولاحق لابن الحنفية في هذه الأثناء فرصة رأى فيها مخرجاً من ضغوط ابن الزبير، تمثلت في دعوة عبد الملك بن مروان له بأن يقدم إلى الشام، فاغتنم ابن الحنفية هذه الفرصة وتوجه إلى الشام هو وأتباعه، واختاروا المقام بأيلة^(٨)، وهذه البلدة وإن كانت من بلاد الشام منطقة نفوذ عبد الملك بن مروان إلا أنها في أطرافها نحو الحجاز وأصبح تقريباً في منطقة بعيدة عن الاثنين معاً، ولكن اتضح أن نوايا عبد الملك لم تكن تختلف عن نوايا ابن الزبير، فعرض عليه البيعة مقابل أموال وأعطيات سخية أو الخروج من بلاد الشام، وأثر ابن الحنفية الخروج على البيعة؛ حيث اشترط ذلك على ابن الزبير من قبل. وأراد ابن الحنفية العودة إلى مكة، ولكن ابن الزبير منعه من دخولها فتوجه بمن معه إلى الطائف، وقيل: المدينة، وبقي بها إلى أن قتل ابن الزبير^(٩).

(١) تاريخ خليفة ص ٢٦٣. (٢) الطبقات (٥/٩٨).

(٣) عبد الله بن الزبير للخراشي ص ١٣٠. (٤) أنساب الأشراف، نقلاً عن عبد الله بن الزبير ص ١٣١.

(٥) الطبقات (٥/٣)، تاريخ خليفة ص ٢٦٣.

(٦) تاريخ خليفة ص ٢٦٤، عبد الله بن الزبير للخراشي ص ١٣١.

(٧) الطبقات (٥/١٠٦). (٨) أيلة: مدينة على ساحل بحر القلزم مما يلي الشام.

(٩) الطبقات (٥/١٠٧، ١٠٨).

٢ - بيعة ابن الزبير في العراق: أدت وفاة يزيد بن معاوية إلى اضطراب الوضع في العراق ونشوب النزاع بين قبائله المختلفة حول السلطة، وهرب عبيد الله بن زياد إلى الشام، وخرج الخوارج قبل هروبه من السجن وبدأوا بإشاعة الفوضى والفساد، وبعد فتن وقتال اتفقت القبائل بالبصرة على أن يتولى عبد الله بن الحارث بن نوفل بن عبد المطلب الأمر^(١)، ثم شرع ابن الزبير في تعيين نوابه بعد بيعة أهل البصرة له إلى أن استقر على ولايتها أخوه مصعب، وعين أهل الكوفة عامر بن مسعود بن خلف القرشي^(٢)، وكتبوا بذلك إلى ابن الزبير فأقره. وهذا التصرف يعد في حقيقته إقراراً من أهل الكوفة بخلافة ابن الزبير^(٣)، وتعامل أهل البصرة وأهل الكوفة مع ابن الزبير، كخليفة للمسلمين^(٤)، وقد ساعدت عوامل عديدة على نشر بيعة ابن الزبير بالعراق، من أهمها: الفراغ السياسي في السلطة بعد وفاة يزيد بن معاوية، وهروب عبيد الله بن زياد إلى الشام، كما أن التنافس القبلي على السلطة، واشتداد شوكة الخوارج وتهديدهم للأمن، أسهم في حث أهل العراق على توحيد كلمتهم والانضواء تحت لواء ابن الزبير^(٥).

٣ - بيعة ابن الزبير في الشام: بعد وفاة معاوية بن يزيد وفي مناخ الشام المشوب بالفوضى والاضطراب وجدت بيعة ابن الزبير منفذاً لها في بلاد الشام، لاسيما أن أخبار صمود ابن الزبير أمام جيش الحصين بن نمير في الحصار الأول، وبيعة أهل الحجار له، قد تنامت إلى بلاد الشام، ويصور لنا البلاذري موقف أهل الشام من بيعة ابن الزبير في تلك الظروف فيقول: فلما مات معاوية بن يزيد مال أكثر الناس إلى ابن الزبير، وقالوا: هو رجل كامل السن، وقد نصر أمير المؤمنين عثمان بن عفان، وهو ابن حواري رسول الله ﷺ، وأمه بنت أبي بكر بن أبي قحافة، وله فضل في نفسه ليس لغيره، وتكاد تجمع المصادر على بيعة جميع أقاليم أهل الشام ما عدا الأردن، فقد بايع زفر بن الحارث الكلابي^(٦) بقنسرين، وبايع النعمان بن بشير الأنصاري^(٧)، بحمص، واستطاع نائل بن قنيس الجذامي^(٨) أن يسيطر على فلسطين ويدعو فيها لابن الزبير، ودعا الضحاك بن قيس الفهري لابن الزبير

(١) تاريخ خليفة ص ٢٥٨، عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ١٣٥.

(٢) أنساب الأشراف (١/ ٤٠٠)، عبد الله بن الزبير ص ١٣٤.

(٣) عبد الله بن الزبير ص ١٣٤. (٤) تاريخ الطبري، نقلاً عن عبد الله بن الزبير ص ١٣٦.

(٥) عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ١٣٦. (٦) الأعلام، للزركلي (٣/ ٤٥).

(٧) المصدر نفسه (٨/ ٣٦). (٨) المصدر نفسه (٧/ ٣٤٣).

فى دمشق^(١)، وعين ابن الزبير الضحاك بن قيس والياً على الشام^(٢)، هذه أهم الأقاليم التى بايعت ابن الزبير.

٤ - موقف الخوارج من بيعة ابن الزبير: تحالف الخوارج مع ابن الزبير فى الدفاع عن مكة حتى وفاة يزيد، فلما زال الخطر، دخل عليه قادتهم فأرادوا معرفة رأيه فى عثمان بن عفان رضى الله عنه، فأجابهم فيه بما يسوءهم، وذكر لهم ما كان متصفاً به من الإيمان والتصديق، والعدل والإحسان والسيرة الحسنة والرجوع إلى الحق إذا تبين له، فعند ذلك نفروا منه وفارقوه وقصدوا بلاد العراق وخراسان، ففترقوا فيها بأبدانهم وأديانهم ومذاهبهم ومسالكهم المختلفة المنتشرة التى لا تنضبط ولا تنحصر؛ لأنها مفرعة على الجهل وقوة النفوس والاعتقاد الفاسد، ومع هذا استحوذوا على كثير من البلدان^(٣)، وتصدّى لقتالهم الفارس الهمام، البطل الكبير، المهلب بن أبى صفرة، فقد كتب ابن الزبير له بأن يتولى حربهم فاستجاب لذلك، وكان على رأس الخوارج الأزارقة نافع بن الأزرق، واستطاع المهلب أن يهزمهم وقتل أميرهم نافع بن الأزرق، وانهزمت الخوارج نحو فارس^(٤)، وتسربت شائعات إلى أهل البصرة بأن المهلب قتل، فاضطرب المصر وهم أميرهم الحارث ابن أبى ربيعة أن يهرب، وأقبل البشير إلى أهل البصرة بسلامة المهلب، فاستبشروا بذلك واطمأنوا، وأقام أميرها، بعد أن همّ بالهرب وبلغ عبد الله بن الزبير ما كان من عزم عامله بالبصرة على الهرب، فعزله وولى أخاه مصعباً، فسار مصعب حتى قدمها وتولّى أمر جميع العراقيين وفارس والأهواز، ومما قيل من الأشعار فى قتال المهلب للخوارج الأزارقة:

إنّ ربّا أنجى المهلب ذا الطول لأهل أنما تحمدوه كثيراً

لا يزال المهلب بن أبى صفرة ما عاش بالعراق أميراً^(٥)

وقال رجل من الخوارج فى قتل نافع بن الأزرق:

إن مات غير مداهن فى دينه ومتى يمر بذكر نار يصعق

والموت أمر لا محالة واقع من لا يصبخه نهراً يطرق

فلئن منينا بالمهلب إنّه لأخو الحروب وليث أهل المشرق^(٦)

(١) الطبقات (٣٨/٥)، الإعلام (٢٤٤/٢).

(٢) أنساب الأشراف (١٣٢/٥)، عبد الله بن الزبير، للخرائى ص ١٤١.

(٣) البداية والنهاية (١١/٦٦٧، ٦٦٨). (٤) الأخبار الطوال ص ٢٤٩، ٢٥٠.

(٥)، (٦) المصدر نفسه ص ٢٥١.

المبحث الثاني

خروج مروان بن الحكم على ابن الزبير

أولاً: اسمه ونسبه وحياته قبل خروجه على ابن الزبير:

هو مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، الملك أبو عبد الملك القرشي الأموي^(١)، يكنى أبا القاسم وأبا الحكم، ولد بمكة، وهو أصغر من ابن الزبير بأربعة أشهر، روى عن عمر وعثمان وعلي وزيد وروى عنه سهل بن سعد، وسعيد ابن المسيب، وعلي بن الحسين، وعروة، وأبو بكر بن عبد الرحمن، وعبيد الله بن عمر، ومجاهد بن جبر، وابنه عبد الملك. وكان كاتب ابن عمه عثمان ودافع عنه يوم الدار، وسأل عنه علي بن أبي طالب يوم الجمل وقال: يعطيني عليه رحم ماسة، وهو مع ذلك سيد من شباب قريش^(٢)، وكان يتتبع قضاء عمر^(٣)، وتولى ولاية المدينة في عهد معاوية، وكان الحسن والحسين يصليان خلف مروان ولا يعيدان^(٤)، وكان إذا وقعت معضلة -أثناء ولايته على المدينة- جمع من عنده من الصحابة فاستشارهم فيها، وهو الذي جمع الصيعان فأخذ بأعدلها، فنسب إليه فقيل صاع مروان^(٥)، وكان ذا شهامة وشجاعة ومكر ودهاء^(٦)، وقد ذكرت شيئاً من سيرته في كتابي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه، وكان شديد الحب لبني أمية، وكان متحمساً لبيعة يزيد بن معاوية، ولما توفي يزيد خرج مروان وبني أمية من المدينة إلى الشام بصحبة الجيش الأموي الراجع من حصار مكة الأول، وكان خروج بني أمية برغبتهم^(٧)، ولم يبايع مروان ابن الزبير، والتف زعماء القبائل وبني أمية الموجودون بالشام حوله وبايعوه، وكان يحمل بين جنبيه طموحات للزعامة، وكانت هذه الطموحات مع رغبته في بقاء الخلافة في البيت الأموي هي الدافع لخروجه على ابن الزبير، وخير دليل على ذلك إقدامه على مبايعة ابنه من بعده -عبد الملك، وعبد العزيز- بولاية العهد^(٨)، وهناك روايات تذكر أن مروان بن الحكم كان قد عزم على مبايعة ابن الزبير لولا أن تدخل

(١) سير أعلام النبلاء (٤٧٦/٣) .

(٢)، (٣) المصدر نفسه (٤٧٧/٣) .

(٤) المصدر نفسه (٤٧٨/٣) .

(٥) البداية والنهاية، نقلاً عن العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١٤٠ .

(٦) عبد الله بن الزبير للخراشي ص ١٤٦ .

(٧) سير أعلام النبلاء (٤٧٧/٣) .

(٨) الطبقات (٢٢٦/٥)، عبد الله بن الزبير للخراشي ص ١٥١ .

عبيد الله بن زياد وغيره في آخر لحظة وأثنوه عن عزمه وأقنعوه أن يدعوا لنفسه^(١)، وإن كنا لا نستبعد أن يكون مروان قد فكر في ذلك الأمر لاسيما بعد انتشار بيعه ابن الزبير في معظم الأقاليم مع تفرق كلمة بنى أمية في بلاد الشام، وضعف موقفهم فإننا لا نعتبر ذلك مناقضاً لما ذهبنا إليه، لأن العبرة ليست فيما عزم عليه مروان بن الحكم، وإنما في الموقف الذي اتخذه، وهو رفض بيعته لابن الزبير ومحاربته^(٢) والخروج عليه، ولقد سار مروان في محاربته لابن الزبير على الخطوات التالية:

- ١- القضاء على أنصار ابن الزبير بالشام، وأهم الأحداث بالشام كان مؤتمر الجابية ومعركة مرج راهط.
- ٢- إعادة مصر إلى الأمويين.
- ٣- محاولة إعادة العراق والحجاز.
- ٤- تولية العهد لعبد الملك وعبد العزيز.

ثانياً: القضاء على أنصار ابن الزبير بالشام وأهمية مؤتمر الجابية ومعركة مرج راهط:

بدأ مروان بن الحكم -بعد أن تزعم المعارضة الأموية- بتوحيد صفوفه والدخول في صراع ضد ابن الزبير، ولم يبدأ مروان بمواجهة ابن الزبير في الحجاز، وإنما لجأ إلى انتزاع الأقاليم البعيدة وذلك ليحسر نفوذه أولاً ومن ثم يتيسر له القضاء عليه^(٣)، وجاء مروان بن الحكم إلى الحكم بعد عقد مؤتمر الجابية لأهل الشام، ولأهمية مؤتمر الجابية إليك تفصيل ما جرى فيه:

١- مؤتمر الجابية:

ظلت الأردن -موطن الكلبيين- على ولائها للأسرة الأموية، وكان بعض زعماء الشام حريصاً على الاحتفاظ بالخلافة في الشام دون غيرها، ومثال ذلك الحصين بن نمير الذي عرض على ابن الزبير مبايعته بشرط الانتقال للشام، ويبدو أن تمسك بعض زعماء أهل الشام باستمرار دمشق مركزاً للخلافة لم يكن أمراً عاطفياً غير مبرر، بل كان يستند إلى قناعة أكيدة، أثبتت الأيام صدقها، بمقدرة أهل الشام على تحقيق الحسم التاريخي، وبعمق الالتحام بين بناتها القبلي اليماني، والوجود الأموي بها، رغم ما تعرضت له الوحدة القبلية

(١) الطبقات (٤٠ / ٥)، عبد الله بن الزبير للخراشي ص ١٥٢ .

(٢)، (٣) عبد الله بن الزبير للخراشي ص ١٥٢ .

لأبناء الشام من هزات عنيفة، وتشقق مريع، حيث أفرزت الأحداث السياسية السريعة - آنذاك - صراعاً عنيفاً بين القبائل القيسية واليمانية، ظل يرسل انعكاساته على الحياة السياسية بعد ذلك، فقد بايع القيسيون في شمال الشام ابن الزبير المرشح الوحيد الظاهر القوة والقبول في هذه المرحلة، وازدادت قوة القيسيين بانضمام الضحاك بن قيس الفهري إليهم، وهو الرجل الذي أمضى تاريخه كله في الشام وفي خدمة معاوية وابنه يزيد، والذي كان يُشرف - آنذاك - على شئون دمشق منذ وفاة معاوية الثاني، بينما تشبث الكلبيون - رغم الضعف الظاهري لمواقفهم في ظل هذه البيعة الجماعية لابن الزبير حتى من إخوانهم الشماليين والمصاهرة بينهم وبين الأمويين منذ تزوج معاوية منهم^(١) وتربى فيهم يزيد^(٢)... ولكن الكلبيين فيما عدا ذلك يختلفون، فبينما يهوى بعضهم البيعة لخالد بن يزيد بن معاوية، وهو غلام صغير السن، يستنكف بعضهم من البيعة لغلّام، في الوقت الذي يدعو فيه الآخرون إلى شيخ قريش عبد الله بن الزبير، ويفضل هذا الفريق البيعة لمروان بن الحكم، وبعد محاولات لرأب الصدع بين القيسية واليمانية اتفق الطرفان على الالتقاء في الجابية^(٣)، للتشاور والاتفاق، فسار الكلبيون والأمويون إلى هناك، على حين غلب بعض أنصار ابن الزبير الضحاك بن قيس على رأيه فأطاعهم ومال نحو مرج راهط^(٤).

أ - الممارسة الشورية في مؤتمر الجابية: في الجابية عقد الكلبيون مؤتمرهم وتشاوروا في أمر البيعة والخلافة، وكان مؤتمر الجابية مؤتمراً تاريخياً يمكن أن يوصف بلغة السياسية بأنه كان مؤتمراً دستورياً، وقد حضره أصحاب الشوكة والقوة والرأى من أهل الشام، وتمت الدعوة إليه بالرضا من عناصر أهل الشام المؤثرة في القرار المصيري، ونستطيع أن نلاحظ صورة لهذه التجربة الشورية النادرة حين نتصور أن أسماء المرشحين الآخرين للخلافة - غير بنى أمية - قد عرضت للبحث، ولكن رجحت كفة مروان لعوامل، كما يصور ذلك روح بن زنباع الجذامي أحد زعماء الشام، حيث قال: أيها الناس إنكم تذكرون عبد الله بن عمر بن الخطاب وصحبته من رسول الله، وقدمه في الإسلام، وهو كما تذكرون، ولكن ابن عمر رجل ضعيف، وليس بصاحب أمر أمة محمد الضعيف، وأما ما يذكر الناس من عبد الله بن الزبير، ويدعون إليه من أمره، فهو - والله - كما يذكرون، إنه لابن الزبير، حوارى رسول الله وابن أسماء ابنة أبي بكر الصديق، ذات النطاقين، وهو - بعد - كما تذكرون في

(١)، (٢) تاريخ الطبري (٢٤٦/٦).

(٣) الجابية: بلدة من أعمال دمشق من ناحية الجولان.

(٤) تاريخ الطبري، نقلاً عن الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٦٦..

قدمه وفضله، ولكن ابن الزبير منافق قد خلع خليفتين، يزيد وابنه معاوية بن يزيد، وسفك الدماء وشق عصا المسلمين، وليس بصاحب أمر أمة محمد منافق، وأما مروان بن الحكم فوالله ما كان في الإسلام صدع قط إلا كان مروان بن الحكم ممن يشعب ذلك الصدع، وهو الذي قاتل عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان يوم الدار، وهو الذي قاتل على بن أبي طالب يوم الجمل، وأنا نرى للناس أن يبايعوا الكبير، ويستشبهوا الصغير -يعنى بالكبير مروان بن الحكم وبالصغير خالد بن يزيد بن معاوية- فاجتمع رأى الناس على البيعة لمروان ومن بعده لخالد بن يزيد، ثم لعمر بن سعيد بن العاص بعد خالد^(١)، فكانت تلك المعادلة هي التي جمعت بين مختلف الآراء وأرضت جميع الاتجاهات^(٢)، وقد دارت نقاشات كثيرة، وكان العديد من زعماء القبائل وقادة بنى أمية قد حضروا. ومن هؤلاء الزعماء، حسان بن مالك ابن بحدل الكلبي والحصين بن نمير السكوني، وروح بن زنباع الجذامي^(٣)، ومالك بن هبيرة السكوني، وعبد الله بن مسعدة الفزاري، وعبد الله بن عضاة الأشعري، وغيرهم من الشخصيات المؤثرة^(٤) والمعارضة لابن الزبير، وقد قلبت آراء عديدة وكثيرة حتى استقر الرأي على مروان^(٥)، ولم يمتنع مروان عن تقديم امتيازات لقبائل كلب وكندة لكي يستميلهم، وكانت له اتفاقات سرية وخاصة مع بعض الزعماء مما كان له الأثر الكبير في كسب المؤيدين له، فمروان خطط واستطاع بشتى الطرق الوصول إلى الحكم في بلاد الشام رغم الظروف الصعبة آنذاك^(٦).

ب - أهم قرارات مؤتمر الحجابة: كانت أهم قرارات مؤتمر الحجابة، عدم مبايعة ابن الزبير، واستبعاد خالد بن يزيد من الخلافة لأنه غلام والعرب لا تحب مبايعة الأطفال من ناحية، ومن الناحية الأخرى هم الآن في أزمة، وهم أحوج إلى الرجل المجرب الخبير عله يقودهم إلى النصر وينقذهم من وضعهم المتدهور، ومبايعة مروان بن الحكم وهو الشيخ المحنك، وأن يتولى الخلافة بعد مروان على هذا الشرط شفوياً، والاستعداد لمجابهة وقتال المخالفين أتباع ابن الزبير في الشام بادئ الأمر^(٧).

(٢) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٩٦.

(٤) عبد الله بن الزبير للخراشي ص ١٤٧.

(١) تاريخ الطبري (٤٧٢/٦).

(٣) تاريخ الطبري (٤٧٢/٦).

(٥) تاريخ الطبري (٤٧١/٦، ٤٧٢).

(٦) الدور السياسي لأهل اليمن في الشام، إسماعيل الجبوري ص ٤٦، ٤٧.

(٧) عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٣٢.

ج- زعامة مروان لمعارضى أهل الشام قامت على الشورى: قامت زعامة مروان لمعارضى ابن الزبير على أساس الشورى، إذ انتخب بالاقتدار الحر من الذين شهدوا المؤتمر وهم أهل الحل والعقد والشوكة والقوة فى الشام، وبويع بإجماع الحاضرين، فكانت طريقة توليته، شورية دستورية اتخذتها المعارضة لتقوية صفها، وبذلك صار فى العالم الإسلامى -إذ ذاك- خليفتان: عبد الله بن الزبير الخليفة الشرعى والمنتخب من قبل الأغلبية الساحقة للأمة، ومروان بن الحكم الزعيم المعارض لابن الزبير والمنتخب من أهل الشوكة والقوة فى عاصمة الخلافة، ولما كان لابد من توحيد الدولة الإسلامية فقد كان على أحدهما أن يتغلب على الآخر ويتم التوحيد ويجمع كلمة الأمة، فكانت الحروب والمعارك الطاحنة فيما بعد حتى استقر الأمر لعبد الملك بن مروان بعد مقتل الخليفة الشرعى عبد الله بن الزبير رضى الله عنه، ويبدو أن أهل الشام الذين عارضوا ابن الزبير واجتمعوا بالجاية قد ذهبوا إلى أن بيعة أهل الشوكة والقوة من عاصمة الخلافة ملزمة لبقية الأقطار والأمصار كلها، وعلى الآخرين أن يسلموا لمن بايعوه لئلا يتشر الأمر باختلاف الآراء وتباين الأهواء^(١)، وقد نسب ابن حزم هذا رأى لأهل الشام قائلاً: كانوا قد ادعوا ذلك لأنفسهم حتى حملهم ذلك على بيعة مروان وابنه عبد الملك واستحلوا بذلك دماء أهل الإسلام^(٢).

والصحيح بالنسبة لعهد ابن الزبير هو الأخذ بمبدأ الأكثرية أو الأغلبية، وإن كانت حجة إقرار بيعة أهل عاصمة الخلافة أخذ بها فى بيعة الصديق والفاروق وذى النورين والحسن بن على، إلا أن الأمور قد تغيرت كثيراً، فالأخذ بمبدأ الأكثرية للترجيح فى تنازع قد قرره الإمام الغزالي حيث قال: يتم الترجيح بينهم بتقديم من انعقدت له البيعة من الأكثر، والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى الانقياد إلى الحق^(٣). وذلك هو رأى الذى تؤيده، لأن حسم النزاع بترجيح أكثرهم حوزاً لرضا المسلمين هو ما يقضى به مبدأ حق الأمة الإسلامية فى اختيار الخليفة^(٤)، فضلاً عن الأدلة الشرعية المؤكدة لترجيح رأى الأكثرية أو الأغلبية، نذكر منها: أن الرسول ﷺ قد أخذ بما انعقد عليه رأى أغلبية المسلمين وإن بدا مخالفاً لرأيه، وذلك حيث علم بتحريك قوات المشركين فى اتجاه المدينة لحربهم، فاستشار المسلمين، فرأى فريق منهم -وكان أكثرهم- الخروج إليهم، وفريق آخر رأى ما رآه الرسول نفسه وهو أن يظلوا بالمدينة، فلما رأى الرسول أن رأى الأغلبية مع الخروج أخذ برأيهم

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٦. (٢)، (٣) الفصل فى الملل والنحل (٤/١٦٨).

(٤) نظام الحكم فى الإسلام، د. أحمد عبد الله ص ١٣١.

ووافق على الخروج للمشاركين في أحد^(١)، وغير ذلك من الأدلة. . وقد أخذ مشروع الدستور الإسلامي الذي أعده مجمع البحوث الإسلامية والأزهر بفكرة الإلزام برأى الأغلبية، حيث نصت المادة (٤٦) منه على أن تكون البيعة بالأغلبية المطلوبة لأصوات المشتركين في البيعة^(٢).

٢ - معركة مرج راهط:

تمخض مؤتمر الجابية عن انتقال الخلافة الأموية من البيت السفيناني إلى البيت المرواني، وانعقدت البيعة لمروا، وحل مؤتمر الجابية مشكلة الخلافة بين بنى أمية، وكانت هذه خطوة حاسمة، ولكن لم يكن تثبيت هذا الأمر سهلاً؛ فما زالت تعترضه صعوبات كبيرة، فالضحاك بن قيس، زعيم القيسيين المناصر لابن الزبير قد ذهب إلى مرج راهط وانضم إليه النعمان بن بشير الأنصاري وإلى حمص، وزفر بن الحارث الكلابي، أمير قنسرين، وكان واضحاً أنهم يستعدون لمواجهة الأمويين، فكان على مروان أن يثبت أنه أهل للمسئولية وحمل أعباء الخلافة، والدفاع عنها، وقد حقق أنصار مروان أول نجاح لهم بالاستيلاء على دمشق وطرد عامل الضحاك منها، وكان أول فتح على بنى أمية - على حد تعبير ابن الأثير^(٣) - ولم يضيع مروان وقتاً، فقد عبأ أنصاره من قبائل اليمن في الشام كلب وغسان والسكاسك والسكون، وجعل على ميمته عمرو بن سعيد، وعلى ميسرته عبيد الله بن زياد، واتجه إلى مرج راهط، فدارت المعركة الشهيرة التي حسمت الموقف في الشام لبنى أمية ومروان، حيث هزم القيسيون، أنصار ابن الزبير، وقتل الضحاك بن قيس، وعدد كبير من أشرف قيس في الشام، واستمرت المعركة حوالي عشرين يوماً، وكانت في نهاية سنة ٦٤ هـ، وقيل: في المحرم سنة ٦٥ هـ^(٤).

أ - نتائج مرج راهط:

- أعادت هذه المعركة الملك لبنى أمية بعد أن كان مهدداً بالزوال، وحوّلت السلطة من الفرع السفيناني إلى الفرع المرواني.
- تخلص الأمويون من الضحاك بن قيس الذي كان يعد معارضاً قوياً للأمويين، وتابعاً مخلصاً لابن الزبير.

(١) نظام الحكم في الإسلام، د. أحمد عبد الله ص ١٣١.

(٢) نحو دستور إسلامي، محمد سيد أحمد ص ١٧٣، نظام الحكم في الإسلام، د. أحمد عبد الله ص ١٣٢.

(٣) الكامل لابن الأثير (٢/٦١٨).

(٤) تاريخ الطبري (٦/٤٧٣)، العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١٤٣.

- سقطت قنسرين في يد الأمويين وهرب واليها زفر بن الحارث فتوجه إلى قرقيسيا، وكان عليها عياض الحرثي -حسب قول ابن الأثير-.
 - سقطت فلسطين وهرب ناتل بن قيس الجذامي إلى ابن الزبير.
 - سقطت حمص وقتل واليها النعمان بن بشير^(١).
 - اندلع الصراع بين اليمنية والقيسية ودخلت العصبية القبلية مسرح السياسة العليا للدولة. وإذا كان يوم مرج راهط قد انتصر فيه الكلبيون فقد كان نصراً مؤقتاً، وكان الصراع بين العصبيتين القيسية واليمنية من أسباب انهيار الدولة الأموية^(٢).
- ب- أسباب هزيمة القيسيين:

- لم يرم ابن الزبير بثقله في تلك المعركة، وكان عليه أن يجيش الجيوش ويمد أتباعه بالرجال والأموال والسلاح ليقتضى على المعارضين بالشام عندما كانت المعارضة لم توحده صفوفها بعد.
- اعتماد مروان على رجال دهاة خبراء في الحرب من أمثال حصين بن نمير وعمرو بن سعيد.
 - عدم اشتراك أتباع ابن الزبير في الشام كلهم، فقد شارك ولاية الشام التابعون لابن الزبير بأعداد من الجنود فقط.
 - ترك الضحاك مدينة دمشق دون قوة تستطيع المحافظة عليها رغم أهميتها، وهذا سهل للأمويين الاستيلاء عليها وعلى ما فيها من أموال مكنتهم من الاستفادة من هذا الخطأ^(٣).

ج- بكاء مروان بن الحكم في مرج راهط:

وروى أن مروان بن الحكم لما جرى برأس الضحاك إليه ساءه ذلك وقال: الآن حين كبرت سني ودق عظمي، وصرت في مثل ظمء الحمار^(٤)، أقبلت بالكتائب أضرب بعضها ببعض^(٥). وروى أنه بكى على نفسه يوم مرج راهط^(٦) وقال: أبعد ما كبرت وضعفت

(١) الكامل لابن الأثير (٢/٦١٨)، ابن الزبير للناطور ص ١٣٧.

(٢) تاريخ خلافة بني أمية، نبيه عاقل ص ١٣٠.

(٣) عبد الله بن الزبير للناطور ص ١٣٨.

(٦) البداية والنهاية (١١/٦٧٦).

(٤)، (٥) تاريخ الطبري (٦/٤٧٤).

صرت إلى أن أقتل بالسيوف على الملك^(١) وفي رواية عن مالك قال: قال مروان: قرأت كتاب الله منذ أربعين سنة، ثم أصبحت فيما أنا فيه من إهراق الدماء، وهذا الشأن^(٢). إن ندم مروان في مثل هذا الموقف وبعد أن تحقق له النصر، وتأكدت له طرق الحكم، وتمهدت له سبل الوصول إلى غايته، لدليل قاطع على ما كان يجيش به قلب مروان من عامل الخير، لقد كان هذا النصر جديراً أن ينسبه كل منغصات الحياة، وكان فوزه بالخلافة حقيقةً بأن ينفي عنه كل ما يسبب له الندم، ويعكر له الصفو، فما بال مروان يندم وهو في هذه الظروف التي تزيل الهم عن النفس وتبعد الندم^(٣) لطالبي الملك والزعامة والسلطان؟ وأغلب الظن أنه تورط في طلبه للخلافة، ودفعه إلى هذا المستنقع الآسن أناس لهم مصالح دنيوية لا تخفى، فشرع بوخز الضمير، وخاف على نفسه من سوء الخاتمة بعد أن ولغت يده في دماء المسلمين من أجل الحطام الزائل.

ثالثاً: ضم مصر إلى الدولة الأموية ومحاولة إعادة العراق والحجاز:

مكن انتصار مروان في معركة مرج راهط لدولته في الشام فبسط نفوذه عليها، وكانت خطواته التالية هي المسير إلى مصر لاستردادها من عامل ابن الزبير، وكانت هذه خطوة تدل على ذكاء مروان، فلمصر أهميتها الكبيرة، واستيلاؤه عليها يدعم موقفه في مواجهة ابن الزبير، ولم يكن استيلاؤه عليها صعباً، فمعظم المصريين هواهم مع بني أمية، ويعتبرهم لابن الزبير لم تكن خالصة وإنما كانت بيعة ضرورة^(٤)، ودعا مروان شيعة بني أمية بمصر سرّاً^(٥) وهذا ما يفسر سهولة استيلاء مروان على مصر، فقد سار إليها بجيشه، ومعه عمرو ابن سعيد، وخالد بن يزيد بن معاوية، وحسان بن مالك، ومالك بن هبيرة وابنه عبد العزيز^(٦)، ودارت بين مروان وابن جحدم عدة معارك انتصر فيها مروان وهرب ابن جحدم، ثم جاء إلى مروان طالباً العفو على أن يخرج إلى مكة، فعفا عنه، وكان نجاح مروان في استرداد مصر في جمادى الآخرة سنة ٦٥هـ^(٧)، وأقام في مصر شهرين لترتيب الأوضاع والاطمئنان عليها، ولما عزم على العودة إلى الشام عين ابنه عبد العزيز والياً عليها، وأوصاه وصية تدل على حنكة سياسية، وخبرة واسعة، وكان عبد العزيز قد توجس وأخذته وحشة من بقائه في مصر فقال لأبيه: يا أمير المؤمنين، كيف المقام ببلد ليس به أحد

(١) البداية والنهاية (١١/٦٧٦).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/٤٧٩).

(٣) الأمويون، محمد الوكيل (١/٣٠٧).

(٤) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١٤٤.

(٥) الولاة والقضاء للكندى ص ٤١، ٤٢.

(٦) المصدر نفسه ص ٤٢.

(٧) المصدر نفسه ص ٤١، العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١٤٤.

من بنى أبى؟ فقال له: يا بنى، عمهم بإحسانك يكونوا كلهم بنى أهلك، واجعل وجهك طلقاً تصفُ لك مودتهم، وأوقع إلى كل رئيس منهم أنه خاصتك دون غيره، يكن لك عيناً على غيره، وينقذ قومه إليك، وقد جعلت معك أخاك بشراً مؤنساً، وجعلت موسى بن نصير وزيراً ومشيراً، وما عليك يا بنى أن تكون أميراً بأقصى الأرض، أليس أحسن من إغلاق بابك وخمولك فى منزلك؟^(١) بعد رجوع مروان بن الحكم قافلاً من مصر أقدم على تجهيز حملتين ضد ابن الزبير فى محاولة منه لإعادة العراق والحجاز، فكانت الحملة ضد العراق بقيادة عبيد الله بن زياد، وكانت مهمتها الأولى هى محاصرة زفر بن الحارث الكلابى والتخلص منه ثم التقدم نحو العراق، حيث مصعب بن الزبير، ولكن هذه الحملة لم تحقق شيئاً من أهدافها فى عهد مروان؛ إذ سارع إليه الأجل وتوفى وهى فى طريقها لمحاصرة زفر بن الحارث فى قرقيسيا، وعند مجيء عبد الملك أقر هذه الحملة -التي سوف نعرض للحديث عنها فيما بعد- أما ما يتعلق بالحجاز فقد جهز مروان جيشاً من فلسطين يقدر بستة آلاف وأربعمائة فارس بقيادة حبيش بن دلجة القينى، وكان فى الجيش الحجاج بن يوسف ووالده، اتجه هذا الجيش نحو الحجاز، ولما وصل إلى وادى القرى هرب عامل ابن الزبير على المدينة^(٢)، واستمرت الحملة إلى عهد عبد الملك بن مروان^(٣).

رابعاً: تولية العهد لعبد الملك ووفاة مروان بن الحكم:

ختم مروان بن الحكم أعماله بعقد البيعة لولديه عبد الملك بن مروان وعبد العزيز بن مروان مجسداً لمبدأ التوريث، وكان ذلك قبل وفاته بأقل من شهرين^(٤)، وبعد نجاحه بإعادة مصر إلى الحكم الأموى، بدأ مروان بالتخطيط لاستبعاد خالد بن يزيد وعمرو بن سعيد الأشدق من ولاية العهد الذى قرر فى مؤتمر الجابية، فتزوج أم خالد بن يزيد، وعمل للحصول على موافقة حسان بن مالك بن بحدل الكلبى بتولية العهد لولديه وإبعاد خالد بن يزيد وعمرو بن سعيد الأشدق، فوافقه حسان على ذلك، وقد كان عمرو بن سعيد الأشدق هو الذى يطالب بولاية العهد بعد مروان، وأعلن ذلك بعد رجوعه من قتال مصعب بن الزبير عندما حاول إعادة ناتل بن قيس الجذامى إلى فلسطين^(٥)، مما دعا مروان بن الحكم إلى أن يعهد لابنيه عبد الملك وعبد العزيز وذلك سنة ٦٥ هـ مستعيناً بحسان بن مالك بن

(١) الولاة والقضاة ص ٤٧.

(٢) أنساب الأشراف (١٥٠٥، ١٥١)، الدور السياسى لأهل اليمن ص ٥٧.

(٣) الدور السياسى لأهل اليمن ص ٥٧، عبد الملك بن مروان، لضياء الدين الرئيس ص ٦٠.

(٤) تاريخ خليفة نقلاً عن عبد الملك بن مروان، للرئيس ص ٦٠. (٥) أنساب الأشراف (١٤٩/٥).

بحدل بعد أن أخبره بما يردده عمرو بن سعيد بن الأشدق بأن الأخير هو ولي العهد، فقال حسان: أنا أكفيك عمراً. لهذا جمع الناس وخطبهم فبايع الجميع لعبد الملك ثم لعبد العزيز ولم يتخلف أحد^(١)، ويعتبر بعض المؤرخين أن من أهم أعمال مروان بن الحكم تولية ولديه ولاية العهد، وذلك لحفظ الخلافة في البيت مرواني من جهة، ولوضع حد للتنافس على الخلافة بين بنى أمية من جهة ثانية، ولتفادي المشاكل التي ربما تحدث بشأن الخلافة، كما حدثت بعد موت معاوية الثاني^(٢)، والملاحظ أن مروان بن الحكم نقض بعض مقررات مؤتمر الجابية المتعلقة بولاية العهد ولم يلتزم بعهوده، وكان راغباً في حصر الخلافة في أبنائه، فأثر إسقاط وعوده ونقضها على المحافظة على طموحاته ورغباته، وأوجد معادلة فيها مطامع ومصالح مشتركة مع المعارضين له، مما جعلهم يستجيبون لدعوته إلى تولية أبنائه ولاية العهد من بعده، فقد عمل على التحرش بخالد بن يزيد وتعمد إهانته أمام الآخرين، بغية تحجيمه وإعطاء صورة للناس بعدم صلاحيته للخلافة، ثم خطا الخطوة التالية فأخذ البيعة لولديه عبد الملك وعبد العزيز في بداية سنة ٦٥هـ^(٣)، لقد استطاع مروان -بدهائه ومكره وجهوده المتوالية- الخروج بأزمة الحكم الأموي من حالة الضياع إلى مركز الصدارة والقيادة، وهذا لم يكن حدثاً عادياً محدود التأثير، وإنما هو عودة جديدة للحكم بعد تثبيتته في الشام ومصر من جهة، وتجريد السفينيين من الخلافة وتحويلها إلى المروانيين من جهة ثانية، ولم يكن ثمة ما يحول دون استمرار التقدم عند ابنه عبد الملك لنزع الخلافة من الخليفة الشرعي عبد الله بن الزبير، ثم يتفرغ للقيام بالعديد من الإصلاحات التي جعلته المؤسس والمجدد الحقيقي لمؤسسات الدولة الأموية، وتعميق الحكم العضوض بها، مع وجود بعض الحسنات التي لا تنكر للملك الأموي الجديد.

توفي مروان بن الحكم بدمشق لثلاث خلون من شهر رمضان سنة ٦٥هـ وهو ابن ثلاث وستين سنة، وصلى عليه ابنه عبد الملك، وكانت مدة حكمه تسعة أشهر وثمانية عشر يوماً، ودفن بين باب الجابية وباب الصغير^(٤)، وكان آخر ما تكلم به مروان: وجبت الجنة لمن خاف النار. وكان نقش خاتمه: العزة لله، وفي رواية: آمنت بالله العزيز الرحيم^(٥)، وقد اختلف في سبب وفاته؛ إذ وردت ثلاث روايات فيها: الأولى ترى أنه توفي بالطاعون^(٦)،

(١) الأنساب للبلاذري (٥/ ١٥٠)، الدور السياسي لأهل اليمن في الشام ص ٥٨.

(٢) الدور السياسي لأهل اليمن في الشام ص ٥٨. (٣) البداية والنهاية (١١/ ٧١٥).

(٤) المصدر نفسه (١١/ ٧١٤). (٥) المصدر نفسه (١١/ ٧١٣).

(٦) مروج الذهب (٣/ ٨٩)، الدور السياسي لأهل اليمن في الشام ص ٥٩.

وتذهب الأخرى إلى أن زوجته أم خالد بن يزيد سقته سمًا فمات أو وضعت وسادته على رأسه حتى مات^(١)، وثالثة ترى أنه توفي وفاة طبيعية^(٢)، إن تناقض الروايات يدل على أن الحقيقة غير معروفة، وأما الرواية التي تتهم زوجته بالقتل فتبدو كأنها أسطورة مختلقة رددتها الألسن، إما حبًا في الثروة، وإما طعنًا في الأسرة الأموية، وهذه الرواية غير مقبولة للأسباب الآتية:

- ١- أنه لم يعرف عن نساء العرب مثل هذا الفعل، فضلاً عن كونها سيدة حرة شريفة تلتقى وإياه في عبد شمس.
 - ٢- مكانة مروان بن الحكم من قومه وتوليته الخلافة يجعل من الصعوبة بمكان الإقدام على مثل هذا الفعل له؛ وذلك للنتائج المترتبة عليه فيما بعد.
 - ٣- لم يظهر أي أثر لهذا الاغتيال في الأسرة الأموية، خاصة بين خالد بن يزيد وعبد الملك ابن مروان، مما يدل على أن هذه الرواية غير صحيحة.
- أما الرواية التي تشير إلى موته الطبيعي وإصابته بالطاعون فإنها محتملة؛ لأنه كان قد تجاوز الستين من العمر^(٣)، فضلاً عن الجهد الذي بذله في أواخر أيامه، مما يدعم التعويل على موته الطبيعي^(٤).

(١) مروج الذهب (٣/٨٩)، الدور السياسي لأهل اليمن في الشام ص ٦٠.

(٢) الطبقات (٥/٢٢٦).

(٣) الأخبار الطوال ص ٢٨٦.

(٤) الدور السياسي لأهل اليمن في الشام ص ٦٠.

المبحث الثالث

عبد الملك بن مروان وصراعه مع ابن الزبير

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته وشيء من حياته:

١ - اسمه ونسبه وكنيته: هو عبد الملك بن الحكم بن أبي العاص بن أمية، أبو الوليد الأموي، وأمه عائشة بنت معاوية بن المغيرة بن أبي العاص بن أمية^(١).

٢ - مولده ووصفه: كان مولده ومولد يزيد بن معاوية في سنة ست وعشرين، وقد كان عبد الملك قبل الخلافة من العباد الزهاد الفقهاء، الملازمين للمسجد، التالين للقرآن، وكان أربعة من الرجال أقرب إلى القصر، وكانت أسنانه مشبكة بالذهب، وكان أفوه مفتوح الفم، فربما غفل فيفتح فمه فيدخل فيه الذباب، فلهذا كان يقال له: أبو الذبان، وكان أبيض أربعة ليس بالنعيف ولا البادن، مقرون الحاجبين، أشهل^(٢) كبير العينين، دقيق الأنف، مشرق الوجه، أبيض الرأس واللحية، حسن الوجه لم يخضب، ويقال: إنه خضب بعد ذلك^(٣).

٣ - طلبه للعلم وعبادته قبل الإمارة وثناء الناس عليه: قال نافع: لقد رأيت المدينة ما فيها شاب أشد تشميراً، ولا أفقه ولا أقرأ لكتاب الله من عبد الملك بن مروان^(٤). وقال الأعمش عن أبي الزناد: كان فقهاء المدينة أربعة: سعيد بن المسيب، وعروة، وقبيصة بن ذؤيب، وعبد الملك قبل أن يدخل الإمارة^(٥)، وعن ابن عمر أنه قال: ولد الناس أبناء وولد مروان أباً - يعنى عبد الملك^(٦) - ويقصد ابن عمر أن عبد الملك كان يفوق سنه، ويعلو فوق أقرانه^(٧)، وعن يحيى بن سعيد قال: أول من صلى ما بين الظهر والعصر عبد الملك بن مروان وفتيان معه. فقال سعيد بن المسيب: ليست العبادة بكثرة الصلاة والصيام، إنما العبادة التفكير في أمر الله، والورع عن محارم الله^(٨). وقد صدق رحمه الله. وقال الشعبي: ما جالست أحداً إلا وجدت لي الفضل عليه إلا عبد الملك بن مروان، فإنني ما ذاكرته حديثاً إلا زادني فيه، ولا شعراً إلا زادني فيه^(٩).

(٢) أشهل: أى يشوب سواد عينه زرقة .

(١) البداية والنهاية (١١/٣٧٧).

(٣)، (٤)، (٥)، (٦) البداية والنهاية (١١/٣٧٩) .

(٧) الخلافة الأموية للهاشمي ص ١١٦ .

(٨)، (٩) البداية والنهاية (١١/٣٨٠).

٤ - تعظيمه لاسم الله تعالى: روى البيهقي: أن عبد الملك وقع منه فلس في بئر قدرة، فاكترى عليه بثلاثة عشر ديناراً حتى أخرجه منها، ف قيل له في ذلك، فقال: إنه كان عليه اسم الله عز وجل^(١).

٥ - التسبيح والتكبير في الأسفار: روى ابن أبي الدنيا، أن عبد الملك كان يقول لمن يسايره في سفره إذا رفعت له شجرة: سَبَّحُوا بِنَا حَتَّى نَأْتِيَ تِلْكَ الشَّجَرَةَ، وَكَبَّرُوا بِنَا حَتَّى نَأْتِيَ ذَاكَ الْحَجَرَ، ونحو ذلك^(٢).

٦ - هل يصح هجره للقرآن الكريم؟ قيل: إنه لما وضع المصحف من حجره قال: هذا آخر العهد منك^(٣). وهذه رواية ضعفها ابن كثير ورواها بصيغة التمريض «قيل»^(٤)، كما أن عبد الملك قال لمؤدّب أولاده - وهو إسماعيل بن عبيد الله ابن أبي المهاجر - : علمهم الصدق كما تعلمهم القرآن^(٥).

٧ - ما أدب هذا الفتى وأحسن مروءته: روى ابن سعد ما يدل على أن عبد الملك كان محبوباً مرغوباً من عمومته كبار بني أمية، فذكر أن معاوية بن أبي سفيان كان جالساً يوماً ومعه عمرو بن العاص رضي الله عنهما، فمر بهما عبد الملك بن مروان فقال معاوية: ما أدب هذا الفتى وأحسن مروءته! فقال عمرو بن العاص: يا أمير المؤمنين، إن هذا الفتى أخذ بخصال أربع وترك خصالاً ثلاثاً: أخذ بحسن الحديث إذا حدث، وحسن الاستماع إذا حدث، ويحسن البشر إذا لقي، وخفة المؤونة إذا خولف، وترك من القول ما يعتذر عنه، وترك مخالطة اللئام من الناس، وترك مباحة من لا يوثق بعقله ولا مروءته^(٦).

٨ - وصيته لمؤدّب أولاده: قال عبد الملك لمؤدّب أولاده - وهو إسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر - : علمهم الصدق كما تعلمهم القرآن، وجنبهم السّفلة فإنهم أسوأ الناس رِعة^(٧)، وأقلهم أدباً، وجنبهم الحشم، فإنهم بهم مفسدة، وأحف شعورهم تغلظ رقابهم، وأطعمهم اللحم يقوّوا، وعلمهم الشعر يمجّدوا وينجّدوا، ومَرَّهم أن يستاكوا عَرَضاً ويمصوا الماء مصّاً ولا يعبّوا عَبّاً، وإذا احتجت أن تتناولهم بأدب فليكن ذلك في سرٍّ لا يعلم بهم أحد من الحاشية فيهنونا عليهم^(٨).

٩ - موقفه من ابن الزبير قبل الإمارة وبعدها: كان له من ابن الزبير موقفان متناقضان: أما الأول: فكان قبل أن يتولى الخلافة، يستعيد بالله أن يبعث خليفة إلى مكة جيشاً ليقتل ابن

(٣)، (٤)، (٥) المصدر نفسه (٣٨١/١١).

(٧) البداية والنهاية (٣٨٩/١١)، الرعة: قلة الورع.

(١)، (٢) البداية والنهاية (٣٨٥/١١).

(٦) الطبقات لابن سعد (٢٢٤/٥).

(٨) المصدر نفسه (٣٨٩/١١).

الزبير ومن معه، وكان يرى في ذلك إثماً كبيراً^(١)، قال يحيى الغسانى: لما نزل مسلم بن عقبة المدينة، دخلت مسجد رسول الله ﷺ فجلست إلى جنب عبد الملك فقال لى عبد الملك: أمن هذا الجيش أنت؟ فقلت: نعم، قال: ثكلتك أمك!! أتدرى إلى من تسير؟ إلى أول مولود ولد فى الإسلام (بعد الهجرة) وإلى ابن حوارى رسول الله ﷺ، وإلى ابن ذات النطاقين، وإلى من حنكه رسول الله ﷺ، أما والله لو جئته نهاراً لوجدته صائماً، ولئن جئته ليلاً لوجدته قائماً، فلو أن أهل الأرض أطبقوا على قتله لأكبهم الله جميعاً فى النار^(٢). وأما موقفه الثانى فكان بعد الخلافة، ويأتى عكس الأول تماماً، عندما جهز عبد الملك جيشاً يقوده الحجاج بن يوسف الثقفى، وبعث به إلى مكة حيث كان يتحصن ابن الزبير بالكعبة، وظل محاصراً مكة حتى قُتل عبد الله بن الزبير^(٣).

ثانياً: حياته السياسية قبل الإمارة:

كان أول حادث سياسى أثر فى حياته عندما كان عمره عشر سنوات، فقد شهد مقتل عثمان رضى الله عنه، وكان لهذا الحادث أثر فى سياسته لما تولى الإمارة، فقد خطب فى إحدى خطبه: أيها الناس، إنا نحتمل لكم كل اللغوبة ما لم يكن عقد راية أو وثوباً على منبر^(٤). وأول منصب إدارى تولاه فى الدولة فى عهد معاوية بن أبى سفيان، فقد كان عاملاً على هجر^(٥) ثم تولى ديوان المدينة بعد وفاة زيد بن ثابت^(٦)، وشارك فى الجهاد، فقد خرج على رأس حملة إلى أرض الروم وشتى هناك فى سنة ٤٢هـ^(٧)، كما يذكر أنه غزا إفريقية مع معاوية بن حديج وكلفه بفتح جلولا فى بلاد الشمال الإفريقى، وفى عهد يزيد كان يقول على ابن الزبير: ما على الأرض اليوم خير منه^(٨)، كما أن علاقته بمصعب بن الزبير كانت حسنة، وأما عن دوره السياسى فى عهد مروان بن الحكم، فقد تولى فلسطين، وكان يبعث نائباً عنه روح بن زنباع^(٩)، ويمكن أن يكون ذلك ليقى فى دمشق قريباً من إدارة الدولة لمساعدة والده هناك؛ لاسيما أن الفترة التى تولى فيها والده الحكم كانت الدولة محاطة فيها بالأعداء من الداخل والخارج، وتولى إمرة دمشق عند ذهاب والده لفتح مصر^(١٠)، وهذه المهمة تدل على كفايته الإدارية وحزمه^(١١).

(٢)، (٣) تاريخ الخلفاء للسيوطى ص ٢١٧.

(١) الخلافة الأموية للهاشمى ص ١١٦.

(٤) الدور السياسى لأهل اليمن فى الشام ص ٦٤.

(٥) المعارف لابن قتيبة ص ٣٥٥، الدور السياسى لأهل اليمن فى الشام ص ٦٤.

(٦) الطبقات (٥/٢٢٥).

(٧) تاريخ خليفة (١/٦٩).

(٨) الطبقات (٥/٢٢٦).

(٩) أنساب الأشراف (٥/١٢٧).

(١٠) الكامل فى التاريخ، نقلاً عن الدور السياسى لأهل اليمن ص ٦٥.

(١١) الدور السياسى لأهل اليمن ص ٦٥.

ثالثاً: العلماء الذين كانوا مع عبد الملك:

بايع بعض العلماء لعبد الملك بن مروان بالشام، وكانوا قلة لا يعدون شيئاً أمام العلماء الذين بايعوا ابن الزبير أو الذين اعتزلوا حتى تجتمع الأمة على خليفة، وانحصر وجود هؤلاء في إقليم الشام، وقد ذكر من هؤلاء العالم الجليل قيصة بن ذؤيب - رحمه الله - فكان من المبايعين لعبد الملك وأحد المقرين إليه^(١)، ومنهم يزيد بن الأسود الجرشى - رحمه الله - فورد أنه كان مع عبد الملك في خروجه لقتال مصعب بن الزبير، وروى عنه أنه حين رأى الجيشين قد التقيا قال: اللهم احجز بين هذين الجبلين وول الأمر أحبهما إليك^(٢).

رابعاً: حركة التوابين ومعركة عين الوردة ٦٥هـ:

عندما عمّ الاضطراب أنحاء البلاد بعد موت يزيد وفرار عبيد الله بن زياد، شرع أنصار الحسين يتصلون ببعضهم البعض بهدف وضع خطة للثأر لدمه، إذ بعد استشهادهم هزتهم الفاجعة وندموا على تقاعسهم عن نصرته والدفاع عنه، معترفين بخطيئتهم بحماسة شديدة، لذلك لم يجدوا وسيلة يكفرون بها عن هذا التقصير ويتوبون إلى الله بها من هذا الذنب الكبير سوى الثأر للحسين^(٣)، وأخذ الشيعة يعقدون الاجتماعات برئاسة سليمان بن صرد الخزاعي لدراسة الموقف، وأسلوب العمل الذي سيتبعونه، وغلب على هذه الاجتماعات موضوع التوبة والغفران، ثم شرعوا في تجميع الناس، وخرج التوابون من معسكرهم في النخيلة في شهر ربيع الأول ٦٥هـ، وهو الموعد الذي حددوه لخروجهم، وكانت المحطة الأولى في مسيرتهم الانتقامية في كربلاء حيث بلغوا قبر الحسين فاسترحموا عليه وبكوا وتابوا عن خذلانهم له، وبعد يوم وليلة من البكاء كان الحماس قد أخذ منهم حق العمق، فقرروا السير إلى الشام لقتال عبيد الله بن زياد باعتباره الرجل الذي أصدر الأمر بقتل الحسين، لأنهم وجدوا أنه الطريق الأجدى لتحقيق الانتقام^(٤)، ومرّ جيش التوابين ببلدة هيت على الفرات، ثم صعد مع النهر إلى أن وصل إلى قرقيسياء^(٥). وكانت هذه المدينة هي أبعد المناطق في هذا الاتجاه التي اعترفت -ولو اسمياً- ببيعة ابن الزبير^(٦)، واستقبل أمير قرقيسياء زفر بن الحارث الكلابي، جيش التوابين بحماسة، خاصة أنه قد

(١) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٥٤٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٣٧/٤). (٣) الكامل في التاريخ (٦٣٥/٢) .

(٤) تاريخ الطبري، نقلاً عن تاريخ الدولة، الأموية، طقوش ص ٧١ .

(٥) الكامل في التاريخ (٦٣٨/٢) .

(٦) تاريخ الطبري، نقلاً عن تاريخ الدولة الأموية، طقوش ص ٧١ .

جمعت الفريقين مصلحة مشتركة هي مقاتلة الأمويين، واقترح زفر عليهم توحيد صفوفهم مع أنصار ابن الزبير، إلا أنهم اعتذروا عن عدم قبول اقتراحه كما رفضوا نصيحته بالعدول عن قرارهم الانتحاري، واكتفوا بالتزود بما يحتاجون إليه من المدينة ثم مضوا إلى مصيرهم^(١)، والتقى التوابون بالجيش الأموي في عين الوردية من أرض الجزيرة إلى الشمال الغربي من صفين في عام ٦٥هـ، وخاضوا ضده معركة ضارية غير متكافئة بفعل قلة عددهم بالمقارنة مع عدد أفراد الجيش الأموي، أسفرت عن تدميرهم ومقتل زعمائهم باستثناء رفاعه بن شداد الذي تراجع بالبقية القليلة منهم إلى الكوفة^(٢).

وقد علق الذهبي على سليمان بن صرد زعيم جيش التوابين بقوله: كان ديناً عابداً، خرج في جيش تابوا إلى الله من خذلانهم الحسين الشهيد، وساروا للطلب بدمه، وسموا جيش التوابين^(٣). وعلق ابن كثير على جيش التوابين بقوله: لو كان هذا العزم والاجتماع قبل وصول الحسين إلى تلك المنزلة لكان أنفع له وأنصر من اجتماعهم لنصرته بعد أربع سنين^(٤)، وكان عمر سليمان بن صرد رضى الله عنه يوم قتل ثلاثاً وتسعين سنة^(٥).

والحق أن الإنسان يقف مبهوراً أمام شجاعة التوابين وجراتهم، فقد كان عددهم لا يتجاوز أربعة آلاف رجل، وخاضوا هذه المعركة بإيمان صادق، وعقيدة راسخة، وشجاعة نادرة، وصبر فائق، مع عشرين ألف جندي -على أقل تقدير- من أهل الشام، وأنزلوا بهم خسائر فادحة في الأرواح، وقتلوا منهم مقتلة عظيمة حتى خاضوا في الدماء، ولولا كثرة جيش الشام، حتى استطاعوا أن يلتفوا حولهم، ويضربوا عليهم طوقاً، وأحاطوا بهم من كل جانب، ثم رموهم بالنبل، لما استطاعوا الانتصار عليهم^(٦).

ولكننا إزاء هذا الإعجاب بشجاعتهم، وإخلاصهم وتقائهم في القتال، لا نملك إلا أن نتساءل: أين كانت هذه الشجاعة يوم تركوا الحسين -رضى الله عنه- يواجه الموت هو وأهل بيته، دون أن يتحرك منهم أحد؟!^(٧).

وأما أهم أسباب فشل التوابين فهي:

١ - قلة عددهم إذا قورنوا بجيش الشام، فكان عدد التوابين أربعة آلاف مقاتل، بينما كان جيش خصومهم الذين اشتبكوا معهم عشرين ألفاً، عدا من كان ينتظر مع عبيد الله بن زياد على سبيل الاحتياط.

(١) تاريخ الدولة الأموية، طقوش ص ٧٢، الكامل في التاريخ (٢/ ٦٣٩).

(٢) تاريخ الطبري، نقلاً عن تاريخ الدولة الأموية ص ٧٢. (٣) سير أعلام النبلاء (٣/ ٣٩٥).

(٤) البداية والنهاية (١١/ ٦٩٧). (٥) المصدر نفسه (١١/ ٧٠٣).

(٦)، (٧) الأمويون، للوكيل (١/ ٣١٥).

٢ - ضعف التوابين من الناحية العسكرية، فلا نستطيع أن نقارن أى واحد من قادة التوابين بقدرة ابن زياد أو حصين بن نمير من حيث الخبرة والقدرة العسكرية، وهذا يتفق مع وصف المختار الثقفى لسلمان بن صرد: إن سليمان رجل لا علم له بالحرب وسياسة الرجال^(١).

٣ - تخاذل التوابين عن الاشتراك، فعندما أحصى ابن صرد من بايعوا وجددهم ستة عشر ألفاً عدا أهل المدائن والبصرة الذين لم يتم تنسيقهم مع الآخرين، مع أن المشتركين فى القتال هم أربعة آلاف.

٤ - عدم اشتراك المختار الثقفى فى القتال وليت الأمر كذلك، ولكنه كان يثبط الناس عن سليمان بن صرد^(٢).

خامساً: حركة المختار بن أبى عبيد الثقفى:

هو المختار بن أبى عبيد الثقفى الكذاب، كان والده الأمير أبو عبيد بن مسعود بن عمرو ابن عمير بن عوف بن عقدة الثقفى، أسلم فى حياة النبى ﷺ، ولم نعلم له صحبة، استعمله عمر بن الخطاب على جيش، فغزا العراق، وإليه تنسب وقعة جسر أبى عبيد، ونشأ المختار، فكان من كبراء ثقيف، وذوى رأى، والفصاحة، والشجاعة والدهاء وقلة الدين^(٣)، وقد قال النبى ﷺ: «يكون فى ثقيف كذاب ومبير»^(٤)، فكان الكذاب هذا، ادعى أن الوحي يأتى، وأنه يعلم الغيب، وكان المبير الحجاج، قبّحهما الله^(٥)، ظهر المختار بن أبى عبيد الثقفى على مسرح الأحداث بعد موت يزيد بن معاوية سنة ٦٤هـ، وهو من الشخصيات التى حفل بها العصر الأموى، والتى كانت تسعى لها عن دور، وتسعى إلى السلطان بأى ثمن، فتقلب من العداء الشديد لآل البيت إلى ادعاء حبهم والمطالبة بثار الحسين^(٦). فقد مر بنا فى كتابى عن الحسن بن على بن أبى طالب أنه أشار على عمه سعد ابن مسعود الثقفى بالقبض على الحسن بن على وتسليمه إلى معاوية، لينال بذلك الحظوة عنده^(٧)، ثم حاول الاتصال بعبد الله بن الزبير والانضمام إليه، وشرط عليه شروطاً، منها

(١) أنساب الأشراف (٢٠٧/٥).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣/٥٤٠)، عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٤٨.

(٣) سير أعلام النبلاء (٣/٥٣٩).

(٤) مسلم رقم ٢٥٤٥.

(٥) سير أعلام النبلاء (٣/٥٣٩).

(٦) البداية والنهاية (١١/٦٦).

(٧) تاريخ الطبرى، نقلاً عن العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٤٨٢.

أن يكون أول داخل عليه، وألا يقضى الأمور دونه، وإذا ظهر استعمان به على أفضل أعماله^(١)، وباختصار أراد أن تكون له كلمة في دولته، ولكنه لم يجد تجاوباً من ابن الزبير، فانصرف عنه إلى الكوفة^(٢)، حيث كان الأمر فيها مضطرباً، فأراد أن يصطاد في المياه العكرة، ولم يجد فيها ورقة رابحة سوى الادعاء بالمطالبة بدم الحسين وآل البيت، وادعى أن لديه تفويضاً بذلك من محمد بن علي بن أبي طالب، الملقب بابن الحنفية، ولكنه لم يكن صادقاً في ذلك، بل قرر أن يركب تيار الشيعة ليصل إلى هدفه وهو الحكم والسلطان. وقد عبر هو نفسه عن ذلك في حوار مع رجال من رجاله الذين أخلصوا له، وكانوا يظنون صديقاً في دعوته للثأر لآل البيت، وهو السائب بن مالك الأشعري. فقد قال له المختار عندما ضيق عليه وصعب الخناق واقتربت نهايته. ماذا ترى؟ فقال له السائب: الرأي لك؟ قال: أنا أرى أم الله يرى؟ قال: الله يرى، قال: ويحك أحقق أنت! إنما أنا رجل من العرب رأيت ابن الزبير انتزى على الحجاز، ورأيت نجدة انتزى على اليمامة، ومروان على الشام، فلم أكن دون أحد من رجال العرب، فأخذت هذه البلاد، فكنت كأحدهم إلا أنني قد طلبت وبالغت في ذلك إلى يومى هذا، فقاتل على حسبك إن لم تكن لك نية، فقال السائب: إنا لله وإنا إليه راجعون^(٣). قال السائب ذلك لما تبين له أن المختار صنع كل ما صنع من أجل السلطان وحده، ولذلك يصف الذهبي المختار بالكذب وقلة الدين^(٤). ظهر المختار في الكوفة في الوقت الذي كان فيه سليمان بن صرد الخزاعي -زعيم التوابين- يستعد للذهاب إلى الشام، لقتال عبيد الله بن زياد، فحاول تثبيط الناس عنه، وقد نجحت دعايته وتجمع حوله نحو ألفين من الشيعة، وبقيت غالبيتهم مع سليمان بن صرد، وكانت نتيجة معركة عين الورد من مصلحة المختار، فقد جاءته مصدقة لتوقعاته، كما أنه انفرد بزعامة الشيعة، ولجأ إليه الفارون من المعركة، فقويت حركته وكثر أتباعه، ثم ازداد مركزه قوة بانضمام إبراهيم بن الأشتر النخعي إليه، وهو من زعماء الكوفة، فثار على عبد الله بن مطيع العدوي، أمير الكوفة، من قبل عبد الله بن الزبير، فأخرجه منها وأحكم سيطرته عليها.

— قضاء المختار على قتلة الحسين:

ولكى يثبت دعواه في صحة دعوته في المطالبة بدم الحسين، فقد تتبع قتلته فقتل معظمهم في الكوفة^(٥)، ثم أعد جيشاً جعل على قيادته إبراهيم بن الأشتر، وأرسله إلى

(١) الكامل في التاريخ، نقلاً عن العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٤٨٢.

(٢) البداية والنهاية (١١/٦٦). (٣) تاريخ الطبري (٦/٦٧٧).

(٤) سير أعلام النبلاء (٣/٥٣٩). (٥) العراق في العصر الأموي، ثابت الرواي ص ٢٥٠، ٢٥١.

قتال عبيد الله، فالتقى به عند نهر الخازر بالقرب من الموصل، وحلت الهزيمة بجيش ابن زياد، الذي خرّ صريعاً في ميدان المعركة سنة ٦٧هـ^(١).

وقد قال ابن مفرغ حين قتل ابن زياد:

إن المنايا إذا زُرْنَ طاغية هتكن أستار حُجَّاب وأبواب
أقول: بُعداً وسحقاً عند مصرعه لابن الخبيثة وابن الكودن الكابى^(٢)
لا أنت زوَّجِمت عن مُلك فتمنعه ولا مَتَّتْ إلى قوم بأسباب^(٣)

وقد شرع المختار في تتبع قتلة الحسين ومن شهد الواقعة بكريلاء من ناحية ابن زياد، فقتل منهم خلقاً كثيراً، وظفر برءوس كبار منهم، كعمر بن سعد بن أبى وقاص أمير الجيش الذى قتل الحسين، وشمر بن ذى الجوشن أمير الألف الذين ولّوا قتل الحسين، وسانان بن أبى أنس، وخولى بن يزيد الأصبهى، وخلق غير هؤلاء^(٤).

وكان مقتل عبيد الله بن زياد فى يوم عاشوراء سنة سبع وستين، ثم بعث إبراهيم بن الأشر برأس ابن زياد إلى المختار^(٥)، وتعاضم نفوذ المختار بعد انتصار جيشه على جيش ابن زياد، وسيطر على شمال العراق والجزيرة، وجعل يولى العمال من قبله على الولايات^(٦)، ويعجى الخراج، وانضم إليه عدد كبير من الموالى لبغضهم لبنى أمية من ناحية^(٧)، ولأنه أغدق عليهم الأموال من ناحية ثانية^(٨). وبدا كما لو أنه أقام دولة خاصة به فى العراق بين دولتى ابن الزبير فى الحجاز، وعبد الملك بن مروان فى الشام^(٩).

١ - أسباب نجاح حركة المختار فى مرحلتها الأولى:

نجحت حركة المختار فى بداية الأمر للأسباب الآتية:

أ- الأرضية الملائمة، حيث العواطف ثائرة، والنفوس مشحونة، فى وقت كانت حركة التوابين تلقى مصيرها الذى اختارت، عبر عملية استشهادية فى نظر التوابين كان لها صداها

(١) الكامل فى التاريخ (٧/٢).

(٢) الكودن: البرذون الهجين أو البغل. الكابى: المنكب على وجهه.

(٣) الكامل فى التاريخ (٩/٢). (٤) البداية والنهاية (٦٦/١١).

(٥)، (٦) تاريخ الطبرى، نقلاً عن العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٤٨٤.

(٧) الدولة الأموية فى المشرق، للنجار ص ١٤٣.

(٨)، (٩) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٤٨٤.

المأساوى فى الكوفة، ومن ناحية أخرى، فإن ابن الزبير لم يدعم وجوده بالكوفة بالجيش وإغداق الأموال والتلطف للأعيان والأشراف والزعماء، وكانت وجهة نظره معتمدة على ترك تطاحن الأمويين مع أتباع المختار وما يترتب على ذلك من استنزاف لهما، ليكون ابن الزبير هو المستفيد من نتائج ذلك التطاحن^(١).

ب- تودد المختار لبني هاشم، فكان يرسل الهدايا لهم، وعمل على كسبهم^(٢).

ج- الشخصية القيادية البارزة التى تمتع بها المختار، فى الوقت الذى غابت فيه عن الكوفة الزعامة السياسية المحورية، القادرة على توحيد اتجاهات الحركة الشيعية واستيعاب التطورات المتلاحقة، ولا نهمل المكر والدهاء والمرونة، والقدرة على استثمار الأحداث من مقتل الحسين، وحجر بن عدى، والتوابين، وتوظيف ذلك، كما امتازت شخصية المختار بقدرتها على المناورة^(٣).

د- البرنامج العملى الذى تقدم به، كان المدخل الاستقطابى لشريحة عريضة فى المجتمع كانت مضطهدة ومسحوقة؛ وهى شريحة الموالى التى وجدت فى حركته المتنفس لتحقيق أهدافها فى المساواة وتحسين أوضاعها الاجتماعية^(٤).

هـ- سوء اختيار ابن الزبير لعماله فى الكوفة، ويبدو أنهم لم يكونوا على قدر المرحلة، ولذلك انفلتت الأمور من أيديهم فى الكوفة^(٥).

٢ - نهاية المختار على يد مصعب بن الزبير:

كان من المتوقع أن تكون نهاية المختار على يد عبد الملك الذى وتره بقتل ابن زياد أبرز أعوانه، ولكن عبد الملك كان من الدهاء بحيث أدرك أن ابن الزبير، وإن كان قد أسعده ظهور المختار فى البداية وقهره لجيش عبد الملك^(٦)، إلا أنه لن يسمح لنفوذه أن يتسع ويهدد دولته، وأنه لا بد أن يتحرك للقضاء عليه، فأثر الانتظار وترك ابن الزبير يواجه المختار، لأن نتيجة المواجهة ستكون فى صالحه، فسوف يقضى أحدهما على صاحبه، ومن يبقى، تكون قوته قد ضعفت فيسهل له القضاء عليه، وقد حدث ما توقعه عبد الملك، فإن المختار لم يكتف بانتصاره على جيش عبد الملك ويسط نفوذه على شمال العراق والجزيرة، بل أخذ

(٢) عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٥٨.

(٥) عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٨٥.

(١) من دولة عمر إلى دولة عبد الملك ص ٢٠٤، ٢٠٥.

(٣)، (٤) من دولة عمر إلى دولة عبد الملك ص ٢٠٥.

(٦) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٤٨٤.

يعد نفسه للسير إلى البصرة لانتزاعها من مصعب بن الزبير الذي أصبح والياً عليها من قبل أخيه عبد الله بعد أن بايعه أهلها، وهنا أصبح الصدام محتوماً بين المختار وآل الزبير^(١)، فسار مصعب بن الزبير بنفسه إلى قتال المختار في جيش هائل، فحاصره بالكوفة وضيق عليه ومازال حتى أمكن الله منه، فقتله واحتز رأسه، وأمر بصلب كفه على باب المسجد، وبعث مصعب برأس المختار مع رجل من الشرط على البريد إلى أخيه عبد الله بن الزبير، فوصل مكة بعد العشاء، فوجد عبد الله يتنقل، فما زال يصلّي حتى أسحر ولم يلتفت إلى البريد الذي جاء بالرأس، فقال: ألقه على باب المسجد، فألقاه ثم جاء فقال: جائزتي يا أمير المؤمنين. فقال: جائزتك الرأس الذي جئت به تأخذه معك إلى العراق. ثم زالت دولة المختار كأن لم تكن، وكذلك سائر الدول، وفرح المسلمون بزوالها؛ وذلك لأن الرجل لم يكن في نفسه صادقاً، بل كان كاذباً، وكاهناً، وكان يزعم أن الوحي ينزل عليه على يد جبريل يأتي إليه^(٢)، وعن رفاعه بن شداد قال: كنت أقوم على رأس المختار، فلما عرفت كذبه هممت أن أسلّ سيفي فأضرب عنقه، فذكرت حديثاً حدثناه عمرو بن الحمق قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من آمن رجلاً على نفسه فقتله، أعطى لواء غدر يوم القيامة»^(٣)، وقد قيل لابن عمر: إن المختار يزعم أن الوحي يأتيه. فقال: صدق، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٢٠]. وعن عكرمة قال: قدمت على المختار، فأكرمني وأنزلني حتى كان يتعهد مبيتى بالليل، قال: فقال لي: اخرج فحدث الناس. قال: فخرجت، فجاء رجل فقال: ما تقول في الوحي؟ فقلت: الوحي وحيان، قال الله تعالى: ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ [يوسف: ٣] وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢] قال: فهموا بي أن يأخذوني، فقلت: ما لكم وذاك، إني مفتيكم وضيّفكم، فتركوني، وإنما أراد عكرمة، أن يعرض بالمختار وكذبه في ادّعائه أن الوحي ينزل عليه^(٤)، قال ابن كثير: وذكر العلماء أن الكذاب هو المختار بن أبي عبيد، وكان يظهر التشيع ويبطن الكهانة ويسر إلى أخصائه أنه يوحى إليه. ولكن ما أدري هل كان يدعى النبوة أم لا؟، وكان قد وضع له كرسيٌ يُعْظَمُ ويُحَفُّ بالرجال ويُسْتَرُّ بالحرير، ويحمل على البغال، وكان يُضاهي به تابوت بنى إسرائيل المذكور في القرآن، ولا شك أنه كان ضالاً مضلاً، أراح الله

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٤٨٥، البداية والنهاية (١١/٦٧). (٢) البداية والنهاية (١١/٦٨).

(٣) سنن ابن ماجه رقم ٢٦٨٨، حديث صحيح. (٤) البداية والنهاية (١١/٦٩).

المسلمين منه بعدما انتقم به من قوم آخرين من الظالمين^(١)، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُولِي
بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٩]، وتسليط الظالم على الظالم سنة
من سنن الله في حركة المجتمعات واضحة المعالم في دراسة تاريخ الإنسانية.

٣- أسباب فشل حركة المختار:

أ- نفور أشراف العرب في الكوفة -وما يمثلون من حول وقوة- وقتالهم له، ثم توجه
من سلم إلى مصعب بن الزبير في البصرة واشتراكهم معه في القتال ضد المختار.

ب- إصابته بالغرور بحيث إنه طرد عمر بن علي بن أبي طالب لأنه لم يحضر له كتاباً
من ابن الحنفية حيث قال له: انطلق حيث شئت فلا خير لك عندي^(٢)، فتركه وذهب إلى
مصعب ليعود معه ليقاتله.

ج- تجهيز مصعب جيشاً كبيراً وانضمام المهلب بن أبي صفرة واشتراكه معه في القتال.
بينما لم يشترك قائد المختار -إبراهيم بن الأشتر- ولذلك لم يكن القتال متعادلاً.

د- اكتشاف كذب المختار، فقد قال الشعبي: إن ابن الحنفية لم يرسل مع المختار كتاباً
لابن الأشتر^(٣)، ولم تخف الرسالة عليه، فقد شك فيها لولا من شهد مع المختار، وقد
عرف أشراف العرب ذلك وقالوا: هذا كذاب^(٤).

هـ- تخلى ابن الحنفية عن المختار، فقد قام على باب الكعبة وقال: إنه كان كذاباً يكذب
على الله ورسوله^(٥)، بل أكثر من ذلك، فقد روى الطبري أن ابن الحنفية كتب إلى شيعته:
فاخرجوا إلى المجالس والمساجد فاذكروا الله علانية وسراً، ولا تتخذوا من دون المؤمنين
بطانة، فإن خشيتهم على أنفسكم فاحذروا على دينكم الكذابين^(٦).

و- ابتداء المختار لأمر غريب في الإسلام؛ ألا وهو الكرسي، فقد جاء بكرسي ثم قال
لأصحابه: إنه لم يكن في الأمم الخالية أمر إلا وهو كائن في هذه الأمة مثله، وإنه كان في

(١) البداية والنهاية (٧١/١١).

(٢) تاريخ الدولة الإسلامية، ابن الطقطقي ص ١٢١، عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٥٩.

(٣) تاريخ الطبري، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٥٩.

(٤) إمبراطورية العرب ص ١٥٦، غلوب، نقلاً عن ابن الزبير، للناطور ص ١٥٩.

(٥) الطبقات الكبرى (١٥٨/٥).

(٦) تاريخ الطبري، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٥٩.

بنى إسرائيل التابوت فيه بقية مما ترك آل موسى وآل هارون، وإن هذا فينا مثل التابوت، اكشفوا عنه، فكشفوا عنه أثوابه، وقامت السبئية فرفعوا أيديهم فكبروا ثلاثاً^(١).

ز - حاجة ابن الزبير الماسة إلى العراق؛ فهو مصدر المال والرجال الوحيد بعد ضياع الشام ومصر، وبقاء المختار في العراق يهدد مكانته ويقطع عليه الوصول إلى بلاد فارس التي لا تزال على طاعته^(٢).

٤ - الفرقة الكيسانية وعلاقتها بالمختار:

أما كيسان المنسوبة إليه فهو مختلف فيه^(٣)، لكن الذي لا خلاف عليه أن المختار بن أبي عبيد الثقفي تزعم الفرقة سنة ٦٦هـ بالكوفة، وكانت الفرقة الكيسانية من الشيعة الغلاة، وكان المختار الثقفي أول من أكد فكرة المهدي في شخص محمد ابن الحنفية، حيث أطلق عليه لقب «المهدي»، كما استخدم فكرة (البداء) وقد اشتهرت هذه المقولة قبيل قتل المختار سنة ٦٧هـ، وكان المختار - أيضاً - يقول بالبداء الذي هو من أصول الرافضة الأولى، فإن المختار كان قد تكهن بنصر أصحابه، فلما انهزموا زعم أن الله بدا له^(٤)، وهذه الفكرة الشيطانية مكنته من تغيير آرائه من حين لآخر، هذا فضلاً عن إظهار نفسه بمظهر النبي، وإقراره لفكرة الكرسي الذي ادعى أنه يعود للإمام علي رضي الله عنه، إلى غير ذلك من الآراء المبتدعة^(٥)، وقد تطورت معتقدات الكيسانية ودخلوا في النفق الشيطاني المظلم، وكانوا يقولون بإمامة محمد بن علي المعروف بابن الحنفية، لأنه دفع إليه الراية بالبصرة^(٦). وقالوا بالتناسخ، ويزعمون أن الإمامة جرت في علي ثم في الحسن ثم في الحسين ثم في محمد ابن الحنفية، ومعنى ذلك أن روح الله صارت في النبي ﷺ، وروح النبي ﷺ صارت في علي، وروح الحسين صارت في محمد بن الحنفية، وروح ابن الحنفية صارت في ابنه أبي هاشم^(٧). ويعتقدون في ابن الحنفية اعتقاداً فوق حده ودرجته، من إحاطته بالعلوم

(١) تاريخ الطبري، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٥٩.

(٢) عبد الله بن الزبير، للناطور ص ١٥٩.

(٣) أهو كيسان مولى علي بن أبي طالب الذي قتل يوم صفين؟ أم كيسان تلميذ محمد ابن الحنفية؟ أم كيسان رئيس حرس المختار بن عبيد الثقفي؟ أم هو المختار نفسه لأنه كان يسمى كيسان ويكنى أبا عمرة وأبا إسحاق؟ (الملل والنحل ١/ ١٣٣).

(٤) الفرق بين الفرق ص ٥٥، ٥٦، دراسات في الأهواء والفرق ص ٢٤٨.

(٥) نشأة الحركات السياسية والدينية في الإسلام، د. فاروق فوزي ص ١٠١.

(٦) المقالات والفرق ص ٢٦، الشيعة العربية والزيدية ص ٢٥٨. (٧) الملل والنحل (١/ ١٣١).

كلها، واقتباسه من (السيد بن) الأسرار بجملتها من علم التأويل والباطن، وعلم الآفاق والأنفس^(١). والحق أن ابن الحنفية لم يقر الغلو الذي قيل فيه، ولم يعترف بأنه المهدي المنتظر، وروى ابن سعد حديثاً رفعه إلى أبي العريان المجاشعي قال: فبلغ محمداً أنهم يقولون إن عندهم شيئاً - أي من العلم - قال: فقام فينا وقال: إنا - والله - ما ورثنا من رسول الله ﷺ إلا ما بين هذين اللوحين. ثم قال: اللهم خلا وهذه الصحيفة في ذؤابة سيفي فسألت: وما كان في الصحيفة؟ قال: من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً^(٢).

وقال محمد للرجل الذي قابله وسأله عن أشياء سرية نمت إلى الرجل عن محمد: أما بعد، فإياكم وهذه الأحاديث فإنها عيب عليكم، وعليكم بكتاب الله، فإنه به هدى أولكم وبه يهدي آخركم^(٣). . . ويظهر أن المختار هو الذي روج فكرة مهديّة محمد لأسباب سياسية، أي أنه أراد يحكم باسمه دون إشراكه بالسلطة الفعلية. وعندما هم ابن الحنفية أن يقدم إلى الكوفة، وبلغ ذلك المختار ثقل عليه قدومه، فقال: إن في المهدي علامة، يقدم بلدكم هذه فيضربه رجل في السوق بالسيف فلا تضره. . . فبلغ ذلك ابن الحنفية فأقام^(٤).

وقال كثير عزة في ابن الحنفية:

ألا إن الأئمة من قریش	ولا الحق أربعة سواء
على والثلاثة من بنیه	هم الأسباط ليس بهم خفاء
فسبط سبط إيمان وبر	وسبط غيبتته كربلاء
وسبط لا تراه العين حتى	يقود الخيل يقدمها لواء
تغيّب لا يرى عنهم زمانا	برضوى عنده غسل وماء ^(٥)

سادساً: حركة عمرو بن سعيد بن العاص (الأشدق) ومقتله:

نصت مقررات مؤتمر الجابية - كما أشرنا - على أن تكون الخلافة لعمرو بن سعيد الأشدق بعد مروان بن الحكم وخالد بن يزيد بن معاوية، وتجاوز مروان عمراً وبايع لابنيه عبد الملك، وعبد العزيز، الأمر الذي أثار نقمة عمرو، بعكس خالد بن يزيد الذي انصرف إلى العلم، لاسيما الكيمياء^(٦)، وفي أول سنة ٦٩ هـ خرج عبد الملك بجنوده يريد

(١) الملل والنحل (١/١٣١).

(٢) الشيعة العربية والزيدية ص ٢٥٩.

(٣) الطبقات (٥/٧٠).

(٤) سير أعلام النبلاء (٤/١١٨).

(٥) المصدر نفسه (٤/١١٢).

(٦) تاريخ خلافة بني أمية، نبيه عاقل ص ١٥٢.

قرقيسيا، ليحاصر فيها زفر بن الحارث، واستخلف على دمشق عمرو بن سعيد بن أبي العاص، ولم يكده عبد الملك يخرج بجيشه من دمشق، حتى تحصن بها عمرو بن سعيد، وأخذ ما فى بيت المال من الأموال، وتذكر رواية أخرى أن عمرو بن سعيد كان مع عبد الملك حين خرج إلى قرقيسيا، ولكنه استغل فرصة الليل، وانخل هو وجماعة معه من الجيش، ورجعوا إلى دمشق، ففر والى دمشق من قبل عبد الملك -عبد الرحمن بن أم الحكم الثقفى- ودخلها عمرو بن سعيد واستحوذ على ما فيها من الخزائن^(١) وبعث عمرو إلى عبد الرحمن ابن أم الحكم فلم يجده، فأمر بهدم بيته، واجتمع الناس وصعد عمرو المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس، إنه لم يبق أحد من قريش قبلى على هذا المنبر إلا زعم أن له جنة وناراً، يدخل الجنة من أطاعه، والنار من عصاه، وإنى أخبركم أن الجنة والنار بيد الله، وأنه ليس إلى من ذلك شيء، غير أن لكم على حسن المواساة والعطية^(٢)، وأصبح عبد الملك فسأل عن عمرو بن سعيد فلم يجده، فكرّ راجعاً إلى دمشق، فوجد عمراً وقد تحصن بها، ودارت بينهما معركة استمرت ستة عشر يوماً^(٣)، ويبدو أن عبد الملك قد رأى موقف عمرو قوياً حيث كان متحصناً بقلعة رومية منيعة، فعرض الصلح فتصالحا على ترك القتال^(٤).

١- شروط عمرو بن سعيد بن العاص: كانت شروطه كالاتى: على أن لعمر بن سعيد الخلافة بعد عبد الملك^(٥)، وأن يكون له عامل مع كل عامل لعبد الملك، وأن يستشيريه فى كل صغيرة وكبيرة^(٦) ويوليه الديوان وبيت المال^(٧). وتبرز كتب التاريخ أسباباً عديدة دعت عبد الملك للقبول بهذه الشروط منها:

أ- انقسام قبيلة كلب -ذات القوة والتأثير السياسى فى الأحداث آنذاك- بين عبد الملك وعمرو الأشدق مما جعل كسب المعركة بالقوة يؤدي إلى خسائر فادحة لكلا الطرفين، ولم يكن لصالح كلب التى فرضت الصلح^(٨).

ب- سيطرة عمرو الأشدق على مدينة دمشق التى تعد العاصمة -آنذاك- وفيها بيت المال وديوان الجند اللذان يعدان عصب الحياة وكسب المؤيدين آنذاك.

(١) البداية والنهاية (١١٤/١١).

(٢)، (٣) المصدر نفسه (١١٥/١١).

(٤) الأمويون، للوكيل (٣٦٩/١).

(٥) الدور السياسى لأهل اليمن فى الشام ص ٨٥.

(٦) تاريخ خليفة، نقلا عن الدور السياسى لأهل اليمن ص ٨٥.

(٧) أنساب الأشراف (١٣٩/٤).

(٨) نهاية الأرب (١٠٢/٢١)، الدور السياسى لأهل اليمن ص ٨٦.

ج- وقوف أكثر القبائل اليمانية الأخرى على الحياد، وعدم تدخلها في الصراع، مما يجعل القرار الفعلي للصلح بيد قبيلة كلب ذاتها^(١).

د- قوة عمرو الأشدق في الشام -خاصة في دمشق- فقد أيدته دمشق، فضلاً عن زعيم بجيلة عبد الله بن كريز القسري الذي كان مع شرطته^(٢).

هـ- ويمكن أن يكون قبول الاتفاقية من قبل عبد الملك لحل النزاع سلمياً، ثم القيام بقتل عمرو الأشدق بعد اتفائه مع بعض زعماء الشام وبني أمية^(٣).

٢- غدر عبد الملك بابن عمه عمرو بن سعيد: وبعد عقد الصلح ودخول عبد الملك دمشق بأربعة أيام، أرسل إلى عمرو أن اتنى.. فلما كان بعد الظهر لبس عمرو درعاً بين ثيابه، وتقلد سيفه، فلما نهض عثر في البساط، فقالت امرأته وبعض من كان حاضراً عنده: إنا لا نرى أن تذهب إليه، فلم يعبأ بكلامهم، ومضى في مائة من عبيده، وكان عبد الملك قد أمر بني مروان بالحضور عنده، وأمر حاجبه أن يدخل ابن سعيد ويغلق الباب دون من معه.. ثم غلقت الأبواب واقترب عمرو من عبد الملك، فرحب به وأجلسه معه على السرير، ثم جعل يحدثه طويلاً. ثم إن عبد الملك قال: يا غلام، خذ السيف عنه، فقال عمرو: إنا لله يا أمير المؤمنين، فقال له عبد الملك: أوتطمع أن تتحدث معي متقلداً سيفك؟ فأخذ الغلام السيف عنه، ثم تحدثا ساعة، ثم قال له عبد الملك: يا أبا أمية. قال: ليك يا أمير المؤمنين، قال: إنك حيث خلعتني آليت يميني إن ملأت عيني منك وأنا مالك لك أن أجمعك في جامعة. فقال بنو مروان: ثم تطلقه يا أمير المؤمنين؟ قال: ثم أطلقه، وما عسيت أن أفعل بأبي أمية؟ فقال بنو مروان: أبر قسم أمير المؤمنين، فقال عمرو: فأبر قسمك يا أمير المؤمنين. فأخرج عبد الملك من تحت فراشه جامعة فطرحها إليه، ثم قال: يا غلام، قم فاجمه فيها. فقام الغلام فجمعه فيها، فقال عمرو: أذكرك الله يا أمير المؤمنين أن تُخرجني فيها على رؤوس الناس، فقال عبد الملك: أمكراً يا أبا أمية عند الموت؟ لاها الله إذا، ما كنا لنخرجك في جامعة على رؤوس الناس ولما نخرجها منك إلا صعداً^(٤). ثم اجتذبه اجتذابة أصاب فمه السرير فكسر ثنيته، فقال عمرو: أذكرك الله يا أمير المؤمنين أن يدعوك كسر عظمي إلى ما هو أعظم من ذلك. فقال عبد الملك: والله لو أعلم أنك إذا

(١)، (٢) الدور السياسي لأهل اليمن ص ٨٧.

(٣) الكامل في التاريخ، نقلاً عن الدور السياسي لأهل اليمن ص ٨٧.

(٤) الصعد: المشقة. وعذاب صعد: شديد.

بقيت تفى لى وتصلح قريش لأطلقتك، ولكن ما اجتمع رجلان قط فى بلد على ما نحن عليه إلا أخرج أحدهما صاحبه^(١)، وجاء فى رواية: أن عبد الملك كلف أخاه عبد العزيز بقتله، وخرج لصلاة العصر، ولما رجع من صلاته وجد أخاه لم يقتله، فلامه وسبه وسب أمه - ولم تكن أم عبد العزيز أم عبد الملك - فقال: إنه ناشدنى الله والرحم - وكان ابن عمه عبد الملك بن مروان - ثم إن عبد الملك قال: يا غلام، ائتنى بالحربة، فأتاه بها، فهزها وضربه بها فلم تغن شيئاً، ثم ثنى فلم تغن شيئاً، فضرب بيده إلى عضد عمرو فوجد مس الدرع فضحك وقال: ودارعٌ أيضاً، إن كنت لمُعداً، يا غلام، ائتنى بالصمصامة، فأتاه بسيفه ثم أمر بعمرو فصُرع، فجلس على صدره فذبحه وهو يقول:

يا عمرو إن لا تدع شتمى ومنقصتى أضربك حيث تقول الهامة اسقونى

وانتفض عبد الملك بعد ما ذبحه كما تنتفض القصة برعدة شديدة جداً، بحيث إنهم ما رفعوه عن صدره إلا محمولاً، فوضعوه على سريريه وهو يقول: ما رأيت مثل هذا قط قبله، صاحب دنيا ولا طالب آخرة. ودفع الرأس إلى عبد الرحمن بن أم الحكم، فخرج به للناس فألقاه بين أظهرهم، وخرج عبد العزيز بن مروان ومعه البدر^(٢) من الأموال تحمل، فألقيت بين الناس فجعلوا يختطفونها، ويقال: إنها استرجعت بعد ذلك إلى بيت المال، ويقال: إن الذى ولى قتل عمرو بن سعيد مولى عبد الملك أبو الزعيزعة بعد ما خرج عبد الملك فى الصلاة^(٣). وهكذا تخلص عبد الملك من منافس قوى له، ولم يبال بنقض العهود، وسفك الدماء، فالطريق نحو الملك جعله يتخلص من ابن عمته عمرو بن سعيد، ومن أحب الأصدقاء إليه مصعب بن الزبير، ومن أفضل أهل الأرض فى زمانه - على حد تعبيره - عبد الله بن الزبير.

سابعاً: مصالحه عبد الملك للروم والتضييق على الجراجمة:

نظراً للاضطرابات الداخلية فى دولة عبد الملك اضطر إلى مصالحه الروم على أن يدفع لهم ٣٦٥ ألف قطعة ذهبية، و ٣٦٠ عبداً و ٣٣٠ جواداً أصيلاً سنوياً، وأن تقسم الدولة البيزنطية والدولة الأموية خراج قبرص وأرمينيا^(٤)، وارتهن منهم رهائن وضعهم فى

(١) البداية والنهاية (١١٧/١١) .

(٢) البدر: جمع بدرة: وهى كيس فيه مقدار من المال يتعامل ويقدم فى العطايا .

(٣) البداية والنهاية (١١٩/١١) .

(٤) الدولة البيزنطية ص ١٥٨، الدور السياسى لأهل اليمن ص ٩٠ .

بعلبك^(١) فى مقابل ذلك يسحب ملك الروم الجراجمة إلى وسط الإمبراطورية البيزنطية^(٢)، ولم يمتنع عبد الملك عن مصالحة الجراجمة فى جبل اللكام، ووافق على أن يدفع لهم ألف دينار كل جمعة^(٣)، ولكن سرعان ما سنحت الفرصة لعبد الملك للتخلص من الجراجمة، فبعد أن عقد الصلح معهم أرسل أحد قاداته الثقات -سحيم بن المهاجر- إلى القائد البيزنطى الذى كان على رأس الجراجمة، ونجح فى كسب ثقته، ثم كاده بقوات دبرها لهذا الشأن، فقتل القائد البيزنطى وهرب أصحابه وأمن الباقين، فرجع العبيد إلى أسيادهم، والأنباط إلى قراهم^(٤)، كما أن الاتفاقية مع الدولة البيزنطية لم تدم طويلاً، لأن الروم نقضوا العهد، كما أن عبد الملك استطاع القضاء على ابن الزبير وتوحيد الدولة تحت رعامته؛ مما جعله يفكر بالرد على تحديات البيزنطيين المتكررة، فعين أخاه محمد بن مروان سنة ٧٣ هـ^(٥)، فشرع فى غزوهم سنة ٧٤ هـ^(٦).

ثامناً: زفر بن الحارث الكلابى:

ظل القيسيون المتورون فى مرج راهط على ولائهم لابن الزبير، وكان أحد كبار زعمائهم - زفر بن الحارث الكلابى - قد فر إلى قرقيسيا، وتحصن بها، وثابت إليه قيس، وأصبح تجمعهم هناك مركزاً لشن الغارات على كلب فى المناطق المجاورة له، مما كان يسبب إحراجاً بالغاً لعبد الملك الذى كان يطمح إلى استعادة بقية بلدان العالم الإسلامى تحت سيادته وسلطانه، وكان فى هذه الفترة يوجه كل جهوده لاستعادة العراق من سيطرة مصعب ابن الزبير، وكان لابد لعبد الملك إذا أراد أن يضم إليه العراق، وينهى سيطرة الزبيرين عليه، من أن ينهى اعتصام زفر بن الحارث فى قرقيسيا، فسار إليه فى جيشه الذى كان قد جهزه لحرب مصعب بن الزبير، وبدأ بزفر أولاً فحاصره، ولكن رجال زفر أبدوا بطولة عجيبة، وانتزعوا إعجاب عبد الملك الذى قال: لا يبعد الله رجال مضر، والله إن قتلهم لذل، وإن تركهم لحسرة^(٧)، ولجأ عبد الملك إلى المسألة، وكتب إلى زفر يدعو إلى طاعته ويرغبه فيها، ويهدده إن لم يقبل ذلك، ويعد جهود ومفاوضة أرسل إليه زفر يجيبه إلى طلبه، ويشترط عليه أن يبقى له الخيار فى أن يظل مخلصاً لابن الزبير أو ينضم إلى عبد الملك، ورغم ذلك

(١) فتوح البلدان (١/ ١٩٠).

(٢) المصدر نفسه (١/ ١٩٠)، الدور السياسى لأهل اليمن ص ٩٠.

(٣) أنساب الأشراف (٥/ ٢٩٩، ٣٠٠)، الدور السياسى ص ٩٠.

(٤) أنساب الأشراف (٥/ ٣٠١). (٥) الكامل لابن الأثير، نقلاً عن الدور السياسى ص ٩٢.

(٦) الكامل فى التاريخ (٣/ ٨٤). (٧) المصدر نفسه (٣/ ٦١).

فقد وافق على شرطه، وأعطاه الأمان هو وابنه وقائده الهذيل بن زفر، وجميع أتباعهما، ولم يأخذ بمال أو دم أهله، بل أعطى عبد الملك الزعيم القيسى مبلغًا من المال يوزعه بين أتباعه، ثم اختتم ذلك العمل بأن زوج ابنه مسلمة بن عبد الملك بالرباب بنت زفر بن الحارث، كما أمر زفر ابنه الهذيل أن ينضم إلى جيش عبد الملك المتجه إلى حرب مصعب ابن الزبير، إذ لم يكن على ولده ما عليه هو من بيعة ابن الزبير^(١)، وحرص عبد الملك على تحقيق التوازن بين القبائل اليمانية والقيسية، وجعل في أصحابه زفر بن الحارث الكلابي وابنه الهذيل وكوثرًا وعبد الله بن مسعدة الفزارى وغيرهم من زعماء قيس، كما كان في أصحابه حسان بن مالك الكلبى، وروح بن زباع الجذامى، ورجاء بن حيوة الكندى وغيرهم من زعماء اليمانية، وكما عدل بين الفريقين في مجلسه عدل بينهم في وظائفه؛ فكان يختار ولاته على الأمصار من القيسية غالبًا بينما يختار موظفى بلاطه من اليمانية.. وهكذا^(٢).

تاسعًا: ضم العراق والقضاء على مصعب بن الزبير:

بعد أن استعاد ابن الزبير نفوذه على العراق أصبحت المواجهة محتومة بينه وبين عبد الملك، الذى قرر أن يقود المعركة بنفسه بعد أن شاور خاصته فى ذلك، فمنهم من أشار عليه أن يقيم فى الشام، ويرسل واحدًا من أهله ليقود الجيش، ومنهم من أشار عليه بأن يسير بنفسه، فمال هو إلى هذا رأى. وقال: إنه لا يقوم بهذا الأمر إلا قرشى له رأى، ولعلى أبعث من له شجاعة ولا رأى له، وإنى بصير بالحرب، شجاع بالسيف. إن احتجت إليه، ومصعب شجاع من بيت شجاعة ولكنه لا علم له بالحرب.. ومعه من يخالفه، ومعى من ينصح لى^(٣). عزم عبد الملك -إذن- على السير إلى العراق لانتزاعه من ابن الزبير، وكان ذلك فى سنة ٧١ هـ، أى بعد أربع سنين من القضاء على المختار، ولعله آخر الصدام مع ابن الزبير إلى هذا الوقت متعمداً، فهو لم يشأ أن يسير إلى العراق إلا بعد أن يوطد دعائم حكمه فى الشام، فقضى هذه السنين فى تحقيق هذا الهدف، فقد حل مشاكله مع زفر بن الحارث الكلابي الذى كان معتصماً فى قرقيسيا^(٤)، مهدداً بذلك إقليم الجزيرة كله، وقد عالج عبد الملك مشكلة زفر بالحكمة والسياسة، واصطلح معه، وأنهى بذلك مسألة قرقيسيا التى استمرت حوالى سبع سنين كالثوكة فى جنب دولته، وأحكم سيطرته

(١) الكامل فى التاريخ (٦٢/٣).

(٢) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٣٨٦.

(٣) الكامل فى التاريخ (٥١/٣).

(٤) المصدر نفسه (٥٩/٣).

على إقليم الجزيرة^(١)، ثم تخلص من منافسه الخطير، وهو عمرو بن سعيد الأشدق^(٢)، ولما أراد الخروج للعراق ودّع زوجته عاتكة بنت يزيد بن معاوية، فبكت وبكى جواربها لبكائها، فقال: قاتل الله كثير عزة لكأنه يشاهدنا حين قال:

إذا ما أراد الغزو لم يثن همّه حصانٌ عليها عقدٌ دُرٍ يزيناها
نهته فلما لم تر النهى عاقه بكت وبكى ممّا عناها قطينها^(٣)

وسارع عبد الملك إلى العراق بجيشه، وجعل على مقدمته أخاه محمد بن مروان، ونزل بمسكن، وكان مصعب قد علم بمسيره، ونزل بمسكن مقدمته إبراهيم بن الأشتر، ونزل باجميرا^(٤)، وأخذ عبد الملك يكاتب زعماء أهل العراق من جيش مصعب يعدهم ويمنيهم، وكان إبراهيم بن الأشتر قائد جيوش المختار الثقفى قد انضم إلى مصعب بعد مقتل المختار، وكتب إليه عبد الملك أيضاً، فأخذ الكتاب مختوماً ودفعه إلى مصعب، فقال له: ما فيه؟ فقال له: ما قرأته، فقرأه مصعب فإذا هو يدعو إلى نفسه، ويجعل له ولاية العراق، فقال لمصعب: إنه -والله- ما كان من أحد آيس منه منى، ولقد كتب إلى أصحابك كلهم بمثل الذى كتب إلى، فأطعنى فيهم فاضرب أعناقهم، قال: إذا لا تنصحننا عشائهم، قال: فأوقرهم حديداً، وابعث بهم إلى أبيض كسرى فاحبسهم هناك، ووكل بهم على عشائهم، فقال: يا أبا النعمان، إنى لفى شغل عن ذلك، يرحم الله أبا بحر- الأحنف بن قيس - إنه كان ليحذرني غدر أهل العراق، كأنه ينظر إلى ما نحن فيه^(٥). وهذا ليس غريباً على أهل العراق، فلهم فى الغدر وتغيير المواقف سجل حافل. بل لقد صرح عبد الملك بأن كتبهم كانت تأتيه يدعوهم إليه قبل أن يكتب هو إليهم^(٦). ولم يكن هذا خافياً فى معسكر مصعب، فعندما استدعى المهلب بن أبى صفرة - وكان من رجاله فى ذلك الوقت - يستشير، قال له: أعلم أن أهل العراق قد كاتبوا عبد الملك وكتبهم، فلا تبعدنى عنك. فقال له مصعب: إن أهل البصرة قد أبوا أن يسيروا حتى أجعلك على قتال الخوارج، وهم قد بلغوا سوق الأهواز، وأنا أكره إذا سار عبد الملك إلى ألاسير إليه، فاكفنى هذا الثغر^(٧). فى الوقت الذى كان عبد الملك يكاتب فيه زعماء أهل العراق من قواد مصعب

(١) الكامل فى التاريخ، نقلاً عن العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٥٠١.

(٢) البداية والنهاية (١١٩/١١). (٣) الكامل فى التاريخ (٥١/٣)، قطينها: خدمها.

(٤) تاريخ الطبرى (٤٣/٧). (٥) الكامل فى التاريخ (٥٢/٣).

(٦) المصدر نفسه (٥٢/٣). (٧) المصدر نفسه (٥١/٣).

والذين قبلوا التخلي عنه والانضمام إليه^(١)؛ كان حريصاً على ألا يقاتل مصعباً، للمودة والصداقة القديمة التي كانت بينهما، فأرسل إليه رجلاً من كلب، وقال له: أقرئ ابن أختك السلام - وكانت أم مصعب كلبية- وقل له يدع دعاءه إلى أخيه، وأدع دعائي إلى نفسي، ويجعل الأمر شوري، فقال له مصعب: قل له: السيف بيننا^(٢).

ثم حاول عبد الملك محاولة أخرى؛ فأرسل إليه أخاه محمداً ليقول له: إن ابن عمك يعطيك الأمان، فقال مصعب: إن مثلي لا ينصرف عن مثل هذا الموقف إلا غالباً أو مغلوباً^(٣). ثم دارت المعركة فبدأت خيانات أهل العراق تظهر، فقد أمد مصعب إبراهيم بن الأشتر بعتاب بن ورقاء، وهو من الذين كانوا كاتبوا عبد الملك، فاستاء إبراهيم من ذلك وقال: قد قلت له لا تمدني بعتاب وضربائه، إنا لله وإنا إليه راجعون، فانهزم عتاب بالناس. فلما انهزم صبر ابن الأشتر فقتل^(٤)، فكان مقتله خسارة كبرى لمصعب، لأنه -فوق شجاعته- كان مخلصاً له غاية الإخلاص، ولذلك لما اشتد القتال على مصعب وتخرج موقفه صاح قائلاً: يا إبراهيم ولا إبراهيم لي اليوم^(٥)، تخلى أهل العراق عن مصعب وخذلوه، حتى لم يبق معه سوى سبعة رجال^(٦) ولكنه ظل يقاتل في شجاعة وبسالة، حتى أثختته الجراح، وأخيراً قتله زياد بن ظبيان.

وكان مقتله في المكان الذي دارت فيه المعركة على قصر دجيل عند دير الجاثليق^(٧) في جمادى الآخرة سنة ٧٢هـ. فلما بلغ عبد الملك مقتله قال: واروه، فقد -والله- كانت الحرمه بيننا قديمة، ولكن هذا الملك عقيم^(٨)، وبمقتل مصعب انتهت المعركة، فدخل عبد الملك الكوفة، وبايعه أهلها، وعاد العراق إلى حظيرة الدولة الأموية. وعين عبد الملك أخاه بشراً والياً عليها، وقبل أن يغادرها أعد جيشاً للقضاء على ابن الزبير بمكة.

١ - أسباب هزيمة مصعب بن الزبير: هناك أسباب كثيرة أسهمت في هزيمة مصعب بن الزبير منها:

أ- عدم اشتراك المهلب بن أبي صفرة ومن معه من الجنود، وهو المقاتل العنيد والخير في شئون الحرب، وإصرار مصعب بن الزبير على بقاءه في قتال الخوارج بناء على رغبة

- | | |
|-----------------------------|--------------------------------------|
| (١) تاريخ الطبري (٤٤ / ٧) . | (٢) الكامل في التاريخ (٥٢ / ٣) . |
| (٣) تاريخ الطبري (٤٥ / ٧) . | (٤) الكامل في التاريخ (٥٣ / ٣) . |
| (٥) تاريخ الطبري (٤٥ / ٧) . | (٦) الكامل في التاريخ (٥٣، ٥٤ / ٣) . |
| (٧) تاريخ الطبري (٤٤ / ٧) . | (٨) المصدر نفسه (٤٧ / ٧) . |

أهل البصرة، علماً بأن المهلب قال: لا تبعدن عنك^(١)، ولو لم يعد مصعب المهلب لتمت الاستفادة من جيشه ومن قدرة وخبرة هذا القائد.

ب- خيانة قادة الفصائل من الجيش الزبيرى من العراقيين بناء على الأمانى التى مناهم إياها عبد الملك، وعدم قدرة مصعب على ثنيهم بعد اكتشاف خيانتهم.

ج- عدم إغراق أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير الأموال والأعطيات على أعيان وأشرف أهل العراق لما جاءوا إلى مكة مع مصعب.

د- غضب بعض الشيعة لمقتل المختار، فلقد رأوا فيه أنه هو الذى انتقم من قتلة الحسين، بحيث لم يترك أحداً، ولهذا عبّر زائدة بن قدامة عن ذلك عندما طعن مصعب وقال: يالثرات المختار^(٢).

هـ- قلة الخبرة العسكرية لدى مصعب على الرغم من شجاعته وإقدامه وبطولته التى اعترف بها خصمه.

و- إنهاك جيش الزبيريين، فقد خاضوا معارك عدة فى العراق بينما كان جيش الأمويين مرتاحاً، فلما رأوا جنود خصمهم تواكلوا وشملهم الرعب^(٣).

ز- عدم مد الخليفة -عبد الله بن الزبير- أخاه بالقوات والجند، وكان الأجدر به أن يمدّه بكل ما يستطيع، لأن ضياع العراق من يديه يعنى فقدان الموارد المالية وبداية الانهيار السياسى^(٤).

٢ - أثر مقتل مصعب على ابن الزبير وخطبته: لما بلغ عبد الله بن الزبير قتل أخيه مصعب، قام فخطب فى الناس، فقال: الحمد لله الذى له الخلق والأمر، يؤتى الملك من يشاء، وينزع الملك ممن يشاء، ويعز من يشاء، ويذل من يشاء، ألا إنه لن يُذل الله من كان الحق معه، وإن كان فرداً، ولم يعز من كان وليه الشيطان وحزبه وإن كان معه الأثام طُراً، ألا وإنه قد أتانا من العراق خبر أحزننا وأفرحنا، أتانا قتل مصعب - رحمه الله - فأما الذى أفرحنا فعلمنا أن قتله له شهادة، وأما الذى أحزننا فإن لقراق الحميم لوعة يجدها حميمه عند المصيبة، ثم يرعوى بعدها ذوو الرأى إلى جميل الصبر، وكريم العزاء، ولئن أصبت بمصعب لقد أصبت بالزبير قبله، وما أنا من عثمان بخلو مصيبة، وما مصعب إلا عبد من

(٢) المصدر نفسه (٣/ ٥٤) .

(١) الكامل فى التاريخ (٣/ ٥١) .

(٣)، (٤) تجديد الدولة الأموية، للناطور ص ٨٠ .

عبيد الله وعون من أعوانى، إلا أن أهل العراق -أهل الغدر والنفاق- أسلموه وباعوه بأقل الثمن، فإن يقتل فإننا -والله- ما نموت على مضاجعنا كما تموت بنو العاص، والله ما قتل منهم رجل فى زحف فى الجاهلية ولا الإسلام، وما نموت إلا قعصاً^(١) بالرماح وموتاً تحت ظلال السيوف. ألا إنما الدنيا عارية من الملك الأعلى الذى لا يزول سلطانه، ولا يبدل ملكه، فإن تقبل لا آخذها أخذ الأشر البطر، وإن تدبر لا أبك عليها بكاء الحرق المهين. أقول قولى هذا وأستغفر الله لى ولكم^(٢).

٣- رأى عبد الملك فى مصعب بن الزبير: لما وضع رأس مصعب بين يدى عبد الملك، بكى وقال: ما كنت أقدر أن أصبر عليه ساعة واحدة من حبى له، حتى دخل السيف بيننا، ولكن الملك عقيم^(٣). لقد نسى عبد الملك كل ما كان بينه وبين مصعب، ولم يذكر إلا الكرسي وسلطة الحكم، حتى إذا ما تم له الأمر، وخلص له الحكم، أخذ يتحدث عما كان بينهما من المودة والخلة، وراح يذكر محاسنه فى مجالسه، وهو يعلم أن ذلك لن يضر ملكه شيئاً^(٤). روى ابن كثير أن عبد الملك قال يوماً لجلسائه: من أشجع العرب؟ قالوا: شبيب، قطرى بن الفجاءة، وفلان، وفلان. فقال عبد الملك: إن أشجع العرب لرجل جمع بين سكينه بنت الحسين، وعائشة بنت طلحة، وأمة الحميد بنت عبد الله بن عامر بن كُرَيْز، وأمة رباب بنت أنيف الكلبي، سيد ضاحية العرب، وولى العراقيين خمس سنين، فأصاب ألف ألف، وألف ألف، وألف ألف، وأعطى الأمان فأبى ومشى بسيفه حتى مات؛ ذلك مصعب بن الزبير، لا من قطع الجسور مرة هاهنا ومرة هاهنا^(٥). إن مدح مصعب الآن لا يضر عبد الملك شيئاً، فقد مضى إلى ربه، وترك له الدنيا بزخارفها، فهو الآن، وبعد أن لم يعد مصعب يشكل خطراً على ملك عبد الملك، فلا بأس بأن يذكر محاسنه، ولا بأس بأن يؤنبه؛ ولهذا لما جىء برأس مصعب إلى عبد الملك قال: واروه، فقد -والله- كانت الحرمة بيننا قديمة، ولكن هذا الملك عقيم. وأمر به وابنه عيسى فدفنا^(٦).

٤- ما قيل من رثاء فى مصعب بن الزبير: اشتهر عبيد الله بن قيس الرقيات بالدفاع عن الحركة الزبيرية، وكان شاعرها الأول، ومما قاله فى رثاء مصعب بن الزبير:

نَعَتِ السَّحَابُ وَالْغَمَامُ بِأَسْرَهَا جَسَدًا بِمَسْكِنٍ عَارَى الْأَوْصَالِ

(١) القعص: الموت السريع.

(٢) تاريخ الطبرى (٥٣/٧).

(٣) المصدر نفسه (٤٧/٧).

(٤) الأمويون (١/٣٨٠).

(٥) المصدر نفسه (١١/١٥٢).

(٦) تاريخ الطبرى، الأمويون، للوكيل (١/٣٨١).

تُمسى عوائده السَّبَّاع وداره بمنازل أطلالهن بـوآلى
رحل الرِّفاق وغـادروه ثاويًا للريح بين صَبَاً، وبين شمال^(١)
٥ - سَكينة بنت الحسين زوجة مصعب بن الزبير: كتب مصعب إلى زوجته سَكينة بنت
الحسين بن على بن أبى طالب بعد خروجه من الكوفة بليال:

وكان عزيزاً أن أبيت وبيننا حجاب فقد أصبحت منى على عشر
وأبكاهما للعين والله فاعلمى إذا ازددت مثليها فصرت على شهر
وأبكى لقلبي منهما أننى أخاف ألا نلتقى آخر الدهر
وقيل: دخل مصعب على سَكينة يوم قتل، فنزع ثيابه ولبس غلالة، وتوشح بثوب،
وأخذ سيفه، فعلمت سَكينة أنه لا يريد أن يرجع، فصاحت: واحزناء عليك يا مصعب!
فالتفت إليها -وقد كانت تخفى ما فى قلبها عنه- فقال: أوكل هذا لى فى قلبك؟ قالت:
وما أخفى أكثر، فقال: لو كنت أعلم هذا كانت لى ولك حال، ثم خرج فلم يرجع، ولما
قتل مصعب خرجت سَكينة تطلبه فى القتلى فعرفته بشامة فى خده، فأكبت عليه وقالت:
يرحمك والله، نعم -والله- خليل المسلمة، كنت أدرك والله ما قال عترة:

وحليل غانية تركت مجندلاً بالقاع لم يعهد ولم يتكلم
فهتكت بالرمح الطويل إهابه ليس الكريم على القنا بمحرم^(٢)
وقالت سَكينة فى رثاء مصعب:

فإن تقتلوه تقتلوا الماجد الذى يرى الموت إلا بالسيف حراماً
وقبلك ما خاض الحسين منية إلى القوم حتى أوردوه حماماً^(٣)

(١) البداية والنهاية (١١/١٥٦) .

(٢) المنتظم لابن الجوزى (٦/١١٤ ، ١١٥) .

(٣) موقف الشعر من الحركة الزيرية ص ٦٠ .

المبحث الرابع

نهاية أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رضى الله عنه

أولاً: محاولات الأمويين إخضاع الحجاز قبل حصار ابن الزبير الأخير:

كانت المناوشات مستمرة بين ابن الزبير وعبد الملك بن مروان على الجبهة الحجازية، ومن أهم الحملات التي شنّها الطرفان.

١- حملة حبش بن دجلة القينى: تكاد تجمع الروايات على أن مروان بن الحكم هو الذى أرسل هذه الحملة إلى الحجاز، وذلك بعد مقدمه من مصر^(١). والذى يظهر أن هذه الحملة أرسلت فى أواخر عهد مروان بن الحكم حيث توفى مروان قبل أن تكمل مهمتها، الأمر الذى حدا ببعض المؤرخين أن يذكروا أن عبد الملك بن مروان هو الذى أرسل هذه الحملة^(٢)، وكان عدد أفراد هذه الحملة يتراوح ما بين ٦٤٠٠ و ٧٠٠٠ رجل^(٣)، واستطاع ابن الزبير أن يتغلب على هذا الجيش، فقد أرسل الحارث بن أبى ربيعة - وكان والياً على البصرة- جيشاً بقيادة الحنظل بن السجف التميمى لمواجهة جيش حبش بن دجلة، ومن جهته أرسل ابن الزبير جيشاً آخر بقيادة عباس بن سهل بن سعد الأنصارى ليلتقى بجيش الحنظل ويتحدا للقضاء على جيش حبش، وهذا ما تمّ فعلاً^(٤)، بالربذة^(٥).

٢- حملة نائل بن قيس الجذامى: أرسل ابن الزبير نائلاً بحملة بعد وفاة الحنظل بن السجف بوادى القرى، وأمره أن يعبر إلى نواحي الشام وأن يكون مسلحة بها^(٦)، وفى رواية أخرى أن ابن الزبير بعث نائلاً بعد وفاة مروان، وأمره أن يأتى فلسطين^(٧)، وعلى أية حال فكلا الروايتين تتفقان على أن عبد الملك بن مروان استطاع أن يقضى على نائل بن قيس (بأجنادين)^(٨)، وقد قتل نائل وأصحابه بفلسطين سنة ٦٦هـ.

٣- حملة عروة بن أئيف: بعث عبد الملك عروة بن أئيف فى ستة آلاف إلى المدينة، وأمرهم ألا ينزلوا على أحد، ولا يدخلوا المدينة إلا لحاجة ضرورية أو يعسكروا

(١) تاريخ الطبرى، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٨١.

(٢)، (٣) عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٨١.

(٤) تاريخ الطبرى (٥٥٣/٦).

(٥) أنساب الأشراف (١٥١/٥ - ١٥٣).

(٦) المصدر نفسه (١٥٨/٥).

(٨) أجنادين: من نواحي فلسطين، ياقوت؛ معجم البلدان (١٠٣/١).

«بالعرصة»^(١)، وسار عروة بن أنيف وعسكر بالعرصة، وتشير الرواية إلى أن الحارث بن حاطب - عامل ابن الزبير على المدينة - هرب منها، وكان عروة يدخلها ويصلى الجمعة بالناس ثم يعود إلى معسكره، ومكث عروة على هذا الوضع شهراً، ولم يبعث إليه ابن الزبير أحداً، ولم تحدث أى مواجهة بين جيشي عروة وابن الزبير، عندها أمر عبد الملك هذا الجيش بالعودة إلى الشام فرجع^(٢).

٤- حملة عبد الملك بن الحارث بن الحكم: أرسل عبد الملك بن مروان هذه الحملة - وقوامها أربعة آلاف - إلى المدينة، وكانت مهمتها الحفاظ على المنطقة ما بين الشام والمدينة. عسكر عبد الملك بن الحارث بوادي القرى، ومن هناك أرسل فرقة قوامها خمسمائة رجل بقيادة أبي القمقام إلى سليمان بن خالد - عامل ابن الزبير على خيبر وفدك - للقضاء عليه، وقد حاول سليمان الهرب منهم لكنهم أدركوه وقتلوه^(٣)، ولم يستطع ابن الزبير عمل شيء حيال ذلك سوى عزل الحارث بن حطاب وتولية جابر بن الأسود مكانه، وأرسل جابر بن الأسود من جهته حملة بقيادة أبي بكر بن أبي قيس إلى أبي القمقام بخيبر، واستطاع أبو بكر أن يلحق بخصمه الهزيمة^(٤).

٥- حملة طارق بن عمرو: كانت هذه الحملة هي آخر حملة وجهها عبد الملك بن مروان تجاه الحجاز، وكان الهدف منها أن يسيطر فيما بين «أيلة» و«وادي القرى» ويكون مدداً لمن يحتاج إليه من عمال عبد الملك بن مروان، وفي الوقت نفسه تكون سداً أمام تحركات ابن الزبير، وطلب ابن الزبير من واليه على البصرة إرسال قوات لحماية المدينة، فأرسل إليه ألفي رجل بقيادة ابن رواس، واستطاعت تلك القوات حماية المدينة، ولكن ما لبث ابن الزبير أن أمر ابن رواس بالمسير إلى طارق بن عمرو، وكانت نتيجة الصدام انتصار طارق بن عمرو، وعاد طارق إلى أم القرى ملتزماً بالمهمة التي أوكلها له عبد الملك^(٥).

ثانياً: الحصار الثاني وسقوط خلافة ابن الزبير:

كان انتصار عبد الملك بن مروان على مصعب بن الزبير في معركة دير الجاثليق إيذاناً بانتهاء دولة عبد الله بن الزبير؛ فقد استقرت له الأمور في جميع الأمصار الإسلامية،

(١) العرصة: وهما عرصتان بنواحي المدينة بالعقيق.

(٢)، (٣) الطبقات، نقلاً عن عبد الله ابن الزبير، للخراسي ص ١٨٥.

(٤) الطبقات، نقلاً عن عبد الله ابن الزبير، للخراسي ص ١٨٦.

(٥) عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ١٨٧.

وانحصرت دولة ابن الزبير في الحجاز، ولم يكن في استطاعته الصمود، لافتقاره إلى المال والرجال، كما أن مقتل أخيه مصعب قد فت في عضده وأصابه الإحباط، ولكنه لم يلق رايته، وظل يقاوم حتى النهاية.. لم يضيع عبد الملك بن مروان وقتاً بعد انتصاره على مصعب، وقرر أن يقضى نهائياً على دولة ابن الزبير^(١) ووقع الخيار لقيادة الجيش للقضاء على ابن الزبير على الحجاج بن يوسف، وتوجه بجيشه إلى الحجاز، واستقر بالطائف، وبدأ يرسل بعض الفرق العسكرية إلى مكة، وكان ابن الزبير يرسل إليه بمثلها فيقتلون وتعود كل فرقة إلى معسكرها^(٢)، وأمر عبد الملك طارق بن عمرو -الذي كان مرابطاً بوادي القرى- أن ينضم إلى جيش الحجاج، فتوجه طارق إليه وكان معه خمسة آلاف رجل^(٣).

١- الحصار الاقتصادي: وفي محاولة لإنهاك ابن الزبير قام الحجاج بفرض حصار اقتصادي على مكة، ويروى ابن حزم أن عبد الملك بن مروان كان يسهم في فرض هذا الحصار؛ فقد أوكل إلى خالد بن ربيعة مهمة قطع الميرة عن ابن الزبير وأهل مكة^(٤)، وقد أثر هذا الحصار على ابن الزبير وأصابته الناس مجاعة شديدة حتى إن ابن الزبير اضطر إلى ذبح فرسه ليطعم أصحابه^(٥)، وفي الوقت نفسه كانت العير تحمل إلى أهل الشام من عند عبد الملك، السويق، والكعك والدقيق^(٦)، وقد ترتب على تردى الأحوال داخل مكة، أن بدأ التخاذل يدب بين أنصار ابن الزبير، وبدأوا ينسحبون واحداً تلو الآخر، ومما شجع على تخاذل هؤلاء إعطاء الحجاج الأمان لكل من كف عن القتال وانسحب من جيش ابن الزبير^(٧).

٢- نصب المنجنيق على جبال مكة: أراد الحجاج بن يوسف الثقفي أن ينهي أمر ابن الزبير فكتب إلى عبد الملك بن مروان يطلب منه الإذن بقتاله ومناجزته، فأجابه عبد الملك بقوله: افعل ما ترى^(٨). وهذه الإجابة تحمل في مضمونها الموافقة على طلب الحجاج المتحفز لقتال ابن الزبير، وتوجه الحجاج بن يوسف بجميع جيشه إلى مكة ونصب المنجنيق على جبالها، وبدأ يضرب ابن الزبير داخل الحرم ضرباً متواصلاً، وفي الوقت نفسه كانت بقية جيشه يقاتلون البقية الباقية مع ابن الزبير^(٩)، وتوسط بعض أعيان مكة وعلى رأسهم ابن عمر

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٥٠٣. (٢) عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٨٩.

(٣) الطبقات لابن سعد، نقلاً عن عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٨٩.

(٤) جمهرة أنساب العرب ص ٢٤٤.

(٥) أنساب الأشراف (٥/٣٦١)، عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٩٠.

(٦) أنساب الأشراف (٥/٣٦٠).

(٧) المصدر نفسه (٥/٣٦٦)، عبد الله بن الزبير، للخراشي ص ١٩٠.

(٨)، (٩) أنساب الأشراف (٥/٣٥٨).

لدى الحجاج طالين إليه أن يكف عن استعمال المنجنيق فأجابهم: والله إنى لكاره لما ترون ولكن ماذا أصنع وقد لجأ هذا إلى البيت؟ وكانت وفود الحج قد جاءت إلى مكة من كافة الأقطار الإسلامية، وقد منعهم من الطواف حول البيت ما يتعرض له الطائفون من خطر المنجنيق، ولما كان في ذلك تعطيل لركن من أركان الحج فقد تدخل في الأمر ابن عمر فكتب إلى الحجاج يقول له: اتق الله فإنك في شهر حرام وبلد حرام، وقد قدمت وفود الله من أقطار الأرض ليؤدوا فريضة الله ويزدادوا خيراً^(١)، فأرسل الحجاج إلى طارق بن عمرو بأن يكف عن استعماله حتى ينتهي الناس من الحج، وقال لهم: والله إنى لكاره لما ترون، ولكن ابن الزبير لجأ إلى البيت^(٢)، وأياً ما كان فقد كف عن استعمال المنجنيق حتى انتهى الناس من الطواف^(٣)، وبعدما انتهى موسم الحج نادى الحجاج في الناس بالانصراف إلى البلاد وأن القتال سيستأنف ضد ابن الزبير^(٤).

ويروى البلاذري أن العديد ممن كانوا مع ابن الزبير حاولوا إقناعه بقبول أمان الحجاج بن يوسف، فلم يستجب ابن الزبير لمحاولاتهم وأصر على القتال، وقد سطرت الروايات مواقف بطولية رائعة لابن الزبير رضى الله عنه في مواجهة كتائب الحجاج، ولم يمنعه كبر وخذلان من حوله، من الثبات على مبدئه الذي قاتل من أجله^(٥).

٣- أسماء بنت الصديق ترسم لابنها طريق الأحرار: بعد انتهاء موسم الحج نادى الحجاج في الناس أن يعودوا إلى بلادهم لأنه سيعود إلى ضرب البيت بالحجارة^(٦)، وبالفعل بدأ يضرب الكعبة، وشدد على ابن الزبير، وتخرج موقفه وانفض عنه معظم أصحابه، ومنهم ابنه حمزة وخبيب، اللذان ذهبا إلى الحجاج وأخذا منه الأمان ل نفسيهما^(٧). فلما رأى ذلك دخل على أمه فقال لها: يا أمه، خذلني الناس حتى ولدي وأهلي، فلم يبق معي إلا اليسير ممن ليس عنده من الدفع أكثر من صبر ساعة، والقوم يعطونني ما أردت من الدنيا، فما رأيك؟ فقالت: أنت -والله- يا بني أعلم بنفسك، إن كنت تعلم أنك على حق وإليه تدعو فامض له، فقد قتل عليه أصحابك، ولا تمكن من رقبتك يتلعب بها غلمان بني أمية، وإن

(١) أنساب الأشراف (٣٧٦/٥)، الحجاج بن يوسف المقتري عليه ص ٥٣.

(٢) المنتقى في أخبار أم القرى ص ٢٦، الحجاج المقتري عليه ص ٥٣.

(٣) الحجاج بن يوسف المقتري عليه ص ٥٤.

(٤) أنساب الأشراف (٣٧٦/٥)، الحجاج بن يوسف المقتري عليه ص ٥٤.

(٥) عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ١٩١. (٦) الكامل في التاريخ (٦٩/٣).

(٧) المصدر نفسه (٧٠/٣).

كنت إنما أردت الدنيا فبئس العبد أنت، أهلكت نفسك، وأهلكت من قتل معك، وإن قلت: كنت على حق فلما وهن أصحابي ضعفت، فهذا ليس فعل الأحرار ولا أهل الدين، وكم خلودك في الدنيا، القتل أحسن. فدنا ابن الزبير فقبل رأسها وقال: هذا - والله - رأيي، والذي قمت به داعيًا إلى يومى هذا ما ركنت إلى الدنيا، ولا أحببت الحياة فيها، وما دعاني إلى الخروج إلا الغضب لله أن تستحل حرمة، ولكنى أحبيت أن أعلم رأيك، فزدتني بصيرة مع بصيرتى، فانظري يا أمه فإنى مقتول من يومى هذا، فلا يشتد حزنك وسلمى الأمر لله، فإن ابنك لم يتعمد منكراً، ولا عملاً بفاحشة، ولم يجر فى حكم الله، ولم يغدر فى أمان، ولم يتعمد ظلم مسلم ولا معاهد، ولم يبلغنى ظلم عن عمالى فرضيت به بل أنكرته، ولم يكن شيء أثر عندي من رضا ربي، اللهم إني لا أقول هذا تزكية منى لنفسى، أنت أعلم بى، ولكن أقوله تعزية لأمى لتسلو عني، فقالت أمه: إني لأرجو من الله أن يكون عزائي فيك حسناً إن تقدمتني، وإن تقدمتك ففي نفسى، اخرج حتى أنظر إلى ما يصير أمرك. قال: جزاك الله يا أمه خيراً، فلا تدعى الدعاء لى قبل وبعد. فقالت: لا أدعه أبداً، فمن قتل على باطل فقد قتلت على حق، ثم قالت: اللهم ارحم طول ذلك القيام فى الليل الطويل، وذلك النحيب والظمأ فى هواجر المدينة ومكة، وبره بأبيه وبى، اللهم قد سلمته لأمرك فيه، ورضيت بما قضيت فأثبني فى عبد الله ثواب الصابرين الشاكرين^(١)، فتناول يديها ليقبلها فقالت: هذا وداع فلا تبعد. فقال لها: جئت مودعاً لأتّى أرى هذا آخر أيامى من الدنيا، قالت: امض على بصيرتك وادن منى حتى أودّعك. فدنا منها فعانقها وقبلها فوقعت يدها على الدرع، فقالت: ما هذا صنيع من يريد ما تريد. فقال: ما لبسته إلا لأشدّ منك. قالت: فإنه لا يشدّ منى، فتزعها ثم أدرج كميّه، وشد أسفل قميصه، وجبة خز تحت القميص، فأدخل أسفلها فى المنطقة، وأمه تقول: البس ثيابك مشمّرة، ثم انصرف ابن الزبير وهو قول:

إني إذا أعرف يومى أصبـر وإنما يعصـرف يومـه الحـرّ

فسمعت والدته قوله فقالت: تصبر والله إن شاء الله، أبوك أبو بكر والزبير، وأملك صفية بنت عبد المطلب^(٢).

٤- استشهاد ابن الزبير رضى الله عنه: إن الثبات على المبدأ - وإن كان يعارض مصالح الشخص، ويعرضها للخطر - يعتبر من أنبل الصفات، وقد تأصلت هذه الصفة فى ابن

(١) تاريخ الطبرى (٧/٧٦).

(٢) المصدر نفسه (٧/٧٧).

الزبير، فما وهن وما ضعف وما استكان في سبيل المبادئ التي نادى من أجلها، ففي آخر يوم من حياته صلى ركعتي الفجر ثم تقدم وأقام المؤذن فصلى بأصحابه فقراً: *مَرْتَقٍ وَالْقَلَمُ*؛ حرفاً حرفاً، ثم سلم فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم خطب خطبة بليغة جاء فيها: . . . فلا يرعكم وقع السيوف فإنني لم أحضر موطناً قط إلا ارتثت فيه من القتل، وما أجد من أدواء جراحها أشد مما أجد من ألم وقعها. صونوا سيوفكم كما تصونون وجوهكم، لا أعلم أمراً كسر سيفه، واستبقى نفسه، فإن الرجل إذا ذهب سلاحه فهو كالمرأة أعزل، غضوا أبصاركم عن البارقة، وليشغل كل امرئ قرنه، ولا يلهينكم السؤال عني، ولا تقولن: أين عبد الله ابن الزبير؟ ألا من كان سائلاً عني فإنني في الرعيل الأول.

أبى لابن سلمى أنه غير خالد ملاقى المنايا أى صرف تيمماً
فلست بمبتاع الحياة بسببة ولا مرتق من خشية الموت سلماً
احملوا على بركة الله. ثم حمل عليهم حتى بلغ بهم الحجون، فرمى بأجرة فأصابته في وجهه فأرعش لها، ودمى وجهه، فلما وجد سخونه الدم يسيل على وجهه ولحيته قال:

فلسنا على الأعقاب تدمى كلومنا ولكن على أقدامنا تقطر الدماء^(١)
وقاتلهم قتالاً شديداً، فتعاونوا عليه فقتلوه يوم الثلاثاء من جمادى الآخرة وله ثلاث وسبعون سنة^(٢)، وتولى قتله رجل من مراد، وحمل رأسه إلى الحجاج، وسار الحجاج وطارق بن عمرو حتى وقفا عليه، فقال طارق: ما ولدت النساء أذكر من هذا. فقال الحجاج: أتمدح مخالف أمير المؤمنين؟ قال: نعم هو أعذر لنا، ولولا هذا لما كان لنا عذر، إننا محاصروه منذ سبعة أشهر وهو في غير جند ولا حصن ولا منعة فيتصف منا، بل يفضل علينا. فبلغ كلامهما عبد الملك فصوب طارقاً^(٣)، ولما صلب ابن الزبير ظهرت منه رائحة المسك^(٤)، وقد ذكر أن ابن الزبير في يوم استشهاده قال: ما أرانى اليوم إلا مقتولاً، لقد رأيت في ليلتي كأن السماء فرجت لى، فدخلتها، فقد -والله- مللت الحياة وما فيها^(٥).

٥- أسماء رضى الله عنها تقسيم الحجة على الحجاج: لما قتل عبد الله خرجت إليه أمه حتى وقفت عليه، وهى على دابة، فأقبل الحجاج فى أصحابه فسأل عنها فأخبر بها، فأقبل حتى وقف عليها فقال: كيف رأيت نصر الله الحق وأظهره؟ قالت: ربما أديل الباطل على الحق،

(٢)، (٣)، (٤) المصدر نفسه (٧٣/٣).

(١) تاريخ الطبرى (٧٩/٧).

(٥) سير أعلام النبلاء (٣٧٨/٣).

وإنك بين فرشها والجنة. فقال: إن ابنك ألد في هذا البيت، وقد قال الله تعالى: ﴿ومن يرد فيه بالحاد بظلم نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الحج: ٢٥] وقد أذاقه الله ذلك العذاب الأليم، قالت: كذبت، كان أول مولود ولد في الإسلام بالمدينة، وسرّ به رسول الله ﷺ، وحنّكه بيده وكبر المسلمون يومئذ حتى ارتجت المدينة فرحاً به، وقد فرحت أنت وأصحابك بمقتله، فمن كان فرح يومئذ خير منك ومن أصحابك، وكان مع ذلك برّاً بالوالدين صوّاماً قوّاماً بكتاب الله معظماً لحرم الله، يُبَغِضُ أن يُعصى الله عز وجل^(١).. وقد دافعت عن ابنها دفاعاً مجيداً، فانكسر الحجاج وانصرف، فبلغ ذلك عبد الملك، فكتب إليه يلومه في مخاطبته أسماء وقال: مالك ولاينة الرجل الصالح^(٢).

٦- ابن عمر وثناؤه على ابن الزبير بعد استشهاده: مرّ عبد الله بن عمر على ابن الزبير بعد صلبه فقال: السلام عليك أبا خبيب، السلام عليك أبا خبيب، السلام عليك أبا خبيب، أما والله لقد كنت أنهاك عن هذا، أما والله لقد كنت أنهاك عن هذا، أما والله لقد كنت أنهاك عن هذا، أما والله إن كنت -ما علمت- صوّاماً قوّاماً وصوّلاً للرحم، أما والله لأمة أنت شرّها لأمة خير، ثم نفذ عبد الله بن عمر فبلغ الحجاج وقوف ابن عمر عليه وقوله، فأرسل إليه فأنزله عن جذعة^(٣).

٧- بيعة ابن عمر لعبد الملك: لما أجمع الناس على البيعة لعبد الملك بن مروان كتب إليه ابن عمر: أما بعد، فإنني قد بايعت لعبد الملك أمير المؤمنين بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت، وإن بني قد أقرّوا بذلك^(٤)، وجاء في رواية أن ابن عمر كتب إلى عبد الملك بن مروان فبدأ باسمه، فكتب إليه: أما بعد، ف﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ...﴾ الخ [النساء: ٨٧]. وقد بلغني أن المسلمين اجتمعوا على البيعة لك، وقد دخلت فيما دخل فيه المسلمون، والسلام^(٥)، وحاول بعض بطانة الخليفة أن يوغروا صدره على ابن عمر لأنه بدأ باسمه قبل اسم الخليفة، فقال عبد الملك: إن هذا من أبي عبد الرحمن كثير^(٦). وكان مما كتب به عبد الملك إلى الحجاج بن يوسف ألا يخالف عبد الله بن عمر في الحج^(٧) لما يعرفه من فضله وفقهه^(٨).

(١)، (٢) البداية والنهاية (١١/٢٠٩).

(٣) المصدر نفسه (١١/٢١٠).

(٤)، (٥) الطبقات (٤/١٥٢).

(٦) عبد الله بن عمر، محيي الدين مستو ص ١٠٨، الطبقات (٤/١٥٢).

(٧) نسب قريش ص ١٠٨.

(٨) عبد الله بن عمر، محيي الدين مستو ص ١٠٨.

٨- ابن عمر رضى الله عنه والحجاج: بقى الحجاج بن يوسف الثقفى والبا على مكة بعد مقتل ابن الزبير، وكان عبد الله بن عمر يترك المدينة ويأتى مكة حاجاً أو معتمراً، ويرى أو يسمع من أفعال الحجاج وأقواله المخالفة للشرع، فيأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر، ويرد عليه بكل جرأة وشجاعة^(١) وبعدما قتل الحجاج عبد الله بن الزبير وتمت له السيطرة على مكة خطب الناس، وكان مما قال: إن ابن الزبير حرّف كتاب الله، وفى رواية: غير كتاب الله، فقام ابن عمر وقال: كذبت كذبت كذبت، ما يستطيع ذلك، ولا أنت معه^(٢)، وخطب الحجاج الناس يوم الجمعة، فأطال حتى كاد يذهب وقت الصلاة، فقام ابن عمر: فقال: أيها الناس، قوموا إلى صلاتكم، فقام الناس، فنزل الحجاج فصلى، فلما انصرف قال لابن عمر ما حملك على ذلك؟ فقال: إنما نجيء للصلاة فصل الصلاة لوقتها، ثم بقب^(٣) بعد ذلك ما شئت من بقبقة^(٤)، كما أنكر ابن عمر على الحجاج تهاونه فى إشاعة حمل السلاح فى مكة وتركه لرجال جيشه يضايقون به المسلمين ويعرضون حياتهم بذلك للخطر، ففى الصحيح عن سعيد بن جبير قال: كنت مع ابن عمر حين أصابه سنان الرمح فى أخمص قدمه، فلزقت قدمه بالركاب، فنزلت فترعتها وذلك بمنى، فبلغ الحجاج فجعل يعود، فقال الحجاج: لو نعلم من أصابك! فقال ابن عمر: أنت أصبتنى، قال: وكيف؟ قال: حملت السلاح فى يوم لم يكن يحمل فيه، وأدخلت السلاح الحرم ولم يكن السلاح يدخل الحرم.

وفى رواية عن إسحاق بن سعيد عن أبيه قال: دخل الحجاج على ابن عمر وأنا عنده فقال: كيف هو؟ فقال: صالح. فقال: من أصابك؟ قال: أصابنى من أمر بحمل السلاح فى يوم لا يحل فيه حمله؛ يعنى الحجاج^(٥) ولما خرج الحجاج قال ابن عمر: ما آسى على شىء من هذه الدنيا إلا على ثلاث، وذكر منها: ألا أكون قاتلت هذه الفئة الباغية التى حلت بنا^(٦)، يقول الذهبى فى تعليقه: يعنى بالفئة الباغية الحجاج^(٧) وأنا أزيد: ومن أرسله.

٩- منهج ابن عمر فى الفتن: لم يكن ابن عمر بمنأى عن الأحداث السياسية من حوله، بل كانت له نظراته وتحليلاته لتلك الأحداث، وتميز ابن عمر بمواقفه فى الفتن تميزاً واضحاً، فقد عايش عدداً من الفتن التى ابتليت بها الأمة الإسلامية آنذاك، وقد كشفت تلك الفتن عن حكمة بالغة ونظرة ثاقبة للأحداث، مما جعله بحق مدرسة مليئة بالدروس المفيدة

(١) عبد الله بن عمر، محبى الدين مستوص ١٠٨.

(٢) الطبقات الكبرى (٤/١٨٤)، سير أعلام النبلاء (٣/٢٣٠).

(٣) بقب الرجل: كثر كلامه. (٤) الطبقات (٤/١٨٥، ١٨٦)، سير أعلام النبلاء (٣/٢٣٠).

(٥)، (٦) سير أعلام النبلاء (٣/٢٣٢). (٧) الطبقات (٤/١٨٥).

والآداب الجملة التي اهتدى بها كثير من الناس في عصره، وأصبحت بعده معلماً يقتدى به من بعده^(١)، كما قال سفيان الثوري - رحمه الله -: يقتدى بعمر في الجماعة وبابنه في الفرقة^(٢). ومن أبرز ما يميز منهج ابن عمر في التعامل مع الفتن ما يلي:

أ - تجنب القتال والحرص على حقن دماء المسلمين: وقد وردت عدة روايات توضح موقف ابن عمر رضي الله عنهما من ذلك القتال الدائر في الفتنة الأولى والثانية، فعن القاسم بن عبد الرحمن قال: قالوا لابن عمر في الفتنة الأولى: ألا تخرج فتقاتل؟ فقال: قد قاتلت والأنصاب بين الركن والباب حتى نفاها الله عز وجل من أرض العرب، فأنا أكره أن أقاتل من يقول: لا إله إلا الله. قالوا: والله ما رأيك ذلك، ولكنك أردت أن يفني أصحاب رسول الله ﷺ بعضهم بعضاً، حتى إذا لم يبق غيرك قيل: بايعوا لعبد الله بن عمر بإمرة المؤمنين. قال: والله ما ذلك في، ولكن إذا قلت: حي على الفلاح أجبتكم، وإذا افترقتم لم أجامعكم، وإذا اجتمعتم لم أفارقكم^(٣)، وجاءه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا: إن الناس قد صنعوا ما ترى، وأنت ابن عمر وصاحب رسول الله ﷺ، فما يمنعك أن تخرج؟ فقال: يمنعني أن الله حرم على دم أخى المسلم، قال: ألم يقل الله: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٣] فقال: قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله، فلما رأى أنه لا يوافق فيه فيما يرد قال: فما قولك في علي وعثمان؟ قال ابن عمر: ما قولي في علي وعثمان؟ أما عثمان فكان الله قد عفا عنه فكرهتم أن تعفوا عنه، وأما علي، فابن عم رسول الله ﷺ وختنه، وأشار بيده، وهذا بيته حيث ترون^(٤).

ولم يكتف ابن عمر رضي الله عنه بالحرص على كف نفسه وتجنّبها إراقة دماء المسلمين، بل سلك بعض السبل التي تؤدي إلى تجنب المسلمين إراقة الدماء فيما بينهم، من ذلك محاولته الجادة - خلال الخلاف بين ابن الزبير وعبد الملك بن مروان - لإنهاء القتال بينهما حقناً لدماء المسلمين^(٥). فروى المدائني أن عبد الله بن عمر كتب إلى عبد الملك بن مروان يأمره بتقوى الله وأن يكف نفسه، فكتب إليه عبد الملك أنه سيخرج نفسه ويجعل الأمر شورى، فلما كتب ابن عمر إلى ابن الزبير بذلك لم يلتفت إليه^(٦).

(١) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٣٢٥.

(٢) عبد الله بن عمر، محبى الدين مستو ص ٢١٢. (٣) حلية الأولياء (١/ ٢٩٤).

(٤) هناك رواية: وهذه بيته - أو بتيته - ولعل ذلك تصحيف.

(٥) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٣٢٨. (٦) أنساب الأشراف (٥/ ١٩٥).

ب- الحث على السمع والطاعة للإمام الثامن ونهيه عن إثارة الفتنة وتفريق الكلمة: قال ابن عمر رضى الله عنهما: جاءنى رجل فى خلافة عثمان، فإذا هو يأمرنى أن أعتب على عثمان، فلما قضى كلامه قلت له: إنا كنا نقول ورسول الله ﷺ حى: أفضل أمة محمد بعده: أبو بكر وعمر ثم عثمان، وإنا -والله- ما نعلم عثمان قتل نفساً بغير حق، وجاء من الكبراء شيئاً، ولكنه هذا المال، إن أعطاكموه رضيتم وإن أعطاه قرابته سخطتم. إنما تريدون أن تكونوا كفارس والروم، لا يتركون أميراً إلا قتلوه، ففاضت عيناه بأربع من الدمع ثم قال: اللهم لا تُرد ذلك^(١)، وروى سالم بن عبد الله بن عمر أن أباه قال: لقد عتبوا على عثمان أشياء لو فعلها عمر ما عتبوا عليه^(٢). فانظر إلى أى مدى كان حرص عبد الله بن عمر رضى الله عنهما على الدفاع عن عثمان والذب عن عرضه والتصدى لما يثيره أهل الفتنة ضد عثمان بن عفان رضى الله عنه؛ لما كان يعلم من خطورة مثل هذا المنحى وما يؤدى إليه النيل من الخليفة من فساد، وفرقة، لذا فإن عثمان منحه ثقته فكان يستشير به إبان محنته مع الغوغاء، فحين دخل عليه ابن عمر قال له عثمان: انظر ما يقول هؤلاء؛ يقولون: اخلع نفسك أو نقتلك. قال له ابن عمر: أمخلد أنت فى الدنيا؟ قال: لا. قال: هل يزيدون على أن يقتلوك؟ قال: لا. قال: هل يملكون لك جنة أو ناراً؟ قال: لا. قال: فلا تخلع قميص الله عليك فتكون سنة، كلما كره قوم خليفتهم خلعه أو قتلوه^(٣). وهذا رأى من ابن عمر ينم عن بعد نظره وتقديره لعواقب الأمور، وقد أبدى استعداداه لحمل السلاح للدفاع عن أمير المؤمنين عثمان والتصدى للغوغاء المحاصرين لعثمان فى داره، فقد ذكر ابن سعد عن نافع أن ابن عمر لبس الدرع يوم الدار مرتين. ولما قتل عثمان رأى ابن عمر أن الأمة وقعت فى محنة، وأن قتل الخليفة بهذه الصورة معصية شؤمها على الأمة خطير، لذا لما عرض عليه الغوغاء الخلافة بعد مقتل عثمان قال: إن لهذا الأمر انتقاماً، والله لا أعترض له، فالتمسوا غيرى^(٤)، وكان ابن عمر رضى الله عنه كثيراً ما يركز فى نصائحه للعامة على لزوم الجماعة والإعراض عن دماء المسلمين وأموالهم. فكتب له رجل: اكتب إلى بالعلم كله، فكتب إليه: إن العلم كثير، ولكن إن استطعت أن تلقى الله خفيف الظهر من دماء الناس خميص البطن من أموالهم، كافاً لسانك عن أعراضهم، لازماً لأمر جماعتهم، فافعل، والسلام^(٥).

(١) المعجم الكبير للطبرانى (٢٨٥/١٢)، ابن عمر، محبى الدين مستو ص ٨٢.

(٢) العواصم من القواصم ص ١٠٤، ١٠٥ ابن عمر، محبى الدين مستو ص ٨٣.

(٣) العواصم من القواصم ص ١٣٠.

(٤) تاريخ الطبرى، نقلاً عن أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٣٣٢.

(٥) تاريخ دمشق، نقلاً عن أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٣٣٤.

جـ - استجابته لكل من دعاه إلى خير وتعاونه مع أطراف الخلاف فيما يخدم المصلحة: ورد أنه كان لا يأتي أميراً - في زمان الفتنة - إلا صلى خلفه وأدى إليه زكاة ماله^(١)، وقيل له: أتصلي مع هؤلاء ومع هؤلاء وبعضهم يقتل بعضاً؟ فقال: من قال: حي على الصلاة أجبته، ومن قال: حي على الفلاح أجبته، ومن قال: حي على أخيك المسلم وأخذ ماله قلت لا^(٢)، وكان ابن عمر يتبوا مكانة رفيعة في الأمة لصحبته لرسول الله وعلمه وعبادته ورهده، وكان عبد الله بن محيريز - رحمه الله - يراه أماناً في الأرض حيث قال: والله إن كنت أعد بقاء ابن عمر أماناً لأهل الأرض^(٣).

د - إن ابن عمر رضى الله عنه لم يدع إلى وجوب الخضوع المطلق للسلطان، أو جواز البيعة القهرية، أو أن في حياته ما يدل على عدم اهتمامه بأمور المسلمين السياسية أو عدم المشاركة فيها، بل على العكس، فهو كان دائماً أحد الأطراف الرئيسية في المعادلة السياسية في العهد الأموي، وكان أسلوبه هو الحوار واللجوء إلى الشورى، والابتعاد عن الاقتتال، وعندما بدأت الانشقاقات تظهر بين المسلمين اختار أن يكون محايداً وأن يعتزل الاقتتال، لا أن يعتزل الحياة السياسية، وكان حياده واعتزاله نوعاً من التأمل والتفكير والاطلاع على مواقف الفئات المختلفة والبعد عن المشاركة في سفك دماء بسبب التصارع على السلطة، مع العمل على تهيئة الظروف، والمناخ السياسى الملائم الذى يجمع شمل الأمة. فموقف ابن عمر المحايد كان في البداية بسبب صعوبة تكوين رأى قاطع، فضلاً عن خشية الوقوع في الفتنة^(٤)، وكان يقول: كفت يدي عن القتال فلم أندم، والمقاتل على الحق أفضل^(٥)، وهناك دلائل وحقائق تاريخية تثبت أن ابن عمر، عندما رأى ما يقوم به الحجاج من مظالم عظيمة في الحرم المكي، وسفك الدماء به، والتعدى على حرمة غير رأيه في اعتزال الفتنة، بل وندم على أنه لم يقاتل في جيش على بن أبى طالب ضد معاوية، الذى كان في نظره خارجاً عن شرعية على وباغياً عليه، فقد روى حبيب بن ثابت أن ابن عمر عندما حضرته الوفاة قال: ما أجد في نفسى شيئاً إلا أنى لم أقاتل الفئة الباغية مع على^(٦)، وقد مر معنا قول ابن عمر: ما آسى على شيء من هذه الدنيا إلا على ثلاث، ظمأ الهواجر، ومكابدة

(١) الطبقات الكبرى (٤/١٤٩).

(٢) المصدر نفسه (٤/١٧٠).

(٣) تهذيب التهذيب (٥/٣٣١)، أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٣٣٧.

(٤) مع المسلمين، مصطفى حلمي ص ٥٤.

(٥) الطبقات (٤/١٦٤).

(٦) سير أعلام النبلاء (٣/٢٣٢).

الليل، وأنى لم أقاتل الفئة السباعية التى نزلت بنا^(١)، قال الذهبى: يعنى الحجاج^(٢)، وقد جاء فى كتب التاريخ أن ابن عمر كان يرى عبد الله بن الزبير أيضاً يندرج تحت مسمى الفئة الباغية، وأنه ندم على عدم قتاله لخروجه على بنى أمية وبغيه عليهم ونكثه لعهدهم^(٣)، وهذه الرواية يؤخذ عليها عدة أمور:

- أن عبد الله بن عمر لو كان يعتقد بأحقية بنى أمية بالخلافة من ابن الزبير فى وقت الفتنة لبائعهم، ولكنه لم يفعل، فكيف يندم على عدم قتاله معهم، وهو لم يبايعهم - فى الأصل -؟!!

- أن أقوال عبد الله بن عمر الأخرى، التى تؤكد أن الفئة الباغية هى بنو أمية ورجالاتهم، خاصة الحجاج، كانت آخر أقواله، وهى ما يعتمد عليه، وأسانيدها صحيحة^(٤).

إن مواقف ابن عمر السابقة تدحض وتبين ضعف رأى الذى يعتبره رائداً لمدرسة الخضوع السياسى للسلطان، خاصة أن ابن عمر هو الذى روى عن رسول الله ﷺ الحديث: «على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب أو كره إلا أن يؤمر فى معصية فلا سمع ولا طاعة»^(٥)، والحديث يدل على عدم طاعة الحاكم إذا أمر بمعصية أو خرج عن حكم الله، ولا يمكن لابن عمر أن يخالف حديثاً رواه، وعلى ذلك فإن نظرة ابن عمر تقوم على أن الطاعة للخليفة الشرعى، الذى بويع بالإجماع أو اتفاق الأغلبية، واجبة ما لم يؤمر بمعصية، فإن ظلم أو جار فلا طاعة له، بل يجب مناصحته، فإن لم تُجدِ المناصحة يجب -عندئذ- اللجوء إلى المعارضة الصريحة، ولكنه كان يكره اللجوء إلى العنف والافتتال، لما فى ذلك من سفك الدماء وإضعاف لوحدة الجماعة^(٦).

١٠ - منهج أهل الحق فى ابن الزبير: قال النووى فى شرح مسلم: مذهب أهل الحق أن ابن الزبير كان مظلوماً، وأن الحجاج ورفقته خارجون عليه. ودخل الحجاج على أمه بعد قتله فقال: كيف رأيتى صنعت بابتك؟ فقالت: أفسدت عليه دنياه وأفسد عليك آخرتك، وقد أخبرنا رسول الله ﷺ، أن فى ثقيف مُبراً وكذاباً، فأما الكذاب فرأيناه - تعنى المختار - وأما المير^(٧)، فلا أخالك إلا إياه^(٨).

(٣) المصدر نفسه (٢٢٩/٣).

(٥) مسلم، رقم ١٨٣٩.

(٧) المير: المهلك.

(١)، (٢) سير أعلام النبلاء (٢٣٢/٣).

(٤) الفقهاء والخلفاء، سلطان بن حثلين ص ٦٦.

(٦) الفقهاء والخلفاء ص ٦٦.

(٨) مسلم، رقم ٢٥٤٥.

١١ - هدم الكعبة وبنائها في عهد ابن الزبير: في سنة ٦٤ هـ هدم ابن الزبير الكعبة وكانت قد مالت حيطانها^(١)، وتهدمت، وتشعثت من حجر المنجنيق الذي كان يرمى به الحصين ابن نمير وأصحابه^(٢)، ولما أراد ابن الزبير هدم البيت شاور الناس في هدمها، فأشار عليه جابر بن عبد الله وعبيد بن عمير بذلك وقال ابن عباس: أخشى أن يأتي بعدك من يهدمها، فلا تزال تهدم حتى يتهاون الناس بحرمتها، ولكن أرى أن تصلح ما وهى منها، وتدع بيتاً أسلم الناس عليه، وأحجاراً بُعث رسول الله ﷺ عليها. فقال ابن الزبير: لو احترق بيت أحدكم ما رضى حتى يُجدده، فكيف بيت ربكم؟!^(٣)، ثم إن ابن الزبير استخار الله ثلاثة أيام^(٤)، ثم عزم في اليوم الرابع على ذلك ففرقت الناس وخرج بعضهم هارباً إلى الطائف وإلى عرفات ومنى وطلع ابن الزبير بنفسه واتخذ معه عبداً حبشياً دقيق الساقين رجاء أن يكون ذا السويقتين الحبشى الذي يهدم الكعبة^(٥)، فبدأ ينقض الركن إلى الأساس، فلما وصلوا إلى الأساس وجدوا أصلاً بالحجر مشبكاً كأصبع اليدين، فدعا ابن الزبير خمسين رجلاً وأشهدهم على ذلك، ثم بنى البيت وأدخل الحجر فيه^(٦)، وجعل للكعبة بابين موضوعين بالأرض، باب يدخل منه، وباب يخرج منه، ووضع الحجر الأسود بيده وشده بفضة، لأنه كان قد تصدّع، وجعل طول الكعبة سبعة وعشرين ذراعاً، وكان طولها سبعة عشر ذراعاً فاستقصروه، وزاد في وسع الكعبة عشرة أذرع ولطخ جدرانها بالمسك، وسترها بالديباج، ثم اعتمر من مساجد عائشة^(٧)، وطاف بالبيت، وصلى وسعى، وأزال ما كان حول البيت وفي المسجد من الحجارة والزباله، وما كان حولها من الدماء، وكانت الكعبة قد وهت من أعلاها إلى أسفلها من حجارة المنجنيق واسود الركن، وانصدع الحجر الأسود من النار التي كانت حول الكعبة، وكان سبب تجديد ابن الزبير لها ما ثبت في الصحيحين وغيرهما من المسانيد والسُنن من طرق، عن عائشة أم المؤمنين، أن رسول الله ﷺ قال: «لولا حدثان قومك بكفر لنقضت الكعبة ولأدخلت فيها الحجر - فإن قومك قصرت بهم النّفقة - ولجعلت لها باباً شرقياً وباباً غربياً يدخل الناس من أحدهما ويخرجون من الآخر، ولألصقت بابها بالأرض، فإن قومك رفعوا بابها ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا»^(٨)، فبناها ابن الزبير على ذلك كما أخبرته به خالته عائشة أم المؤمنين، عن رسول الله ﷺ، فجزاه الله خيراً، ثم لما غلبه الحجاج بن يوسف في سنة ٧٣ هـ وقتله

(١) تاريخ الطبرى (٦/ ٥٢٠).

(٣)، (٤) البداية والنهاية (١١/ ٦٩١).

(٦) البداية والنهاية (١١/ ٦٩٢).

(٨) البخارى رقم ١٥٨٣، ٤٤٨٤.

(٢) شذرات الذهب (١/ ٣٠٨).

(٥) شذرات الذهب (١/ ٣٠٩).

(٧) مساجد عائشة: المقصود بها التنعيم.

وصلبه، هدم الحائط الشمالى وأخرج الحجر كما كان أولاً، وأدخل الحجارة التى هدمها إلى جوف الكعبة فرضها فيها، فارتفع الباب، وسدَّ الغربى، وتلك آثاره إلى الآن، وذلك بأمر عبد الملك بن مروان له فى ذلك، ولم يكن بلغه الحديث، فلمَّا بلغه الحديث بعد ذلك قال: وددنا أننا تركناه، وما تولى من ذلك^(١).

ثالثاً: أسباب سقوط خلافة ابن الزبير:

من خلال الدراسة تظهر للباحث أسباب عديدة لسقوط خلافة ابن الزبير وانتصار الأمويين، ومن أهم هذه الأسباب:

١ - اتخاذ ابن الزبير الحجاز مقراً لخلافته: يجمع عدد من الباحثين على أن بقاء ابن الزبير فى مكة كان من أهم أسباب إخفاقه^(٢)، ولئن كان توجه ابن الزبير إلى مكة فى بداية الأمر له مبرراته^(٣)، فإن إصراره على البقاء فيها واتخاذها عاصمة لخلافته لم يكن فى مصلحته، وذلك لأن مكة بصفة خاصة والحجاز بصفة عامة لم تعد مكاناً صالحاً ليكون مركزاً للدولة كبيرة مترامية الأطراف، فمكة بعد هجرة النبى ﷺ وأصحابه منها، فقدت دورها السياسى الذى قامت به المدينة إلى عهد عثمان بن عفان، ولما نشبت الفتنة وانتقل على بن أبى طالب إلى الكوفة، واتخذها عاصمة له، ثم اتخذ معاوية بن أبى سفيان دمشق عاصمة له، بعد أن آلت إليه الخلافة ولم يعد للحجاز - خاصة المدينة ومكة - دوره السياسى السابق، ويمكن أن نجمل أثر بقاء ابن الزبير فى مكة على حركته فى النقاط التالية^(٤):

أ- الموقع: فمكة - كما هو معروف - من حيث الموقع بعيدة عن الشام والعراق، وهما الإقليمان اللذان شهدا أهم مراحل الصراع بين ابن الزبير وبنى أمية، فهذا البعد لم يتيح لابن الزبير الاطلاع ومتابعة ما يحدث من صراع بين الموالين له وخصومه، لاسيما مع ضعف إمكانات الاتصال، وبالتالي فإن ذلك لا يتيح لابن الزبير اتخاذ القرارات المناسبة إزاء ما يجرى على الساحة بعكس خصومه الأمويين الذين كانوا يعيشون الأحداث مباشرة، ومن جانب آخر فإن مكة تقع فى واد محصور بين عدة جبال شاهقة وهى أشبه ما تكون بالمصيدة لمن يعتصم بها حينما تحاصرها الجيوش من كل الجوانب، ويقطعون عنها الإمدادات، وكادت حركة ابن الزبير تخمد منذ وقت مبكر حينما حاصر الحصين بن نمير

(١) البداية والنهاية (١١/٦٩٣).

(٢) مثل: الناطور، والقبلا، والخراسى وغيرهم.

(٣)، (٤) عبد الله بن الزبير، للخراسى ص ١٩٣.

ابن الزبير داخل مكة سنة ٦٤هـ لولا أن الله أنقذه بوفاة يزيد بن معاوية وانسحاب جيش الحصين إلى الشام.

ب- الناحية الاقتصادية: تعتمد مكة - بشكل خاص - والحجاز - بشكل عام - في مواردهما الاقتصادية على ما يأتيهما من خارجهما، خاصة من الشام ومصر، وانقطاع هذه الموارد يتسبب في إحداث مجاعة ترهق المقيمين فيهما، وقد أفاد بنو أمية من هذا العامل إفادة كبيرة في صراعهم مع ابن الزبير، فبعد سقوط مصر والشام في أيدي الأمويين انقطعت الإمدادات التي تصل إلى المدينة^(١)، وبطبيعة الحال فإن مكة سينالها ما نال المدينة، كما لجأ الأمويون إلى هذا السلاح أيام الحصارين الأول والثاني^(٢).

ج- الموارد البشرية: تبع قيام حركة الفتوح الإسلامية هجرة العديد من القبائل إلى الأقاليم المفتوحة، وتركزت معظم هذه القبائل في العراق، والشام، ومصر^(٣)، وقد ترتب على ذلك اختلال معادلة التوزيع السكاني لترجيح كفة هذين الإقليمين على الحجاز الذي عانى من نقص الكوادر البشرية، وهذا النقص في الواقع لم يتح لابن الزبير تكوين جيش قوى يكون مستعداً في أية لحظة لمهاجمة الخصم، أو على أقل تقدير لصد هجومه، ولذلك نجد أن ابن الزبير إزاء هذا الوضع يلجأ دائماً إلى طلب الإمدادات من العراق، وهو بذلك يربط تحركاته بما يكون عليه الوضع في هذا الإقليم من حيث استقراره، واستعداد واليه لإرسال المدد، وهذا مما يفوت على ابن الزبير الكثير من الفرص^(٤).

٢- سياسة ابن الزبير الإدارية والمالية: لئن وفق ابن الزبير في تعيين بعض ولاته فإن هذا التوفيق لم يكن حليفه في جميع الأحوال، ويبدو أن بقاء ابن الزبير في الحجاز وعدم خروجه إلى الأقاليم الإسلامية لم يتح له التعرف على أهل هذه الأقاليم، وطبائعهم واتجاهاتهم، وتكوين تصور عام عنهم يعينه على اختيار الولاة المناسبين، ولعل أبرز مثال على اضطراب سياسة ابن الزبير في هذا المجال هو العراق - بمصريه الكوفة والبصرة - ذلك الإقليم الذي كان يعج بالتيارات المختلفة - العقدية والقبلية - والذي يحتاج إلى نوعية خاصة من الولاة تحسن التعامل مع أهله، فلو نظرنا إلى ولاة ابن الزبير على إقليم العراق وسيرتهم لوجدنا ما يدل على ذلك، ومن ولاته على الكوفة عبد الله بن مطيع العدوي

(١) فتوح البلدان للبلاذري ص ٢١٨، عبد الله بن الزبير ص ١٩٤.

(٢) عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ١٩٤.

(٣) هجرة القبائل العربية إلى البلاد المفتوحة، للعلی ص ٢٣، ٥٧.

(٤) عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ١٩٥.

الذى لم يستطع أن يواجه المختار بن أبى عبيد الثقفى، وهرب من أمامه وخلقى بينه وبين الكوفة^(١)، وبشكل عام لم يستطع ولاية ابن الزبير ضبط هذا الإقليم الحيوى والاستفادة من طاقات أهله فى حرب الأمويين، فقد كان فيه الرجال والأموال، بل على العكس من ذلك، فقد كان هذا الإقليم سبباً مباشراً فى سقوط خلافة ابن الزبير، وذلك حينما تواطأ أهله مع الأمويين ضد مصعب بن الزبير، أما فيما يتعلق بصلة ابن الزبير بولاته، فيلاحظ أن ابن الزبير كان يخلقى بين واليه والإقليم الذى حكمه، ويكل إليه إدارته والقيام بشئونه حتى فى القتال ضد الخصوم، ولم يكن ابن الزبير يتدخل فى ذلك، فالصلة بين ابن الزبير وبعض ولاته تكاد تكون مقطوعة مما ترتب عليه سقوط بعض الأقاليم فى يد الأمويين، فى الوقت الذى كان ابن الزبير يقيم فى مكة، ولعل ما حدث لقرقيسيا يدل على ذلك، فقد كان زفر بن الحارث الكلابى والياً على هذا الإقليم وكان يقاتل عبد الملك بن مروان عدة سنوات، وعاق تقدمه إلى العراق، ولما طال عليه الأمد ولم يقدم له ابن الزبير أى عون اضطر فى النهاية إلى التسليم لعبد الملك بن مروان بعد أن أقنعه ابنه الهذيل بن زفر بأن عبد الملك بن مروان خير له من ابن الزبير^(٢).

وأما عن سياسة ابن الزبير الاقتصادية فبالإضافة إلى قلة موارده الاقتصادية، يلاحظ أنه كان متأثراً فى نظريته لما بين يديه من المال بأسلافه من الخلفاء الراشدين خاصة عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وأراد أن يسلك مسلكهم فى طريقة الإنفاق، فأصبح ينظر إلى هذا المال على أنه مال الله، وهو حق المسلمين، ولا يجوز أن يصرف إلا فى أوجهه الشرعية، وتشدد فى ذلك، وهذه السياسة لم ترق للكثيرين فى ذلك العصر، لأن الناس - كما يقول د. العش - لم يكونوا قادرين على فهم هذه السياسة وقبولها^(٣)، فلم يسخر ابن الزبير هذا المال فى توطيد حكمه، وتقوية صفه، وكسب الأنصار من الأعيان والمؤيدين واستمالتهم لمشروعه الشورى، وبطبيعة الحال لقد خسر ابن الزبير الكثير من المناصرين، خصوصاً إذا عرفنا أن الأمويين كانوا يصدقون الأموال على الشعراء والأعيان والزعماء لكسبهم.

٣ - عدم استيعابه لزعماء العراق: كثير من زعماء القبائل يمكن للحكام أن يستوعبواهم بالأموال والعطايا، فسلح المال خطير يجذب القلوب ويؤثر فى النفوس، فقد روى أن أخاه مصعباً ذهب إليه - بعد مقتل المختار - بزعماء أهل العراق وقال له: يا أمير المؤمنين، قد جئتك بزعماء أهل العراق وأشرفهم، كل مطاع فى قومه، وهم الذين سارعوا إلى بيعتك،

(٢) أنساب الأشراف (٥/٣٠٥).

(١) الطبقات (٥/١٤٨).

(٣) الدولة الأموية ص ٢٠٧.

وقاموا بإحياء دعوتك، وناشدوا أهل معصيتك، وسعوا في قطع عدوك، فأعطهم من هذا المال. فقال له: . . . جئتني بعييد أهل العراق وتأمرنى أن أعطيهم مال الله، لا أفعل، وأيم الله لو ددت أن أصرفهم كما تصرف الدنانير بالدراهم، عشرة من هؤلاء برجل من أهل الشام^(١)، وجاء في رواية: فقال له أبو حاضِر الأسيدي - وكان قاضي الجماعة بالبصرة -: إن لنا ولكم مثلاً مضى يا أمير المؤمنين وهو ما قال الأعشى:

عُلِّقْنَاكَ عَرْضًا وَعُلِّقْتَ رَجُلًا غَيْرِي وَعُلِّقَ أُخْرَى غَيْرَهَا الرَّجُلُ

عُلِّقْنَاكَ يا أمير المؤمنين وَعُلِّقْتَ أهل الشام، وَعُلِّقَ أهل الشام إلى مروان، فما عسانا أن نصنع؟ قال الشعبي: فما سمعت جواباً أحسن منه^(٢)، ثم بعد ذلك خلعوا ابن الزبير وكتبوا إلى عبد الملك بن مروان أن أقبل إلينا^(٣).

٤ - عدم بيعة زعماء بنى هاشم له ومعارضتهم لدولته: فقد امتنع عن بيعته عبد الله بن عباس، ومحمد بن علي بن أبي طالب - ابن الحنفية - وغيرهما. ولم يعاملهم بالرفق واللين، بل اشتد عليهم في بعض الأحيان^(٤).

٥ - إسراف أخيه مصعب في الدماء بعد القضاء على المختار: فقد جاء مصعب إلى ابن عمر فسلم عليه فقال: من أنت؟ قال: أنا ابن أخيك، مصعب بن الزبير. قال: صاحب العراق؟ قال: نعم. ثم قال لابن عمر: أسألك عن قوم خالفوا وخلعوا الطاعة وقاتلوا حتى إذا غلبوا دخلوا قصرًا وتحصنوا فيه وسألوا الأمان على دمائهم فأعطوا، ثم قتلوا بعد ذلك، قال: .. يا مصعب، لو أن امرأ أتى ماشية الزبير فذبح منها خمسة آلاف شاة في غداة أكنت تعدده مسروقًا؟ فسكت مصعب. فقال: أجبنى، قال: نعم، إنى لأعد رجلاً يذبح خمسة آلاف شاة في يوم مسروقًا. قال: أفتراه إسرافًا في البهائم؟ لا تعبد الله وما تدري ما الله، وقتلت من وحد الله؟ أما كان فيهم مستكره يراجع به التوبة أو جاهل ترجى رجعتة؟^(٥). فهذا القتل الكثير في أهل العراق أوغر عليه صدور عشائريهم وليس ببعيد أن يكون موقفهم منه في معركة دير الجائلين له علاقة بهذه الأحداث، فالذى قتل مصعبًا هو زياد بن ظبيان، فلما ذهب إلى عبد الملك أمر له بألف دينار فرفض ابن ظبيان أن يأخذ شيئًا وقال لعبد الملك: لم أقتله على طاعتك وإنما قتلته على قتل أخى النابى^(٦)، وقيل: اشترك في قتله رائدة بن قدامة الثقفي وقال حين قتله: يا لثارات المختار!^(٧).

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٥٠٦. (٢) البداية والنهاية (١١/١٤٦، ١٤٧).

(٣) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٥٠٦. (٤) المصدر نفسه ص ٥٠٥، مروج الذهب (٣/٨٥، ٨٦).

(٥) مصنف ابن أبي شيبة (١٥/٨٥). (٦)، (٧) الكامل في التاريخ (٣/٥٤).

٦- تهاون ابن الزبير في أمر الأمويين: كان الأولى أن يعمل ابن الزبير على منع الأمويين من الخروج من المدينة إلى الشام، وبخاصة مروان بن الحكم وابنه عبد الملك، ولو فعل ابن الزبير ذلك لما وجد الأمويون من يلم شعثهم، ويعيد السلطة ثانية، فلم يفكر مروان بن عبد الملك في الخلافة إلا بعد أن خرج من المدينة ووصل الشام، ولم يبذل الجهد المطلوب في دعم مناصريه في الشام، كخروجه على جيش كبير لضبط الأمور بها والقضاء على فتنة الأمويين عند ظهورها.

٧- إهماله الدعاية والإعلان: وأقصد بذلك عدم اهتمامه بالشعراء وإغداق الهدايا عليهم، صحيح أن دعوة عبد الله بن الزبير أيدتها مجموعة من الشعراء كعبيد الله بن قيس الرقيات^(١)، الذي قال:

أنت ابن مـعـتـلـج البطاح كـدـيـهـا فـكـدائـهـا
فـالـبـيـت ذى الأركـان فـالمـسـتـن من بطـحائـهـا
إلى أن قال:

ولدت أغرَّ مـبـارـكًا كـالـبـدر وسط سـمـائـهـا
فى ليلة لا نحس فـيـهـ سـحـريـهـا وعـشائـهـا
إن البـلـاد سـوـى بـلـادك ضـاق عـرض فـضائـهـا
فاجـمع بنى إلى بنيك فـأنت خـير رـعائـهـا
نشـهدك مـنا مـشـهـدًا ضـنـكًا على أـعدائـهـا
نحن الفـوارس من قـريش يوم جد لـقائـهـا^(٢)

إلا أن المعركة الإعلامية انتصر فيها الأمويون انتصاراً كبيراً على ابن الزبير، فقد كانوا يعطون الشعراء ويشتررون الناس بالأموال، فهذا أعشى ربيعة من الشعراء الأمويين يقول:

آل الزبير من الخـلـافـة كـالتى عـجل التـجـاج بـحـملـهـا فـأحـالـهـا
أو كالضعاف من الحـمـولة حُملت ما لا تـطـيـق فـضـيـعت أحـمالـهـا
قـومـوا إليهم لا تـنامـوا عنـهم كم للـغـواة أـطـلـتمُ إمـهـالـهـا

(١) ديوان عبيد الله بن قيس، تحقيق محمد يوسف ص ١١٧.

(٢) موقف الشعر من الحركة الزبيرية ص ٢٦.

إن الخلافة فيكم لا فيهم ما زلتهم أركانها وئمالها
أمسوا على المعروف قفلا مغلقا فانهض يمينك فافتح أقفالها^(١)
وسياتى الحديث عن اهتمام عبد الملك بالشعر والشعراء فى الصفحات القادمة، بإذن الله تعالى.

٨ - استخدام الشدة والقوة مع أخيه عمرو بن الزبير: إن الطريقة التى اتبعها ابن الزبير فى القضاء على أخيه عمرو بن الزبير بعد أن وقع فى الأسر جعلت الناس ينظرون إليه على أنه رجل تنقصه العاطفة والشفقة، وكان لذلك مرده السيئ على تعاطف الناس مع قضيته، فعمرو بن الزبير كان يضرب الناس فى المدينة بناء على تهم موجهة إليهم بشأن تعاطفهم وتعاملهم مع ابن الزبير، وكان معيناً من قبل الدولة، وكانت قراراته يتخذها بطبيعة عمله، وإن كان فيها شئ من التجنى والخطأ والظلم، وبالتأكيد كان الكثير من الناس يتمنون أن يقوم ابن الزبير، نفسه بحبسه، أو أن يطلب من كل الذين يدعون على عمرو بن الزبير بأنه ظلمهم أن يسامحوه ويصفحوا عنه، ويغفروا له خطأه^(٢)، لقد اعتبر البعض أن ابن الزبير ما هو إلا طالب سلطة ودولة، وإلا لما تعامل مع أخيه بتلك القسوة^(٣)، واستغل تلك الحادثة شعراء الخصوم، فقد قال الضحاك بن فيروز الديلمي ساخراً من ادعاء عبد الله بن الزبير الزهد والصلاح:

تخبرنا أن سوف تكفيك قبضة وبطنك شبراً أو أقل من الشبر
وأنت إذا ما نلت شيئاً قضمته كما قضمت نار الغضا حطب السدر
فلو كنت تجزى أو تبسيت بنعمة قريباً لردتك العطوف على عمرو^(٤)
وقال عبد الله بن الزبير الأسدى مؤلفاً على ابن الزبير داعياً عليه:

تحدث من لاقيت أنك عائد وصرعت قتلى بين زمزم والركن
قتلتهم أخاكم بالسياط سفاهة فيالك للرأى المشللي والأفن^(٥)

(١) موقف الشعر من الحركة الزبيرية ص ٨٧

(٢)، (٣) مواقف المعارضة فى خلافة يزيد ص ٥٣٥.

(٤) الحزب الزبيرى فى أدب العصر الأموى، ثريا ملحس ص ٢٢٥.

(٥) المصدر نفسه ص ٢٢٨. الأفن: ضعف الرأى.

إلى أن قال:

قطعت من الأرحام ما كان واشجاً على الشَّيب وابتعت المخافة بالأمن^(١)

٩ - تفوق خصوم ابن الزبير: ليس بمستغرب أن يتفوق بنو أمية على ابن الزبير، الذي لم تتح له الفرصة لأن يتولى إقليماً من الأقاليم ليكتسب الخبرة، في حين أن بنى أمية تهيأت لهم العديد من الفرص، خاصة بعد أن آلت الخلافة إليهم في عهد معاوية بن أبي سفيان، وفي الجانب العسكري نلمس تفوق بنى أمية على ابن الزبير من حيث التكتيك الحربي، وقيادة الجيوش، ولعل من أبرز ما يلاحظ في ذلك أن مروان بن الحكم قد خرج بنفسه على جيش كبير لضم مصر، ثم باشر ابنه عبد الملك حرب العراق بنفسه، وهذا أتاح لهما التعرف على ما يدور في ساحة القتال عن كثب، كما أنه يعطى المقاتلين دفعة معنوية كبيرة، وفي المقابل نجد ابن الزبير يعتمد على قواده أو ولاية الأقاليم في حروبه ولم يغادر مكة قط، وقد انتقد عبد الملك بن مروان هذه السياسة فقال: إن عبد الله بن الزبير لو كان خليفة كما يزعم لأبدى صفحته، وآسى أنصاره بنفسه، ولم يغرز ذنبه في الحرم^(٢).

ويلاحظ أيضاً أن بنى أمية منذ صراعمهم مع ابن الزبير كانوا دائماً في موضع المهاجم، بعكس ابن الزبير الذي ظل في موقف الدفاع^(٣).

١٠ - الظروف التي نشأت فيها حركة ابن الزبير: إن من الإنصاف أن نذكر أن الظروف السيئة التي وجدت فيها حركة ابن الزبير أسهمت إلى حد كبير في سقوط خلافته، تمثلت هذه الظروف بظهور التيارات والاتجاهات المذهبية، والقبلية، وانعدام الاستقرار السياسي الذي هو من أهم الشروط لقيام حكم مستقر، لقد اشغل الخوارج ابن الزبير كثيراً، كما أن حركة المختار أخذت من جهده ووقته ورجاله، فهذه الحركات ذات المنطلقات العقائدية شغلت ابن الزبير كثيراً عن التفكير في تنظيم دولته، كما استنزفت الكثير من طاقاته المادية والبشرية^(٤).

رابعاً: رثاء عبد الله بن الزبير: رثى ابن الزبير بقصائد كثيرة مبكية حزينة حفظها لنا التاريخ، ولم تهملها الليالي، ولم تفصلها عنا حواجز الزمن، ولا أسوار القرون، ومما قيل في رثائه ما قاله عبد الله بن أبي مسروح:

لقد أدركت كتائب أهل حمص لعبد الله طرقاً غير وعل

(١) الحزب الزبيرى في العصر الأموى، ثريا ملحس ص ٢٢٨. (٢) الطبقات (٥/ ٢٣٢).

(٣)، (٤) عبد الله بن الزبير، للخراسي ص ١٩٩.

شجاع الحرب إذ شدّت وقوداً
ومَن ذا يكره الأبطال منه
فمما للشامتين بنا أصيبوا
وقال قيس بن الهيثم السلمي:
فقدنا مصعباً وأخاه لما
وكنّا لا يرام لنا حريم
إذا أمن الجنب وإن فزعنا
ونرمى بالعداوة من رمانا
فيا لهفى ولهف أبى وأمى
ويا لهفّاً على ما فات منى
ولم أصبح لأهل الشام نصيباً
فلا رفداً يعد ولا غناء
ولكن بين ذلك بين بين

وللحادين خيرٌ محلّ رحل
إذا اعتنشوا طريقنا غير سهل
وقلّوا من سرّاتهم لمثل^(١)
نفت سماءهما المحولا
تُحبّ في مجالسنا الذيولا
ركبنا الخيل واجتنبنا الشليلا
ونوطئهم بها وطأ ثقيلاً
لقد أصبحت بعدهما ذليلاً
ألا أصبحت فى القتلى قتيلاً
يذكرنى ابن مروان الذحولا
ولا إذناً ولا حبساً جميلاً
لقد ضلّ ابن مروان السبيلا^(٢)

(١) تاريخ دمشق، لابن عساكر (١٩٣/٣٠).

(٢) المصدر نفسه (١٩٣/٣٠ ، ١٩٤).

الفصل السابع

عهد أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان دون الفتوحات

اجتمعت الأمة بعد مقتل عبد الله بن الزبير على عبد الملك بن مروان، وأصبح الخليفة الشرعى، وهو أول خليفة ينتزع الخلافة بقوة السيف والقتال، مما أثر على الفقه السياسى بعد ذلك أكبر الأثر، فإذا كان معاوية قد أصبح خليفة بعد الصلح مع الحسن بن على واجتماع الأمة عليه طواعية فى عام الجماعة، وإذا كان ابنه يزيد قد بويغ من الأمصار فى حياة أبيه ثم بعد وفاته، وإذا كان ابن الزبير قد بويغ بعد وفاة يزيد وهو بمكة من عامة الأمصار عن رضا واختيار، فإن عبد الملك أول خليفة انتزع الخلافة انتزاعاً وبإيعه كثير من الناس، بعد أن قتل عبد الله بن الزبير ليبدأ عصر الخليفة المتغلب، وهو ما لم يكن للأمة به عهد من قبل، لقد أجمع الصحابة - رضى الله عليهم - على أن الإمامة إنما تكون بعقد البيعة بعد الشورى والرضا من الأمة، كما أجازوا الاستخلاف بشرط الشورى ورضا الأمة بمن اختاره الإمام، وعقد الأمة البيعة له بعد وفاة من اختاره دون إكراه، كما أجمعوا على أنه لا يسوغ فيها التوارث، ولا الأخذ لها بالقوة والقهر، وأن ذلك من الظلم المحرم شرعاً^(١). قال ابن حزم: لا خلاف بين أهل الإسلام أنه لا يجوز التوارث فيها^(٢)، غير أن الأمر الواقع بدأ يفرض نفسه، وصار بعض الفقهاء - بحكم الضرورة - يتأولون النصوص لإضفاء الشرعية على توريثها وأخذها بالقوة؛ لتصبح هاتان الصورتان بعد مرور الزمن هما الأصل الذى يمارس على أرض الواقع، وما عداهما نظريات لا حظ لها من التطبيق العملى^(٣)، إلا فى حالات نادرة.

وأصبحت سنة هرقل وقيصربديلاً عن سنة أبى بكر وعمر!^(٤).

وقد أجاز كثير من الفقهاء طريق الاستيلاء بالقوة من باب الضرورة مع إجماعهم على حرمتها مراعاة لمصالح الأمة وحفاظاً على وحدتها، وأصبح الواقع يفرض مفاهيمه على الفقه والفقهاء، وصارت الضرورة والمصلحة العامة تقتضى تسويغ مثل هذه الطرق.

إن الاستبداد والاستيلاء على حق الأمة بالقوة، وإن كان يحقق مصلحة آنية، إلا أنه يفضى إلى ضعف الأمة مستقبلاً، وتدمير قوتها وتمزيق وحدتها، كما هو شأن الاستبداد فى

(١) الحرية أو الطوفان ص ١١٩.

(٢) الفصل (٤/١٦٧)

(٣)، (٤) الحرية أو الطوفان ص ١١٩.

جميع الأعصار والأمصار وأن ما يُخشى من افتراق المسلمين بالشورى خير من وحدتهم بالاستبداد على المدى البعيد^(١)، وإن الاستمرارية في ممارسة الشورى مع ما يعترها من عوائق ومصاعب تثرى الأمة في الفقه السياسى، وتقطع بها مسافات كبيرة في هذا المجال، ولهذا تعثر الفقه السياسى في مسيرته التاريخية ولم ينطلق الانطلاقة المطلوبة منه بسبب النظام الوراثى والاستبدادى.

إن عبد الملك بن مروان شق طريقه نحو الملك بسفك الدماء، وقتل الأبرياء، والخروج على الخليفة الشرعى عبد الله بن الزبير، فلم يراع حرمة كصحايب جليل، ولم يلتمس عذراً لابن عمه عمرو بن الأشدق، ويحرص على الوفاء لعهد، ولم يحترم الزمالة والصدقة مع مصعب بن الزبير، ولا ننكر بأن عبد الملك بن مروان كان من عقلاء الرجال ودهاتهم، ومن أكثرهم حزمًا وشجاعة وإقدامًا^(٢).

وقد أثبت عبد الملك كفاءة عالية في إدارة الدولة وسياستها، وكان غير هيب يمشى إلى هدفه بعزيمة ثابتة، ولا يعرف اليأس إلى نفسه سبيلاً، ولا يتردد عن قيادة المعارك بنفسه، ولقد استطاع بعد جهود جبارة أن يعيد الوحدة ويجمع شمل الأمة الإسلامية، وأن يصفى خصومه الواحد بعد الآخر، بالصبر والجلد والمثابرة، وعمل على توطيد دعائم دولته ونجح في ذلك نجاحاً فائقاً، ولم تكن تأخذه هوادة أو رحمة بكل من يحاول أن يعكر صفو الدولة أو يخرج عليها.

وقد استحق عبد الملك عن جدارة لقب المؤسس الثانى للدولة الأموية، بعد معاوية مؤسسها الأول^(٣)، وقد عمل على توطين الأمن في البلاد وتفرغ للخوارج وقمع الثورات. ومن أشهر الحركات التى خرجت في عهده، حركة الأزارقة والصفرية وابن الأشعث، واستطاع أن ينتصر عليها جميعاً، إن عبد الملك بن مروان أصبح أمير المؤمنين بعد مقتل ابن الزبير وبيعة المسلمين له، ومذهب عامة أهل السنة والجماعة، أن الإمامة يصح أن تنعقد لمن غلب الناس، وقعد بالقوة في موضع الحكم^(٤)، إلا أنه يجب أن يفهم أن هذه حال ضرورة، والضرورات تبيح المحظورات، فهذه حال إلقاء واضطرار كآكل الميتة ولحم الخنزير، وقبولها لأنها خير من الفوضى التى تعم الناس.

(١) الحرية أو الطوفان ص ١٢٣.

(٢) سير أعلام النبلاء (٤/٢٤٩).

(٣) العالم الإسلامى فى العصر الأموى .

(٤) الأحكام السلطانية لأبى يعلى ص ٧، ٨، رياسة الدولة ص ٣٠٤.

وعلى هذا فإنه يجب ألا توطن الأمة نفسها على دوام هذا الوضع، بل يجب عليها أن تعمل على تغيير الإمامة الناقصة بإمامة كاملة مستوفاة الشروط المطلوبة في الإمام الحق، بالوسائل التي لا يكون فيها فتنة بين الناس، ويجب السعي دائماً لأن يكون الإمام آتياً عن الطريق الصحيح وهو طريق أهل الحل والعقد، ومع إن إمامة المتغلب تنعقد نظراً إلى حال الضرورة، كما قلنا، إلا أن الغالبية العظمى من علماء المسلمين لم يجيزوا أن يكون القهر طريقاً لانعقاد إمامة الكافر للمسلمين^(١).

وإذا كانت حال القهر يمكن أن يتسامح فيها في بعض شروط الإمامة كالعلم أو العدالة أو البلوغ، إلا أن شرط الإسلام لا يمكن أبداً إسقاطه عن الإمام، وعلى هذا، فلو تغلب كافر على هذا المنصب فلا يجوز شرعاً - كما يرى ذلك الجمهور - السكوت على هذا الوضع، ويجب خلع هذا المتغلب بقوة السلاح^(٢)، لأن الله سبحانه يقول: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٤١].

(١) حاشية نور الدين الشيرازي على شرح الرملی (٣٩٢/٧).

(٢) رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي ص ٣٠٥.

المبحث الأول

القضاء على حركة الخوارج

ظل الخوارج فرقة واحدة يتبنون أفكاراً ومبادئ واحدة بصفة عامة إلى ما بعد وفاة يزيد، ثم بدأوا ينشقون على أنفسهم، وكلما اختلف أحدهم مع رفاقه في الرأي، انشق عنهم مكوناً له فرقة خاصة، حتى وصل عدد فرقهم إلى أكثر من ثلاثين فرقة^(١)، ومن أشهر فرق الخوارج التي قاتلها عبد الملك: الأزارقة والصفورية.

أولاً: الأزارقة:

هم أتباع نافع بن الأزرق، الذين يعدون أشد فرق الخوارج تطرفاً في الأفكار والمبادئ وجنوحاً إلى العنف، وكان زعيم هذه الفرقة هو أول من أحدث الخلاف بين الخوارج لتطرفه، فقد برئ من القاعدين، الذين لا يخرجون معه للقتال، كما قال بكفر من لم يهاجر إليه^(٢). فضلاً عن إباحته أموال ودماء مخالفه، وتكفيره لمرتكب الكبيرة وحكمه بخلوده في النار^(٣)، ومن أهم ما تميزت به هذه الفرقة:

- الانفصال الكامل عن المجتمع المسلم، حيث زعم نافع وأتباعه أن دار مخالفهم دار كفر.
- إيمانهم بمبدأ الاستعراض، فكانوا يتعرضون للناس بالقتل والنهب، فقد أباحوا لأنفسهم قتل الرجال والنساء والصبيان «من المسلمين».
- أنهم كفروا القعدة، ونافع أول من أظهر البراءة من القعدة عن القتال، وإن كانوا موافقين له على دينه، وكفر من لم يهاجر إليه.

فهذه من أهم البدع التي فارق بها الأزارقة بقية الخوارج^(٤).

وقد فارق الأزارقة بقيادة نافع بن الأزرق، عبد الله بن الزبير عند ما تبين لهم أنه لم يكن على رأيهم فيما يذهبون إليه، وقد انبث أفراد هذه الفرقة الخارجية في مناطق البصرة والأهواز وما وراءها من بلاد فارس وكرمان في أيام عبد الله بن الزبير، وصاروا يحاربون المسلمين جهاراً^(٥)، وجاءت تولية المهلب على حرب الأزارقة بناء على اختيار أهل البصرة

(١) مقالات الإسلاميين للأشعري (١/١٥٧)، رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي ص ٣٠٥.

(٢) مقالات الإسلاميين (١/١٥٧). (٣) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٤٥٦.

(٤) الخوارج. دراسة ونقد لمذهبهم، ناصر السعوى ص ٧٦.

(٥) آل المهلب بن أبي صفرة ودورهم في التاريخ ص ٣٧.

له، واقتران ذلك بموافقة عبد الله بن الزبير^(١)، إلا أن المهلب لم يخرج لقتالهم إلا بعد أن اشترط على أهل البصرة جملة شروط أجابوه إليها، فحول الحق باختيار من يشاء من المقاتلة، وأن تكون له إمرة وخراج كل بلد يقع في حوزته^(٢).

وانتخب المهلب اثني عشر ألف رجل من أخماس البصرة، ولم يكن بيت المال سوى مائتي ألف درهم، عجزت عن عطاء الجند وعن تجهيزاتهم، فبعث المهلب إلى التجار وقال لهم: إن تجارتكم منذ حول قد كُسرت بانقطاع موارد الأهواز وفارس عنكم، فهلّم فبايعوني واخرجوا معي أوفيكُم إن شاء الله حقوقكم، فأخذ منهم من المال ما يصلح به عسكره، واتخذ لأصحابه ما يلزم من التجهيزات، فلما انتصر المهلب على الخوارج، قام بجباية الخراج من الكور حتى قضى للتجار ما أخذ منهم^(٣).

استمر المهلب يقاوم الخوارج ما يقرب من عامين، ثم استدعاه مصعب بن الزبير الذي أصبح والي البصرة من قبل أخيه عبد الله، ليشارك معه في حرب المختار الثقفي سنة ٦٧هـ، وبعد هزيمة المختار عين مصعب المهلب والياً على الموصل والجزيرة وأذربيجان وأرمينية^(٤)، ولكن أحداً لم يستطع أن يقوم مقام المهلب في مقاومة الخوارج، مما اضطر مصعباً أن يستدعيه من الموصل ليتولى قتالهم من جديد^(٥)، وبينما المهلب يقاوم الخوارج في الأهواز تمكن عبد الملك بن مروان من سيطرة الدولة الأموية على العراق، بعد مقتل مصعب بن الزبير سنة ٧٢هـ^(٦)، وولى أخاه بشر بن مروان على العراق، وأمره بإبقاء المهلب على حرب الخوارج ومساعدته، فعمل بشر بما أمره به أخوه، وبرهن المهلب على إخلاصه في حرب الخوارج الأزارقة مهما كانت السلطة التي تصدر إليه الأوامر^(٧)، فكما قاتلهم تحت لواء آل الزبير، استمر يقاتلهم تحت لواء عبد الملك، ولما أسندت ولاية العراق إلى الحجاج بن يوسف الثقفي سنة ٧٥هـ جدّ في مساعدة المهلب وحشد له العراقيين وشدّ أزره، فاشتد في مقاومتهم حتى تمكن من القضاء على خطرهم، وقد أتاح له الخوارج أنفسهم فرصة كسر شوكتهم عندما انقسموا على أنفسهم قسمين، قسم تزعمه رجل اسمه

(١) تاريخ الطبري، نقلاً عن آل المهلب بن أبي صفرة ص ٣٧.

(٢) الكامل في التاريخ، نقلاً عن آل المهلب بن أبي صفرة ص ٣٧.

(٣) دراسة في تاريخ الخلفاء الأمويين ص ٣٨٣.

(٤) (٥) (٦) تاريخ الطبري نقلاً عن العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٤٦٢.

(٧) العراق في العصر الأموي ص ٢٣٢، ٢٣٤.

عبد ربه فقد قضى عليه المهلب نهائياً^(١)، وأما قطرى بن الفجاءة زعيم القسم الثانى ومجموعته فقد رحلوا إلى طبرستان، ولكن المهلب تمكن من القضاء عليهم سنة ٧٧هـ بمساعدة جيش أرسله إليه الحجاج بقيادة سفيان بن الأبرد الكلبى^(٢).

وهكذا قضى المهلب على خطر من أكبر الأخطار التى هددت الدولة الأموية فى عهد عبد الملك بن مروان، وهم الخوارج الأزارقة الذين كان مسرح عملياتهم العراق وبلاد فارس وكرمان والأهواز، واستمرت حركتهم ثلاثة عشر عاماً ٦٥ - ٧٨هـ^(٣).

١ - وصف المهلب بن أبى صفرة الأزدى وشيء من أقواله: وُصف المهلب بأنه كان نزر الكلام وجيزه، يفضل فعله على لسانه^(٤)، متلطفاً فى إجاباته^(٥)، كاتماً للسر^(٦)، حليماً فى موضع الحلم، شديداً فى موضع الشدة، وإن كان الحلم أغلب عليه، فيروى أن رجلاً شتمه فلم يرد عليه فقليل له: لم حلمت عنه؟ قال: لم أعرف مساويه وكرهت أن أبهته بما ليس فيه^(٧)، واتصف المهلب بصبره وأناته فى أعماله وحروبه، وكان يقول: أناة فى عواقبها فوت خير من عجلة فى عواقبها درك^(٨)، وعندما كان الحجاج يستعجله بمناجزة الأزارقة الخوارج، أجابه بقوله: إن البلاء كل البلاء أن يكون رأى لمن يملكه دون من يبصره^(٩)، ومما اشتهر به المهلب فى حروبه هو إعداده للبيات وإحكامه الأمور^(١٠)، أى أنه كان يباغت أعداءه بشن الهجوم عليهم ليلاً فيحرز انتصارات مؤزرة، واشتهر المهلب بكرمه وسخائه، ومن أقواله لأبنائه فى هذا الباب: ما رأيت أحداً بين يدي قط إلا أحيت أن أرى ثيابي عليه، واعلموا يا بني أن ثيابكم على غيركم أحسن منها عليكم^(١١)، وكان يحرص على شراء ود الناس، وله قول مأثور فى ذلك: عجبت لمن يشتري المماليك بماله، ولا يشتري الأحرار بمعروفه^(١٢)، وقيل له: بما ظفرت؟ قال: بطاعة الحزم، ومعصية الهوى^(١٣).

٢ - من أساليب المهلب فى قتال الخوارج: كانت سياسة المهلب تقوم على النفس الطويل فى محاربة الخوارج، وكان ينتظر تفجيرهم من الداخل، حتى يهون عليه أمرهم ويسهل القضاء

(٢) المصدر نفسه، نقلاً عن العالم الإسلامى ص ٢٦٤.

(١) تاريخ الطبرى (٧/ ٨٣ إلى ٨٩).

(٤) الأخبار الطوال ص ٢٨١.

(٣) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٤٦٤.

(٦) المحاسن والأضداد ص ١٤، آل المهلب ص ٢٢.

(٥) المصون فى الآداب ص ١٨٧.

(٧) الكامل فى اللغة والأدب (٢/ ٣١٤)، آل المهلب ص ٢٢.

(٩) العقد الفريد (١/ ٨٧).

(٨) المحاسن والميساوى (٢/ ٩١).

(١١) قلائد العقيان فى محاسن الأعيان ص ١٩٨.

(١٠) البيان والتبيين (١/ ٢٥٣).

(١٣) سرح العيون لابن نباتة ص ١١٣.

(١٢) آل المهلب بن أبى صفرة ص ٢٤.

عليهم، فقد كتب إلى الحجاج: إني انتظر منهم ثلاث خصال: موت صاحبهم قطرى بن الفجاءة، أو فرقة وتشيتاً، أو جوعاً قاتلاً^(١)، ولم تخطيء تقديرات المهلب للخوارج إذ سرعان ما دب الشقاق فى صفوف الأزارقة، فما كان من المهلب إلا أن انتهر الفرصة فصعد الخلاف فى صفوفهم، فعمد إلى حيلة ناجحة، فقد عرف بين الخوارج رجلاً يصنع السهام المسمومة، فأرسل المهلب أحد أصحابه، بكتاب أمره أن يلقيه بين عساكر قطرى سرّاً كتب فيه: أما بعد، فإن نمالك وصلت وقد أنفذت إليك ألف درهم. فلما استوضح عن الصانع أنكروا، فقام قطرى بن الفجاءة بقتله، فخالفه بذلك عبد ربه الكبير ووقع خلاف جديد^(٢).

وتعميقاً للخلاف فى صفوف الخوارج جند المهلب رجلاً نصرانياً وأمره أن يسجد لقطرى ابن الفجاءة، فلما شاهد الخوارج أنكروا ذلك عليه وقتلوا النصراني واتهموا زعيمهم بتأليه نفسه^(٣). وأخذ الخوارج يقتتلون فيما بينهم، بينما المهلب ينتظر النتائج النهائية، التى تسفر عنها هذه التصفيات؛ ليتفرغ لها عما جعله لا يمثل لأمر الحجاج عندما طالبه بمقاتلتهم، بل كتب له: إني لست أرى أن أقاتلهم ما دام يقتل بعضهم بعضاً، فإن تموا على ذلك، فهو الذى تريد وفيه هلاكهم، وإن اجتمعوا لم يجتمعوا إلا وقد رمق بعضهم بعضاً، فأناهمهم حينئذ، وهم أهون ما كانوا، وأضعفهم شوكة إن شاء الله تعالى^(٤)، فكف عنه الحجاج، وتركهم المهلب يقتتلون شهراً لا يحركهم^(٥)، ثم سار إليهم المهلب وتهيات له الخوارج بقيادة عبد ربه الكبير، ثم تلا ذلك قتل شديد تمكن المهلب فى نهايته من طردهم من جيرفت، ثم لاحقهم حتى هزمهم هزيمة منكرة، وقتل زعيمهم عبد ربه، ولم ينج منهم إلا عدد قليل^(٦)، ولعل نجاح المهلب يعود إلى أسلوبه الحربى، الذى يعتمد على المطاولة ويتجنب العجلة، بجانب قيادته الحكيمة وشجاعته وخبرته العسكرية ومكره فى الحروب^(٧). قال الشاعر:

قد يدرك المرء بالتدبير ما عجزت عنه الكمأة ولم يحمل على بطل

ونتيجة انتصاراته ضد الخوارج؛ فقد رأى فيه الخليفة عبد الملك بأنه قادر على إيجاد التوازن بين الأطراف القبلية المتنازعة فولاه على خراسان، فمكث فيها خمس سنوات إلى أن توفى عام ٨٢هـ^(٨).

(٢) الكامل فى الأدب (٣/١١٣٩، ١١٤٠).

(٤) المصدر نفسه (٣/١٢٩).

(٦) الكامل فى التاريخ (٣/١٢٩).

(٨) الكامل فى التاريخ (٣/١٥٢).

(١) الفتوح (٧/١٤).

(٣) الكامل فى التاريخ (٣/١٢٨).

(٥) الأخبار الطوال ص ٢٧٦.

(٧) تجديد الدولة الأموية ص ٩٥.

٣ - قطري بن الفجاءة التميمي: خرج زمن مصعب بن الزبير، فبقي عشرين سنة يقاتل ويسلم عليه بالخلافة^(١) - عند الخوارج الأزارقة - وهزم الجيوش، واستفحل بلاؤه، جهز إليه الحجاج جيشاً بعد جيش فيكسرهم، وغلب على بلاد فارس، وله وقائع مشهودة، وشجاعة لم يسمع بمثلها وشعر فصيح سائر^(٢)، فله:

أقول لها وقد طارت شعاعاً من الأبطال ويحك لن تراعى
فإنك لو سألت بقاء يوم على الأجل الذي لك لم تطاعى
فصبراً في مجال الموت صبراً فما نيل الخلود بمستطاع
ولا ثوب الحياة بثوب عزٍّ فيطوى عن أخى الخنع اليراع
سبيل الموت غاية كل حى وداعية لأهل الأرض داعى
ومن لم يُعتبط يهرم ويسام وتسلمه المنون إلى انقطاع
وما للمرء خيرٌ في حياة إذا ما عُدد من سقط المتاع^(٣)

وقد أرسل الحجاج لحربه سفيان بن الأبرد الكلبى، فانتصر عليه وقتله، وقيل: عثر به الفرس، فانكسرت فخذة بطبرستان، فظفروا به وحمل رأسه سنة تسع وسبعين إلى الحجاج، وكان خطيباً بليغاً كبير المحل من أفراد زمانه^(٤).

ثانياً: الخوارج الصفرية:

الخوارج الصفرية هم أحد فرق الخوارج الرئيسية، وفي تعيين نسبتهم أقوال عدة، فقيل: إنهم أتباع زياد بن الأصفر، وقيل: ابن عبد الله بن صفار، وقيل: عبد الله بن قبيصة، وأطلق عليهم ذلك اللقب لأن العبادة أنهكتهم فاصفرت وجوههم، فنسبوا إلى تلك الصفرة^(٥)، وأياً كان ذلك السبب فقد بدأت خطورة أمرهم من الصالحية أو أتباع صالح بن مسرح التميمي، ذلك الرجل الذى كان موطنه بين نصيين ومساروين، وهو مؤسس فرقة الخوارج الصالحية، وسمت هذا الرجل الصمت والهدوء، وعدم التعجل، لذا ظل يعلم الناس فى هدوء وسكينة عشرين سنة^(٦)، وكان من أهم أتباعه وأنصاره، ذلك الرجل المقدم الذى دوّخ جيوش الحجاج فى مواقع عدة، وهو شبيب بن يزيد الشيباني، والذى كان

(٢)، (٣) (٤) سير أعلام النبلاء (٤/١٥٢).

(١) شذرات الذهب (١/٣٢٥).

(٥) الخوارج، ناصر عبد الله ص ٨١، الحجاج بن يوسف، جمال محمود ص ٨١.

(٦) تاريخ الطبرى (٧/١٠٤ - ١١٢).

يسكن فى الجانب الأيمن من الفرات فى صحراء الكوفة، وبدأ أمر الخوارج يعلو، ولاسيما بعد محاولة شبيب اغتيال عبد الملك بن مروان فى موسم الحج، لولا وصول الخبر إلى عبد الملك فأخذ حذره وانقضى الموسم بسلام، وبدأ الحجاج فى التضييق على صالح وأتباعه، فنزلوا جميعاً وبعثوا إلى إخوانهم واستعدوا للخروج على دولة الخلافة. وكان الرجل من الخوارج كأنه جيش بمفرده بعدته وعتاده، وكان وقعات الخوارج مع جيوش الحجاج كثيرة العدد وقد بدأت هذه الفرقة بالخروج على دولة الخلافة وهم مائة وعشرون^(١).

وكانت بداية هذه الثورة من الموصل فى شمال العراق وكانت ثورة خطيرة جداً، فقد تمكن قائدها شبيب بن يزيد من هزيمة العديد من جيوش الحجاج الجرارة، وهى فى عدد قليل، وتمكن من دخول الكوفة^(٢)، بعد أن قتل خمسة قواد أرسلهم الحجاج لحربه واحداً بعد واحد، وكانت زوجته غزالة عديمة النظير فى الشجاعة^(٣)، وكانت نذرت أن تصلى فى جامع الكوفة ركعتين تقرأ فيهما بالبقرة وآل عمران^(٤)، ووفت بنذرهما^(٥)، وعيّر عمران بن حطان شاعر الخوارج الحجاج فقال:

أسد على وفى الحروب نعامة فتخاء تنفّر من صفير الصافر
هلاً كررت على غزالة فى الوغى بل كان قلبك فى جناحى طائر
قرعت غزالة قلبه بفوارس تركت مناظره كأمس الغابر^(٦)

وقد قتل شبيب عدداً من أشرف الكوفة، ولكنه لم يتمكن من البقاء فيها فخرج منها، ثم عاد إليها ثانية وضرب عليها الحصار بعد أن هزم جيشاً للحجاج عدته ألوف، وقتل قائده عتاب بن ورقاء، هو وستمائة رجل^(٧)، ولما يئس الحجاج من أهل الكوفة لتقايسهم عن القتال، وهالته هزائمهم المتكررة وهم فى أعداد كبيرة أمام شبيب وهو فى أعداد قليلة، أرسل إلى عبد الملك بن مروان يطلب مدداً من أهل الشام، واضطر الحجاج أن يقود الجيش بنفسه، واستطاع هزيمة شبيب لأول مرة، فلاذ بالأهواز، فأرسل الحجاج خلفه جيشاً التقى به هناك، ولم تكن النتيجة حاسمة لأى من الفريقين، غير أن شبيب غرق بينما كان يعبر

(١) تاريخ الطبرى (١٠٨/٧).

(٢) سير أعلام النبلاء (١٤٦/٤).

(٣) المصدر نفسه (١٤٥/٤، ١٤٦).

(٤) الكامل فى التاريخ (١٢١/٣).

(٥) شذرات الذهب (٣١٦/١).

(٦) سير أعلام النبلاء (١٤٧/٤)، تاريخ ابن عساكر (٣٣٨/٤٦).

(٧) العراق فى العصر الأموى، للراوى ص ٢٣٨.

أحد الأنهار، فلما سقط قال: ﴿ليقضي الله أمرا كان مفعولا﴾ [الأنفال: ٤٢] وانغمس في الماء، ثم ارتفع وقال: ﴿ذلك تقدير العزيز العليم﴾ [الأنعام: ٩٦] وغرق^(١)، وبهذا تخلص منه الحجاج بعد أن كبد الدولة كثيراً من الأموال والأرواح^(٢)، ولولا الله ثم تدخل عبد الملك لكان من الممكن أن تتغير الأوضاع السياسية في العراق والمناطق الشرقية، فقد استطاع أن يسوى المشكلة، ووضع لها الحل المناسب من تجهيز الجيوش وإرسالها، وتولية القادة المحنكين ليواجهوا شيباً^(٣). ومن اللطائف التي تذكر: حضر عتبان الحروري عند عبد الملك ابن مروان فقال: أنت القاتل:

فإن يك منكم كان مروان وابنه وعمر و منكم هاشم وحبيب
فمنا حصين والبطين وقعب ومنا أمير المؤمنين شبيب

فقال: إنما قلت: ومنا أمير المؤمنين شبيب. على النداء فأعجبه وأطلقه^(٤). وهذا الجواب في نهاية الحُسن، فإنه إذا كان «أمير» مرفوعاً كان مبتدأ فيكون شبيب أمير المؤمنين، وإذا كان منصوباً فقد حذف منه حرف النداء ومعناه: يا أمير المؤمنين منا شبيب، فلا يكون شبيب أمير المؤمنين، بل يكون منهم^(٥).

١ - من شعراء الخوارج عمران بن حطان: هو عمران بن حطان بن ظبيان، السدوسي البصري، من أعيان العلماء، لكته من رؤوس الخوارج، حدث عن عائشة وأبي موسى الأشعري وابن عباس، قال أبو داود: ليس في أهل الأهواء أصح حديثاً من الخوارج ثم ذكر عمران بن حطان، وأبا حسان الأعرج^(٦)، وقد تميزت حياته أول الأمر بأنه فقيه ومحدث على منهج أهل السنة ثم تزوج قريبة له - كانت على مذهب الخوارج - يريد أن يصرفها عن مذهبها، لكنها استمالتة إلى مذهبها، كان ذلك وقد كبرت سنه وطال عمره، فضعف عن الحرب، وقنع بالدعاية إلى مذهب بلسانه، ولم يستطع أن يشارك في الحرب بسيفه ورضى القعدة من الصفرية منه بهذا البيان، وطارده الحجاج، ففر من العراق إلى الشام وجعل يتنقل من مدينة إلى مدينة في استخفاء وتمويه وتغيير للأسماء، ونزل على روح بن زنباع الجذامي وأنس إلى كرمه وأخلاقه، وادعى أنه أزدي، فاستضافه روح سنة

(١) الكامل في التاريخ (٣/١٢٣). (٢) تاريخ الطبري (١٠٤ - ١١٢).

(٣) تجديد الدولة الأموية في عهد الخليفة عبد الملك ص ١٠٦.

(٤) سير أعلام النبلاء (٤/١٠٦). (٥) المصدر نفسه (٤/٤٥٦).

(٦) المصدر نفسه (٤/٢١٤).

كاملة كان فيها معجباً بتقوى ضيفه الأزدي وعلمه وأدبه، وكان روح لا يسمع شعراً نادراً أو حديثاً غريباً عند عبد الملك ثم يقصه على صاحبه، أو يسأله عنه، إلا وجده عليمًا به، وزائداً عليه. وذات يوم حدث روح عبد الملك بن مروان بمزايا ضيفه الأزدي فقال عبد الملك: إنه عمران بن حطان فأحضره^(١)، وكان عبد الملك بن مروان قد أهدر دمه لما بلغ شعره عبد الملك في على رضى الله عنه، وأدركته حمية لقرباته من على رضى الله عنه ووضع عليه العيون. وشعر عمران في على قوله:

يا ضربة من تقى ما أراد بها إلا ليبلغ من ذى العرش رضوانا
إننى لأذكره حيناً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا
أكرم بقوم بطون الطير قبرهم لم يخلطوا دينهم بغياً وعدوانا^(٢)
وعندما علم عمران بطلب عبد الملك له هرب إلى الجزيرة، ثم لحق بعمان فأكرموه^(٣) وقال شعراً في روح بن زنباع لما فارقه حيث قال:

يا روح كم من كريم قد نزلت به قد ظنّ ظنك من لحم وغسان
حتى إذا خفته رايلت منزله من بعد ما قيل: عمران بن حطان
قد كنت ضيفك حولاً ما تروغنى فيه طوارق من إنس ولا جان
حتى أردت بى العظمى فأوحشنى ما يوحش الناس من خوف ابن مروان
لو كنت مستغفراً يوماً لطاغية كنت المقدم فى سر وإعلان
لكن أبت لى آيات مفصلة عقد الولاية فى «طه» و«عمران»^(٤)

فهو في ثنائه على ابن زنباع لم يبح لنفسه أن يستغفر له، لأنه ليس في رأيه ممن يستحقون المغفرة، فهو طاغية وكافر، على طريقة أكثر الخوارج في تكفير مخالفينهم^(٥)، وكان من فحول الشعراء، وقد شهد له بذلك الفرزدق، فقد وقف عمران بن حطان ذات يوم على الفرزدق وهو ينشد الناس فقال له:

أيها السائل ليُعطى إن لله ما بأيدي العباد

(١) أدب السياسة في العصر الأموي ص ٥٢٦، سير أعلام النبلاء (٤/٢١٦).

(٢) المصدر نفسه (٤/٢١٦).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤/٢١٥).

(٤) المصدر نفسه (٤/٢١٥).

(٥) أدب السياسة في العصر الأموي ص ٥٣٠.

فلس الله ما طلبت إليهم وارجُ فضل المقسم العواد
لا تقل للثيم ما ليس فيه وتسمى البخيل باسم الجواد^(١)

وجاء في رواية أن الفرزدق قال: الحمد لله الذي شغل عنا هذا بيدعته، ولولا ذلك
للقينا منه^(٢) عتًا، ومن شعر عمران في الزهد في الدنيا والتزود للآخرة، فعن قتادة قال:
لقيني عمران بن حطان، فقال: يا أعمى، احفظ عني هذه الأبيات:

حتى متى تُسقى النفوس بكأسها ريب المنون وأنت لاه ترتع
أفقد رضيت بأن تُعلل بالمني وإلى المنيّة كل يوم تُدفعُ
أحلام نوم أو كظل زائل إن اللبيب بمثلها لا يُخدعُ
فتزودنّ ليوم فقرك دائماً واجمع لنفسك لا لغيرك تجمع^(٣)
ومن شعره في الموت وراثه مرداس قوله:

إن كنت كارهة للموت فارتحلي ثم اطلبي أهل أرضٍ لا يموتون
فلست واجدة أرضاً بها بشر إلا يروحون أفواجاً ويغدون
إلى القبور فما تنفك أربعة بذى سرير إلى لحد يمشونا
يا حمز قد مات مرداس وأخوته وقبل موتهم مات النسيونا^(٤)

وقد شهد له النقّاد في الشعر بأن شعره كان يتسم بانتقاء مفرداته في غير توعر وإغراب،
وبجزالة عباراته في نسق لا تعقيد فيه، ولا التواء، ولا اعتساف بتقديم وتأخير، وكان يبتعد
عن الخيال وما يجره من تهويل وتضخيم^(٥)، وما يذكر في سيرة عمران بن حطان أن
الحجاج ظل يطارده ويطلبه طويلاً حتى ظفر به، فقال للحرس: اضرب عنق ابن الفاعلة،
فقال عمران: بشّ ما أدبك به أهلك يا حجاج أبعد الموت منزلة أمانعك عليها على ما كان
منك أن ألقاك بمثل ما لقيتني به؟ فقال الحجاج، صدق، أطلقوا عنه، فلما انطلق إلى
الخوارج قالوا له: ارجع إلى قتال الحجاج فوالله ما هو أطلقك، الله الذي أطلقك، فقال:
هيهات، غلّ يداً مطلقها واستقر رقبة معتقها ثم قال:

(٣) المصدر نفسه (٣٣٩/٤٦).

(١)، (٢) تاريخ دمشق (٣٣٦/٤٦).

(٤) المصدر نفسه (٣٤٠/٤٦).

(٥) أدب السياسة في العصر الأموي ص ٥٢٨، ٥٢٩.

أقاتل الحجاج عن سلطانه بيد تقر بأنها مولاته
 ماذا أقول إذا وقفت حياله في الصف واحتجت له فعلاته
 وتحدث الأقوام أن صنيعه غرست لدى فحفظت نخلاته
 تالله لو جئت الأمير بآلة وجوارحي وسلاحى آلاته^(١)
 هذا وقد توفي عمران بن حطان سنة ٨٤هـ^(٢).

٢- أسباب فشل الخوارج في عهد عبد الملك: فشلت ثورات الخوارج في تحقيق الهدف الذي كانت تسعى إليه لأسباب منها:

أ- أن الخوارج كانوا يخرجون في أعداد قليلة وفي أوقات متباعدة، مما سهل على ولاية الدولة الأموية القضاء عليهم.

ب- طغيان مذهب التشيع على أهل الكوفة ومناقضة ذلك المذهب لمبدأ الخوارج، وكره أهل الكوفة والشيعية عامة للخوارج لخروجهم على أمير المؤمنين على رضى الله عنه، وتكفيرهم إياه فساعد هؤلاء ولاية الدولة في غالب الأحيان على قتال الخوارج.

ج- موقف أهل البصرة واندفاعهم إلى مقاومة الخوارج والقضاء عليهم ليحافظوا على تجارتهم واستمرارها.

د- تفرق الخوارج إلى فرق متعددة مما أدى إلى إضعافهم وتفتيت وحدتهم، فسهل على ولاية الدولة القضاء عليهم.

هـ- الأعمال التخريبية التي كانوا يحدثونها من قتل النساء والأطفال وقتل مخالفينهم، وإحراق القرى وكسر الخراج وقطع طرق التجارة مما أدى إلى كرههم من جانب الناس عامة، فاندفعوا إلى مساعدة ولاية الدولة في القضاء عليهم.

هذه هي أهم الأسباب التي جعلت الخوارج يفشلون في التخلص من الحكم الأموي، وتطبيق أفكارهم ومعتقداتهم التي يؤمنون بها^(٣).

(١) الحجاج بن يوسف الثقفي المقتري عليه ص ٣٧٥ .

(٢) سير أعلام النبلاء (٢١٦/٤).

(٣) العراق في العصر الأموي، ثابت الراوى ص ٢٤٣، ٢٤٤.

المبحث الثاني

ثورة عبد الرحمن بن الأشعث

هذه واحدة من الثورات العديدة التي قام بها أهل العراق ضد الدولة الأموية، ولم يكن نشوبها على أساس مذهبي، كما هو الحال بالنسبة لثورات الخوارج والشيعة، بل دفعت إليها الكراهية المتبادلة بين قائدها وبين والي العراق الحجاج بن يوسف. وقائد هذه الثورة هو عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بن قيس الكندي^(١)، وقد بدأت هذه الثورة العارمة من إقليم سجستان، ذلك الإقليم الذي أتعب الأمويين، وكان كثير الانتفاض والتمرد عليهم^(٢)، فلما كانت ولاية الحجاج بن يوسف على العراق (٧٥هـ - ٩٥هـ) صبر على مضض على تجاوزات رتبيل ملك سجستان ضد الدولة، واستغلاله الظروف الصعبة التي كانت تمر بها، ومنعه الجزية، فلما انتهت مشاكل العراق الخطيرة، وكسرت شوكة الخوارج سنة ٧٨هـ قرر أن يؤدب رتبيل^(٣)، فأرسل الحجاج إليه جيشاً بقيادة عبيد الله بن أبي بكر سنة ٧٩هـ، وأمره الحجاج أن يتوغل في بلاد رتبيل، وأن يدك حصونهم وقلاعهم، ففعل ما أمر به الحجاج، وتمكن من هزيمة رتبيل واجتياح بلاده، وغنم غنائم كثيرة، ولكن رتبيل أخذ في التقهقر فأطمع المسلمين في اللحاق به حتى وصلوا قريباً من مدينته العظمى، عند ذاك بدأ الترك يغلقون على المسلمين الطرق والشعاب وحصروهم وقتل عامة جيش المسلمين^(٤).

أولاً: إعداد وإرسال جيش الطواويس إلى سجستان بقيادة عبد الرحمن بن الأشعث:

أراد الحجاج تأديب رتبيل وعقابه، فاستأذن عبد الملك بن مروان في أن يبعث جيشاً كبيراً بلغ عدده أربعين ألف مقاتل من أهل الكوفة وأهل البصرة، وأنفق عليه ألفي ألف (مليونين)، سوى أعطيات المقاتلين، وبالف في تجهيزه بالخيول الروائع والسلاح الكامل^(٥)، وبلغ من فخامة الجيش أن سماه الناس جيش الطواويس^(٦)، وأسند قيادته إلى عبد الرحمن ابن الأشعث، والحجاج بإسناده قيادة هذا الجيش الكبير عدة وعدداً لابن الأشعث وهو يعلم موقفه منه، يهيئ للثورة عليه وعلى الدولة الأموية، وقد نبه الحجاج إلى هذا الخطأ الفادح،

(١) سير أعلام النبلاء (٤/١٨٣).

(٢) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٥٠٧.

(٣) تاريخ الطبري (٧/٢١٨).

(٤) المصدر نفسه (٧/٢١٩)، تاريخ خليفة ص ٢٧٧.

(٥) تاريخ الطبري (٧/٢٢٤).

(٦) تاريخ الطبري نقلاً عن العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ٥٠٨.

عم ابن الأشعث -إسماعيل بن الأشعث- حيث قال له: لا تبعثه فإنى أخاف خلافه، والله ما جاز جسر الفرات قط فرأى لوال من الولاة عليه طاعة وسلطان^(١)، ولكن يبدو أن الحجاج قد خانه ذكاؤه هذه المرة، أو كان مفرطاً فى ثقته بنفسه، فلم يسمع نصيحة إسماعيل ورد مستخفاً بعبد الرحمن، فقال: هو لى أهيب، وفى أرغب من أن يخالف أمرى، أو يخرج عن طاعتي^(٢). ومضى عبد الرحمن بهذا الجيش العظيم إلى سجستان لتأديب رتبيل، وكان ذلك فى سنة ٨٠هـ، فلما بلغته الأخبار، كتب إلى عبد الرحمن يعتذر إليه مما حل بالمسلمين فى بلاده، ويطلب منه الصلح ولكن عبد الرحمن لم يقبل^(٣)، وأخذ يتوغل فى بلاده، وهنا حاول رتبيل أن يكرر مع عبد الرحمن ما صنعه مع عبيد الله ابن أبى بكر، فأخذ يخلى البلاد والحصون أمامه ليوقعه فى شرك، ولكن ابن الأشعث فطن إلى ذلك، وكان كما يقول الطبرى: كلما حوى بلداً بعث إليه عاملاً وبعث معه أعواناً، ووضع البريد فيما بين كل بلد وبلد، وجعل الأرصاد على العقاب والشعاب، ووضع المسالحي بكل مكان مخوف، حتى إذا جاز من أرضه أرضاً عظيمة، وملاً يديه من البقر والغنم والغنائم العظيمة، حبس الناس عن الدخول فى أرض رتبيل، وقال: نكتفى بما أصبناه العام فى بلادهم، حتى نجيبها ونعرفها، ويجترئ المسلمون على طرقها، ثم نتعاطى فى العام المقبل ما وراءها، ثم لم نزل ننتقصهم فى كل طائفة من أرضهم حتى نقاتلهم آخر ذلك على كنوزهم وذرائعهم، وفى أقصى بلادهم ومتمتع حصونهم، ثم لا نزال بلادهم حتى يهلكهم الله^(٤). وهذه خطة سديدة وعملية، وتدل على ذكاء وحنكة وتجربة، وقد كتب إلى الحجاج بما حققه من فتوحات وبخطته التى اعتزم تنفيذها^(٥).

ولكن الحجاج - ودون أن يستشير أحداً من أهل الحرب - رفض هذا الرأى واستهجنه، وكتب إلى ابن الأشعث، ثلاثة كتب على التوالى سفه فيها رأى ابن الأشعث، وهدده فيها بالعزل إن لم يفعل ما يأمره به، ورماء فيها ببعض الأوصاف المقذعة^(٦).

ثانياً: تمرد عبد الرحمن بن الأشعث بجيشه على الحجاج:

وبرفض الحجاج رأى ابن الأشعث، وبأسلوبه القاسى، وتعامله السيئ، أذكى نار الفتنة وعجل بأسباب الثورة عليه، وقد أعماه فرط ثقته بنفسه، واحتقاره لغيره عما ستؤدى إليه تلك التصرفات الهوجاء من عواقب خطيرة، وأثارت مكاتبات الحجاج حفيظة عبد الرحمن بن الأشعث وحركت ما فى نفسه من كره للحجاج، فجمع الناس وخطبهم مبيناً لهم

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٧/٢٢٤). (٣)، (٤)، (٥) المصدر نفسه (٧/٢٢٥).

(٦) المصدر نفسه (٧/٢٣١).

نصحه لهم ومعرضاً برأى الحجاج، وطلب منهم الرأى، فثار إليه الناس فقالوا: بل نأبى على عدو الله، ولا نسمع له، ولا نطيع^(١) وانفتح الباب لكل من أراد أن يتكلم، فتكلم عامر بن وائلة الكنانى -وكان شاعراً خطيباً- فكان مما قال: فإن الحجاج والله ما يرى بكم إلا ما رأى القائل الأول إذ قال لأخيه: احمل عبدك على الفرس، فإن هلك هلك، وإن نجا فلك. وبعد كلامه دعا الناس إلى خلع الحجاج ومبايعة عبد الرحمن بن الأشعث، فبايعهم ابن الأشعث على خلع الحجاج والقتال معه حتى ينفى الله الحجاج من العراق، ولم يذكر خلع عبد الملك^(٢).

ومن هنا بدأت ثورة ابن الأشعث، وهذه الثورة وإن لم تكن لها جذور بعيدة وإن لم تسبقها خطوات إعداد كبيرة إلا أنها كانت من أخطر الثورات التى قامت على الدولة الأموية أو أخطرها، حيث هددت كيان الخلافة بالزوال، واضطرت الخليفة إلى مساومة أصحابها بما لم يساوم به غيرهم من أصحاب الثورات السابقة^(٣)، وانحدر ابن الأشعث بجيشه وانضم إليه خلق كبير. فى طريقه إلى العراق قاصداً الحجاج، فلما جاء الخبر الحجاج أصيب بالهلع والذعر، فكتب إلى عبد الملك يخبره بالأمر، ويطلب منه المدد، فتوالت الكتب بينه وبين عبد الملك، وتوالى إرسال الجيوش من عبد الملك فى كل يوم إلى الحجاج^(٤).

١ - موقف المهلب بن أبى صفرة من الأحداث:

كان المهلب بن أبى صفرة قد نهى ابن الأشعث عن فعلته قائلاً: إنك وضعت رجلك يا ابن محمد فى غرز طويل الغى على أمة محمد ﷺ، الله الله فانظر لنفسك لا تهلكها، ودماء المسلمين فلا تسفكها، والجماعة فلا تفرقها، والبيعة فلا تنكثها. فإن قلت: أخاف الناس على نفسى فالله أحق أن تخافه عليها من الناس، فلا تعرضها لله فى سفك دم، ولا استحلال محرم. وكتب المهلب كذلك إلى الحجاج بما يجب عليه أن يفعله فى مواجهة ابن الأشعث حيث قال: فإن أهل العراق قد أقبلوا إليك مثل السيل المنحدر من علي، وليس شئ يرده حتى ينتهى إلى قراره، وإن لأهل العراق شرة فى أول مخرجهم، وصبابة إلى أبنائهم ونسائهم، فليس شئ يردهم حتى يسقطوا إلى أهليهم، ويشموا أولادهم، ثم وافقهم عندها، فإن الله ناصرك عليهم إن شاء الله^(٥). ولكن لم يعر ابن الأشعث نصيح المهلب أدنى اهتمام، فتقدم نحو العراق، وفى وسط الطريق أقدم ابن الأشعث ومن معه

(١)، (٢) تاريخ الطبرى (٧/٢٣٢).

(٣)، (٤) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية ص ٥٤٧. (٥) تاريخ الطبرى (٧/٢٣٥).

على خطوة خطيرة وهي خلع الخليفة عبد الملك بن مروان والسعى إلى تنحيته^(١)، كما أن الحجاج نظر إلى نصيح المهلب من منظوره المتشكك فيمن حوله، فعده غشاً من المهلب، فقد قال عندما قرأ كتابه: فعل الله به وفعل، والله ما لى نظر، ولكن لابن عمه نصيح^(٢).

٢ - معركة الزاوية^(٣):

قرر الحجاج مواجهة ابن الأشعث، ومن معه قبل دخولهم العراق، فأرسل الكتائب تلو الكتائب، ولكن لم تستطع إيقاف زحف ابن الأشعث فهزمها، وتقدم حتى دخل البصرة بعد أن خرج منها الحجاج فاراً بنفسه ومن معه من أهل الشام، ونزل بالزاوية، عند ذلك أيقن الحجاج بصدق المهلب في نصحه له فقال: لله أبوه، أى صاحب حرب هو! أشار علينا بالرأى فلم نقبل^(٤)، وانضم إلى ابن الأشعث جموع كثيرة من أهل البصرة، والتقى ابن الأشعث بالحجاج فى الزاوية، وتوالت الهزائم بجيش الحجاج، إلا أنه سنحت فرصة لفرقة من فرق الحجاج حيث تمكنت من إلحاق الهزيمة بإحدى فرق ابن الأشعث، فاستغل الحجاج الفرصة وكثف الهجوم على خصمه، فاضطر ابن الأشعث إلى التراجع وسار نحو الكوفة تاركاً البصرة، فبايحه أهل الكوفة ولحق به أهل البصرة، وانضم إليه أهل المسالحي والثغور^(٥)، وبلغ عدد من معه مائة ألف ممن يأخذ العطاء، ومعهم مثلهم من مواليتهم^(٦)، وقد دفعت الموالى أسباب كثيرة للاشتراك فى ثورة ابن الأشعث، منها:

أ- السياسة المالية التى اتبعها الحجاج نحوهم وإجبارهم على دفع الجزية بعد إسلامهم.

ب- حرمانهم من الأعطيات والأرزاق عند اشتراكهم فى الفتوح.

ج- حرمانهم من المساواة وشعورهم بالظلم من ممارسة بعض ولاة الدولة الأموية^(٧)، وغير ذلك من الأسباب.

اغتم عبد الملك لما حدث، ولما وصله الخبر نزل عن سريره وبعث إلى خالد بن يزيد بن معاوية، ودعاه فأقرأه الكتاب، ورأى ما به من الجزع، فقال: يا أمير المؤمنين، إن كان هذا الحدث من قبل سجستان، فلا تخفه، وإن كان من قبل خراسان تخوفته.

(١) تاريخ الطبرى (٧/٢٣٤).

(٢) المصدر نفسه (٧/٢٣٥).

(٣) الزاوية: لفظ يطلق على عدة أماكن، والمراد به هنا موضع قرب البصرة، معجم البلدان (٣/١٢٨).

(٤) تاريخ الطبرى (٧/٢٣٧).

(٥) تاريخ الإسلام للذهبي ص ٩.

(٦) تاريخ الطبرى، نقلاً عن أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٥٤٩.

(٧) العراق فى العصر الأموى، ثابت الراوى ص ٢٤٥.

وخرج عبد الملك إلى الناس فقام فيهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن أهل العراق طال عليهم عمري فاستعجلوا قدرى، اللهم سلط عليهم سيوف أهل الشام حتى يبلغوا رضاك، فإذا بلغوا رضاك لم يجاوزوا إلى سخطك^(١). ثم نزل.

٣ - استعداد عبد الملك أن يضحي بالحجاج ومعركة دير الجماجم:

لما رأى أهل الشام وبنو أمية قوة ابن الأشعث أشاروا على عبد الملك بعزل الحجاج، وقالوا: إن كان إنما يرضى أهل العراق أن تنزع عنهم الحجاج فانزعه عنهم، تخلص لك طاعتهم، فإن عزلك له أيسر من حربهم، فبعث عبد الملك ابنه عبد الله وأخاه محمد بن مروان بالجيش إلى العراق وأمرهما أن يعرضا على أهل العراق نزع الحجاج عنهم، وأن يجرى عليهم العطاء، وأن ينزل ابن الأشعث أى بلد شاء من العراق ويكون والياً، فإن قبلوا ذلك نزعنا عنهم الحجاج ويكون محمد بن مروان مكانه على العراق، وإن أبوا فالحجاج أمير الجميع وولى القتال^(٢)، ولم يكن أمر أشق على الحجاج، ولا أغيظ له، ولا أوجع لقلبه من هذا الأمر، وكان من الطبيعى أن يستاء الحجاج من هذا، وعزّ عليه أن يضحي به عبد الملك بن مروان، بعد كل ما قدمه له من خدمات^(٣)، وكتب إليه يذكره بما حدث من أهل العراق مع عثمان بن عفان رضى الله عنه، قال له: يا أمير المؤمنين، والله لئن أعطيت أهل العراق نزعى لا يلبثون إلا قليلاً حتى يخالفوك ويسيروا إليك، ولا يزيدهم ذلك إلا جرأة عليك، ألم تر وتسمع بوثوب أهل العراق مع الأشتر على عثمان بن عفان، فلما سألهم ما يريدون قالوا: نزع سعيد بن العاص، فلما نزعه لم تتم لهم السنة حتى ساروا إليه فقتلوه، إن الحديد بالحديد يفل، خار الله لك فيما رأيت والسلام عليك^(٤).

غير أن عبد الملك كان مقتنعاً بالفكرة، وأن مصلحة الدولة عنده فوق كل اعتبار ورأى فى ذلك منع الحرب^(٥). ولكن من حسن حظ الحجاج أنه لما عرضت الفكرة على أهل العراق رفضوها بقوة، مع أن ابن الأشعث قبلها، ونحثهم على قبولها، لكنهم لم يوافقوه، بل جددوا خلع عبد الملك، وظنوا الفرصة قد واثمتهم للتخلص من الحكم الأموى^(٦)، وكان الأولي بابن الأشعث أن لا ينساق لما تطلبه الجماهير، فقد ضاعت فرصة كبيرة فى التخلص من الحجاج، وكان يمكنهم رفع سقف المطالب والضغط على عبد الملك حتى يستجيب لرفع المظالم، وإقامة العدل، والتقيد بالكتاب والسنة، وإن انحرف عن شروطهم أمكنهم

(١) تاريخ الطبرى (٢٣٦/٧).

(٢) المصدر نفسه (٢٤٥/٧).

(٣) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٥١٥.

(٤) تاريخ الطبرى (٢٤٥/٧).

(٥) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٥١٥.

(٦) تاريخ الطبرى (٢٤٦/٧).

بعد ذلك عزله، ولكن يبدو أن الحس السياسى لدى زعماء ثورة ابن الأشعث كان غائباً، كما أن مبايعة أهل العراق لابن الأشعث جاءت فى لحظات عاطفية ثورية ولم تكن نتيجة لمعرفة تامة به، وهل يستحق عن جدارة أن يكون أميرهم؟^(١).

رفض ابن الأشعث تنازل عبد الملك فى خلع الحجاج وغيرها، فعندها سلم محمد بن مروان وعبد الله بن عبد الملك قيادة الجيوش الأموية للحجاج وقالوا: شأنك بعسكرك وجندك فاعمل برأيك، فإننا قد أمرنا أن نسمع ونطيع لك^(٢).

وبدأ الفريقان يستعدان للقتال، فاشتبكوا فى أشهر وقائعهم - التى زادت عن ثمانين موقعة - فى دير الجماجم^(٣)، والتى استمرت مائة يوم حتى حلت الهزيمة بابن الأشعث فى الرابع من جمادى الآخرة سنة ٨٣هـ^(٤)، ثم دارت معركة أخرى بعدها فى مسكن فى شعبان من نفس السنة، فهزم ابن الأشعث أيضاً، ثم ولى هارباً إلى سجستان^(٥)، حيث كان تصالح مع رتبيل على أن يسقط عنه الخراج إن ظفر، وإن هزم يأوى إليه ويحميه^(٦)، ولكن الحجاج هدد رتبيل إن لم يسلم إليه ابن الأشعث ليغزون بلاده بألف ألف مقاتل^(٧)، فرضخ للتهديد وعزم على تسليمه إليه، فلما أحس ابن الأشعث بغدر رتبيل ألقى بنفسه من فوق القصر الذى كان فيه، فمات، فأخذ رأسه وأرسله إلى الحجاج وكان ذلك سنة ٨٥هـ^(٨).

وهكذا انتهت حياة ابن الأشعث الذى قاد أخطر ثورة ضد عبد الملك بن مروان، أريقت فيها دماء عشرات الألوف من المسلمين، وهى ثورة دفعت إليها الأحقاد الشخصية المتأصلة فى نفس ابن الأشعث والحجاج كل منهما للآخر من ناحية، وبغض أهل العراق للحكم الأموى من ناحية ثانية^(٩)، ومظالم الحجاج العظيمة التى دفعت بجمهور كبير من العلماء للانضمام للثورة والتخلص من الطاغية الحجاج.

ثالثاً: موقف العلماء من ثورة ابن الأشعث:

يختلف موقف العلماء من حركة ابن الأشعث اختلافاً كبيراً عن موقفهم تجاه الحركات الأخرى ضد الدولة الأموية، إذ شارك جمهور غفير من العلماء فى حركة ابن الأشعث هذه، سواء بتحريض الناس على المشاركة فيها، أو بمشاركتهم المباشرة فى القتال مع ابن

(١) حركة النفس الزكية ص ٣٨.

(٢) تاريخ الطبرى (٧/٢٤٦).

(٣) تقع دير الجماجم على سبعة فراسخ من الكوفة من طريق البصرة.

(٤) تاريخ الطبرى (٧/٢٥٤).

(٥) المصدر نفسه (٧/٢٨٧).

(٦) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٥٥١، سير أعلام النبلاء (٤/١٨٤).

(٧) تاريخ الطبرى (٧/٢٨٧).

(٨) المصدر نفسه (٧/٢٨٩).

(٩) العالم الإسلامى فى العصر الأموى ص ٥١٦.

الأشعث ضد الحجاج، وقد استفاضت المصادر المتقدمة في ذكر تأييد العلماء ومشاركتهم في هذه الحركة، كما اجتمعت على كثرة عدد العلماء المشاركين، ولكن على اختلاف بينهم في تقدير هذا العدد، فيذكر خليفة بن خياط أن عددهم بلغ خمسمائة عالم، وعد منهم خمسة وعشرين عالماً^(١)، ولعل من أسباب كثرة تلك الأعداد المذكورة إدخال غير العلماء فيها من أهل العبادة والصلاح، وإن لم يشتهر عنهم العلم، حيث تردد إطلاق اسم القراء على هؤلاء المشاركين، ولعله يشمل العلماء وأهل الصلاح، والزهاد والمشهورين بكثرة التعبد^(٢).

١- من أشهر العلماء المشاركين في حركة ابن الأشعث:

وبتبع كثير من المصادر أمكن حصر العديد من أسماء العلماء المشاركين في تلك الحركة منهم:

أ- أنس بن مالك رضى الله عنه: العالم الجليل والصحابي الكريم، فقد كان ممن يؤلب على الحجاج، ويدعو إلى الانضمام إلى ابن الأشعث، ولكنه لم يشارك مشاركة فعالة في القتال لكبر سنه^(٣).

ب- أبو الشعثاء سليم بن أسود المحاربي: فقد شارك مع ابن الأشعث، وقيل: قتل يوم الزاوية^(٤).

ج- عبد الرحمن بن أبي ليلى: كان من كبار المشاركين في تلك الحركة المحرضين على القتال فيها، وتوفي بوقعة الجماجم حيث اقتحم به فرسه الفرات فغرق - رحمه الله -^(٥).

د- الإمام الشعبي: ولكن في مشاركته شيء من الإكراه إذ لم يكن في بداية الأمر على قناعة بالمشاركة، حيث روى عنه أنه قال: فلم أزل عنده - أي الحجاج - بأحسن منزلة حتى كان شأن ابن الأشعث، فأتاني أهل الكوفة، فقالوا: يا أبا عمرو، إنك زعيم القراء، فلم يزالوا حتى خرجت معهم^(٦).

هـ- سعيد بن جبير، ممن شارك مع ابن الأشعث، وكان يحضض على القتال، ونجا من القتل وتوارى عن الحجاج مدة، ولكن تمكن منه عندما قبض عليه وإلى مكة وأرسله إليه فقتله الحجاج سنة أربع وتسعين^(٧). وغير ذلك من العلماء وهذا يدل على أن حركة ابن

(١) تاريخ خليفة ص ٢٨٦، ٢٨٧.

(٢) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٥٥٢.

(٣) أنس بن مالك، طهماز ص ١٦٠ - ١٦١.

(٤) سير أعلام النبلاء (٤/١٧٩).

(٥) سير أعلام النبلاء (٤/٢٦٤، ٢٦٧)، الطبقات (٦/١١٣).

(٦) سير أعلام النبلاء (٤/٣٢٧، ٣٣٦)، الطبقات (٦/٢٦٥).

(٧) سير أعلام النبلاء (٤/٣٢٧، ٣٣٦).

الأشعث لقيت من الدعم والمشاركة من العلماء ما لم تلقه أى حركة قامت ضد الدولة الأموية. وقد كان لمشاركة العلماء فى هذه الحركة - بهذا الحجم - أثر كبير على الحركة، فقد كانت مشاركتهم وراء انضمام كثير من الناس لتلك الحركة، ولا سيما أن بعض الفقهاء والقراء كانوا يسعون لإقناع أكبر عدد للانضمام إلى القتال خاصة من فئة العلماء^(١)، كما كان للعلماء المشاركين أثر كبير فى ميدان القتال، فكانت لهم كتيبة خاصة بهم تسمى كتيبة القراء^(٢)، وكان بعض العلماء يبعثون الحماس فى أتباع ابن الأشعث بما يلقونه من خطب وما يصدرونه من نداءات أثناء القتال، كان لها أثر فى غرس الثقة فى النفوس والثبات فى مواطن اللقاء^(٣).

وقد لقي الحجاج وجيشه عتاً ومشقة من كتيبة القراء، فقد كان أصحابها يحملون حملة صادقة على جيش الحجاج فما يصمد لها، ويضربون الكتائب حتى يفرقوها^(٤)، لذا عبأ الحجاج لهذه الكتيبة ثلاث كتائب توقف زحفها والتقليل من خطرها عليه^(٥).

٢ - أسباب مشاركة العلماء فى ثورة ابن الأشعث:

انضم إلى حركة ابن الأشعث فئات وطوائف شتى، كل فئة مدفوعة بدافع تسعى لتحقيقه من خلال المشاركة فى هذه الحركة، فهناك دوافع إقليمية، ودوافع عرقية، وأخرى اجتماعية، ولم يكن شئ من هذه حرك العلماء للمشاركة فى هذه الفتنة، وإنما انطلقوا من دوافع دينية وشرعية بحسب ما وصل إليه اجتهادهم، وقد كان القاسم المشترك لكل هذه الدوافع شخصية الحجاج^(٦) الظالمة، المتعسفة، الجائرة، والمتعطشة لسفك الدماء، ولذلك كان العلماء ينقمون على الحجاج تعديه لبعض حدود الإسلام، وانتهاكه لبعض حرمانه، وكانوا ينقمون عليه سوء معاملته وسوء نظره للعلماء.

أ - تعدى الحجاج لبعض حدود الدين وانتهاكه لحرمانه:

كان الحجاج يملك جرأة عجيبية تعدى بها إلى غير مواضعها، مما أدى إلى إحداث شرخ كبير فى جانب من حياته المتعددة الجوانب، فأسهم بذلك فى تشويه صورته وصورة

(١) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية ص ٥٥٧.

(٢) تاريخ الطبرى نقلا عن أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٥٥٨.

(٣) الكامل فى التاريخ (١٥٤/٢)، تاريخ الطبرى (٢٥٤/٧، ٢٥٥).

(٤) الكامل فى التاريخ (١٥٠/٤).

(٥) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٥٥٨، الكامل فى التاريخ (١٥٤/٣).

(٦) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٥٦٢.

الحكم الأموى، وقد حرص بعض المولعين بشخصية الحجاج إخفاء هذا الجانب المشوه من حياته، والدراسة الواعية المنصفة تأبى هذا المنهج، وما من شك فى أنه ورد الكثير من المبالغات عن انتهاكات الحجاج لحرمت الدين، وكثير منها لا يصح، ودخل الدس من أعداء الحجاج وبنى أمية فى صياغة كثير من هذه المبالغات، لذا فقد استبعدت^(١) النقل والاعتماد فى هذا الأمر على الكتب التى اشتهر عن أصحابها التهاون فى إيراد الروايات دون تمحيص، ولا سيما كتب الأدب، كالعقد الفريد لابن عبد ربه، والأغانى للأصفهاني، أو كتب الفرق المغالية فى عداوتها لبنى أمية كالشيعة، وحاولت^(٢) النقل والاعتماد على كتب السنة المشهورة بحفظ الأحاديث النبوية الشريفة، وما يخدمها من روايات، وكذلك على الكتب المعتبرة التى اشتهر عن أصحابها التحرى والدقة كالذهبي فى سيره وتاريخه^(٣).

ويأتى فى مقدمة تجاوزات الحجاج الشرعية إسرافه فى القتل وأمره به بأدنى شبهة، حيث كان الحجاج يرى وجوب الطاعة العمياء من الرعية له، وأن مخالفة أمره - فى أى شأن كان، صغر أم كبر - تبرر له القتل، فقد روى أبو داود بسند صحيح عن عاصم قال: سمعت الحجاج يقول: اتقوا الله ما استطعتم ليس فيها مثنوية، واسمعوا وأطيعوا ليس فيها مثنوية لأمير المؤمنين عبد الملك، والله لو أمرت الناس أن يخرجوا من باب من أبواب المسجد فخرجوا من باب آخر لحت لى دماؤهم وأموالهم، والله لو أخذت ربيعة بمضر لكان ذلك لى من الله حلالاً^(٤)، وقال ابن كثير معلقاً على بعض تجاوزات الحجاج مما يبين سبب استهائه بالقتل: .. فإن الحجاج كان عثمانياً أموياً، يميل إليهم ميلاً عظيماً، ويرى خلافهم كفراً، ويستحل بذلك الدماء ولا تأخذه فى ذلك لومة لائم.

وقال فى موضع آخر: أعظم ما نقم عليه وصح من أفعاله سفك الدماء وكفى به عقوبة عند الله^(٥) عز وجل، بسبب هذا المعتقد الذى استقر فى نفس الحجاج استهان بالقتل واشتهر إسرافه فيه لمخالفة أوامره، صغرت أم كبرت، ومع ما ورد من مبالغات فى الإحصاءات التى ذكرت عدد قتلى الحجاج، فما من شك فى تعديه الحدود المشروعة فى القتل، ويؤيد ذلك ما صح عن المصطفى ﷺ بروايات متعددة تصف الحجاج بأنه مبير، فعن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنه قالت للحجاج بعد قتله لابنها عبد الله بن الزبير رضى

(١)، (٢)، (٣) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٥٦٥ .

(٤) سنن أبى داود (٢١٠ / ٤) صحيح الإسناد .

(٥) البداية والنهاية (١٢ / ٥٠٧ - ٥٥٤) .

الله عنه: أما إن رسول الله ﷺ حدثنا أن في ثقيف كذاباً ومبيراً، فأما الكذاب فرأيناه وأما المبير فلا أخالك إلا إياه^(١)، وقد أنكر العلماء على الحجاج هذا الإسراف في القتل، فروى عن الإمام عبد الرحمن بن أبي أنعم أنه قال للحجاج: لا تسرف في القتل إنه كان منصوراً، فقال الحجاج: والله لقد هممت أن أروى الأرض من دمك. فقال: إن من في بطنها أكثر ممن في ظهرها^(٢)، وكان جواب سعيد بن جبير للحجاج عندما سأله عن رأيه فيه فقال: نعم ظهر منك جور في حد الله، وجراً على معاصيه بقتلك أولياء الله^(٣).

- ومن التجاوزات التي كان العلماء يتكرونها على الحجاج تأخير الصلاة عن وقتها: وتأخير الصلاة عن وقتها ليس خاصاً بالحجاج بل كانت عادة عند بعض خلفاء بني أمية، وسار ولاتهم على نهجهم ولكن الذي يؤخذ على الحجاج مع تأخير الصلاة عدم قبوله تنبيه أحد من العلماء أو إبداء النصيح منهم له في ذلك، وهذا مأخذ آخر أخذه العلماء على الحجاج وهو عدم قبوله لقيامهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٤)، ومن ذلك أن الحجاج أنكر يوماً أن يكون الحسين بن علي رضي الله عنه من ذرية رسول الله ﷺ لأنه ابن ابنته، فقال له العالم الجليل يحيى بن يعمر: كذبت. فقال الحجاج: لتأتيني على ما قلت بيينة من كتاب الله أو لأضربن عنقك، فقال: قال الله: ﴿وَمَنْ ذُرِّيَّتُهُ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى﴾ [الأنعام: ٨٤، ٨٥]. فعيى من ذرية إبراهيم، وهو إنما ينسب إلى أمه مريم، والحسين ابن بنت رسول الله ﷺ، فقال الحجاج: صدقت، فما حملك على تكذبي في مجلسي، قال: ما أخذ الله على العلماء ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧]، فنفاه إلى خراسان^(٥).

- ومن تجاوزات الحجاج الشرعية تطاوله على أصحاب رسول الله ﷺ وسوء تعامله مع العلماء: ومرّ معنا معاملته القبيحة لابن عمر، وابن الزبير والسيدة أسماء بنت الصديق رضي الله عنهم جميعاً، ومن ذلك تطاوله على عبد الله بن مسعود وهو متوفى رضي الله عنه فقد قال: والله لو أدركت عبد هذيل لضربت عنقه^(٦)، وفي أخرى أنه قال: ابن

(١) مسلم، ك فضائل الصحابة (٤/ ١٩٧١).

(٢) سير أعلام النبلاء (٥/ ٦٣)، المعرفة والتاريخ للفسوى (٢/ ٥٧٤).

(٣) صفة الصفوة (٣/ ٤٥).

(٤) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٥٦٩. (٥) سير أعلام النبلاء (٤/ ٤٤٢).

(٦) المستدرك على الصحيحين (٣/ ٦٤١)، تهذيب تاريخ دمشق (٤/ ٧٢).

مسعود رأس المنافقين، لو أدركته لأسقيت الأرض من دمه^(١)، وقد علق الذهبي على أقوال الحجاج في عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بقوله: قاتل الله الحجاج، ما أجرأه على الله؟! كيف يقول هذا في العبد الصالح عبد الله بن مسعود^(٢).

ومن تطاوله على أصحاب رسول الله ﷺ وسوء أدبه معهم ما حدث منه لكل من أنس ابن مالك - خادم رسول الله ﷺ - وجابر بن عبد الله وسهل بن سعد الساعدي رضى الله عنهم، فقد ورد أنه ختم على كل واحد منهم بختمه المشهور «عتيق الحجاج» أنس وسهل في عنقيهما وجابر في يده^(٣)، أما فعله ذلك بأنس فلأنه بايع ابن الزبير وتولى له البصرة، ولأنه كان يحرص على المشاركة مع ابن الأشعث، لذا ناله ما ناله من أذى الحجاج، ولم ينقذه من إهانة الحجاج إلا تدخل الخليفة عبد الملك حيث كتب كتاباً وبخ فيه الحجاج على فعله بأنس، وأمره بعدم التعرض له^(٤)، وأما سهل فقد ورد أن الحجاج أرسل إليه يقول: ما منعك من نصر أمير المؤمنين عثمان؟ قال: قد فعلت. قال: كذبت ثم أمر به فختم في عنقه^(٥). وهذه عقدة عند الحجاج حيث كان متعصباً للأمويين أكثر من تعصبهم لأنفسهم، ففي الحين الذي نجد معاوية وعبد الملك توددوا لكثير من الرجال الذين وقفوا ضدهم مع على أو مع ابن الزبير، وعفوا عما سلف منهم، واستلوا بذلك ضغائن نفوسهم، نجد الحجاج يخالف هذا المنهج السديد فيصر على محاسبة الرجال على ما سلف منهم أيام الفتن، فأوغر صدور الكثير عليه وعلى بنى أمية بهذا المسلك^(٦)، وأذكر مثلاً يوضح الفرق بين نظرة عبد الملك ونظرة الحجاج للرجال وطريقة التعامل معهم، فقد كان محمد ابن الحنفية ممن امتنع عن مبايعة عبد الملك أو ابن الزبير حتى يجتمع المسلمون على واحد منهما، فلما تم قتل عبد الله ابن الزبير بعث الحجاج على الفور لابن الحنفية يسأله البيعة ويقول: قد قتل عدو الله، فقال ابن الحنفية: إذا بايع الناس بايعت. قال: والله لأقتلنك. ومع أن ابن الحنفية بايع لعبد الملك لما رأى اجتماع كلمة المسلمين عليه، إلا أن الحجاج استمر في مضايقة ابن الحنفية، فلما قدم على عبد الملك أكرمه عبد الملك وقضى كل حوائجه، ثم اشتكى إليه سوء معاملة الحجاج له وكان حاضراً عند عبد الملك فقال: إن هذا

(١) تهذيب تاريخ دمشق (٧٢/٤).

(٢)، (٣) تهذيب الكمال (١٨٨/١٢)، أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٧٥.

(٤) المستدرك على الصحيحين (٦٦٤/٣)، أثر العلماء ص ٥٧٦.

(٥) تهذيب الكمال (١٨٨/١٢).

(٦) أثر العلماء في الحياة السياسية في الدولة الأموية ص ٥٧٧.

- يعنى الحجاج - قد آذاني واستخف بحقي ولو كانت خمسة دراهم أرسل إلى فيها. فقال عبد الملك: لا إمرة لك عليه، وطلب منه أن يستل سخيمة ابن الحنفية ويترضاها^(١).

ب- سوء معاملة الحجاج ونظرته للعلماء:

وقد كان لتجاوزات الحجاج وسوء تعامله مع أهل العلم والفضل في مكة والمدينة أثر في عزله عن الحجاز، بعدما كثرت الشكوى منه عند عبد الملك، فلما تولى العراق استمر في سوء تعامله. فوجد كثير من العلماء المضايقة والشدة منه، فضرب بعض العلماء في ولايته، وسجن بعضهم، ونفى بعض آخر، وقد يظن بعض الكتاب أن هذا الضرب والسجن بل والقتل للعلماء إنما حدث بعد فتنة ابن الأشعث فحسب فيكون تعامل الحجاج هذا جاء ردة فعل على مشاركة العلماء في هذه الحركة، ولكن الأمر على غير هذا الظن فقد حدثت بعض تلك المضايقات والمعاملة السيئة قبل حركة ابن الأشعث، فمعاملته لابن عمر وجابر رضى الله عنهما كانت قبل ذلك حيث توفيا قبل حركة ابن الأشعث^(٢).

وقد تعدت مضايقة الحجاج للعلماء للذين لم يشاركوا في هذه الحركة، ومن عُرف عنهم النهي عن الخروج على الولاة ولا يرون استخدام السيف لتغيير المنكر، ومن هؤلاء الحسن البصري فقد اشتهر عنه النهي عن حمل السيف ومقاومة ظلم الولاة به، وعندما أكره على المشاركة في القتال تخلص وهرب من الصف، ومع ذلك فقد كان الحجاج يطلبه وحاول قتله مراراً، ولكن الله عصمه منه^(٣)، حتى اضطر الحسن أن يتخفى عن الحجاج في منزل بعض أصحابه وهو أبو خليفة الحجاج بن عتاب^(٤)، فكان أصحابه وطلابه يغشونه لمدارسته العلم والتلقى عنه في مكان تواريه^(٥). ومن الذين لم يشاركوا في فتنة ابن الأشعث: إبراهيم النخعي، ومع ذلك فقد عاش مدة متخفياً عن الحجاج، والحجاج يطلبه، حتى كان لا يصلي جماعة مدة اختفائه مخافة من الحجاج^(٦)، وكذلك شأن الإمام مجاهد بن جبر، فإنه كان ممن يطارده الخوف من ظلم الحجاج حتى اضطر إلى التوارى عنه^(٧).

ومن هذا العرض السابق يتضح مدى ما وصلت إليه تجاوزات الحجاج الشرعية وطبيعة علاقته مع العلماء وعلاقة العلماء به، والجدير بالذكر أنه لم تصل علاقة العلماء بأى وال

(١) مختصر تاريخ دمشق لابن منظور (١٤٨/٩).

(٢) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٧٨، ٥٧٩.

(٤) كتاب المتوارين للأردى ص ٤٥.

(٣) تاريخ الإسلام للذهبي، نقلاً عن أثر العلماء ص ٥٨٠.

(٥) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٨١.

(٧) كتاب المتوارين للأردى ص ٥٣.

(٦) سير أعلام النبلاء (٤/٥٢١)، أثر العلماء ص ٥٨١.

من ولاية الدولة الأموية في سوئها كما وصلت إليه علاقتهم مع الحجاج، بل كانت علاقتهم مع ولاية الدولة في عمومها حسنة يعينونهم على الحق، ويجاهدون معهم، ويأمرونهم بالمعروف ويبعدون لهم النصيح فيسمع منهم في كثير من الأحيان^(١).

ومن كل ما سبق يتضح أنه كان للحجاج الأثر الكبير في مشاركة العلماء في حركة ابن الأشعث، بل وفي قيام تلك الحركة من وجهين: الأول: أنه بأسلوب الشدة والقسوة أضرم نيران الحقد والكراهية في قلوب مختلف الفئات من الناس في العراق - بمن فيهم العلماء - عليه وعلى بنى أمية. والوجه الآخر: أنه كان سبباً مباشراً لإعطاء ابن الأشعث الفرصة في القيام بتلك الثورة، حيث جنده بكل ما يملك من جنود وسلاح ومال، وهو يعلم ما بينهما من كره متبادل، وقد حذر من ذلك بأسلوبه المتعنت في التعامل مع ابن الأشعث وجنوده في رسائله التي تفوح بالحمق حيث ملأها بالشتائم لابن الأشعث، ولم يراع مصلحة الجنود كما لم يشعرهم بأهميتهم لديه، بل العكس في ذلك كأنما أراد بتصرفه معهم التخلص من حياتهم، وهذا يمثل ما وصل إليه غرور الحجاج بنفسه^(٢).

٣ - معارضة بعض العلماء لثورة ابن الأشعث:

كان هناك عدد من العلماء عارضوها أو اعتزلوها، ولم يروا المشاركة فيها، ومن أبرز هؤلاء أبو الشعثاء جابر بن زيد الأزدي^(٣)، فهو من الذين لم يشاركوا في هذه الثورة، وأبو قلابة الجرمي، فلم يشارك وكان يعتب على غيره ممن شارك^(٤)، ومنهم إبراهيم النخعي، فلم يشارك وكان يعيب على سعيد بن جبير مشاركته فيها^(٥)، وقد قيل له: أين كنت يوم الزاوية؟ قال: في بيتي. قالوا: فأين كنت يوم الجماجم؟ قال: في بيتي. قالوا: فإن علقمة شهد صفين مع علي، فقال: بخ بخ من لنا مثل علي بن أبي طالب ورجاله^(٦).

ومن لم يشارك في حركة ابن الأشعث أيوب السخيتاني، فروى عنه أنه يقول في العلماء الذين خرجوا مع ابن الأشعث: لا أعلم أحداً منهم قُتل إلا رغب له عن مصرعه، أو نجا إلا ندم على ما كان منه^(٧)، ومنهم طلق بن حبيب، فكان معتزلاً الفتنة وكان يقول: اتقوها بالتقوى^(٨)، ومنهم مطرف بن عبد الله الشخير فقد امتنع عن المشاركة في هذه الفتنة، وحين جاءه ناس يدعونه للمشاركة امتنع، فلما أكثروا عليه قال: رأيتم هذا الذي

(١) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٨٣.

(٢) المصدر نفسه ص ٥٨٦.

(٣) سير أعلام النبلاء (٤/٤٨٢).

(٤) المصدر نفسه (٤/٥١٣).

(٥) الطبقات (٦/٢٦٦)، أثر العلماء ص ٥٥٩.

(٦) سير أعلام النبلاء (٤/٥٢٦).

(٧) المصدر نفسه (٤/٥١٣).

(٨) المصدر نفسه (٤/٦٠١)، الحلية (٣/٦٤).

تدعوني إليه، هل يزيد على أن يكون جهاداً في سبيل الله؟ قالوا: لا. قال: فلإني لا أخاطر بين هلكة أقع فيها وبين فضل أصيبه^(١).

ومنهم مجاهد بن جبر، فإنه لم يشارك، وحين دعى للمشاركة قال لمن دعاه: عده باباً من أبواب الخير تخلفت عنه^(٢)، ومنهم خيثمة بن عبد الرحمن الجعفي ومحمد بن سيرين، فقد ورد ذكرهما مع الذين لم يشاركوا في فتنة ابن الأشعث^(٣).

٤ - موقف الحسن البصري من ثورة ابن الأشعث:

يعد الحسن البصري واحداً من أولئك العلماء الذين اعتزلوا القرب من الولاة والأمراء، وابتعدوا عن المناصب ورغبوا عن وجاهتها، فقد كان ينهى العلماء عن طرق أبواب الأمراء والتزلف لهم، لأن في ذلك إهانة للعلم وخطأ من قدر العلماء ومكانتهم^(٤)، وبقي الحسن معتزلاً القرب من الولاة بعيداً عن تولى مناصبهم حتى توفي - رحمه الله - . إلا أن ذلك لم يكن سبباً في انزوائه عما يجري في عصره من أحداث سياسية، بل كان علماً بارزاً يهتدى كثير من الناس بتوجيهاته المفيدة وآرائه السديدة، لاسيما في أوقات الفتن وفترات الخلاف، لذا قال فيه الثقات: كان - والله - الحسن من رءوس العلماء في الفتن والدماء والفروج^(٥)، وكان ينحى في نصحه للعامة إلى جمع الكلمة وتوحيد الصف، وينهى عن الإثارة والفرقة، ويدعو إلى السمع والطاعة للولاة، وكان يرى وجوب الموازنة بين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ووحدة الجماعة، ولقد عاصر الحسن البصري معظم فترات الحكم الأموي، وتأثر بالواقع السياسي في هذه الفترة، فأصبح يمثل مدرسة سياسية في عصره، فهو يرى أن حكم بني أمية فيه ظلم وجور، ولكنهم في نفس الوقت يملكون القوة العسكرية، وموازنين القوى في صالحهم، كما أن الفئة الراغبة في التغيير والشاكية من الظلم، ينقصها التنظيم والإعداد والقوة والصبر، ويرى أن الذين يحملون راية الخروج على حكم بني أمية إما مخلص لدينه، ولكنه لا يصلح للحكم ولا يقدر على إحداث التغيير، وإما رجال يستخدمون الدين والدعوة للتغيير لأغراض دنيوية، منها حجبهم للسلطة والحكم، فليسوا بأحسن حالاً من الأمويين^(٦).

وعلى ذلك أصبح موقفه من الحكم الأموي يقوم على أمور منها:

(١) المعرفة والتاريخ للفسوي (٧١١/١) أثر العلماء ص ٥٦٠.

(٢)، (٣) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٦١ . (٤) المصدر نفسه ص ٣٣٨ .

(٥) سير أعلام النبلاء (٥٧٥/٤) وفيه زيادة لفظة الفروج، والمقصود بها الثغور .

(٦) موسوعة فقه الحسن البصري، قلنجي (١١/١).

أ- عدم الخروج على حكم بنى أمية: لما فى ذلك من سفك الدماء، وتقويض لقوة المسلمين، وازدياد الجور والظلم^(١)، فقد دخل عليه رجل فقال: يا أبا سعيد إنى أريد أن أسألك عن الولاة، فقال الحسن: سل عما بدا لك. فقال: ما تقول فى أئمتنا هؤلاء؟ فسكت الحسن ملياً ثم قال: وما عسى أن أقول فيهم وهم يلونا من أمورنا خمساً: الجمعة والجماعة، والفىء والثغور، والحدود، والله ما يستقيم الدين إلا بهم، وإن جاروا وإن ظلموا، والله ما يصلح الله بهم أكثر مما يفسدون، والله إن طاعتهم لغبطة، وإن فرقتهم لكفر، فقال الرجل: يا أبا سعيد والله إنى لذو مال كثير، وما يسرنى أن يكون لى أمثاله وإنى لم أسمع منك الذى سمعت، فجزاك الله عن الدين وأهله خيراً، وحين سئل عن الحجاج قال: يتلو كتاب الله، ويعظ وعظ الأبرار، ويطعم الطعام، ويؤثر الصدق، ويبطش بطش الجبارين. قالوا: فما ترى فى القيام عليه؟ فقال: اتقوا الله، وتوبوا إليه يكفكم جوره^(٢). وكان إذا قيل له: ألا تخرج فتغير؟ قال: إن الله إنما يغير بالتوبة ولا يغير بالسيف^(٣). وكان يرى أن جور الحكام بسبب ما يحدثه الناس من ذنوب ومعاص، وإن من أهم أسباب دفع الجور والظلم هو الرجوع إلى الله، وكان يحث الناس على تجنب الفتن والبعد عن أسباب إشعالها. وحين بلغ السخط على الحجاج أوجه وثار عليه الناس مع ابن الأشعث وكان فى جملتهم عدد من العلماء لزم الحسن موقفه من الفتن، فلم يخرج مع من خرج بل كان يكره ذلك وينهى الناس عنه، وكان أخوه سعيد ممن يرى الخروج على الحجاج ويدعو له، فعن حماد بن زيد بن أبى التياح قال: شهدت الحسن وسعيد بن أبى الحسن^(٤) حين أقبل ابن الأشعث، فكان الحسن ينهى عن الخروج على الحجاج ويأمر بالكف، وكان سعيد بن أبى الحسن يحضض، فقال سعيد فيما يقول: ما ظنك بأهل الشام إذا لقيناهم غداً فقلنا: والله ما خلعنا أمير المؤمنين ولا نريد خلعه ولكننا نقمنا عليه استعمال الحجاج فاعزله عنا؟، فلما فرغ سعيد من كلامه تكلم الحسن فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا أيها الناس إنه -والله- ما سلط الله عليكم الحجاج إلا عقوبة، فلا تعارضوا عقوبة الله بالسيف ولكن عليكم السكينة والتضرع، وأما ما ذكرت من ظنى بأهل الشام فإن ظنى بهم أن لو جاءوا فألقمهم الحجاج دنياه لم يحملهم على أمر إلا ركبوه، هذا ظنى بهم^(٥). وقدم عليه جماعة

(١) الفقهاء والخلفاء ص ٧٨، ٧٩.

(٢) آداب الشيخ الحسن البصرى لابن الجوزى ص ١٢٠، ١٢١.

(٣) الطبقات الكبرى (٧/١٧٢).

(٤) هو أخو الحسن البصرى.

(٥) الطبقات الكبرى (٧/١٦٤).

من العلماء يناقشونه في الخروج مع ابن الأشعث على الحجاج، ويحاولون إقناعه بالخروج، ولكنه رفض الخروج وقال: أرى أن لا تقاتلوه، فإنها إن تكن عقوبة من الله فما أنتم برادى عقوبة الله بأسيا فكم. ولكنهم لم يسمعوا كلامه ولم يأخذوا برأيه، فخرجوا مع ابن الأشعث فقتلوا جميعاً^(١)، وعندما أفتى رجلاً بعدم جواز الخروج على الحجاج قال له الرجل: لقد كنت أعرفك سيئ القول في الحجاج غير راضٍ عن سيرته، فقال الحسن: وأيم الله إنى اليوم لأسوأ فيه رأياً، وأكثر عتياً، وأشد ذمّاً، ولكن لتعلم -عفاك الله- أن جور الملوك نقمة من نعم الله تعالى، ونقم الله لا تلاقى بالسيوف، وإنما تتقى وتستدفع بالدعاء والتوبة والإنابة والإقلاع عن الذنوب^(٢).

ولما توفي الحجاج وجاء خير وفاته سجد الحسن وقال: اللهم عقيرك وأنت قتلته فاقطع عنا سنته وأرحنا من سنته وأعماله الخبيثة^(٣)، وكان يوضح للناس حقيقة ما يعيشه بعض الولاة من تقلبه في عيش الفتنة بزخرف الحياة الفانية حتى لا يغتر بهم الناس، فكان يقول: هؤلاء - يعنى الملوك - وإن رقصت بهم الهماليج^(٤)، ووطىء الناس أعقابهم، فإن ذل المعصية في قلوبهم، إلا أن الحق ألزماً طاعتهم، ومنعنا الخروج عليهم، وأمرنا أن نستدفع بالتوبة والدعاء مضرتهم، فمن أراد به خيراً لزم ذلك وعمل به، ولم يخالفه^(٥). وكان ينهى العامة عن القتال وحمل السلاح حين تقبل الفتن، فعن سلم بن أبي الذيال قال: سأل رجل الحسن وهو يسمع وأناس من أهل الشام فقال: يا أبا سعيد ما تقول في الفتن مثل: يزيد بن المهلب وابن الأشعث؟ فقال: لا تكن مع هؤلاء ولا مع هؤلاء، فقال رجل من أهل الشام: ولا مع أمير المؤمنين يا أبا سعيد؟ فغضب ثم قال بيده فخطر بها، ثم قال: ولا مع أمير المؤمنين يا أبا سعيد، نعم ولا مع أمير المؤمنين^(٦)، فكان يرى أنه يجب على المسلم الاعتزال وعدم المشاركة في سفك دماء المسلمين، فلا يقاتل في صفوف الخارجين على السلطة، ولا مع جيش الخليفة، إذا كان ظالماً^(٧).

ب- وبالرغم من قوله بعدم الخروج على حكم بنى أمية، إلا أنه كان يرى وجوب الإنكار عليهم لظلمهم، واستشارهم بالأموال، وتوليهم الولاة الظلمة، كأمثال الحجاج، وكان شديد الانتقاد للحكم الأموي، وخاصة سياسات الحجاج في العراق، وكان يواجه الحجاج

(١) الطبقات الكبرى (١٦٤/٧).

(٣) حلية الأولياء (١٥٩/٢).

(٥) آداب الحسن البصري ص ١٢١.

(٧) الفقهاء والخلفاء ص ٧٩.

(٢) آداب الحسن البصري لابن الحوزي ص ١١٨.

(٤) الهماليج: من البراذين. الكلمة فارسية معربة.

(٦) الطبقات (١٦٤/٧).

بانتقاداته غير خائف من بطشه^(١)، وعن ميمون بن مهران قال: بعث الحجاج إلى الحسن وقد همّ به، فلما قام بين يديه قال: يا حجاج، كم بينك وبين آدم من أب؟ قال: كثير، قال: فأين هم؟ قال: ماتوا. قال: فنكس الحجاج رأسه وخرج الحسن.

وقال أيوب السختياني: إن الحجاج أراد قتل الحسن مراراً فعصمه الله منه^(٢)، وكان يحذر العلماء من مخالطة السلاطين والحكام لكي لا يوهموا المسلمين برضاهم عن حكمهم، ولكي يشعروا بالحكام بعدم رضاهم عن سياساتهم الجائرة. وكان يرى أن في مخالطة العالم والمفتي للحاكم إذلالاً لمكانته العلمية والاجتماعية، وكان يقول لبعض الفقهاء ممن كانوا يخالطون الأمراء: والله لو أنكم زهدتم فيما عندهم لرغبوا فيما عندكم وهابوكم، ولكنكم رغبتم فيما عندهم فزهدوا فيكم^(٣)، ومع حرصه الشديد على عدم مخالطة الأمراء والحكام إلا أنه تولى القضاء في البصرة في عهد عمر بن عبد العزيز^(٤)، نظراً لعدل وحسن سيرة عمر بن عبد العزيز^(٥). إن منهج الحسن في التعامل مع الحكام منهج وسط معتدل، فهو مع نهي عن الخروج على الولاة وكرهه للمواجهة معهم لما يترتب على ذلك من مفسد عظيمة من سفك الدماء، وتفريق الأمة، وتعطيل الجهاد. إلخ. إلا أن ذلك لا يفهم منه تبريره لأخطاء الولاة أو عدم إنكارها، بل كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر.

٥ - أسباب فشل ثورة ابن الأشعث:

أ- عدم تمكن العلماء من السيطرة على مسار تلك الحركة: وذلك حين تطور الأمر وخلع الثائرون الخليفة عبد الملك بن مروان، فلم يتمكن العلماء من إقناع الناس بالحفاظ على الهدف الذي قامت الثورة لأجله، وهو خلع الحجاج، بل ربما جر بعض العلماء إلى القناعة بهذا المسار الجديد، وتأكد فشل العلماء في عدم محافظتهم على الهدف الرئيس للحركة، وذلك حينما عرض عبد الملك على الشائرين عزل الحجاج، ولكن الزهو والعجب بما تحقق من انتصارات أدى إلى رفض ذلك العرض من الخليفة، ولم يتمكن العلماء من إقناع الشائرين بقبوله.

ب- تحكم أصحاب الدوافع الإقليمية والمذهبية في مسارها: استطاع أصحاب الدوافع الإقليمية والميول المذهبية أن يسيروا بالحركة نحو التخلص من بنى أمية.

(٢) البداية والنهاية (١٢/٥٤٣، ٥٤٤).

(١) موسوعة فقه الحسن البصري (١/١٣).

(٣) سير أعلام النبلاء (٤/٥٨٦).

(٤) الفقهاء والخلفاء ص ٨٠، سير أعلام النبلاء (٤/٥٨٢). (٥) الفقهاء والخلفاء ص ٨٠.

ج- عدم امتلاك الثورة لرؤية كاملة: فقد أصبح العلماء يسرون في طريق غير واضح المعالم، سوى تحقيق الانتصار على جيوش الأمويين، ولكن ماذا بعد؟ هل بالإمكان تغيير الخليفة بالانتصار على جيوش الأمويين في العراق، وهل يستسلم الشام بهذه السهولة، أو تقرر الأقطار الإسلامية ذلك؟ وهل يكون ابن الأشعث هو الخليفة للمسلمين في حالة القضاء على عبد الملك، لقد دخلت الثورة في طريق شائك معقد بمجرد رفضها عرض الخليفة بعزل الحجاج، واضطربت أهدافها مما أدى إلى وأدها وفشلها، وانتصار جيوش الخليفة عليها^(١).

د- ذكاء الخليفة عبد الملك ودعمه المستمر بالجيوش للحجاج: فقد مال للصفح والمسامحة، ولبي طلب أهل العراق في عزل الحجاج من أجل حقن الدماء وتوفير الجهود والحفاظ على الجبهة الداخلية الواحدة المترابطة، وكان عرضه على ابن الأشعث في عزل الحجاج كسباً سياسياً له حيث تبلبل صف ثورة ابن الأشعث واختلقت الآراء، وكان عبد الملك في نفس الوقت قد أعد جيشين من أهل الشام، وسلم القيادة لأقرب الناس إليه، إلى أخيه وولده وأمرهما بالتقيد بأوامر والي العراق^(٢).

إن إعداد العساكر المقاتلة والقادة وتزويدهم بكل ما يحتاجون ثم تكليفهم بالمفاوضة مع ابن الأشعث، منحت الثقة لابنه وأخيه، وهزت قرارة نفوس العراقيين، وهذا من رباطة جأش الخليفة، فكأنما قد قدم جرعة كبيرة من الحرب النفسية، الأمر الذي أدخل الرهبة في نفس المفاوض الأول حتى مالت نفس ابن الأشعث للرضوخ لولا أصحابه، كما أكسبت الثقة للجنود الشاميين فكانوا يقاتلون ببسالة، ومن هنا يظهر دور الخليفة في كبح الحجاج حيناً، وفي إعداد الجيش حيناً آخر، فلولا ما كان بالإمكان القضاء على هذه الانتفاضة، وبهذا القدر من الجهد، ويعود ذلك إلى السياسة المتجددة، القائمة على أصول من الفهم الكامل لخطط الخليفة البعيدة المدى، فقد كان رجل دولة من الطراز الأول يملك خطة مستقبلية لدولة قادرة على وضع أهدافها التكتيكية والاستراتيجية من أجل بناء دولة القوة والمنعة^(٣) على أسس راسخة من الملك العضوض.

هـ- القيادة لم تكن بيد العلماء وإنما بيد الأشعث.

و- عدم وجود تنظيم قوى يتحكم في توجيه الثوار وفق الأهداف المرسومة من القادة.

(١) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٨٧.

(٢) تجديد الدولة الأموية في عهد الخليفة عبد الملك ص ١٣٢. (٣) المصدر نفسه ص ١٣٣.

ز- شخصية ابن الأشعث وطبيعة جيشه: لم تكن شخصية ابن الأشعث تملك الصفات القيادية من بعد نظر، وثاقب فكر، وتقدير للأمور، وثبات في المواقف، فقد وقع في شباك رتييل، وباعه للحجاج مقابل مصالحه وتحالف مع الكفار ضد المسلمين، ولم يستطع أن يقود جيشه كما يريد بل انقاد لعواطف ومشاعر الجنود، فأودت به إلى حتفه، كما أن جيشه لم يكن ينقصه عدد أو عدة، ولكن حماسهم خفّ بسبب طول انتظارهم، ولم تكن لهم طاعة قوية لرؤسائهم، بعكس أهل الشام الذين كانوا جنداً نظاميين بكل ما لهذه الكلمة من معان^(١)، وهذه أبيات من الشعر تصوّر حزنهم واعترافهم بأنهم لم يصبروا ويدافعوا حق المدافعة عن دنياهم التي أضاعوها بتفريطهم:

أيا لهقًا ويا حزنًا جميعًا	ويا حر الفؤاد لما لقينا
تركنا الدين والدنيا جميعًا	وأسلمنا الحلال والبنينا
فما كنا أناسًا أهل دين	فنصبر في البلاء إذا ابتلينا
ومما كنا أناسًا أهل دنيا	فمنعها ولو لم نرج دينا
تركنا دورنا لطغام عك	وأبناط القرى والأشعرينا ^(٢)

٦ - من نتائج فشل ثورة ابن الأشعث:

أ- ازدياد تسلط الحجاج: ترتب على فشل نتائج ثورة ابن الأشعث نتائج خطيرة وسيئة، فقد زاد انتصار الحجاج في النهاية على الثوار من تسلطه وتجبره، واشتد أكثر في تضيقه على العلماء، فقتل من قتل منهم، وسجن من سجن منهم، وهرب من وجهه من استطاع^(٣).

ب - ندم الكثير من العلماء: وندم الكثير من العلماء المشاركين في ثورة ابن الأشعث، فهذا طلحة بن مصرف يقول: شهدت الجماجم، فما رميت، ولا طعنت، ولا ضربت، ولوددت أن هذه سقطت هنا ولم أكن شهدتها^(٤)، وعن محمد بن طلحة قال: رأيي زبيد اليامي مع العلاء بن عبد الكريم ونحن نضحك فقال: لو شهدت الجماجم ما ضحكت ولوددت أن يدي - أو قال: يميني - قطعت من العضد وأنى لم أكن شهدت^(٥)، كما ندم عقبة بن عبد الغافر على مشاركته في القتال كذلك، وغيرهم من العلماء.

(١) تاريخ خلافة بني أمية ص ١٧٧.

(٢) تاريخ الطبری (٧/٢٦٦).

(٣) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٨٨.

(٤) سير أعلام النبلاء (٥/١٩٢).

(٥) تاريخ خليفة ص ٢٨٧.

ج- انتصار رأى العلماء القائلين بعدم الخروج: علت منزلة العلماء الذين اعتزلوا تلك الفتنة ولم يشاركوا فيها، فعن ابن عون قال: كان مسلم بن يسار أرفع عند أهل البصرة من الحسن حتى خف مع ابن الأشعث وكف الحسن، فلم يزل أبو سعيد - يعنى الحسن - فى علو منها^(١) - وقد أسهمت حركة ابن الأشعث - بنهايتها بتلك الصورة - فى إقناع كثير ممن كان يرى استخدام القوة وحمل السيف لتغيير الجور والظلم الواقع من الولاة بعدم جدواها، ولذلك قال ابن تيمية عقب الحديث عما حدث من فتن وقعت باجتهاد من بعض أهل العلم والصلاح، كخروج الحسين بن على رضى الله عنه، وفتنة خروج أهل المدينة، ووقعة الحرّة، وفتنة ابن الأشعث قال: ولهذا استقر مذهب أهل السنة على ترك القتال فى الفتنة للأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبى ﷺ، وصاروا يذكرون هذا فى عقائدهم، ويأمرون بالصبر على جور الأئمة وترك قتالهم^(٢)، وقال ابن حجر فى ترجمة أحد هؤلاء الذين كانوا يرون السيّف: كان يرى الخروج بالسيّف على أئمة الجور، وهذا مذهب للسلف قديم، لكن استقر الأمر على ترك ذلك؛ لما رأوه أفضى إلى أشدّ منه، ففى وقعة الحرّة ووقعة ابن الأشعث - يعنى: دير الجماجم - وغيرهما عظة لمن تدبر^(٣).

د- ظهور بدعة الإرجاء: أو نوع منه وهو ما يسمى «إرجاء الفقهاء» نسبة إلى بعض الفقهاء الذين يقولون بأن الإيمان قول بلا عمل، وأنه لا يزيد ولا ينقص، فالإيمان عندهم واحد يستوى فيه كل من اعتقده بقلبه وقال بلسانه، حيث يخرجون الأعمال - التى يتفاضل فيها المؤمنون - عن الإيمان، فيستوى عندهم إيمان الصادقين الأولين كأبى بكر وعمر، وإيمان أفجر الناس كالحجاج، وأبى مسلم الخراسانى وغيرهما^(٤)، والذي دعا إلى الربط بين ظهور ذلك النوع من الإرجاء وحركة ابن الأشعث ما يشير إليه كثير من الذين كتبوا عن تاريخ الفرق؛ حيث اشتهر عندهم قول قتادة: إنما أحدث الإرجاء بعد هزيمة ابن الأشعث^(٥)، وذكروا أن الكوفة كانت موطن الإرجاء الأول ثم انتشر منها إلى سائر الأقطار^(٦).

ويقول الدكتور ناصر العقل: أول ما ظهرت بدعة الإرجاء بعد فتنة ابن الأشعث سنة (٨٣هـ)^(٧)، وهو إرجاء العمل عن الإيمان ويسمى «إرجاء الفقهاء»، وأول من قال به هو:

(١) الطبقات الكبرى (١٦٥/٧).

(٢) منهاج السنة (٥٢٩/٤، ٥٣٠)، الإمامة العظمى ص ٥١٢.

(٣) تهذيب التهذيب (٢/٢٥٠). (٤) الفتاوى (١٩٥/٧).

(٥) الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية (٨٨٩/٢).

(٦) الفتاوى (٣١١/٧)، القدرية والمرجئة للعقل ص ٨٦، ١١٦.

(٧) السنة لعبد الله بن حنبل (٣٠٩/١).

ذر بن عبد الله المرهبي الهمداني، مات قبل المائة^(١)، ثم ظهور القول بأن الإيمان قول، وأول من قال ذلك حماد بن أبي سليمان^(٢)، ت ١٢٠ هـ، واستقر إرجاء الفقهاء على ثلاثة أسس كلها مخالفة لقول السلف وهي:

- زعمهم أن العمل لا يدخل في معنى الإيمان، وأن الإيمان هو التصديق.

- زعمهم أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص.

- زعمهم أنه لا يجوز الاستثناء في الإيمان^(٣).

ويقال أن ذرًا بن عبد الله المرهبي - وكان ممن شارك في فتنة ابن الأشعث - بعد الهزيمة أصيب بردة فعل جعلته يتحول من تكفير الحجاج وقتاله إلى اتجاه معاكس، وهو الإرجاء الذي يسوى فيه أصحابه بين إيمان الحجاج وإيمان غيره، ولو كان من أعبد الناس وأتقاهم لله^(٤). ويقول طاووس بن كسيان - متقداً ذرًا المرهبي ومن سلك مسلكه من الفقهاء: عجبت لإخواننا من أهل العراق يسمون الحجاج مؤمنًا. قال الذهبي معلقًا على قول الطاووس: قلت: يشير إلى المرجئة منهم، الذين يقولون: هو مؤمن كامل الإيمان مع عسفه وسفكه الدماء وسبه الصحابة^(٥)، وهكذا دأب الفتن فإنها غالبًا ما تفرز بعدها بعض التوجهات المنحرفة أو المواقف المتضاربة تجاه أمر معين، حيث لا يسلم من ذلك إلا من عصمه الله بنور الإيمان ورموخ العلم، جعلنا الله منهم^(٦).

٧ - من عفا الحجاج عنهم الشعبي وأسيران:

أمر الحجاج بعد انتهاء دير الجماجم مناديه أن يقول: من لحق بقتيبة بن مسلم بالرى فهو آمن، فكان الشعبي من الذين توجهوا إلى الرى فذكره الحجاج يومًا وسأل عنه فعلم بلحقه بالرى، فكتب إلى قتيبة بن مسلم يأمره بإرسال الشعبي إليه، فأرسله إليه فلما قدم على الحجاج لقيه يزيد بن أبي مسلم - حاجب الحجاج - وكان صديقًا للشعبي - فقال له الشعبي: أشر عليّ. فقال يزيد: اعتذر ما استطعت، وقال الشعبي: وأشار بمثل ذلك إخواني ونصيحائي، فلما دخلت على الحجاج رأيت غير ما ذكروا لي، فسلمت عليه بالإمرة وقلت: أيها الأمير، إن الناس قد أمروني أن أعتذر بغير ما يعلم الله أنه الحق، وأيم الله لا أقول في هذا المقام إلا الحق، قد والله مردنا عليك، وحرّضنا وجهدنا، فما كنّا بالأقوياء

(١) السنة، لعبد الله (٣٢٩/١).

(٢) الفتاوى (٢٩٧/٧، ٣١١).

(٣) دراسات في الأهواء والفرق والبدع ص ٢٤٨.

(٤) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٩٢.

(٥) سير أعلام النبلاء (٤٤/٥).

(٦) أثر العلماء في الحياة السياسية ص ٥٩٣.

الفجرة ولا بالأتقياء البررة، ولقد نصرك الله علينا وأظفرك بنا، فإن سطوت فبذنوبنا وما جرّت إليه أيدينا، وإن عفوت عنا فبحلمك، وبعد، فالحجة لك علينا^(١). فقال الحجاج: أنت والله أحبّ إليّ قولاً ممن يدخل علينا يقطر سيفه من دمائنا، ثم يقول: ما فعلت ولا شهدت، وقد أمنت يا شعبي، كيف وجدت الناس بعدنا؟ فقلت: أصلح الله الأمير، اكتحلت بعدك السحر، واستوعرت الخباب، واستحلت الخوف، وفقدت صالح الإخوان، ولم أجد من الأمير خلفاً. قال: انصرف يا شعبي، فانصرفت^(٢).

ولم يقتصر العفو على الشعبي لأنه فقيه أهل العراق فقد عفا عن أشخاص من عامة الناس لصدقهم، فيروى أنه أتى بأسيرين، فأمر بقتلهما فقال أحدهما: إن لى عندك بدءاً، قال: ما هي؟ قال: ذكر ابن الأشعث يوماً أمك بسوء فنهيته، فقال الحجاج: ومن يعلم ذلك؟ قال: هذا الأسير الآخر، فسأله الحجاج فصدقه، فقال له الحجاج: لمّ لم تفعل كما فعل؟ قال: ينفعني الصدق عندك؟ قال: نعم، قال: منعني البغض لك ولقومك. فقال الحجاج: خلوا عن هذا لفعله، وعن هذا لصدقه^(٣).

٨ - توحيد الدولة والقضاء على الثورات الداخلية:

استطاع عبد الملك أن يقضى على كل الحركات الداخلية، وقد ذكرت أهم هذه الثورات، كثورة الأزارقة، والصفورية، وابن الأشعث، وهناك حركات أخرى ذكرتها كتب التاريخ كحركة مطرف بن المغيرة بن شعبة، وعبد الله بن الجارود، وحركة الأردن في عمان، وفي نهاية المطاف تغلب عبد الملك عليها واحدة تلو الأخرى ووضع الأساليب المناسبة لتحقيق الأهداف المخططة لذلك. وقد أثبتت الأحداث قدرة الخليفة عبد الملك بن مروان على معرفة الأحداث معرفة جيدة، ثم السيطرة على هذه الأحداث والقدرة على احتوائها، باستئصال خصومه حيناً، والتسامح معهم حيناً آخر، ضمن خطة سياسية ومنهج قائم على أهداف واضحة، أدت إلى النتائج المتوخاة، وهي إعادة الوحدة السياسية مرة أخرى، مما أدى إلى إيجاد علاقات جديدة مع الدولة البيزنطية، والقيام بفتوحات جديدة في الشرق والغرب، ثم القيام بالعديد من الإصلاحات الجديدة، منحت سياسته الداخلية والخارجية قدرة على التخطيط الشامل الذي يؤدي إلى تحقيق الأهداف المنشودة^(٤).

(٢) المصدر نفسه (١٦٦/٣).

(١) الكامل في التاريخ (١٦٥/٣).

(٣) عيون الأخبار (٩٨/١)، الحجاج بن يوسف المقتري عليه ص ٢٩٢.

(٤) تجديد الدولة الأموية ص ١٣٤.

المبحث الثالث

النظام الإداري في عهد عبد الملك

اهتم عبد الملك بن مروان اهتماماً خاصاً بإدارة شئون الدولة، وسار على نهج معاوية في تطوير المؤسسات والاهتمام بالإصلاحات، وقد قام بتطوير الجهاز الإداري وتنشيطه، وقام بتعريب الإدارة والنقد، وهو ما يعرف بحركة التعريب، كما استعان بنخبة من أمهر رجال عصره في الإدارة والسياسة، فقد كرّس عبد الملك كل وقته وجهده لتوطيد أركان الدولة وتنظيمها والسهر على سلامتها، حتى تركها قوية غنية مرهوبة الجانب مرعية السلطان^(١)، وقد أعاد عبد الملك تنظيم الحكم الأموي على أسس جديدة، واستفاد من سياسة معاوية ومن الأنظمة التي وضعها، ولكن نزعتة للتفرد بالسلطان والحكم جعلته يخالف معاوية رضى الله عنه في كثير من الأمور، فمعاوية كان يشعر جلساءه وقواده وولاته على الأقطار أن لهم الحرية في النقد والقول، والرأى، أما عبد الملك فلا يشعرهم بشيء من ذلك، فهم بين يديه ليسيروا على هواه، وليقدم إليهم الأوامر فينفذوها، فما كان يسمح لجلسائه بأن يجتزئوا من سلطانه شيئاً، وقد نظم دولته على هذا الأساس من التمسك بالسلطان والسيادة والانفراد ونظم وسائل الحكم تنظيمًا جعله السيد المتفرد في دولته، ويبدو أن نظرتة للنظام شملت النواحي الآتية:

- دواوين الدولة: فهي الأسلاك التي تدير دفة الحكم والأمة.

- الولاة: فهم الذين ينفذون سياسة الدولة ويضبطون الملك.

- البريد: فهو الذى يوصل بين أطراف الدولة^(٢).

وتلك النظرة تشير إلى مبدأ في السيطرة، فالأمور المذكورة إنما هي أسلاك وخيوط في يده يحرك بها أجزاء خلافته ويستخدمها لسلطانه^(٣).

وإليك أهم معالم التطوير الإداري في عهد عبد الملك.

أولاً: الدواوين:

١ - ديوان الرسائل: وقد تطور هذا الديوان كثيراً في عهد عبد الملك، وازدادت أهميته بشكل واضح ولا سيما أثناء ولاية الحجاج للعراق، نظراً للمستجدات السياسية والعسكرية

(١) العالم الإسلامي في العصر الأموي ص ١٥٣.

(٢)، (٣) الدولة الأموية، يوسف العش ص ٢٢٩.

ووجود المتمردين والخارجين على الدولة، مما استوجب متابعة أخبارهم، فكان الخليفة عبد الملك يكتب للحجاج بشأنهم، مما كان باعثاً مهماً لازدهار ديوان الرسائل والكتابة، فكانت هذه الرسائل تصدر من الديوان بشكل مستمر إلى من يهمه الأمر لمعالجة أوضاع تلك الاضطرابات^(١)، حيث إن الخليفة عبد الملك كان غالباً ما يلجأ إلى المكاتبات السياسية في محاولة منه أن يفت في عضد قادة الحركات، فقد راسل -وقبل اجتماع الأمة عليه - مصعب بن الزبير، وابن الأشتر^(٢)، كما كان يرسل التوجيهات الإدارية والعسكرية إلى ولاته وقادته، وكان من الطبيعي أن تزداد مراسلات الحجاج إلى ولاته وقادته ومراسلاتهم إليه كالمهلب بن أبي صفرة مثلاً^(٣)، ويلاحظ كثرة التواقيع^(٤) في مراسلات الخليفة عبد الملك مع الحجاج بن يوسف الثقفي، والتي تؤكد أهمية ديوان الرسائل وتطوره، وتوضح في جانب منها طبيعة سياسة الخليفة الإدارية، فوقع مثلاً في كتاب أرسله إلى الحجاج: جنبني دماء ابن عبد المطلب فليس فيها شفاء من الطلب^(٥)، وجاء في كتاب للحجاج: ارفق بهم فإنه لا يكون مع الرفق ما تكره ومع الخرق ما تحب^(٦)، ونظراً لأهمية الرسائل فإن الخليفة عبد الملك بن مروان، وكذلك الحجاج لم يستخدموا في هذا الديوان إلا من هو موضع ثقة وأمانة وإخلاص، كما اختير الكتاب الحاذقون الذين يجمعون بين الخبرة الإدارية وكتابة الرسائل وإجادة أسلوب المخاطبة، ومن أشهر من استخدمهم الخليفة عبد الملك قبيصة بن ذؤيب، وبلغ من علو مكانته أنه كان يطلع على الكتب الواردة إلى الخليفة قبل أن يعرضها على الخليفة نفسه^(٧) ومن كتابه المشهورين روح بن زنباع الجذامي، وكان روح هذا على جانب كبير من العلم والأمانة إذ كان يقول فيه عبد الملك: ما أعطى أحد ما أعطى أبو زرعة، وكان يقال عنه: أعطى فقه الحجاز، ودهاء أهل العراق، وطاعة أهل الشام^(٨)، والحق أن عبد الملك سلسل الأمور في أعمال الدولة تسلسلاً دقيقاً ووضع في ديوان الرسائل موظفين عارفين، وعلى رأسهم مستشاره الخاص، يستشير في الرسائل التي يرسلها إلى الأقطار والتي ترد منها^(٩).

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٣٧.

(٢) تاريخ الطبري نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ١٣٧.

(٣) الأخبار الطوال ص ٢٧٧-٢٨٠، نهاية الأرب (٧/٢٤٦، ٢٤٧).

(٤) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٣٧. (٥) العقد الفريد (٤/٢٠٧).

(٦) خاص الخاص للثعالبي ص ٨٧. (٧) أنساب الأشراف للبلاذري (٥/٣٥٦).

(٨) البيان والتبيين (٢/٧٧)، الإصلاحات المالية ص ١٣٨.

(٩) الدولة الأموية، يوسف العشي ص ٢٣٠.

٢ - ديوان العطاء: أدرك الخليفة عبد الملك بن مروان أهمية العطاء، وبدأ البعطاء في عهده يرتبط بشكل واضح بالنواحي العسكرية والسياسية. ففي سنة ٦٩ هـ، خرج عبد الملك لقتال مصعب بن الزبير، فتخلف بعض من أهل الشام عن الخروج معه، فأخذ خمس أموالهم من عطاء سنة ٧٠ هـ على الرغم من حبه العميق لهم^(١)، كما كان عبد الملك يضطر أحياناً وتحت ضغط الظروف إلى زيادة العطاء أو إدخال أناس آخرين في الديوان، كما فعل حين تمرد الجراجمة، إذ أعلن قائده سحيم بن المهاجر على لسان الخليفة: من أتاننا من العبيد فهو حر ويثبت في الديوان، فانفض إليه خلق كثير^(٢)، كما استخدم سلاح زيادة العطاء أيضاً ضد عبد الله بن الزبير، حينما نادى الحجاج جنده قائلاً: يا أهل الشام قاتلوا على أعطيات عبد الملك^(٣).

وقد حدث تطور مهم لديوان الجند في عهد عبد الملك في العراق خاصة، وذلك حينما بدأ الجند يتقاعسون عن الخروج، لقتال الخوارج، فعين عبد الملك الحجاج على العراق، وأمره أن يعيد تنظيم ديوان الجند، وتنظيم العطاء فيه على أساس المقدرة والكفاءة، فأعاد الحجاج تنظيم ذلك على أسس دقيقة^(٤)، ثم أمر بإعطاء الناس عطاءهم، والتوجه لجهات القتال، وتوعد المتخلفين منهم بالموت^(٥)، كما لم يقبل إعفاء جندي من الخروج للقتال مقابل تركه عطاءه^(٦)، وقد استخدم الخليفة عبد الملك العطاء وسيلة للقضاء على الفتنة، فقد كتب يوماً إلى الحجاج، أن يصف له الفتنة فوصفها له: فكتب إليه عبد الملك: فإن أردت أن يستقيم لك من قبلك فخذهم بالجماعة وأعطهم عطاء الفرقة^(٧)، وكان الحجاج يصرف العطاء بأكمله لجنده في أوقات الأزمات السياسية أو الاستعداد للقتال، كما فعل حينما أعطى الناس أعطياتهم كاملة عند تجهيز جيش الطواويس لقتال رتبيل^(٨)، ومن ناحية أخرى، فإن الخليفة عبد الملك بن مروان، كان يكرم من أسدى خدمة عسكرية للدولة أو أظهر بطولة وشجاعة في جهات القتال، فقد كرم موسى بن نصير حينما حرر إفريقية سنة ٨٣ هـ^(٩)، كما كرم الحجاج المهلب بن أبي صفرة وأصحابه

(١) سراج الملوك، للطرطوش ص ١١٨.

(٢) الكامل في التاريخ، نقلاً عن الإصلاحات المالية والإدارية ص ١٣١.

(٣) الإصلاحات المالية والإدارية ص ١٣١.

(٤) العراق في عهد الحجاج، طه عبد الواحد ص ١٢٦، ١٢٧.

(٥) تاريخ الطبري، نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ١٣٢.

(٦) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٣٢.

(٧) مروج الذهب (١٢٦/٣). (٨) تاريخ الطبري، نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ١٣٢.

(٩) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٣٢.

لجهودهم فى القضاء على الخوارج الأزارقة، إذ أحسن عطاياهم وزاد فى أعطياتهم ثم قال: هؤلاء أصحاب الفعال وأحق بالأموال، هؤلاء حماة الثغور وغيظ الأعداء^(١)، وأما إدارة هذا الديوان، فكان من أشهر من تولاه للخليفة عبد الملك بن مروان هو سرجون بن منصور الذى تولى ديوانى الجند والخراج فى دمشق^(٢)، ثم عزله الخليفة وعين بدله سليمان بن سعد الخشنى^(٣).

٣- ديوان الخراج: كما ذكرنا قبل قليل، أن سرجون بن منصور كان قد تولى إدارة ديوان الخراج والجند على عهد الخليفة عبد الملك^(٤)، ثم عزله وعين بدله سليمان بن سعد الخشنى^(٥)، وكان يساعد صاحب الخراج عدد غير قليل من الكتاب والموظفين، إذ كان بديوان خراج مصر حوالى أربعة وأربعين موظفًا^(٦)، ويبدو أن متولى الخراج كان يحصل على أموال طائلة من عمله، مثل «أثيناس» متولى الخراج فى مصر على عهد عبد الملك، حيث كان واسع السلطات عظيم النفوذ^(٧)، وكان أشهر من تولى ديوان خراج العراق هو (زادان فروخ)^(٨) ثم صالح بن عبد الرحمن^(٩).

٤- ديوان الخاتم: فى عصر الخليفة عبد الملك بن مروان تطور ديوان الخاتم، فأصبح إدارة منظمة، كما نشأت فى هذه الفترة دار للمحفوظات الحكومية فى دمشق^(١٠)، ومن المحتمل أن هذا الديوان لم يقتصر على العاصمة دمشق، بل ربما وجد فى باقى الولايات خصوصًا بعد التنظيم الإدارى الواسع الذى قام به الخليفة عبد الملك بن مروان، وكذلك لكثرة المراسلات مع الولايات المختلفة وأهميتها السياسية، ولا سيما مع العراق، وكان الخليفة عبد الملك لا يولى هذا الديوان إلا أوثق الناس عنده^(١١).

٥- ديوان الطراز: يراد بالطراز فى الأصل التطريز، ثم أصبح يدل على ملابس الخليفة أو الأمير ورجال حاشيته، لا سيما إذا كان فيها شىء من التطريز، وعليه أشرطة من الكتابة،

(١) تاريخ الطبرى نقلًا عن الإصلاحات المالية ص ١٣٣. (٢) الوزراء، للجهمياري ص ٤٠.

(٣) الوزراء، للجهمياري ص ٤٥ نقلًا عن الإصلاحات المالية ص ١٣٣.

(٤) الوزراء، للجهمياري ص ٤٥ نقلًا عن الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٣٤.

(٥) التنبيه للمسعود ص ٢٧٣، الإصلاحات المالية ص ١٣٤.

(٦)، (٧)، (٨) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٣٥.

(٩) المصدر نفسه ص ١٣٥ نقلًا عن الكامل فى التاريخ.

(١٠) الإدارة العريية، للحسيني ص ٦٩.

(١١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٤١.

ثم اتسع مدلول الطراز، فأصبح يطلق على المصنع والمكان الذي تصنع فيه مثل هذه المنسوجات^(١)، وفي العصر الأموي ارتفع المستوى المعيشي، فزادت عناية الناس بمظاهر الترف والأبهة، لذلك أنشأ الأمويون عددًا من المصانع عرفت بدور الطراز^(٢)، وقد اهتم الخليفة عبد الملك بن مروان بالطراز، فنظمت صناعته بشكل واسع وأصبح أساسًا لما حدث من نهضة في صناعة النسيج، وبخاصة زمن الخليفة سليمان بن عبد الملك^(٣).

٦ - ديوان البريد: عندما تولى الخلافة عبد الملك طور الأجهزة التي تساعد على جمع المعلومات، ولذلك اعتنى بشكل كبير بالبريد بوصفه وسيلة مهمة من وسائل ضبط دولته وانتظام أمورها، فطورّه ونظمه وأرسى قواعده^(٤)، فلم يعد وسيلة لنقل الأخبار والرسائل بين العاصمة والولايات بطريقة تبادل الخيل وحسب، بل أصبح وسيلة مهمة في العمليات العسكرية، ونقل الأشخاص المهمين والمواد المختلفة، باستخدام الرحلات السريعة والمنظمة، كما أصبح عينًا للخليفة في نقل أخبار الإقليم والعمال وشكاوى الناس من عمالهم وموظفي الدولة هناك، ومن أجل تسهيل عمل البريد وانتظامه وسرعته، قام الخليفة عبد الملك بن مروان بتنظيم طرق البريد، وتحديد مساراتها، فقام ببناء الأميال في الطرقات^(٥)، كعلامات دلالة للطرق وتحديد مسافاتهما، وما يؤكد ذلك، ما وصل إلينا من نقوش معاصرة للخليفة عبد الملك، كشفت بالقرب من بيت المقدس تشير إلى أوامره بعمل هذه الأميال^(٦)، فقد بذل الخليفة عبد الملك عناية فائقة في تنظيم الطرق وصيانتها، فأصبحت تخترق الدولة طرق عديدة أقيمت على طولها محطات للبريد^(٧)، وقد أفاد الخليفة عبد الملك فائدة كبيرة من البريد خصوصًا في الجوانب العسكرية، سواء كان ذلك بإرسال الجند، والإمدادات والأوامر إلى قادة جنده، أو في نقل أخبار المعارك والتحركات العسكرية إليه^(٨)، وإدراكًا من الخليفة عبد الملك لأهمية البريد وكسبًا للوقت فقد جعل على هذا الديوان أخص خاصته وهو قبيصة بن ذؤيب، وأمر بالأيحجب أي ساعة جاء من ليل أو نهار^(٩)، وتأكيّدًا لذلك فقد منع عبد الملك حاجبه أن أيحجب صاحب البريد، قائلاً له: وليتك ما خلف بابي إلا أربعة: . . والبريد متى جاء من ليل أو نهار فلا أيحجب، وربما أفسد على القوم تدبير

(١) الإصلاحات المالية ص ١٥٦.

(٢) المدخل، ناجي معروف ص ١١٥.

(٣) النسيج الإسلامي، سعاد ماهر، ص ٢٥.

(٤) الأوائل للعسكري ص ١٩١.

(٥) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٤٥.

(٦) المصدر نفسه ص ١٤٥.

(٧) تاريخ القدس للعارف ص ٥٢.

(٨) الإصلاحات المالية ص ١٤٦.

(٩) الطبقات (١٧٦/٥)، (٢٣٤/٥).

سُتُهم^(١)، حسبهم البريد ساعة^(٢)، ونتيجة ذلك أن انتظم البريد وأصبح الخليفة يطلع بشكل يومي على تفاصيل الأحداث^(٣)، وقد استخدم البريد في عصر عبد الملك أيضاً في حمل الأشخاص، ومن مختلف المستويات كالولاء والكتاب والشعراء وغيرهم، كما حمل كتب التأييد والرضا عن الخليفة من الأشخاص المهمين^(٤)، وكان الحجاج هو أيضاً دائم الصلة بقواده في جبهات القتال، ويتسمع أخبارهم بواسطة البريد، فكانت كتب الحجاج ترد على محمد بن القاسم الثقفي، وكتب محمد ترد عليه بصفة ما قبله واستطلاع رأيه فيما يعمل به في كل ثلاثة أيام^(٥)، ووصول الكتب بهذه السرعة يدل على التنظيم الرائع للبريد^(٦).

ومن وسائل الاتصال والمخابرة الجديدة التي استخدمها الحجاج في الأحوال العسكرية خاصة لإيصال الأخبار بين واسط وقزوين بسرعة، هو بناء المناظر والمناثر التي توضع على المرتفعات العالية حيث تنقل الإشارات بواسطتها عن طريق إشعال النار أو الدخان، فيصل الخبر بسرعة عن طريق انتقاله من منظره لأخرى، وقد وضح ياقوت الحموي ذلك بقوله: .. وكان إذا دخن أهل قزوين دخنت المناظر إن كان نهاراً، وإن كان ليلاً أشعلوا نيراناً وتجرد الخيل إليه، وكانت المناظر متصلة بين قزوين وواسط^(٧)، ويبدو أن ما كان يتفقه عبد الملك على إدارة البريد لم يكن قليلاً لاسيما أنه قد بذل جهوداً كبيرة لتطويره وتنظيمه^(٨)، ويمكن القول بأن الخليفة عبد الملك بن مروان هو أول من عمل ديوان البريد مؤسسة إدارية منظمة مستقلة، وهذا لا يعنى عدم وجود البريد المنتظم في عهد الخليفة معاوية بن أبي سفيان إلا أنه لم يكن ديواناً متكاملأً مستقلاً، خصوصاً أن مصادرنا التاريخية، لا تذكر البريد بوصفه ديواناً إلا في عهد عبد الملك بن مروان^(٩)، فالبريد في نظر عبد الملك عصب الدولة الحساس، ولذلك أقام له المحطات وفتح له المسالك ونظم مواعيده^(١٠).

ثانياً: تعريب الدواوين وأسبابه والنتائج التي ترتبت عليه:

جاءت عملية تعريب الدواوين ضمن الخطة المرسومة لسياسة الدولة الإصلاحية التي بدأها الخليفة عبد الملك بن مروان، وأكملها الخلفاء الذين جاءوا من بعده، والتي تضمنت

(١) ستهم: طريقته. (٢) الأوائل ص ١٩١، الإصلاحات المالية ص ١٤٧.

(٣) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٤٧.

(٤) الأخبار الطوال ص ٣٢٤، الإصلاحات المالية ص ١٤٨.

(٥) فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٢٤. (٦) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٤٨.

(٧) معجم البلدان (٥/ ٣٥٠). (٨)، (٩) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٤٩.

(١٠) الدولة الأموية، العشى ص ٢٣٦.

نقل الدواوين من اللغات الأجنبية، الفارسية، واليونانية، والقبطية إلى اللغة العربية لإزالة النفوذ الأجنبي من مؤسسات الدولة الإدارية والمالية، وعملية التعريب التي ابتدأها عبد الملك تعتبر من الأحداث العظيمة والجليلة التي قام بها عبد الملك وفق خطة شاملة.

وكان لتعريب المؤسسات الإدارية (الدواوين) أسباب كثيرة منها:

١- إن دخول شعوب وأقوام مختلفة اللغات والديانات إلى الإسلام يعنى حاجة هؤلاء الناس إلى التفقه بالدين وقراءة القرآن الكريم، مما شدد الصراع بين اللغة العربية واللغات الأخرى، ومن ثم إلى شيوع اللحن، لذلك اعتنى عبد الملك وواليه الحجاج بن يوسف، بضبط قراءة القرآن، عن طريق تمييز الحروف المتشابهة بوضع النقط عليها^(١)، لذلك كان التعريب ضرورة ملحة، وكان الحرص على سلامة اللغة العربية من العوامل المهمة التي أدت لتعريب الدواوين في عصر الخليفة عبد الملك بن مروان^(٢).

٢- كان الخليفة عبد الملك يهدف من وراء التعريب إلى تحقيق وحدة الدولة وتماسكها، إذ أن اختلاف لغات الدواوين يكرّس اختلاف النظم المالية والإدارية، ويعيق عملية تنظيم وتوحيد إدارة الدولة، كما أن تعريب الدواوين يعنى إنهاء التأثيرات الشعبية والعنصرية، مما يؤكد سيادة الدولة سياسيًا على البلاد المفتوحة.

٣- إن استعمال اللغات الأجنبية في الدواوين يعنى بقاء هذه اللغات حية وكأنها رسمية، فيتعلمها الناس لحاجة الدولة إليها لكونها طريقًا لتولى الوظائف الكبيرة، ويتبع ذلك استمرار منافسة هذه اللغات اللغة العربية، مما يضعف من شأنها، ويضعف كيان الدولة الأموية، ولذلك كان التعريب جزءاً من سياسة عبد الملك بن مروان الهادفة إلى إعادة تنظيم جهاز الدولة الإداري، وتحقيق شخصية الدولة واستقلالها عن النفوذ الأجنبي^(٣).

٤- كان للعوامل الاقتصادية أثر مهم في تعريب الدواوين، فقد كان متولي هذه الدواوين يحصلون على أموال طائلة من عملهم هذا، لذلك كان تعريب دواوين الخراج خطوة أولى باتجاه إعادة تنظيم طريقة جباية الضرائب في الأقاليم، وبذلك يمكن ضبط أعمال تلك الدواوين والإشراف بدقة عليها، فيمنع الغش والتزوير، أى أن تعريب الدواوين هو جزء من خطة الإصلاح المالي الذي كانت الدولة بحاجة شديدة إليه إذ ذاك^(٤)، ولاسيما في العراق أهم أقاليم الدولة الأموية اقتصاديًا، حيث حاول الحجاج بن يوسف الثقفي

(١)، (٢) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٦٩.

(٣)، (٤) المصدر نفسه ص ١٦٨.

معالجة الأوضاع الاقتصادية وذلك بالسيطرة على الشؤون الإدارية عن طريق السيطرة على سجلات الدواوين المالية^(١)، هذه هي أهم الأسباب التي دعت عبد الملك ليُعرب الدواوين.

* نتائج تعريب الدواوين:

حققت حركة تعريب الدواوين على يد الخليفة عبد الملك بن مروان نتائج ذات آثار عظيمة في جميع الميادين السياسية والإدارية والثقافية واللغوية، ما زالت نتائجها شاخصة للعيان حتى اليوم، ويمكن تحديد نتائج حركة التعريب بما يأتي:

١- تحقيق سيادة لغة القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة وتعزيز مكانتها، وانتصارها على اللغات الأجنبية في الدولة، كالفارسية واليونانية، والقبطية، إذ أصبحت لغة الدين الإسلامي، لغة السياسة والدين والعلم، وأصبحت مادة التفاهم اليومي في كل أنحاء الدولة، فانتشرت الثقافة العربية التي طغت على الثقافات الأخرى، وتفاعلت معها وأذابتها وحلت محلها، إذ اعتبر التعريب من الأحداث الكبيرة والإنجازات الضخمة في المجال الثقافي والسياسي وقد تم وفق خطة مدروسة.

٢- ظهور فئة مهمة من الكتاب العرب أو الموالي حلّوا محل الكتاب الفرس والروم في إدارة الدواوين، إذ كان لصالح بن عبد الرحمن مهمة كبيرة في ذلك، حيث يقول عبد الحميد بن يحيى المعروف بعبد الحميد الكاتب للخليفة مروان بن محمد: لله در صالح، ما أعظم منته على الكتاب^(٢)، وبذلك كان عامّة كتاب العراق تلامذة صالح، ومن هؤلاء قحذم بن أبي سليم وشيبة بن أيمن، والمغيرة وسعيد ابنا عطية ومروان بن إياس^(٣).

٣- ظهور حركة الترجمة، من اللغات الأجنبية إلى العربية، حيث كانت حركة تعريب الدواوين أول عملية ترجمة منظمة أدت إلى نقل الكثير من المصطلحات الأجنبية، وظهر من اهتم بالترجمة، مثل خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان المتوفى ٨٥هـ، فهو أول من أمر بنقل بعض كتب الكيمياء والطب من اليونانية إلى العربية^(٤).

٤- كان تعريب الدواوين سبيلاً إلى تعريب الأقاليم والجاليات غير العربية، فكان هذا من أكبر العوامل في انتشار اللغة العربية^(٥)، كما أن أجزاء كثيرة من العالم الإسلامي ما زالت إلى وقتنا الحاضر عربية ثمرة لجهود عبد الملك^(٦)، فاللغة العربية هي الأداة التي

(١) الإصلاحات المالية ص ١٦٨.

(٢) الفهرست، لابن النديم ص ٣٠٣.

(٣) الوزراء والكتاب، للجهشيارى ص ٣٩.

(٤) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٧٩.

(٥) عبد الملك بن مروان، للريس ص ٢٨٦.

(٦) التاريخ السياسي، عبد المنعم ماجد (١٦٢/٢).

جعلت مجتمع العرب يتسع رويداً رويداً حتى صارت حدوده تمتد من الخليج العربى شرقاً إلى المحيط الأطلسى غرباً^(١).

٥- تمكنت الدولة من تحقيق الإشراف التام على النواحي المالية والإدارية وضبط أعمال الدواوين وسجلات الضرائب، أى أسهم ذلك فى نجاح الدولة بخطه الإصلاحى.

٦- اتجه الموالى لتعليم اللغة العربية لكونها الطريق التى تؤدى إلى الوظائف والمناصب العالية، كما أدى من جهة أخرى إلى إشاعة اللحن فى اللغة، مما دعا الحجاج إلى معالجة ذلك، ثم اندفع الموالى للتخلص من اللحن والخطأ وتعلم النحو ودراسته، فحدثت نهضة لغوية واسعة، وهذا يفسر لنا ظهور علماء كبار من الموالى فى العصر الأموى ثم العصر العباسى.

٧- إيجاد نظام إدارى موحد وشامل، وللدلالة على حسن هذا النظام أن اتخذه العباسيون، فقد كانت الإدارة عندهم تطوراً للإدارة عند الأمويين^(٢)، هذه هى أهم نتائج حركة التعريب التى قام بها عبد الملك بن مروان.

ثالثاً: إدارة الأقاليم فى عهد الخليفة عبد الملك:

عندما تولى الخلافة عبد الملك بن مروان (٧٣ - ٨٦هـ) قام بتنظيم دواوين الدولة ومؤسساتها، كما قام بتنظيم إدارة الأقاليم، وأعاد النظر فى تقسيمها وترتيبها، آخذاً بنظرة تغير الحياة وتطورها بمختلف أوجهها، وكانت الدولة الأموية مقسمة إلى عدة أقاليم، ويرأس كل إقليم أمير، يكون تعيينه وعزله من الخليفة، ويملك هذا الأمير سلطات واسعة فى إدارة إقليمه، فهو الذى يعين العمال على الولايات والمدن التابعة لإقليمه، كما يعين الموظفين أيضاً، وهو المسئول عن تنظيم الجند، وتجهيز الحملات العسكرية، وغالباً ما يقودها بنفسه أو ينوب عنه قائداً لذلك، وكان له الإشراف على سك النقود أيضاً، وكان بجانب الأمير^(٣)، موظف له أهمية كبيرة هو صاحب الخراج، فالوالى يدير الشؤون السياسية للولاية، وعامل الخراج يتولى إدارة الشؤون المالية، ويكون صاحب الخراج بمثابة الرقيب

(١) الحضارة الإسلامية، عبد المنعم ماجد ص ١٥.

(٢) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٨٠.

(٣) كان حكام الأقاليم يسمون فى أول الأمر: عمالاً ثم استعملت فيما بعد كلمة وال، ثم أطلقت عليهم كذلك كلمة أمير. وتطور هذا اللفظ على هذا النحو: عامل، فوال، فأمير، يدل على أن سلطة هؤلاء الحكام بدأت محدودة ثم أخذت تتسع حتى أصبحت سلطاتهم عظيمة، فالعامل لم يكن مطلق السلطة، والوالى كان نفوذه واسعاً، والأمير كان نفوذه أوسع.

على الوالى ، ويعين صاحب الخراج هذا من الخليفة ، وقد تحصل مواجهة تصادم بين الوالى وصاحب الخراج ، وكذلك كان يساعد الأمير فى عمله عدد من الموظفين منهم القاضى ، وصاحب الشرطة ، ورئيس الحرس ، والكاتب والحاجب^(١) ، وقد بلغت الدولة الإسلامية فى العهد الأموى أقصى اتساعها ، وكانت مقسمة إدارياً فى عهد عبد الملك إلى أقاليم كبرى هى :

١ - بلاد الشام العاصمة للدولة :

وكانت بلاد الشام فى عصر الخليفة عبد الملك بن مروان قد استقرت إدارياً إلى خمسة أجناد وهى جند دمشق ، وحاضرتها دمشق ، وجند حمص وحاضرتها حمص ، ومن مدنها تدمر ، وجند قنسرين ، وحاضرتها قنسرين ، ومن مدنها حلب ومرعش ، وجند فلسطين ، وحاضرتها اللد ، ومن مدنها تبوك وجند الأردن ، وحاضرتها طبرية ، ومن مدنها عكا^(٢) ، وكان لنظام الأجناد أهمية إدارية وعسكرية كبيرة ، إذ كان من أهم أسباب قوة الدولة الأموية ، فقد كان الجند مستعدين دوماً للقضاء على أعداء الدولة فى الداخل ، والخارج^(٣) ، ولم يعين عبد الملك والياً خاصاً على بلاد الشام ، لأنها كانت تحت إشرافه المباشر ، إلا أنه عين على الأجناد ولاية خاصين بها ، وكان جند دمشق يقع تحت إدارة عبد الملك مباشرة بوصفها حاضرة الدولة الأموية^(٤) .

٢ - إدارة الحجاز وأواسط الجزيرة العربية واليمن :

أ- الحجاز : فى سنة ٧٣هـ ، حدث تطور إدارى مهم ، إذ جمع الخليفة عبد الملك أعمال الحجاز واليمن للحجاج بن يوسف الثقفى^(٥) ، فكان الحجاج يستخلف على المدينة - إذا أتى مكة - عبد الله بن قيس بن مخزومة الذى ولاه قضاء المدينة ، وقد أدرك عبد الملك أهمية الحجاز المعنوية والمؤثرة ، فانتهج لذلك سياسة حكيمة ، فقد أحسن إلى الناس واستجاب لطلبهم فى عزل الحجاج عن الحجاز ، أدت بالتالى هذه السياسة إلى نجاحه فى الحصول علىبيعة كبار أهله . وفى سنة ٧٥هـ نقل عبد الملك بن مروان الحجاج من الحجاز وولاه العراق^(٦) ، ثم ولى الخليفة عبد الملك بعد ذلك على المدينة عمه يحيى بن الحكم بن أبى

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٨٤ .

(٢) المسالك والممالك ص ٤٣ ، معجم البلدان (٢/ ١٧٠) .

(٣) الوليد بن عبد الملك للكاشف ص ٥١ ، ٥٠ . (٤) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٨٦ .

(٥) أخبار مكة (٢/ ١٧٤) الإصلاحات المالية ص ١٩٩ .

(٦) تاريخ الطبرى نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ٢٠٢ .

العاص، ثم عين أبان بن عثمان سنة ٧٦هـ. وفي عام ٨٢هـ عزل الخليفة أبان بن عثمان عن ولايته المدينة، وقبل سنة ٨٣هـ ولى مكانه هاشم بن إسماعيل المخزومي^(١)، فبقى فى منصبه حتى وفاة الخليفة عبد الملك^(٢)، ومن الجدير بالملاحظة أن الولاة الذين عينهم الخليفة عبد الملك بن مروان على المدينة إما من أفراد الأسرة الأموية، أو ممن لهم صلة عائلية بالأسرة مثل هشام بن إسماعيل المخزومي، ويبدو أن هذا الاختيار كان الهدف منه ضمان الولاء والإخلاص التامين للخليفة، لاسيما أن المدينة كانت من مراكز المعارضة القوية للأمويين^(٣).

ب- مكة: بعد مقتل ابن الزبير ولى الخليفة ابنه مسلمة بن عبد الملك والياً عليها، وفى السنة نفسها جمع عبد الملك الحجاز وأعماله واليمن للحجّاج حتى سنة ٧٥هـ، ثم ولى مكانه الحارث بن خالد المخزومي^(٤)، ولا بد من القول أنه تعاقب على مكة ولاة تختلف المصادر فى تسميتهم وسنى حكمهم، وربما يرجع ذلك إلى كثرة عددهم من جهة، وإلى قصر فترة ولاية بعضهم من جهة أخرى^(٥)، وكان عبد الملك يعتنى بتعمير الكعبة والمحافظة على سلامتها، وكان يبعث إليها بالهدايا والديباج كل سنة^(٦).

ج - أواسط الجزيرة العربية: كانت أهم مناطقها اليمامة، وكانت اليمامة منذ سنة ٦٥هـ مقراً لنجدة الحنفى زعيم فرقة النجدات الخارجية^(٧)، والذي بدأ تحركاته العسكرية منطلقاً من اليمامة حتى تمكن من تأسيس دولة النجدات فى اليمامة والبحرين. وقد حاول عبد الملك استخدام الأساليب الدبلوماسية مع نجدة إذ وعده أن يوليه على اليمامة مقابل الدخول فى طاعته^(٨)، فكان هذا أحد أسباب انشقاق النجدات بعد ذلك، إلا أن اليمامة ظلت خارج سيطرة الدولة الأموية حتى تمكن الخليفة عبد الملك من القضاء على دولة النجدات فى اليمامة والبحرين سنة ٧٣هـ^(٩)، فولى عبد الملك يزيد بن هبيرة المحاربى، ثم عزله وولى مكانه إبراهيم بن عربى، وبقي الأخير إلى أن مات عبد الملك^(١٠).

(٢)، (٣) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٠٤.

(١) الطبقات (١٥٢/٥).

(٥) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٠٧.

(٤) أخبار مكة (١٧١/٢).

(٦) الأوائل ص ٢٠٤.

(٧) الملل والنحل للشهرستاني (١٩٣/١)، الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٠٨.

(٨) الكامل فى التاريخ نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ٢٠٨.

(٩) تاريخ الطبرى نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ٢٠٨.

(١٠) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٠٨.

د- اليمن: وفي عهد عبد الملك بن مروان أصبح لليمن وال واحد بعد أن كانت مقسمة إلى عدة عمال، في الحقب السابقة^(١)، ومن أشهر ولاية عبد الملك على اليمن محمد بن يوسف الثقفي، وهو أخو الحجاج بن يوسف، وظل محمد على ولاية اليمن إلى ما بعد وفاة الخليفة عبد الملك بن مروان^(٢)، ومحمد بن يوسف لم يحسن السيرة مع أهل اليمن، كما أنه زاد ضريبة الخراج على الأراضي الزراعية^(٣).

٣- إدارة العراق والمشرق الإسلامي:

أ- العراق: وجه الخليفة كل اهتمامه نحو العراق، واستطاع أن يترع الحكم من مصعب بن الزبير، سنة ٧٢هـ، وبايعه أهل الكوفة، وأحسن إلى زعمائها وولى عليها أخاه بشر بن مروان وأمره باللين لأهل الطاعة والشدة على أهل المعصية^(٤)، وفرق العمال على المدن، أما البصرة فقد ولى عليها خالد بن عبد الله بن خالد بن أسيد^(٥) الذي فشل في قتال الخوارج في البحرين والعراق، فعزله عبد الملك، وجمع العراق لبشر بن مروان، فقدم البصرة سنة ٧٤هـ، واستخلف على الكوفة عمرو بن حريث المخزومي، فأقام بشر بالبصرة شهراً ثم مات^(٦)، ثم أسند عبد الملك ولاية العراق إلى الحجاج إلى أن مات الخليفة عبد الملك^(٧).

ب- الولايات التابعة للعراق في شرق الجزيرة العربية: كانت الأجزاء الشرقية من شبه الجزيرة العربية، والمطلة على بحر الخليج، تابعة إدارياً في العصر الأموي إلى أمير العراق، وهو الذي يعين عليها ولاية، يتولون إدارتها، وأهم هذه الأقاليم هي البحرين، وعمان، وتشمل البحرين الإقليم الممتد على ساحل الخليج العربي، بين البصرة وعمان، فهو يشمل ما نعهده اليوم: الكويت والإحساء وقطر وجزر البحرين الحالية المعروفة قديماً باسم «أوال»^(٨)، ودولة الإمارات العربية المتحدة^(٩).

ج- خراسان والمشرق الإسلامي: بعد أن تمكن عبد الملك من قتل مصعب وضم العراق عام ٧٢هـ، بدأ يخطط لاسترجاع خراسان ونجح في ذلك، وفي عام ٧٨هـ ضم عبد الملك

(١) الإصلاحات المالية ص: ٢٠٩. (٢) تاريخ اليمن ص: ١٧ ابن عبد المجيد اليماني.
(٣) فتوح البلدان للبلاذري ص: ٨٤. (٤) أنساب الأشراف (٣٥٤/٥) الإصلاحات المالية ص: ٢١١.
(٥) تاريخ الطبري نقلاً عن الإصلاحات المالية ص: ٢١١.
(٦) الفتوح لابن أعثم نقلاً عن الإصلاحات المالية ص: ٢١٢.
(٧) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص: ٢١٣.
(٨) البحرين في صدر الإسلام ص: ٢٢١. (٩) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص: ٢٢١.

ولاية خراسان، وسجستان وكل المشرق الإسلامي إلى ولاية العراق للحجاج بن يوسف، فولى الحجاج على خراسان «المهلب بن أبي صفرة» سنة ٧٩هـ^(١)، ويبدو أن نجاح الدولة في القضاء على كل منافسيها في الداخل، وجه الاهتمام بجهد العدو في الثغور، فكانت خراسان بحاجة إلى رجل عسكري قوى كالمهلب يمكن أن يحقق أهداف حركة الجهاد هناك، وما يؤكد ذلك بقاء المهلب في ولايته حتى وفاته، كما يمكن اعتبار هذا التعيين بمثابة تكريم لجهوده في القضاء على الخوارج الأزارقة. وفي ولاية المهلب هذه نشطت حركة الفتوحات، وسيأتي الحديث عنها عند كلامنا عن الفتوحات في عهد عبد الملك.

وعين الحجاج على سجستان عبيد الله بن أبي بكر، وذلك سنة ٧٨هـ^(٢)، وكتب عبد الملك إلى الحجاج: لا تستعمل عبيد الله بن أبي بكر على الخراج والجباية فإنه أريحي^(٣)، وهذا يعنى أن الحجاج أصبح هو الذى يعين الولاة على الأقاليم التابعة لولايته كخراسان وسجستان في الغالب، وهى جزء من سياسة عبد الملك في الاتجاه نحو اللامركزية الإدارية^(٤).

٤ - إدارة الجزيرة الفراتية وأرمينيا وأذربيجان:

تقع الجزيرة الفراتية بين نهري دجلة والفرات، وتشمل ديار ربيعة وديار مضر، وديار بكر، وتمتد على نهر الفرات من شمال ملقية بمسيرة يومين شمالاً إلى الأنبار جنوباً، وعلى دجلة من تكريت جنوباً إلى شمال جزيرة ابن عمر شمالاً^(٥)، وتقع أرمينيا وأذربيجان إلى الشرق والشمال الشرقي، للجزيرة الفراتية^(٦) وكانت الموصل - في عهد عبد الملك -، جزءاً من ولاية الجزيرة الفراتية^(٧)، وقد أدرك عبد الملك أهمية الجزيرة هذه فعمل جاهداً على تنظيمها لتقف بمواجهة الخزر والبيزنطيين أعداء الدولة، فشجع على استيطان العرب هناك وأقطعهم الأراضي^(٨)، وأمر بنقل بعض القبائل القيسية إلى هناك^(٩)، كما نقل بعضاً من قبائل الأزد وربيعة من البصرة إلى الموصل وحديثة^(١٠)، كما نظم الإدارة فيها، حيث فصلها عن قنسرين وجعلها، فضلاً عن أرمينيا وأذربيجان، إقليماً إدارياً مستقلاً^(١١).

(١) تاريخ اليعقوبى (١٧/٣)، الإصلاحات المالية ص ٢٢٧.

(٢) تاريخ الطبرى نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ٢٣٠. (٣) أنساب الأشراف (١/٤٩٩، ٥٠٥).

(٤) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٣٠.

(٥) المسالك والممالك ص ٥٢، صورة الأرض لابن حوقل (١/٢٠٨).

(٦) بلدان الخلافة الشرقية ص ١١٤. (٧) فتوح البلدان للبلاذرى ص ٣٢٧.

(٨)، (٩) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٣٣.

(١٠) الروض المعطار ص ١٩٠، تاريخ اليعقوبى (١٧/٣). (١١) معجم البلدان (١/١٠٣).

ولأهميتها فقد عين على إدارتها أخاه محمد بن مروان سنة ٧٣هـ، والذي يعتبر من أقدر الولاة الأمويين، وأوكل عليها مهمة مقاتلة الأعداء من البيزنطيين والحزر، والقيام بفتح المناطق المحاذية للجزيرة^(١)، وكانت هذه الولايات: الجزيرة، وأرمينيا، وأذربيجان، فضلاً عن الموصل، غالباً ما تجمع تحت إمرة أمير واحد، ولاسيما في عهد عبد الملك بن مروان، ويبدو أن محمد بن مروان هو الذي كان يعين ولاية على أرمينيا^(٢)، أما الموصل فإن الخليفة عبد الملك بن مروان، هو الذي كان يعين ولايتها في الغالب^(٣).

٥ - إدارة مصر:

كان والي عبد الملك على مصر أخاه عبد العزيز، وقد أوصى عبد الملك أخاه حين ولاه مصر بوصية تتم عن عقلية كبيرة، حيث بين له الأسس الناجحة لإدارة ولايته، وكيفية اختيار موظفيه، قائلاً له: أبسط بشرك، وألف كنفك، وأثر الرفق في الأمور فإنه أبلغ بك، وانظر حاجبك، فليكن من خير أهلك... وإذا خرجت إلى مجلسك فابدأ بالسلام... وإذا انتهى إليك مشكل فاستظهر عليه بالمشاورة، فإنها تفتح مغاليق الأمور، وإذا سخطت على أحد فأخر عقوبته^(٤).

ولم تقتصر مسئولية عبد العزيز الإدارية على مصر فقط بل امتدت إلى إفريقية أيضاً، فهو المسئول عن إدارة إفريقية، فقد كان يعين عليها الولاة ويعزلهم في بعض الأحيان، كما فعل حين عزل حسان بن النعمان سنة ٧٨هـ وولى مكانه موسى بن نصير^(٥)، فأقرّ عبد الملك هذا التعيين، وقد توفي عبد العزيز عام ٨٦هـ، ودامت ولايته على مصر أكثر من عشرين عاماً^(٦).

٦ - إدارة إفريقية:

كانت أوضاع إفريقية الإدارية والسياسية قبل تولي عبد الملك الخلافة مضطربة، نتيجة عدم استقرار الأحوال السياسية في الحجاز والعراق خاصة، فارتد عن الإسلام قسم من البربر في إفريقية^(٧)، كما تمكن كسيلة ومن معه من البربر والروم من دخول القيروان،

(١) الكامل في التاريخ نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ٣٣٤.

(٢) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٣٣٤.

(٣) فتوح البلدان ص ٣٢٨، الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٣٤.

(٤) الفخرى في الآداب ص ١٢٦.

(٥) ولاية مصر ص ٧٤، الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٣٩.

(٦) الخطط للمقرئ (٣٠٢/١). (٧) الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى (٧٥/١).

فسيطر كسيلة على شمال إفريقية^(١)، واستطاع عبد الملك أن ييسط نفوذ الدولة الأموية على شمال إفريقية بعد أن تخلص من الصراعات الداخلية، ومن أشهر ولاة إفريقية فى عهد عبد الملك: حسان بن النعمان الغسانى، وموسى بن نصير، وسيأتى الحديث عنهما بإذن الله تعالى فى الفتوحات فى عهد عبد الملك.

رابعاً: الخطوط العامة لسياسة الخليفة عبد الملك فى إدارة شئون الدولة:

١ - المشاورة: كان يعتمد على المشاورة فى إنجاز مهمات الدولة، وبخاصة فى الأمور المهمة، فهو القائل: المشاورة تفتح مغاليق الأمور^(٢)، فقد استشار أصحابه فى المسير إلى مصعب بن الزبير فى العراق^(٣)، كما قبل مشورة روح بن زنباع بتولية الشعبى قضاء البصرة، حينما استشار الخليفة أصحابه بذلك^(٤)، وكان من أكبر مستشاريه ربيعة الجرشى، وروح بن زنباع^(٥)، وعلى الرغم من ذلك لم يكن يأخذ بكل استشارة، فكان يشاور يحيى ابن الحكم، ثم يخالفه، ويقول: من أراد صواب رأى فليخالف يحيى بن الحكم فيما يشير به عليه^(٦).

٢ - اعتماده على أهل الشام: كان الخليفة عبد الملك يعتمد على أهل الشام، لأنهم أخلصوا له، فكان يخاطبهم: يا أهل الشام إنما أنا لكم كالظليم الرامح^(٧) على فراخه يتقى عنهم القدر، ويباعد عنهم الحجر، ويكفهم من المطر، ويحميهم من الضباب، ويحرسهم من الذئاب، يا أهل الشام أنتم الجبة والرداء، وأنتم العدة والجداء^(٨)، ولا غرابة فى ذلك فملك بنى أمية قام على أكتاف قبائل الشام وجنودها.

٣ - الشخص المناسب فى المكان المناسب: وقد حرص على تحقيق هذا المبدأ، وكان يوكل المهمات لأصحابها، ففى رسالة جوابية أرسلها الخليفة عبد الملك إلى خالد بن عبد الله أمير البصرة، سنة ٧٢هـ قال له فيها: .. فقبح الله رأيك حين تبعث أخا أعرابياً من أهل مكة على القتال، وتدع المهلب إلى جنبك يجبى الخراج، وهو الميمون النقيية، الحسن السياسة، البصير بالحرب، المقاسى لها، ابنها وابن أبنائها... فإذا أنت لقيت عدوك فلا تعمل برأى

(١) تاريخ إفريقية والمغرب ص٤٦، الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص٢٤٢.

(٢) الفخرى فى الآداب ص١٢٦. (٣) أنساب الأشراف (٣٣٥/٥).

(٤) العقد الفريد (٢٠/١). (٥) إدارة بلاد الشام فى العهدين الراشدى والأموى ص٩٤.

(٦) أنساب الأشراف (٣٣٥/٥).

(٧) ومعنى الظليم الرامح: كذكر النعام الذى يدافع عن فراخه.

(٨) سراج الملوك ص١١٨، الإصلاحات المالية ص١٩٥.

حتى تحضره المهلب وتستشير فيه^(١)، كما كان يحسن معاملة قادته وحاشيته، ويكرمهم ويمن عليهم، ويواسيهم، ويزورهم إذا مرضوا^(٢).

٤ - متابعة أخبار العمال والولاة: فقد كان يقظاً وحريصاً على نزاهة عماله، واستقامة أخلاقهم وبعدهم عن الشبهات، فعندما بلغه أن عاملاً من عماله قبل هدية فاستدعاه إليه، ثم سأله: أقبلت هدية منذ وليت؟ قال: يا أمير المؤمنين بلادك عامرة، وخراجك موفور، ورعيتك على أفضل حال، قال: أجب فيما سألتك عنه، أقبلت هدية منذ وليت؟ قال: نعم، قال: إن كنت قبلت ولم تعوض إنك للثيم، ولئن كنت أنلت مهديها من غير مالك، أو استكفيتها ما لم يكن مثله مستكفاه، إنك لخائن جائر، وما أتيت أمر، لا تخلو فيه من دناءة أو خيانة، أو جهل مصطنع، وأمر بصرفه عن عمله^(٣).

٥ - تقديم الأقرباء في المناصب وحفظ التوازن القبلي: كان الخليفة عبد الملك في اختياره لعماله قد قرب أقرباءه من أفراد البيت الأموي بالدرجة الأولى، واستعملهم في المناصب المختلفة، إلا أنه كان يراقبهم مراقبة دقيقة، ويعزل من أظهر عجزاً أو أخفق في عمله، كما أنه استخدم ولاته على الأقاليم في الأغلب من قبائل عرب الشمال «مضر»، بينما اختار موظفي إدارته إلى حد كبير من قبائل عرب الجنوب «اليمن».

ويبدو أن هذه كانت إحدى الوسائل التي اتبعتها الخليفة لحفظ التوازن القبلي^(٤).

٦ - تسامحه مع أهل الكتاب: كان عهد عبد الملك عصر تسامح مع أهل الذمة، فلم يحاول الخليفة عبد الملك الاستيلاء على كنيسة يوحنا عندما رفض أهل الذمة تسليمها إليه^(٥)، كما أنه سمح لهم بممارسة طقوسهم الدينية بحرية، وبناء الكنائس والأديرة، فقد شيّد أثيناس - كاتب ديوان خراج مصر على عهد عبد العزيز - كنيسة «أم الإله» في الرها، كما شيّد في مصر أيضاً كنيستين وديراً، فضلاً عن شغلهم مناصب عالية في إدارة الدولة^(٦)، إذ كان الخليفة يثق بهم^(٧).

٧ - التحقيق مع العمال المشتبه فيهم ومقاسمة أموالهم: وقد قام عبد الملك بمقاسمة بعض عماله، وقد أراد التشبه بالخليفة عمر بن الخطاب رضى الله عنه في هذا الشأن، فقد جعل

(١) تاريخ الطبرى نقلاً عن الإصلاحات المالية ص ١٩٥.

(٢) الإصلاحات المالية والترقيات الإدارية ص ١٩٥.

(٣) مروج الذهب (٣/١٢٥).

(٤) الإصلاحات المالية والترقيات الإدارية ص ١٩٦.

(٥) فتوح البلدان ص ١٣١.

(٦) الدعوة إلى الإسلام، أنولد ص ٨٥.

(٧) تاريخ القدس، عارف ص ٥٢.

الضحاك بن عبد الرحمن الأشعري بمثابة المسئول عن مراقبة ومتابعة القضايا المالية في الأقاليم، فقد أرسله إلى الجزيرة الفراتية لدراسة وإصلاح الضرائب هناك^(١)، كما قاسم «أثيناس» كاتب خراج مصر أمواله^(٢)، وبذلك اتبع نظاماً دقيقاً للاستخراج أو التكثيف، حيث كان يحقق مع الجباة وعمال الخراج - المشكوك في أمرهم - عند اعتزالهم عملهم، ويستنتقون حتى يعترفوا بما ارتكبوا من مخالفات، وكان التحقيق مع هؤلاء يتم في أماكن خاصة تسمى «دار الاستخراج»^(٣).

٨ - الإحسان لمن ندم وباع من أصحاب ابن الأشعث: وبعد انتهاء تمرد ابن الأشعث كتب الخليفة إلى الحجاج، في أخذ البيعة له من الناس قائلاً: أن ادع الناس إلى البيعة، فمن أقر بذنبه وندم على فعله فخل سبيله^(٤)، وعند ذلك أمر عبد الملك الحجاج بإعطاء الناس عطاءهم، فكتب إليه الحجاج: أنهم نكثوا العهد ونقضوا البيعة، وفارقوا الجماعة، وطعنوا على الأئمة، فكتب إليه عبد الملك: إنما تجب طاعتنا عليهم بأن نعطيهم حقوقهم^(٥). وحين حاول الحجاج أن يأخذ فضول «فروق العملة» أموال السواد، كتب الخليفة إليه يمنعه من ذلك قائلاً له: لا تكن على درهمك المأخوذ أحرص منك على درهمك المتروك، وابق لحم لحوماً يعقدون بها شحوماً^(٦).

٩ - احترام وتقدير الشخصيات البارزة في المجتمع: أدرك الخليفة عبد الملك أهمية توثيق العلاقة واحترامها مع الشخصيات البارزة في المجتمع، فقد حرص على كسبها وتأييدها، فحين بايع محمد ابن الحنفية لعبد الملك أعطاه الخليفة ميثاقاً، وكتب إليه: إنك عندنا محمود.. فلك العهد والميثاق وذمة الله ورسوله، أن لا تهاج ولا أحد من أصحابك بشيء تكرهه، كما قضى حوائجه^(٧)، وكتب عبد الملك للحجاج: لا تعرض لمحمد، ولا لأحد من أصحابه^(٨). فلم يتعرض الحجاج لأحد من آل أبي طالب خلال ولايته، كما عزز عبد الملك الصلات مع آل العباس، فكان يكرم على بن عبد الله بن العباس، ويعرف له حقه ويستوصي به خيراً، وكانت كتبه ترد إلى الحجاج يأمره فيها أن لا يسئ إلى عروة بن الزبير^(٩). وبذلك نجح عبد الملك في الاحتفاظ بصلات حسنة بين الأمويين وبنى هاشم

(١) عبد الملك القائد للعسلى ص ١٢٢، الإصلاحات المالية ص ١٩٨.

(٢) الوزراء للجيشياري ص ٣٤، ٣٥. (٣)، (٤) النظم الإسلامية، حسن إبراهيم ص ١٩٦.

(٥) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢١٩. (٦) واسط في العصر الأموي ص ٧٩.

(٧) الطبقات (١١١/٥، ١١٢).

(٨) العقد الفريد (٤/٤٠٠)، الإصلاحات المالية ص ٢٠٠.

(٩) أخبار العباس وولده ص ١٣١، ١٥٤.

- علويين وعباسيين - فلم يُقتل أحد من العلويين في عهده، فكانت هذه ثمرة حسن سياسته وبعد نظره^(١).

١٠ - تحجيم الولاة إذا أرادوا تجاوز الخطوط الحمراء: كان عبد الملك لا يسمح لولاته مجاوزة الخطوط الحمراء، فعندما أساء الحجاج لأنس بن مالك كان رد عبد الملك على الحجاج قاسياً، وقصة ذلك: دخل أنس بن مالك على الحجاج بن يوسف، فلما وقف بين يديه، سلم عليه فقال له: إيه إيه يا أنيس، يوم لك مع علي، ويوم لك مع ابن الزبير، ويوم لك مع ابن الأشعث، والله لأستأصلنك كما تستأصل الشأفة^(٢)، ولأدمغنك كما تدمغ الصمغة. فقال أنس: إياي يعنى الأمير، أصلحه الله؟ قال: إياك، سك الله سمعك. قال أنس: إنا لله وإنا إليه راجعون، والله لولا الصبية الصغار ما باليت أى قتلة قُلت، ولا أى ميتة مت. ثم خرج من عند الحجاج، فكتب إلى عبد الملك بن مروان يخبره بما قال الحجاج، فلما قرأ عبد الملك كتاب أنس استشاط غضباً وشفق عجباً، وتعاضم ذلك من الحجاج، وكان كتاب أنس: إلى عبد الملك بن مروان أمير المؤمنين من أنس بن مالك، أما بعد، فإن الحجاج قال لى هُجراً^(٣)، وأسمعنى نُكراً، ولم أكن لذلك أهلاً، فخذ لى على يديه، فإننى أمت بخدمتى رسول الله، وصحبتي إياه، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته^(٤). فقرأ عبد الملك الكتاب وهو يبكى وبلغ به الغضب ما شاء الله، ثم كتب إلى الحجاج بكتاب غليظ^(٥)، فبعث عبد الملك إسماعيل بن عبيد الله بن أبى المهاجر - وكان مصادقاً للحجاج - فقال له: دونك كتابى هذين فخذهما، واركب البريد إلى العراق وابدأ بأنس بن مالك صاحب رسول الله ﷺ، فادفع كتابى إليه وأبلغه منى السلام، وقال له: يا أبا حمزة قد كتبت إلى الحجاج الملعون كتاباً، إذا قرأه كان أطوع لك من أمتك، وكان كتاب عبد الملك إلى أنس بن مالك: بسم الله الرحمن الرحيم، من عبد الملك بن مروان إلى أنس ابن مالك: خادم رسول الله ﷺ، أما بعد، فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت من شكايك الحجاج، وما سلطته عليك ولا أمرته بالإساءة إليك، فإن عاد لمثلها فاكتب إلى بذلك أنزل به عقوبتى، وتحسن لك معونتى، والسلام. فلما قرأ أنس كتابه وأخبر برسالته قال: جرى الله أمير المؤمنين عني خيراً، وعافاه وكفاه وكافاه بالجنة، فهذا كان ظنى به والرجاء منه^(٦).

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ٢٠١.

(٢) الشأفة: قرحة تخرج من أسفل القدم فتقطع أو تكوى.

(٣) هجراً: يعنى فحشاً.

(٤) البداية والنهاية (١٢/ ٥٤٠).

(٥) المصدر نفسه (١١/ ٣٨٦).

(٦) المصدر نفسه (١٢/ ٥٤٠).

أما كتاب عبد الملك إلى الحجاج فكان فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، من عبد الملك بن مروان أمير المؤمنين إلى الحجاج بن يوسف، أما بعد، فإنك عبد طمّمت^(١) بك الأمور فسموت فيها، وعدوت طورك، وجاوزت قدرك، وركبت داهية إذا وأردت أن تبورنى^(٢)، فإن سوغتكها مضيت قُدماً، وإن لم أسوغها رجعت القهقري، فلعنك الله عبداً أخفش العينين، منقوص الجاعرتين^(٣)، أنسيت مكاسب آبائك بالطائف، وحفرهم الآبار، ونقلهم الصخور على ظهورهم في المناهل؟ يا ابن المستفرمة بعجم الزبيب، والله لأغمزنك غمز الليث الثعلب، والصقر الأرنب، وثبت على رجل من أصحاب رسول الله ﷺ بين أظهرنا، فلم تقبل له إحسانه، ولم تجاوز له إساءته، جرأة منك على الرب عز وجل، واستخفافاً منك بالعهد، والله لو أن اليهود والنصارى رأيت رجلاً خدام عزير بن عزرا، وعيسى ابن مريم لعظمتهم وشرّفته وأكرمتهم، فكيف وهذا أنس بن مالك خدام رسول الله ﷺ ثمانى سنين، يطلعه على سرّه ويشاوره فى أمره، ثم هو مع هذا بقية بقايا أصحابه، فإذا قرأت كتابى هذا فكن أطوع له من خُفّه ونعله، وإلا أتاك منى سهم مِثْكل^(٤)، بحتف قاضٍ، ولكل نبأ مستقر وسوف تعلمون^(٥). ولما علم الحجاج بأن عبد الملك غاضب عليه استوى جالساً مرعوباً، ولما قرأ الكتاب اعتذر لأنس ولم يزل مكرماً له حتى مات^(٦)، وكتب الحجاج خطاباً يعتذر فيه عما حدث منه فى حق أنس^(٧).

١١ - معاربه للمداهنة والنفاق بين الناس: لم يكن عبد الملك يسمح لأحد أن يداهنه، أو ينافقه، أو يضيع وقته فيما لا يفيد، فقد طلب رجلاً من عبد الملك أن يخلو به فأمر من عنده بالانصراف، فلما أراد الرجل أن يتكلم بادره عبد الملك قائلاً: احذر فى كلامك ثلاثاً، إياك أن تخدعنى، فأنا أعلم بنفسى منك، أو تكذبنى فإنه لا رأى لكذوب، أو تسعى إلى باحد من الرعية، فإنهم إلى عدلى وعفوى أقرب منهم إلى جورى وظلمى^(٨).

١٢ - مفهوم السياسة عند عبد الملك: أدرك الخليفة عبد الملك معنى السياسة بشكل دقيق واستوعب دروسها، كما أدرك السبل العملية لسياسة الناس ومن مختلف منازلهم، فحين

(١) طمّمت: ارتفعت وسمت .

(٢) تبورنى: تختبرنى .

(٣) الجاعرتين: هما حرفا الوركين المشرفين على الفخذين .

(٤)، (٥) البداية والنهاية (١١/٥٤٢) .

(٦) العقد الفريد (٣/١٣)، الحجاج المقتدى عليه ص ١٦٨ .

(٨) البداية والنهاية (١٢/٣٨٧) .

(٧) العقد الفريد (٣/١٣/١٤) .

سأله الوليد وقال: يا أبت ما السياسة؟ قال: هيبة الخاصة مع صدق مودتها، واقتياد قلوب العامة بالإنصاف واحتمال هفوات الصنائع^(١).

١٣ - سيرة أبي بكر وعمر ورعيتهما: قال عبد الملك: أنصفونا يا معشر الرعية، تريدون منا سيرة أبي بكر وعمر ولا تسировون فينا ولا في أنفسكم بسيرة رعية أبي بكر وعمر، نسأل الله أن يعين كلاً على كل، إني رأيت سيرة السلطان تدور مع الناس، فلا بد للوالى أن يسير فى كل زمان بما يصلحه. وهذا الكلام لا يسلم له به على إطلاقه، لأن السلطان المطلوب منه أن يسير مع القرآن الكريم وهدى النبي ﷺ وسيرة الخلفاء الراشدين ويعمل على نشر سير الصالحين ويقتدى بهم لا أن ينهى عن ذكر عمر ويقول، .. فإنه مرارة للأمرء، مفسدة للرعية^(٢). والحقيقة تقول إن الكثير من الأمراء فى العهد الأموى لا يستطيع أن يقتفى أثر عمر ولا أن يسير بسيرته، فيحز ذلك فى نفوسهم، ويترك الحسرة والمرارة فى قلوبهم، وأما الرعية فإنهم يسرعون إلى المقارنة بين ما هم فيه، وبين ما كان عليه الناس فى عهد عمر، وما كانوا يتمتعون به من العدل والمساواة، والحرية والتمتع بكل حقوق الإنسان، فيدفعهم ذلك إلى التمرد على أمرائهم، والسخط على أوضاعهم، وعدم الرضا بما هم فيه^(٣). وأمثال عبد الملك يريد الأمور أن تستقر على منهاج الملك العضوض، وأما منهاج الخلافة الراشدة فيضيق عليه الخناق، وفى الحقيقة، إن سوء حال الحكم فى مجتمع ما كان ذلك لنقص فى الراعى والرعية معاً^(٤)، كما أن العودة إلى صفاء الحياة فى عصر الخلفاء الراشدين ليس أمر مستحيلاً، ولكن لا يأتى به الحاكم وحده وإن صلحت نيته، وعظمت عزيمته، بل لا بد من تحقيق ذلك القدر من التوافق بين الراعى والرعية، حيث يتعاون الجميع على تحقيق ذلك المجتمع الطيب، وطريق ذلك طويل وشاق، ويحتاج ربما إلى أجيال من الدعاة والحكام الذين يبذلون جهدهم لتربية الرعية على معانى الإيمان، ويعطون فى ذلك القدوة والمثل، ويستفرغون فى ذلك وذاك وقتهم وجهدهم^(٥).

هذه هى أهم الخطوط العامة لسياسة عبد الملك فى إدارة شئون الدولة.

خامساً: من أهم ولاية عبد الملك الحجاج بن يوسف الثقفى:

هو الحجاج بن يوسف بن الحكم الثقفى، أبو محمد، سمع من ابن عباس وروى عن أنس وسمرّة بن جندب، وعبد الملك بن مروان، وأبى بردة بن أبى موسى وروى عنه مالك ابن أنس وثابت البنانى، وحميد الطويل، ومالك بن دينار، وقتيبة بن مسلم^(٦).

(١) عيون الأخبار (٩/١)، الإصلاحات المالية ص ١٩٦. (٢) الطبقات الكبرى (٥/٢٣٣).

(٣) الأمويون بين الشرق والغرب (١/٣٢٩). (٤) مجموع الفتاوى (٣٥/٢٠).

(٥) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٢٧٧. (٦) البداية والنهاية (١٢/٥٠٧).

١ - بداية ظهوره: كان الحجاج وأبوه يعلمان الغلمان بالطائف، ثم قدم دمشق، فكان عند روح بن زنباع وزير عبد الملك، فشكا عبد الملك إلى روح أن الجيش لا ينزلون لنزله، ولا يرحلون لرحيله، فقال روح: عندي رجلٌ توليه ذلك، فولى عبد الملك الحجاج أمر الجيش، فكان لا يتأخر أحد في النزول والرحيل، حتى اجتاز إلى فسطاط روح بن زنباع وهم يأكلون، فضربهم وطوف بهم، وأحرق الفسطاط، فشكا روح ذلك إلى عبد الملك، فقال للحجاج: لم صنعت هذا؟ فقال: لم أفعله إنما فعلته أنت، فإن يدي يدك وسوطي سوطك، وما ضرك إذا أعطيت روحاً فسطاطين بدل فسطاطه، وبذل الغلام غلامين، ولا تكسرنى في الذي وليتني؟ ففعل ذلك وتقدم الحجاج عنده^(١).

٢ - رأى الذهبي فيه: كان ظلوماً، جباراً خبيثاً سفاكاً للدماء، وكان ذا شجاعة وإقدام ومكر ودهاء، وفصاحة وبلاغة، وتعظيم للقرآن إلى أن قال: فنسبه ولا نحبه، بل نبغضه في الله، فإن ذلك من أوثق عرى الإيمان، وله حسنات مغمورة في بحر ذنوبه، وأمره إلى الله، وله توحيد في الجملة، ونظراء من ظلمة الجبابرة والأمراء^(٢).

٣ - رأى ابن كثير فيه: وكانت فيه شهامة عظيمة وفي سيفه رهق^(٣)، وكان يغضب غضب الملوك، وكان - فيما يزعم - يتشبه بزياد بن أبيه، وكان زياد يتشبه بعمر بن الخطاب فيما يزعم أيضاً، ولا سواء ولا قريب^(٤)، وقال: وبالجملة فقد كان الحجاج نقمة على أهل العراق بما سلف من الذنوب، والخروج على الأئمة وخذلانهم لهم وعصيانهم ومخالفتهم، والافتيات عليهم^(٥)، وقال: . . . وكان جباراً عنيداً مقداماً على سفك الدماء بأدنى شبهة. وقد روي عنه ألفاظ بشعة شنيعة ظاهرها الكفر، فإن كان قد تاب منها وأقلع عنها، وإلا فهو باقٍ في عهدها، ولكن يخشى أنها رويت عنه بنوع من زيادة عليه، فإن الشيعة كان يبغضونه جداً لوجوه، وربما حرقوا عليه بعض الكلم، وزادوا فيما يحكونه عنه بشاعات وشناعات، وقد روينا عنه أنه كان يتدين بترك المسكر، وكان يكثر تلاوة القرآن ويتجنب المحارم، ولم يُشتهر عنه شيء من التلطيخ بالفروج، وإن كان متسرّعاً في سفك الدماء، فالله تعالى أعلم بالصواب وحقائق الأمور وسرائرها، وخفيات الصدور وضمائرها^(٦).

فلا نكفر الحجاج، ولا نمدحه، ولا نسبه، ونبغضه في الله بسبب تعديه على بعض حدود الله وأحكامه وأمره إلى الله.

(١) البداية والنهاية (٥٠٩/١٢).

(٢) سير أعلام النبلاء (٣٤٣/٤).

(٣) البداية والنهاية (٥١٠/١٢) الرهق: الهلاك والظلم.

(٤)، (٥)، (٦) المصدر نفسه (٥٣٦/١٢).

(٤) المصدر نفسه (٥١٠/١٢).

٤- من خطب ومواعظ الحجاج: قال الشعبي: سمعت الحجاج تكلم بكلام ما سبقه إليه أحد، يقول: أما بعد، فإن الله تعالى كتب على الدنيا الفناء، وعلى الآخرة البقاء، فلا فناء لما كتب عليه البقاء، ولا بقاء لما كتب عليه الفناء. فلا يغرنكم شاهد الدنيا عن غائب الآخرة^(١)، واقهروا طول الأمل بقصر الأجل. وعن أبي عبد الله الثقفي عن عمه، قال: سمعت الحسن البصري يقول: وقذنتي كلمة سمعتها من الحجاج، سمعته يقول على هذه الأعواد: إن امرأ ذهب ساعة من عمره في غير ما خلق له لحرى أن تطول عليها حسرته إلى يوم القيامة^(٢).

٥- صدق الله وكذب الشاعر: جاء رجل إلى الحجاج فقال: إن أخى خرج مع ابن الأشعث، فضرب على اسمي في الديوان، ومنعتُ العطاء، وقد هُدمت داري.

فقال الحجاج: أما سمعت قول الشاعر:

جانك من يَجْنِي عليك وقد تُعْدِي الصُّحاح مبارك الجُرْب
ولرب مأخوذٍ بذنب قريبه ونجا المقارف صاحب الذنب

فقال الرجل: أيها الأمير، إني سمعت الله يقول غير هذا، وقول الله أصدق من هذا. قال: وما قال؟ قال: ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٧٨) قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا ظَالَمُونَ ﴿[يوسف: ٧٨، ٧٩]. قال: يا غلام أعد اسمه في الديوان، وابن داره، وأعطه عطاءه، ومر منادياً ينادي: صدق الله وكذب الشاعر^(٣). فهذه القصة تدل بوضوح على أن الشريعة الإسلامية، سلطانها وهيبتها، حتى على طغاة الحكام، وهذه خصيصة فريدة تتميز بها الشريعة الربانية عن الأنظمة والقوانين الوضعية، كما تدلنا على أن أطغى الطغاة في العصور الأولى لم يكن ليجرؤ على رفض شريعة الله أو تحدى نصوصها، ولو كان هو الحجاج بن يوسف، المشهور بالقسوة والجبروت^(٤).

٦- الحجاج مع أعرابي: حج الحجاج مرة، فمر بين مكة والمدينة، فأتى بغدائه فقال لحاجبه: انظر من يأكل معي، فذهب، فإذا أعرابي نائم فضربه برجله وقال: أجب الأمير. فقام، فلما دخل الحجاج قال له: اغسل يديك ثم تغد معي. فقال: إنه دعاني من خير منك، فأجبتة. قال: ومن هو؟ قال: الله دعاني إلى الصوم، فأجبتة. قال: في هذا الحر

(٣) المصدر نفسه (٥٢٣/١٢).

(١)، (٢) البداية والنهاية (٥٢٢/١٢).

(٤) تاريخنا المفترى عليه للقرضاوى ص ٢٢.

الشديد؟ قال: نعم، صمت ليوم هو أشدُّ حرًّا منه، قال: فأفطر وصُمت ليوم غد، قال: إن ضمنت لي البقاء إلى غد. قال: ليس ذلك إليَّ. قال: فكيف تسألني عاجلاً بآجل لا تقدر عليه؟ قال: إن طعامنا طعام طيب.. قال: لم تُطَيِّبه أنت ولا الطباخ، إنما طَيَّبته العافية^(١).

٧- زواج الحجاج من بنت عبد الله بن جعفر بن أبي طالب: قال الشافعي: لما تزوج الحجاج بنت عبد الله بن جعفر قال خالد بن يزيد بن معاوية لعبد الملك بن مروان: أتمكنه من ذلك؟ فقال: وما بأس بذلك؟ قال: أشدُّ البأس والله، قال: وكيف؟ قال: والله يا أمير المؤمنين لقد ذهب ما في صدري على آل الزبير منذ تزوجت رملة بنت الزبير. قال: فكأنه كان نائماً فأيقظه، فكتب إلى الحجاج يعزم عليه في طلاقها فطلقها^(٢)، وجاء في رواية: يا أمير المؤمنين إنما خفت أن يميل الحجاج إليهم فيسعى لمحل سلطانه، فإنه لم يكن بين أهل بيتين من شحناء ما كان بيننا وبين آل الزبير، فلما تزوج برملة بنت الزبير انقلب ذلك البغض محبة حتى إنني ما أحب أكثر منهم^(٣)، حتى قلت:

تجول خلاخيل النساء ولا أرى خلخالاً يجول ولا قلباً

فلا تكثروا فيها الملام فإنني تخيرتها منهم زيرية قلباً

أحب بنى العوام من أجل حُبِّها ومن أجلها أحببت أخوالها كلباً^(٤)

وكان الحجاج يحترم أهل البيت ويكرمهم، وما زواجه ببنت عبد الله بن جعفر إلا مظهر من ذلك ليتقرب منهم ويصلهم، وعلى الرغم من أنه طلقها فما زال واصلاً لعبد الله حتى مات، فكان يرسل له في كل شهر عيراً تحمل كسوة وتحفاً وميرة، وكل ما يحتاج إليه^(٥)، وقد تجلّى ذلك في أنه قال مرة: ليقم كل رجل منك يذكر بلاءه لنعطيه، فقام رجل فقال: أنا قاتل الحسين. فقال: كيف قتلت؟ قال: دسرت بالرمح دسراً، وهبرته بالسيف هبراً. فقال: أما -والله- لا يجتمع الحسين وقاتله في الجنة، وحرمة من العطاء^(٦)، وما يذكر في كتب التاريخ من كون الحجاج نصب العداء لأهل البيت غير صحيح، وخصوصاً إذا عرفنا معاملة عبد الملك لأهل البيت وحرصه على عدم مساسهم من قريب أو بعيد ما لم يتقربوا من كرسى الخلافة ويعملوا على الوصول إليه.

(١) البداية والنهاية (١٢/٥١٨).

(٢) المصدر نفسه (١٢/٥١٧).

(٣) الحجاج بن يوسف المفترى عليه ص ١٣٧.

(٤) وفيات الأعيان (٢/٢٢٤، ٢٢٥).

(٥) المستطرف من كل فن مستظرف (٢/٣٢١).

(٦) تاريخ الإسلام للذهبي، شرح العيون لابن نباتة ص ١٠٨، الحجاج بن يوسف المفترى عليه ص ٣٩٩.

٨- الحجاج والشعراء: وكان الحجاج يقرب الشعراء ويستمتع لشعرهم، وكثيراً ما كان ينقد الشعر بملكة الأديب، كما يحفظ الكثير من جيد الشعر ويقتبس منه في خطبه بما يناسب المقام، ومن الشعراء الذين أحسن لهم الحجاج جرير بن عطية، فقد أطنب في مدح الحجاج وأنشده قصيدة من عيون الشعر منها:

من سَدَّ مُطْلَعِ النِّفاقِ عليهم أم من يصول كصولة الحجاج؟
أم من يغار على النساء حفيظة إذ لا يثقن بغيرة الأزواج
إن ابن يوسف فاعلموا وتيقنوا ماضى البصيرة واضح المنهاج^(١)
ومدحه بقصيدة أخرى من غرر الشعر جاء فيها:

ترى نصر الإمام عليك حقاً إذا لبسوا بدينهم ارتياباً
عفاريت العراق شفيت منهم فأمسوا خاضعين لك الرقابا
وقالوا لن يجامعنا أمير أقام الحد واتبع الكتاب^(٢)

وصار جرير يقول في الحجاج قصائد من عيون الشعر، وطال بقاؤه في بلاطه، فخشى الحجاج أن يكون في ذلك سبيل لدسيسة يتقرب بها بعض الناس لأمير المؤمنين، فرأى أن يرسله لدمشق ليمدح عبد الملك وأجزل له العطاء^(٣)، ومن الشعراء الذين مدحوا الحجاج ليلى الأخيلية، والفرزدق والأخطل وغيرهم.

٩- رؤية رآها الحجاج: رأى أن عينيه قُلعتا: وكان تحته هند بنت المهلب، وهند بنت أسماء بن خارجة، فطلقهما ليتأول رؤياه بهما، فمات ابنه محمد وجاءه نعي أخيه محمد من اليمن، فقال: هذا -والله- تأويل رؤيائى محمد ومحمد فى يوم واحد، إنا لله وإنا إليه راجعون ثم قال: من يقول شعراً فيُسلنى به فقال الفرزدق:

إن الرُّيَّةَ لارزئة بعُدها فقدان مثل محمد ومحمد
ملكبان قد خلت المناير منهما أخذ الحمام عليهما بالمرصد^(٤)

١٠- مقتل سعيد بن جبير: فى عام ٩٥هـ قتل الحجاج سعيد بن جبير المقرئ المفسر المحدث الفقيه، أحد الأعلام، وله نحو من خمسين سنة أكثر روايته عن ابن عباس،

(١) ديوان جرير ص ٩٠، ٩١.

(٢) الكامل فى الأدب نقلاً عن الحجاج بن يوسف المفتري عليه ص ٣٦٥.

(٣) الحجاج بن يوسف المفتري عليه ص ٣٦٨.

(٤) شذرات الذهب (١/٣٨٢).

وحدث في حياته بإذنه، وكان لا يكتب الفتاوى مع ابن عباس، فلما عمي ابن عباس كتب وروى أنه قرأ القرآن في ركعة في البيت الحرام، وكان يؤم الناس في شهر رمضان، فيقرأ ليلة بقراءة ابن مسعود، وليلة بقراءة زيد بن ثابت، وأخرى بقراءة غيرهما، وهكذا أبداً، وقيل: كان أعلم التابعين بالطلاق سعيد بن جبير، وبالحنج عطاء، وبالحنال والحرام طاووس، وبالتفسير مجاهد، وأجمعهم لذلك سعيد بن جبير، وقتله الحجاج وما على وجه الأرض أحد إلا وهو مفتقر إلى علمه^(١)، وقال الحسن يوم قتله: اللهم أعن على فاسق ثقيف، والله لو أن أهل الأرض اشتركوا في قتله لأكبهم الله في النار^(٢)، وعندما أمر الحجاج بقتل سعيد، قال سعيد: اللهم لا تحل له دمي ولا تمهله من بعدي^(٣)، وأصيب الحجاج بفزع عظيم وجعل يقول: مالي ولك يا سعيد بن جبير، وكان في جملة مرضه كلما نام رآه أخذاً بمجامع ثوبه يقول: يا عدو الله فيم قتلتنى، فيستيقظ مذعوراً ويقول: مالي ولا بن جبير^(٤).

١١ - مرض الحجاج وموته:

أ - خطبته قبل موته: لما مرض الحجاج أرجف الناس بموته، فقال في خطبته: إن طائفة من أهل الشقاق والنفاق تزغ الشيطان بينهم، فقالوا: مات الحجاج، ومات الحجاج، فمه، وهل يرجو الحجاج الخير إلا بعد الموت؟ والله ما يسرني أن لا أموت وأن لي الدنيا وما فيها، وما رأيت الله رضى التخليد إلا لأهون خلقه عليه إبليس، قال الله له: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [الأعراف: ١٥]، فأنظره إلى يوم الدين، ولقد دعا الله العبد الصالح فقال: ﴿وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ [ص: ٣٥]، فأعطاه الله ذلك إلا البقاء، فما عسى أن يكون أيها الرجل، وكلُّكم ذلك الرجل كأني والله بكل حيٍّ منكم ميتاً، وبكل رطبٍ يابساً، ثم نُقِلَ في ثياب أكفانه إلى ثلاثة أذرع طولاً في ذراع عرضاً، فأكلت الأرض لحمه، ومصّت صديده، وانصرف الحبيب من ولده يُقسِمُ الحبيب من ماله، إن الذين يعقلون... يعقلون ما أقول^(٥).

ب - الآلام الشديدة التي تعرض لها الحجاج في مرضه: كان موت الحجاج بالأكلة^(٦) في بطنه، سوَّغَه الطبيب لحمًا في خيط، فخرج مملوءاً دوداً، وسلط عليه أيضاً البرد فكان يوقد النار تحته وتتأجج حتى تحرق ثيابه وهو لا يُحسُّ بها، فشكا ما يجده إلى الحسن البصري -

(١)، (٢) شذرات الذهب (١/٣٨٣).

(٣)، (٤) المصدر نفسه (١/٣٨٦).

(٥) البداية والنهاية (١٢/٥٩٤).

(٦) الأكلة: داء يقع في العضو فيتآكل منه.

كما جاء في بعض الروايات - فقال له: ألم أكن نهيتك أن تتعرض للصالحين، فلججت، فقال له: يا حسن، لا أسألك أن تسأل الله أن يفرج عني، ولكني أسألك أن تسأله أن يعجل قبض روحى ولا يطيل عذابى، فبكى الحسن بكاءً شديداً، وأقام الحجاج على هذه العلة خمسة عشر يوماً، فلما أخبر الحسن بموته سجد شكراً، وقال: اللهم كما أمته أمت سته^(١)، وعن الأصمعى، قال: لما حضرت الحجاج الوفاة أنشأ يقول:

يا ربُّ قد حلف الأعداء واجتهدوا بأننى رجل من ساكنى النار
أيحلفون على عمياء ويحهم ما علمهم بعظيم العفو غفار^(٢)
وقال عند موته: اللهم اغفر لى، فإن الناس يزعمون أنك لا تفعل^(٣).

وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال: ما حسدتُ الحجاجُ عدو الله على شيء حسدى إياه على حبه للقرآن وإعطائه أهله، وقوله حين حضرته الوفاة: اللهم اغفر لى فإنَّ الناس يزعمون أنك لا تفعل^(٤)، ولما قيل للحسن البصرى: إن الحجاج قال عند الموت كذا وكذا. قال: أقالها؟ قالوا: نعم. قال: عسى^(٥)، وقد فرح أهل العراق بموت الحجاج، وسمى يوم موته: عرس العراق^(٦).

ج - عمره لما مات وما تركه من مال: قال العماد فى سنة ٩٥هـ: فيها أراح الله العباد والبلاد بموت الحجاج بن يوسف الثقفى فى ليلة مباركة على الأمة، ليلة سبع وعشرين من رمضان، وله ثلاث وقيل: أربع أو خمس وخمسون سنة أو دونها^(٧)، وزعموا أن الحجاج مات ولم يترك إلا ثلاثمائة درهم ومصحفًا وسيفًا وسرجًا ورحلاً ومائة درع موقوفة^(٨).

د - ما رُئى له بعد موته: وقال الأصمعى عن أبيه قال: رأيت الحجاج فى المنام فقلت: ما فعل الله بك؟ فقال: قتلنى بكل قتلة قتلت بها إنساناً.

وكان الحسن لا يجلس مجلساً إلا ذكر فيه الحجاج فدعا عليه، قال: فرآه فى منامه فقال له: أنت الحجاج؟ قال: نعم، قال: ما فعل الله بك؟ قال: قُتلت بكل قتيل قتلته ثم عُزلت مع الموحدّين. قال: فأمسك الحسن بعد ذلك عن شتمه^(٩).

(٢)، (٣)، (٤)، (٥) البداية والنهاية (١٢/ ٥٥٠).

(٧) شذرات الذهب (١/ ٣٧٧).

(٩) المصدر نفسه (١٢/ ٥٥٤).

(١) شذرات الذهب (١/ ٣٨١).

(٦) المنتظم (٧/ ٤).

(٨) البداية والنهاية (١٢/ ٥٥٢).

هـ- حزن اله نيد بن عبد الملك عليه: لما مات الحجاج تفجع عليه الوليد، وجلس لل عزاء فيه محزوناً عليه، وما زال مهموماً حتى دخل عليه الفرزدق - الشاعر - فرثى الحجاج رثاءً أ رضى الوليد وأقر عينه فقد قال:

ليبك على الإسلام من كان باكياً على الدين من مستوحش الليل خائف
وأرملة لما أتاها نعيه فجادت له بالواكفات الزوارف

إلى أن قال:

فما ذرفت عيناى بعد محمد على مثله إلا نفوس الخلايف^(١)

وتتابع الناس فى دخولهم على الوليد يعزونه فى الحجاج ويشنون عليه خيراً، وقد وجد الوليد على عمر بن عبد العزيز لأنه لم يقل فى الحجاج شيئاً، وأجأه إلى الكلام فقال: وهل كان الحجاج إلا رجلاً من أهل البيت فنحن نعى فيه ولا نعى^(٢)، وقال الوليد: لأشفعن فى الحجاج عند الله^(٣)، ووفاء لذكرى الحجاج أقر الوليد العمال الذين استخلفهم^(٤).

و- أقوال العلماء فى موت الحجاج: عن معمر عن ابن طاووس، عن أبيه أنه أخبر بموت الحجاج مراراً، فلما تحقق وفاته قال: ﴿فَقَطَعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤٥].

ولما أخبر إبراهيم النخعى بموت الحجاج بكى من الفرح^(٥).

ولما بشر الحسن بموت الحجاج سجد شكراً لله وقال: اللهم أمتّه، وأذهب عنا سنته^(٦).
وخرّ عمر بن عبد العزيز ساجداً حينما بلغه النبأ^(٧).

(١) العقد الفريد (٣/١٩)، ديوان الفرزدق ص ٢١٢.

(٢) مناقب عمر بن عبد العزيز ص ٢٤.

(٣) المحاسن والأضداد ص ١٢٦، النجوم الزاهرة (١/٢١٨).

(٤) تاريخ الطبرى، نقلاً عن الحجاج المفتى عليه ص ١٥٠.

(٥)، (٦) تاريخ الطبرى (١٢/٥٥١).

(٧) العقد الفريد (٣/١٨).

المبحث الرابع

النظام المالي في عهد عبد الملك

أولاً: مصادر دخل الدولة:

كانت من أهم مصادر دخل الدولة: الزكاة، والخراج، والجزية، وخمس الغنائم والعشور والصوائف، وقد عرضت بعض هذه المصادر للانحراف عن الشريعة من قبل القائمين عليها وعلى سبيل المثال:

١- الجزية: صالح رسول الله ﷺ أهل نجران على ما يعادل ٨٠٠٠٠ درهم سنوياً، ولما تولى عثمان بن عفان شكوا إليه قلة عددهم وتفرقهم في البلاد فخفضها عنهم إلى ٧٢٠٠٠ درهم^(١)، فلما تولى معاوية بن أبي سفيان، شكوا إليه نفس الشكوى فخفضها عنهم إلى ٦٤٠٠٠ درهماً، فلما تولى الحجاج بن يوسف على العراق اتهمهم بمعاونة خصوم الدولة السياسيين فرفعها إلى ٧٢٠٠٠ درهم، ويمكن القول بأن رفع نظام الجزية في العصر الأموي شهد بصفة عامة انحرافات في طريقة الجباية والتي منها ما قيل إن المهلب ابن أبي صفرة، حينما صالح أهل خوارزم على ما يزيد على عشرين مليون درهم كان يأخذ بدل النقد سلعة عينية لعدم توافر السيولة النقدية لدى أهلها، لكنه أجحف في ذلك حيث كان يأخذ الشيء بنصف قيمته، فبلغ ما أخذه منهم خمسين مليون درهم^(٢)، كما شهد انحرافات أخرى متمثلة في استمرار فرض الجزية على من أسلم، وقد برز هذا الأمر بصفة خاصة في ولاية الحجاج^(٣). ومع ذلك يمكن القول بأن التأثير الاقتصادي لهذا الانحراف كان محدوداً، وذلك لأن قرار الحجاج في العراق قوبل بثورة أوقفت تطبيقه^(٤)، وأيضاً كان الانحراف الذي وقع في خراسان محدوداً، وعولج سريعاً بمجيء عمر بن عبد العزيز، ولكن للأسف لم يكتب لهذا الإصلاح الاستمرار حيث انتهى مفعوله بانتهاء عهد عمر بن عبد العزيز^(٥).

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٦٩.

(٢) البداية والنهاية نقلاً عن التطور الاقتصادي ص ٧٠.

(٣) تاريخ الطبري نقلاً عن التطور الاقتصادي ص ٧٠.

(٤) الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية للريس ص ٢١٩.

(٥) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٧١.

٢- الخراج: تدنى الخراج كثيراً في عهد الحجاج حتى وصل طبقاً لبعض الروايات إلى ١٨ مليون درهم وقيل إنه وصل إلى ٢٥ مليون درهم عند موت الحجاج^(١)، بعد ما كان في عهد معاوية قد بلغ ١٣٥ مليون درهم^(٢). وقام عبد الملك بمسح أرض الشام والجزيرة ويبدو أنه استقل ما كان يجبي من خراجهما، وكان معياره في التقدير هو مدى القرب والبعد من الأسواق، وكانت مسيرة اليوم واليومين فأكثر هي غاية البعد عنها، وما نقص عن اليوم فهو من القرب، وبناء على ذلك كان الخراج المفروض على الأرض القريبة يزيد عن المفروض على الأرض البعيدة^(٣)، وقد أحدث هذا المسح زيادة في حصيلة الخراج^(٤)، ويبدو أن عبد الملك أراد أن يعوض ما حدث من نقص في خراج العراق بسبب الثورات.

٣- الصوافي: وبمجيء عبد الملك أقطع جميع الصوافي للأشراف حتى لم يُبق منها شيئاً، إلا أن هؤلاء الملاكين الكبار لم يتوقفوا عن المطالبة بمزيد من القطائع، وأمام إلحاحهم المستمر، قام الخليفة بالتصرف ببعض الأراضي الخراجية التي توفى أصحابها ولم يكن لهم ورثة، فأقطعهم جميع هذه الأراضي، وجعل لأصحابها حق ملكيتها التامة، بما في ذلك توريثها على أن يدفعوا عن هذه الأراضي ضريبة العشر، ورفع ضريبة الخراج عن هذه الأراضي. وقد اعتبر الخليفة تصرفه هذا عملاً مشروعاً شبيهاً بإخراجه من بيت المال الجوائز الخاصة^(٥). أى أن الخليفة قد برر موقفه معتبراً أن ما قام به وكأنه نوع من المكافأة التي يحق للخليفة أن يأمر بها، بحيث أن ذلك يقع ضمن صلاحياته التي تتيح له أن يقدم المساعدات والمكافآت التي يراها مناسبة من بيت المال. ولكن هذا الموقف، الذي لم تكن تدعّمه أية سوابق إسلامية في العهد الراشدي بل هو يخالف صراحة ما قرره المسلمون بشأن أرضي الصوافي والأراضي الخراجية، حيث اعتبر فيئاً للمسلمين ووفقاً لهم، فلا يحق لأحد التصرف فيها بأي شكل من الأشكال، إن كان بالبيع أو بالشراء أو بمنحها قطائع، حتى وإن كان أصحابها - أي العاملين على هذه الأرض - قد توفوا وليس لهم وارث، ولهذا فلا يصح ولا يجوز أن تعتبر هذه الأراضي متساوية مع الجوائز الخاصة^(٦). هذه بعض الانحرافات التي حدثت في مصادر الدولة وكان لها الأثر البالغ على النظام المالي.

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٧٤ . (٢) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٧٥ .

(٣)، (٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٧٦ .

(٥) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي ص ١١٧ .

(٦) المصدر نفسه ص ١١٨ .

ثانياً: النفقات العامة:

١- النفقات العسكرية: فى عهد عبد الملك زادت عطاءات الجنود العرب حتى بلغ حدها الأدنى ١٢٠٠ درهم. وحدها الأوسط ١٦٠٠ درهم وحدها الأعلى ١٨٠٠ درهم^(١)، فى ولاية العراق، والغريب أن هذا لا يتلاءم مع الحالة الاقتصادية فى عهد الحجاج والتي انخفضت فيها إيرادات المال بشكل كبير، لكن يفسر ذلك كثرة من خرج على الحجاج من جنده، وكان يلغى عطاء من خرج عليه ويزيد فى عطاء الباقين^(٢).

٢- نفقات الصناعات الحربية: كان اهتمام الدولة الأموية منصباً على تطوير سلاح البحرية، وسيأتى الحديث عن ذلك فى الصناعات بإذن الله.

٣- النفقات الإدارية: كان الحد الأقصى لرواتب الكُتاب طوال العصر الأموى وطرفاً من العباسى حتى عهد المأمون هو ٣٦٠٠ درهم سنوياً، وكان حدها الأدنى ٧٢٠ درهماً سنوياً^(٣)، وكان مرتب كاتب ديوان رسائل الحجاج ثلاثمائة درهم شهرياً، وقد كان يوزعها فيجعل لامرأته خمسين درهماً، وينفق على شراء اللحم خمسة وأربعين درهماً، وما تبقى ينفقه على الدقيق، وإن فضل شىء تصدق به، وقد عاده الحجاج من علة، فوجد بين يديه كانون من طين ومنارة من خشب فقال له: ما أرى رزقك يكفيك. قال: إن كانت ثلاثمائة لا تكفينى فثلاثون ألفاً لا تكفينى^(٤). ويمكن اعتبار متوسط الدخل الفردى المناسب فى العصر الأموى هو ما بين مائتين وخمسين إلى ثلاثمائة درهم شهرياً^(٥)، ويدخل من ضمن النفقات الإدارية، مرتبات الولاة والقضاة وموظفى الدولة عموماً فقد كانت الدولة تتكفل بمرتباتهم.

ثالثاً: تطور القطاع الزراعى:

كان تطور القطاع الزراعى للدولة الأموية فى الجانب الغربى، وذلك بسبب عوامل عديدة منها:

- ١- الاستقرار السياسى لتلك المنطقة خلال معظم العصر الأموى.
- ٢- الاستقرار النقدى الذى كانت تتمتع به المنطقة حتى قبل سك النقود الإسلامية، ذلك أنها ورثت الدينار البيزنطية، والتي ظلت عملة مستقرة لم تتعرض لما تعرضت له الدراهم الفارسية من غش.

(١)، (٢) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٠٠.

(٣) المصدر نفسه ص ١٠٧.

(٤)، (٥) المصدر نفسه ص ١٠٨.

٣- أن المنطقة الغربية من الدولة الأموية لم تعان مما كانت منه المنطقة الشرقية من تركيز فى الثروة، ووجود عدد كبير نسبياً من أفراد المجتمع دخولهم منخفضة نسبياً، ويعود ذلك إلى أن مادة الجيش الأموى السياسية كانت من جند الشام، وقد تميز أهل هذه المنطقة فى العطاء^(١)، مما جعل الدورة الاقتصادية فى المنطقة الغربية تدور بسرعة أكبر، وبالتالي ينشط القطاع الزراعى فيها بشكل أكبر وينمو بشكل أسرع، بينما كان معظم سكان المنطقة الشرقية هم من أصحاب الدخول المنخفضة «الموالى».

٤- استبدال الضرائب العينية فى كل من الجزيرة والشام بضرائب نقدية خلال المسح الذى تمّ فى عهد عبد الملك^(٢)، وهذا أثر فى العطاء، فزاد الطلب النقدى لساكنى المدن على السلع الزراعية، ومنتجات الريف، وأحدث نوعاً من الاستقرار، وأحدث زيادة فى دخول المزارعين مكنتهم من تحقيق تنمية زراعية^(٣).

وقد ظهرت دلائل التطور الزراعى بالمنطقة الغربية كثمرة لتلك العوامل وغيرها، وكان من أبرز تلك العوامل:

١- زيادة حصيلة خراج منطقتى الجزيرة والشام نتيجة المسح الذى تمّ لهما فى عهد عبد الملك بن مروان.

٢- تطور نظام الرى من خلال توزيع المياه بين الأنهار الفرعية^(٤)، مما أدى إلى زيادة إنتاجية الأراضى الزراعية، فهذه بعض الدلائل التى تشير إلى التطور الزراعى بالمنطقة الغربية من الدولة الأموية.

* التدهور الزراعى فى القسم الشرقى من الدولة الأموية:

كان الطابع العام لقطاع الزراعة فى هذا القسم السير نحو التدهور، ولعل من أبرز الأسباب التى أدت إلى تدهور القطاع الزراعى فى المنطقة الشرقية من الدولة الأموية ما يلى:

١- الاضطراب السياسى، وفقدان الأمن بالمنطقة، فانعكس ذلك على مستوى الإنتاجية الزراعية.

٢- تركيز الثروة فى يد قلة من سكان المنطقة، حيث كانت معظم التركيبة السكانية من الموالى، مما ترتب عليه ضعف حركة النقود داخل المنطقة، فضعفت حركة تبادل السلع، أى حدوث كساد اقتصادى بالمنطقة^(٥).

(٢)، (٣)، (٤) المصدر نفسه ص ١٩٣.

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٩٢.

(٥) المصدر نفسه ص ١٩٦.

٣- قرار بيع الأراضي الخراجية وجعل ثمنها في بيت المال، جاء ذلك لمواجهة النقص في إيرادات الدولة^(١). فأدى إلى توفير السيولة النقدية اللازمة للدولة على المدى القصير، لكنه على المدى الطويل كانت له آثار عكسية على إيرادات بيت المال، فقد تحولت هذه الأراضي الخراجية إلى أراض عشوية، وبينما لا تقل ضريبة الخراج عن (٢٥٪) وقد تصل إلى (٥٠٪) من حصة الإنتاج الزراعي سنوياً، أصبح الحد الأقصى بما تدره لبيت المال هو (١٠٪) سنوياً، وقد أدى انخفاض إيرادات الدولة على هذا النحو إلى إضعاف مقدرة الدولة في المدى الطويل على تمويل المشاريع العامة، والتي كان غالبها يدعم قطاع الزراعة، إلى جانب ذلك كان لهذا القرار أثر مباشر على الإنتاجية الزراعية، فقد كان البائعون هم أصحاب الأرض الأصليين الذين عرفوا كيف يتعاملون معها، وأسلوب زراعتها، واكتسبوا الخبرة الزراعية من طول مكثهم فيها، بينما كان المشترون من العرب وهم ذوو خبرة قليلة بالزراعة، خاصة إذا ما قورنت بالنسبة لخبرة المزارعين الأصليين.

٤- إخضاع المشاريع الزراعية للضغط السياسي، فقد أدت محاربة الدولة لخصومها السياسيين إلى تخريب أو تحجيم مشاريعهم الزراعية، فانعكس ذلك بنتائج سلبية على اقتصاد الدولة ككل، ومن صور ذلك ما حدث في عهد الحجاج من أن بثوقاً انبثقت على الأرض المحيطة من أرض البطائح، فلم يعمل الحجاج - بوصفه والي المنطقة - على سد تلك البثوق مضارة لأهلها - لاتهامهم بمساعدة ابن الأشعث في الخروج عليه - فغرقت أراضيهم الزراعية وتحولت إلى موات^(٢).

٥- حدوث مواجهة عسكرية بين المزارعين المهاجرين من الأرياف إلى المدن من الموالي والدولة الأموية، وذلك حينما حاول والي العراق إعادتهم إلى أراضيهم بالقوة وإعادة فرض الجزية عليهم، وقد وافق ذلك خروج ابن الأشعث على الدولة الأموية، فانضموا تحت لوائه^(٣).

ونتيجة لتلك الأسباب وغيرها فقد بدت علامات تدهور القطاع الزراعي العام في المنطقة الشرقية من الدولة الأموية، وكان أبرز تلك العلامات ما يلي:

- ١- تدهور غلة الخراج، حيث أخذت في التناقص المستمر^(٤).
- ٢- هجرة الفلاحين للأراضي الزراعية والاتجاه نحو المدن، وذلك لزيادة حجم ضريبة الخراج - بالضرائب الإضافية - وعنف الجباية، فتركوا أراضيهم وهاجروا إلى المدن^(٥).

(١) الخراج والنظم المالية ص ٢٠٣، ٢٠٤. (٢)، (٣) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٩٨.

(٤) المصدر نفسه ص ١٩٩.

(٥) تطور ملكية الأراضي في منطقة السواد حتى نهاية العصر الأموي ص ١٩٥.

٣- حالة القلق التي انتابت المزارعين الذين بقوا في أراضيهم مما دفعهم لتسجيل أراضيهم بأسماء الأمراء والأشراف؛ وهو ما يعرف بالإلجاء طلباً للحماية، ومن أمثلة ذلك إلجاء كثير من المزارعين أراضيهم بمسلمة بن عبد الملك للتعزز به^(١).

٤- حدوث نقص كبير في الإنتاج الحيواني، وبالذات حيوانات الحرث، مما دفع والى العراق إلى إصدار أمر يقضى بمنع ذبح الأبقار^(٢)، في إحدى خطوات علاج الأزمة، كما قام بتوريد كمية من الجواميس من إقليم السند لسد العجز الحاصل في دواب التنمية الزراعية^(٣).

ومع ذلك فقد كانت خلال هذه الفترة مجموعة من الإجراءات والمشاريع التي خففت من حدة التدهور الزراعي بالمنطقة خلال عهد عبد الملك، وكان من أبرزها ما يلي:

١- عملية نقل الأيدي العاملة الزراعية من منطقة إلى منطقة أخرى، بهدف إحداث تنمية زراعية في الجهة المنقول إليها، ومن أمثلة:

أ- نقل الحجاج بن يوسف عدداً من مزارعي بلاد السند بأهليهم وجواميسهم وإسكانهم في أرض موات، فأحيوها^(٤).

ب- نقل رؤوس الأموال إلى مناطق فقيرة لتنميتها، ومثال ذلك إسكان قتيبة بن مسلم لمجموعة من العرب في سمرقند^(٥)، ومعلوم أن العرب كانوا من أعلى الناس ثروة في العصر الأموي^(٦).

رابعاً: تطور التجارة:

مر تطور التجارة الداخلية في عهد عبد الملك بمرحلة ضعف بسبب عوامل أثرت على حجم التجارة الداخلية، كان من أبرزها ما يلي:

١- كثرة الفتن والقلاقل الداخلية التي عصفت بمعظم أركان الدولة الأموية، ومن المعلوم بداهة أن الاستقرار السياسي والأمن الداخلى هي من أولويات ازدهار التجارة الداخلية ونموها، ومع افتقادهما في الدولة الأموية بشكل كبير تعثرت التجارة الداخلية.

٢- نقص السيولة النقدية.

(٢) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٩٩.

(٤) الخراج والنظم المالية للدولة الأموية ص ٢١٥.

(١) الخراج والنظم المالية للريس ص ٢٦٠.

(٣) فتوح البلدان للبلاذري ص ٣٦٨.

(٥)، (٦) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٠٠.

٣- صعوبة دفع الأثمان للصفقات التجارية، وعلى جهة الخصوص الكبيرة منها.

٤- ارتفاع نسبة الضرائب على التجارة حيث روى أنها وصلت^(١) إلى ٣٣٪.

ومع بداية ٧٧ هـ تمت التجارة الداخلية وازدهرت، وكان وراء ذلك العديد من الأسباب، من أبرزها:

١- زيادة السيولة النقدية الداخلية، وذلك بإصدار العملة الإسلامية الجديدة الموحدة، والتي تطورت من حيث الدقة والانضباط والعيار، حتى أصبحت محل ثقة المتعاملين في الأسواق، وأصبحت تلقى قبولاً عاماً مما سهل عملية المبادلات بشكل كبير، وحل عدد النقود محل وزنها، وبذلك كانت عملية الإصدار النقدي نقطة تحول في تطور التجارة الداخلية بشكل خاص، سواء من حيث الزيادة في حجمها أو الاتساع في أرجائها.

٢- حدوث هدوء واستقرار نسبي داخل الدولة الأموية بعد القضاء على الثورات الداخلية.

٣- تمت في هذه المرحلة بعض الإصلاحات التي كان من شأنها تيسير الصفقات التجارية، ومن الأمثلة على ذلك ما يلي:

أ- توحيد وحدة الكيل والميزان من قبل الحجاج بإقليم العراق^(٢).

ب- تنظيم الأسواق مما يسهل ويخدم الحركة التجارية^(٣).

ج- وجود خدمات لراحة التجار، كالفنادق والحمامات داخل الأسواق^(٤).

وأما التجارة الخارجية في عهد عبد الملك، فقد كانت متعلقة بالدولة البيزنطية ودول المشرق الأقصى.

١- العلاقة مع الدولة البيزنطية: وقد مرت العلاقة التجارية معها بمرحلتين:

* مرحلة نمو وقوة وازدهار:

وقد نشأ هذا النمو والقوة والازدهار نتيجة عدة عوامل لعل من أهمها:

أ- كثرة الاضطرابات والحروب في المنطقة الشرقية من الدولة الأموية، مما خفض من حجم المبادلات التجارية بينها وبين دول المشرق، ولو بشكل جزئي، وبالتالي زيادة حجم المبادلات التجارية مع الدولة البيزنطية بالغرب.

(١) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢١٦.

(٢)، (٣)، (٤) المصدر نفسه ص ٢١٧.

ب- الاستقرار الأمنى فى المناطق الغربية مع الدولة الأموية، دفع بكثير من رؤوس الأموال للهجرة من مناطق التوتر فى الشرق إلى إقليم الشام، بحثًا عن فرص استثمارية آمنة.

ج- الاعتماد الكلى لكل من الدولتين على الأخرى فى مجال هام وحيوى بالنسبة لها، فكما كانت الدولة البيزنطية تعتمد كليًا على أوراق البردى، كانت الدولة الأموية تعتمد كليًا فى حجم النقد الذهبى داخلها على ما يردّها من الدولة البيزنطية^(١).

* مرحلة تدهور المبادلات التجارية بين البلدان:

وقد شهدت هذه المرحلة انخفاضًا كبيرًا فى المبادلات التجارية بين الدولتين، ويعود ذلك إلى عدة عوامل من أبرزها ما يلى:

- ١- تدهور العلاقات السياسية بين الدولتين بشكل كبير.
- ٢- حدوث هدوء نسبى فى الأقاليم الشرقية - بعد القضاء على الثورات الداخلية - مما أدى إلى رفع معدلات التبادل التجارى مع دول الشرق الأقصى.
- ٣- دخول معظم دول المشرق تحت مظلة الدولة الإسلامية، فتهيا لها نوع من الاكتفاء الذاتى لتلك الدولة، لا سيما بعد دخول بلاد الهند والسند.
- ٤- تزايد اعتماد الدولة الأموية فى تجارتها مع دول الشرق الأقصى على التجارة البحرية عن طريق الخليج العربى، لا سيما بعد تطور صناعة السفن بها^(٢)، بشكل أصبحت معه قادرة على الخوض فى المحيطات، مما جعل معظم تجارة الدولة الأموية مع دول الشرق الأقصى تتم بواسطة الطرق البحرية^(٣)، فنتيجة لتلك العوامل وغيرها تدهورت التجارة بين البلدين.

٢- العلاقات التجارية مع دول المشرق الأقصى:

كانت تعتمد التجارة بين الدولة الأموية ودول المشرق على نوعين من الخطوط، وهما خطوط التجارة البرية، وخطوط التجارة البحرية.

أ- التجارة عن طريق الخطوط البرية: دخلت كثير من دول المشرق تحت مظلة الدولة الإسلامية، لا سيما بلاد الهند، والسند، والتي كانت تحتل صادراتها نسبة كبيرة من واردات

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٢٠٨.

(٢)، (٣) المصدر نفسه ص ٢٠٩.

الدولة الأموية، ومعنى ذلك تحول جزء من التجارة الخارجية مع الشرق إلى تجارة داخلية بين أرجاء الدولة الإسلامية^(١).

ب - التجارة عن طريق الخطوط البحرية: اهتمت الدولة بالتجارة البحرية، وأكدت على عنصر الأمن للطرق التجارية، ومن صور ذلك إرسالها جيش للقضاء على قراصنة كانوا يقطعون الطريق على تلك الخطوط البحرية فقضى عليهم^(٢)، واهتم الحجاج بتحصين المدن التجارية^(٣)، كما طور صناعة السفن التجارية وأصبحت وسائل النقل البحرى والرحلات التجارية أكثر أمناً، وسرعة، وأعلى كفاءة مما شجع على رواج التجارة^(٤).

خامساً: الحرف والصناعات:

من أشهر الصناعات فى عهد عبد الملك:

١ - صناعة المنسوجات: وقد تطورت صناعة النسيج فى الدولة الأموية كثيراً، وأصبحت لها مصانع خاصة بها سميت دور الطراز، وكان دورها إنتاج الملابس الخاصة بموظفى الدولة الكبار، كالأمراء والولاة، وقد تحدثت عن ذلك فى كلامنا عن ديوان الطراز.

٢ - التشييد وصناعة مستلزمات البناء: شهدت الدولة الأموية اهتماماً بالعمران، وتشيد المساكن، وزخرفتها، ومن أبرز هذه المظاهر المسجد الأقصى وقبة الصخرة، وقد أدى الإقبال على تزيين البيوت والتأنيق فيها إلى ظهور صناعات تلبى تلك الرغبات، فظهرت على سبيل المثال صناعة قطع الرخام وزخرفته، وكذا استخدام الزخارف الجبسية لتزيين المباني^(٥).

٣ - الصناعات الحربية: توسعت هذه الصناعة فى عهد عبد الملك بن مروان وفتح داراً بتونس لصناعة السفن الحربية، وكانت نواة تلك الدار ألف عامل متخصص فى صناعة السفن ثم نقلهم من دار الصناعة - المنطقة الصناعية - بمصر، وقد تم وضع التنظيم اللازم وطريقة إمداد تلك الدار بالأخشاب من الغابات الإفريقية الداخلية، واختيار جماعات من البربر من سكان تلك المناطق للقيام بتلك المهمة، حيث هم أخبر الناس بمناطق وجود الأخشاب الجيدة الملائمة لتلك الصناعة^(٦)، وفى إرسال دار الصناعة بمصر لألف عامل ليكونوا نواة التصنيع بتونس ما يدل على مدى تطور تلك الصناعة بمصر، وكبر حجمها. وفى تطور لاحق

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٢١١ . (٢) المصدر نفسه ص ٢١٢ .

(٣) الحجاج بن يوسف وجه حضارى فى تاريخ الإسلام ص ٥٩ .

(٤) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ٢١٣ . (٥) تاريخ الموصل (١/٢٢٣).

(٦) تاريخ الإسكندرية وحضارتها فى العصر الإسلامى ص ١١٥، ١١٦ .

لصناعة السفن الحربية بتونس، قام والى تونس بتوسيع دار الصناعة بها فشق قناة بين الميناء وبين المدينة بطول اثني عشر ميلاً^(١)، وشكلت هذه القناة ما يماثل اليوم أحواض بناء السفن أو الأحواض الجافة^(٢)، وأصبحت مناطق دور صناعة السفن الحربية مناطق جذب سكاني^(٣)، ولم تكن السفن الحربية تختلف كثيراً عن السفن التجارية، وقد تطورت صناعة السفن التجارية في ولاية الحجاج بصفة عامة^(٤)، وكان من أشهر أماكن صناعتها البحرين ومدينة واسط بالعراق^(٥).

٤- صناعة البردي في مصر: كان لهذه الصناعة أهميتها الخاصة، ذلك لأن البردي كان يستخدم قبل ظهور صناعة الورق آنذاك في المكاتب وأعمال الدولة، وكانت الدولة تشرف على الإنتاج إشرافاً مباشراً لأهمية تلك الصناعة، وكانت صادرات البردي تدر أرباحاً طيبة، وما ذكر عنها من تطور أنها استبدلت العبارات البيزنطية التي كانت تطبع على البردي المخصص للتصدير بعبارات دينية إسلامية، وكان ذلك في عهد عبد الملك^(٦).

٥- صناعات وحرف أخرى: ومن أهمها: حرفة الحدادة والصناعات الخشبية، وصناعة الحلي والمجوهرات^(٧).

سادساً: إحداث دور ضرب العملة وتعريب النقد:

كانت عوامل عديدة تتجمع في الأفق كلها تشير إلى وجوب حدوث تطور كبير في نظام العملة المتعارف عليه في العالم الإسلامي، وبعد أن اتسعت رقعته ذلك الاتساع الكبير، واستقرت أحواله الداخلية بعد مضي فترة من خلافة عبد الملك بن مروان، فقد كان العالم الإسلامي يتعامل حتى ذلك الوقت بالعملة المالية لفارس والروم من دراهم، ودنانير. وهذه العملات المالية قد تناقصت كمياتها المتداولة بشكل يثير القلق بعد انهيار الإمبراطورية الفارسية، واضطراب الأحوال في إمبراطورية الروم، فلم يعد حجم هذه العملات المتوافر يكفي لتغطية النشاط التجاري والاقتصادي، والحاجة المالية للدولة الإسلامية الواسعة والنشطة^(٨)، وقد قام عبد الملك بتعريب النقد تعريباً نهائياً، وأحدث دور الضرب التي تضرب فيها الدنانير، وجعلها بإشراف الخلافة، ويود المؤرخون أن يشعرونا بأنه فعل ذلك

(١) الإدارة في العصر الأموي ص ٢٢٢.

(٢)، (٣) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ٢٤٠.

(٤)، (٥) المصدر نفسه ص ٢٤٢.

(٦) المصدر نفسه ص ٢٤٣.

(٧) المصدر نفسه ص ٢٤٤.

(٨) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٤٢٨.

لأنه تخاصم مع ملك الروم فيقولون: إن الروم كانوا يأخذون من البلاد العربية صحائف البردي، وأمر عبد الملك أن يكتب على رأس صحائف البردي «شهد الله أنه لا إله إلا هو»، فغضب لذلك ملك الروم^(١)، وكان محتاجاً إلى البردي، فهدد بأن يطبع على الدنانير عبارات القذف بحق الرسول ﷺ، إن استمرت تلك العبارة على صحف البردي، فاعتمد عبد الملك أن يضرب السكة في بلاده ويستغني عن الدنانير التي تأتيه من بلاد الروم. على أن الأمر يبدو أوسع من هذا، فقد كان في بلاد المسلمين نقود فارسية ونقود حميرية قديمة، وغيرها، وقد حاول الخلفاء من قبله ضرب النقود، بل يرجع إلى عمر بن الخطاب أنه ضرب الدراهم لكنه استبقى عليها العبارات الفارسية، وأضاف بعض العبارات العربية فيها كقول «جائز»، واستمر ضرب النقود في عهد عثمان ومعاوية وابن الزبير، فكان من الطبيعي أن يستأنف عبد الملك عمله، وهو ما فعله. على أن عبد الملك يمتاز بأنه وضع لذلك مخططاً واضحاً، فليست القضية قضية إنشاء مصنع للنقود، ونقل السكة من اللغات الأجنبية إلى اللغة العربية فحسب، بل يدخل في هذا الأمر وزن النقود وشكلها^(٢).

وقد تحدث المؤرخون عن أسباب دينية وسياسية واقتصادية قد لعبت دوراً أساسياً في بناء موقف الخليفة، تلخص هذه الأسباب على الشكل التالي:

- ١- كان الخليفة حريصاً على صبغ الدولة الأموية بصبغة إسلامية، ولذا فإن الإصلاح النقدي يندرج ضمن خطة شاملة لتعريب مؤسسات الدولة^(٣).
- ٢- حرص الخليفة على إنهاء التبعية الاقتصادية للدولة البيزنطية التي كانت تسيطر دنانيرها الذهبية على الجانب النقدي من اقتصاديات الدولة^(٤).
- ٣- توقف حجم السيولة النقدية للدولة الأموية على ما يرد عليها من الدولة البيزنطية، مما يعرضها لأزمات اقتصادية حادة، خاصة في حالات انقطاع هذه السيولة بسبب ممارسة ضغوط اقتصادية، أو نشوب معارك حربية أو نحوها.
- ٤- سيطرة الدولة على مصادر عرض النقود، وضمان تخليصها من الغش وكسب ثقة الناس في النقود المتداولة.

(١) حياة الحيوان للدميري (١/ ٩١ - ٩٤).

(٢) الدولة الأموية: يوسف العشي ص ٢٣٤.

(٣) تاريخ بلاد الشام الاقتصادي في العصر الأموي ص ٣٢٠.

(٤) التطور الاقتصادي في العصر الأموي ص ١٤٥.

٥- حاجة الدولة الفعلية إلى عملة داخلية موحدة ومنضبطة حتى تستوفى بها حقوقها لدى الأفراد، وتسهل لها القيام بوظائفها الاقتصادية^(١).

٦- إن إصدار النقود يعبر عن السيادة الكاملة للدولة الإسلامية، ويحررها من النفوذ الأجنبي^(٢)، فقد أراد عبد الملك بن مروان أن يقيم سلطانه على أساس اقتصادى مستقل عن بيزنطة وعدم الارتباط بنقدها، كما أن إصدار أول دينار إسلامى يرتبط بحالة الصراع مع البيزنطيين حيث استطاع الخليفة أن يوجه ضربة اقتصادية موجعة للدولة البيزنطية.

٧- يعتبر سك النقود الإسلامية وتوحيدها فى الدولة اتجاهاً نحو الدولة المركزية وضبط جهازها المالى^(٣).

٨- ومن المعلوم الأكثر أهمية التى جعلت الخليفة يقدم على إصدار النقود الإسلامية، توافر كميات كبيرة من الذهب والفضة لدى المسلمين فى البلاد المفتوحة، فاستند على قاعدة هذا المخزون الكبير من المعادن فى إصدار النقد الإسلامى الجديد^(٤).

أهم خصائص النقود الإسلامية فى عهد عبد الملك:

١- أنه ألغى العبارات والإشارات التى تشير إلى العقيدة المسيحية المحرفة، واستبدلها بعبارات تدل على عقيدة التوحيد الإسلامية.

٢- أنها موافقة فى أوزانها النسبية لنصاب زكاة النقدين ومقدارها.

٣- أنه حدد وزن الدينار باثنين وعشرين قيراطاً إلا حبة^(٥)، وجعل الدرهم خمسة عشر قيراطاً أو ستة دوانق^(٦).

٤- أنه حدد بناء على الوزن السابق سعر الصرف بين الدرهم والدينار، فكانت كل عشرة دراهم تساوى سبعة دنانير^(٧).

٥- تحددت تواريخ إصدار النقود الأموية بالتاريخ الهجرى المتسلسل، أى وفق المتعارف عليه، بينما افتقرت النقود الساسانية والبيزنطية إلى التواريخ التقويمية، إذ اعتمدت تواريخها على بداية حكم كل ملك^(٨).

(١) التطور الاقتصادى فى العصر الأموى ص ١٤٥.

(٢) تاريخ بلاد الشام الاقتصادى ص ٣٢١. (٣)، (٤) المصدر نفسه ص ٣٢٢.

(٥)، (٦)، (٧)، (٨) التطور الاقتصادى فى العهد الأموى ص ١٤٦.

محاوية تزيف العملة: تشدد عبد الملك وخلفاؤه من بعده وولاتهم فى تعقب أية محاولة لغش النقود وتزيفها، ومعاينة من يثبت عليه ذلك، فقد روى أنه أخذ رجلاً يضرب على غير سكة المسلمين فأراد قطع يده، ثم ترك ذلك وعاقبه، فاستحسن ذلك شيوخ المدينة^(١).

سابعاً: العمارة والبناء فى عهد عبد الملك:

اقتضت أهداف دولة عبد الملك إنشاء مدينة واسط، وتونس.

١ - بناء واسط: اختطها الحجاج بن يوسف الثقفى فى أرض كسكر^(٢)، وهى تتوسط عدة مدن، فهى تبعد عن الكوفة أربعين فرسخاً، وكذلك عن المدائن والأهواز والبصرة، وهى إحدى مدن العراق الكبرى قبل بناء بغداد^(٣)، وقد بدأ الحجاج فى بنائها عام ٨٣هـ وانتهى منها سنة ٨٦هـ^(٤)، وكان شروعه فى البناء بعد موافقة عبد الملك، وقد أنفق على بنائها خراج العراق كله لخمس سنوات^(٥)، كانت رؤية تخطيطها تتضح فيها الملامح الأساسية للتخطيط للمدينة الإسلامية، فاشتملت المدينة على المسجد - الجامع -، ودار الإمارة فى الوسط، وتضمينها الأسواق اللازمة لحياة مدينة مستقرة، وفيها كذلك من الملامح الجديدة ما يعكس ملامح النظام الأموى الجديد. ولعبت واسط دوراً سياسياً مهماً، فكانت هناك المناظر المتصلة بينها وبين قزوين، وكان إذا دخن أهل قزوين دخنت المناظر إن كان نهراً وإن كان ليلاً أشعلوا نيراناً، فتجرد الخيل إليهم، فكانت قزوين ثغراً^(٦)، فمنها كانت تتحرك الجيوش، وفيها ضربت النقود^(٧)، وازدهرت واسط من الناحية الاقتصادية فكثرت فيها المحلات التجارية، وتقدمت فيها الزراعة، وكانت عاصمة العراق فى عهد الحجاج.

٢ - بناء تونس: اختط هذه المدينة القائد حسان بن النعمان الغسانى عام ٨٢هـ، لتكون قاعدة عسكرية بحرية، ولتحول دون تكرار البيزنطيين الهجوم على قرطاجة عام ٧٨هـ^(٨)، بنى حسان بن النعمان مدينة تونس على أنقاض قرية قديمة عرفت باسم ترشيش القديمة^(٩)، وإنما سميت تونس فى أيام الإسلام لوجود صومعة الراهب، وكانت سرايا المسلمين تنزل بإزاء صومعته، وتأنس لصوت الراهب، فيقولون: هذه الصومعة تؤنس،

(١) الدولة الأموية المفترى عليها ص ٤٤١ .

(٢) تجديد الدولة الأموية ص ١٩٥ .

(٣)، (٤) فتوح البلدان ص ٤٠٧، تجديد الدولة الأموية ص ١٩٥ .

(٥) تاريخ واسط، بحشل ص ٣٨، ٣٩، تجديد الدولة الأموية ص ١٩٧ .

(٦)، (٧) معجم البلدان (٥/ ٣٥٠).

(٨) رياض النفوس للمالكي نقلاً عن تجديد الدولة الأموية ص ٢٠٠ .

(٩) معجم البلدان (٢/ ٦٠١) .

فلزمها هذا الإسم فسميت باسم تونس^(١)، واختط حسان تونس غربى البحر المتوسط بنحو عشرة أميال^(٢)، فقام بحفر قناة تصل المدينة بالبحر لتكون ميناء بحرياً، ومركزاً للأسطول الإسلامى بعد أن أنشأ فيها صناعة المراكب^(٣)، بخبراء فى هذه الصناعة زوده بها والى مصر عبد العزيز بن مروان بناء على توجيه الخليفة عبد الملك^(٤). وقد بنيت مدينة تونس طبقاً لأهداف سياسية استراتيجية، وأهداف اقتصادية اجتماعية، تبنها الخليفة عبد الملك، أما الأهداف السياسية البعيدة المدى، فيتضح ذلك بوضع حد لاعتداءات الروم والمتمثلة بإغارتهم على الساحل الإفريقى، والسبيل الأمثل هو إيجاد قاعدة بحرية، وصناعة بحرية قادرة على إنشاء أسطول مهمته صد العدوان الرومى بادئ الأمر، ثم الانتقال من مرحلة التصدى إلى الغزو والفتح فيما بعد، وقد تمثل تطبيق هذه المرحلة من قبل الخليفة عبد الملك فقام بالإيعاز لشقيقه والى مصر: عبد العزيز بن مروان، لإرسال ألفى قبطى من مهرة الصنائع لإقامة صناعة مراكب بحرية، وقام هؤلاء بالمهمة الموكلة إليهم خير قيام، وأما الهدف الثانى: فيتمثل بإيجاد حياة اجتماعية بإيجاد المؤسسات القادرة على خدمة الأفراد، فأقام فى المدينة المسجد الجامع ودار الإمارة وثكنات للجند للمرابطة، وأخذ يقوم بتدوين الدواوين^(٥)، تنظيم الحراج، والعناية بالدعوة الإسلامية بين البربر، فقام بإرسال الفقهاء ليعلموهم اللغة العربية والدين الإسلامى^(٦)، وسارت المدينة لتكون معسكراً حربياً فى البداية، ومركز استيطان وإدارة لدعم الفتوحات، وأخيراً مركزاً حضارياً ومركز إشعاع فكرى وعلمى وثقافى^(٧).

وهكذا رسخ الخليفة عبد الملك بن مروان أقدام الدولة الأموية بتأسيس مدينة تونس، وقطع دابر الغارات البيزنطية بإيجاد مدينة إسلامية مرتبطة بالأهداف العليا للدولة^(٨).

٣ - بناء مسجد قبة الصخرة: بنى هذا المسجد الخليفة عبد الملك بن مروان وسماه الأوريون خطأ مسجد عمر، وقد رصد الخليفة لإعمارهِ أموالاً طائلة^(٩)، قال ابن كثير: ولما أراد عبد الملك عمارة بيت المقدس وجه إليه بالأموال والعمال، ووكل بالعمل رجاء بن حيوة ويزيد بن سلام مولاه، وجمع الصناع من أطراف البلاد وأرسلهم إلى بيت المقدس، وأرسل إليه بالأموال الجزيلة الكثيرة، وأمر رجاء بن حيوة ويزيد أن يفرغا الأموال إفراغاً، ولا يتوقفا فيه، فبثوا النفقات وأكثروا، فبنوا القبة فجاءت فى أحسن البناء، وفرشاها

(١) الروض المعطار ص ١٤٤ نقلاً عن تجديد الدولة الأموية ص ٢٠٠.

(٢) تقويم البلدان نقلاً عن تجديد الدولة ص ٢٠٠.

(٣) دائرة المعارف الإسلامية (٦/٣٢).

(٤) تجديد الدولة الأموية ص ٢٠٠.

(٥)، (٦) البيان المغرب (١/٣٨).

(٩) المصدر نفسه ص ٢٠٦.

(٧)، (٨) تجديد الدولة الأموية ص ٢٠٣.

بالرخام الملون وحفّأها بأنواع الستور، وأقاما لها سدة وخداماً بأنواع الطيب والمسك والعنبر وماء الورد والزعفران، يعملون منه غالية، ويبخرون القبة والمسجد من الليل، وجعلوا فيها من قناديل الذهب والفضة والسلاسل الذهبية والفضية شيئاً كثيراً، وفرشوها بأنواع البسط الملونة، وكانوا إذا أطلقوا البخور شمّ من مسافة بعيدة، وقد عملوا فيها من الإشارات والعلامات المكذوبة شيئاً كثيراً مما في الآخرة، فصوروا فيه صورة الصراط وباب الجنة وقدم رسول الله ﷺ ووادي جهنم، وكذلك في أبوابه ومواضع منه، فاغتر الناس بذلك إلى زماننا... وبالجملّة فإن صخرة بيت المقدس لما فرغ من بنائها لم يكن لها نظير على وجه الأرض بهجة ومنظراً، وقد كان فيها من الفصوص والجواهر والفسيفساء وغير ذلك شيء كثير وأنواع باهرة، ولما فرغ رجاء بن حيوة ويزيد بن سلام من عمارتها على أكمل الوجوه، فضل من المال الذي أنفقاه على ذلك ستمائة ألف مثقال، وقيل ثلاثمائة ألف مثقال، فكتبوا إلى عبد الملك يخبرانه بذلك، فكتب إليهما قد وهبته لكما، فكتبوا إليه إنا لو استطعنا لزدنا في عمارة هذا المسجد من حلى نساتنا، فكتب إليهما: إذا أبيتما أن تقبلاه فأفرغاه على القبة والأبواب، فما كان أحد يستطيع أن يتأمل القبة مما عليها من الذهب القديم والحديث^(١).

وهناك عدة أسئلة تطرح نفسها: ما سبب بناء هذا المسجد وبهذا الإتقان والإبداع؟ ولماذا تزامن مع حركة ابن الزبير في الحجاز؟، إن أول المؤرخين الذين حاولوا إيجاد التسويغ لبناء مسجد قبة الصخرة المشرقة هو اليعقوبي (ت ٢٨٤هـ) وقد ربط ذلك بالحكم والخلافة خيئذ، وأوجد صيغة مشتركة في التعامل بين السلطة الأموية والمجتمع، لأن معظم العالم الإسلامي كان قد بايع عبد الله بن الزبير بالخلافة (٦٤ - ٧٣هـ) ما عدا إقليم الأردن^(٢)، فقد قال في كتابه: ومنع عبد الملك أهل الشام من الحج، وذلك لأن ابن الزبير كان يأخذهم إذا حجوا بالبيعة، فلما رأى عبد الملك ذلك منعهم من الخروج إلى مكة فضج الناس وقالوا: تمنعنا من حج بيت الله الحرام، وهو فرض علينا، فقال: هذا ابن شهاب الزهري يحدثكم أن رسول الله ﷺ قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي، ومسجد بيت المقدس». وهو يقوم لكم مقام المسجد الحرام، وهذه الصخرة التي يزوي أن رسول الله ﷺ وضع قدمه لما صعد إلى السماء^(٣). واليعقوبي راوي الأثر السابق مؤرخ شيعي إمامي كان يعمل في كتابة الدواوين في الدولة العباسية حتى لقب بالكاتب العباسي، وقد عرض اليعقوبي تاريخ الدولة الإسلامية من وجهة نظر الشيعة الإمامية، فهو

(١) البداية والنهاية (١٢/٤٠، ٤١).

(٢) تجديد الدولة الأموية ص ٢١٢.

(٣) تاريخ اليعقوبي (٢/٣٦١).

لا يعترف بالخلافة إلا لعلی بن أبی طالب وأبنائه حسب تسلسل الأئمة عند الشيعة، ويسمى علی بالوصی، وعندما أُرِخَ لخلافة أبی بكر وعمر وعثمان لم يضاف إليهم لقب الخلافة إنما تولى الأمر فلان، ثم لم يترك واحداً منهم دون أن يطعن فيه، وكذلك كبار الصحابة، وقد ذكر عن عائشة رضي الله عنها أخباراً سيئة، وكذلك عن خالد بن الوليد^(١)، وعمرو بن العاص^(٢)، ومعاوية بن أبی سفيان^(٣)، وعرض خبر السقيفة خبراً مشيناً^(٤)، ادعى فيه إنه قد حصلت مؤامرة على سلب الخلافة من علی بن أبی طالب الذي هو الوصي في نظره، وطريقته في سياق الاتهامات - الباطلة - هي طريقة قومه من أهل التشيع، وهي إما اختلاق الخبر بالكلية^(٥)، أو التزيد في الخبر^(٦)، والإضافة عليه أو عرضه في غير سياقه ومحلّه حتى يتحرف معناه، ومن الملاحظ أنه عندما ذكر الخلفاء الأمويين وصفهم بالملوك وعندما ذكر خلفاء بني العباس وصفهم بالخلفاء، كما وصف دولتهم في كتابه البلدان باسم الدولة المباركة^(٧)، مما يعكس تفاهقه وتستره وراء شعار التقية، وهذا الكتاب يمثل الانحراف والتشويه الحاصل في كتابة التاريخ الإسلامي، وهو مرجع لكثير من المستشرقين والمستغربين الذين طعنوا في التاريخ الإسلامي وسيرة رجاله، مع أنه لا قيمة له من الناحية العلمية إذ يغلب على القسم الأول القصص والأساطير والخرافات، والقسم الثاني كتب من زاوية نظر حزبية، كما أنه يفتقد من الناحية المنهجية لأبسط قواعد التوثيق العلمي^(٨). هذا هو اليعقوبي الذي اعتمده المؤرخون المتأخرون في روايته قصة بناء مسجد قبة الصخرة أو مسجد بيت المقدس على حد تعبيره، وعلينا أن نتحفظ من رواية اليعقوبي الآنف الذكر، ونعتبرها خارجة عن الإطار المقبول لأنه لا يعقل أن رجلاً بمستوى عبد الملك في دهائه ومكره وعقله وفقهه يضع نفسه موضع شبهة الكفر، فيصد الناس عن الحج إلى بيت الله الحرام^(٩)، هذا من ناحية العقل والمنطق، وأما من ناحية السند فقد بينا أننا لم نسمع أن أحداً من خصوم الأمويين أوردوا ذلك في مطاعنهم على عبد الملك - سوى الشيعة - . كما أن الإمام الزهري لم يلتق بعبد الملك إلا بعد مقتل ابن الزبير، فقد نقل الذهبي عن الليث بن سعد أنه قال: قدم ابن شهاب على عبد الملك سنة اثنين وثمانين^(١٠).

(١) تاريخ اليعقوبي (١٣١/٢) .

(٢) المصدر نفسه (٢٢٢/٢) .

(٣) المصدر نفسه (٢٣٢/٢، ٢٣٨) .

(٤) المصدر نفسه (١٢٣/٢، ١٢٦) .

(٥)، (٦) منهج كتابة التاريخ الإسلامي ص ٤٣١ .

(٧) كتاب البلدان لليعقوبي ص ٤٣٢ .

(٨) منهج كتابة التاريخ الإسلامي ص ٤٣٢ .

(٩) تجديد الدولة الأموية ص ٢١٤ .

(١٠) موقف المدرسة العقلية من السنة النبوية ص ١٣٦ .

وقد نص على أن ابن الزبير قُتل سنة ٧٢هـ^(١)، وبعد مقتله استوثقت الممالك لعبد الملك^(٢)، فليس هو في حاجة لمن يضع له أحاديث لصرف الناس عن الحج، والزهرى لم يكن عند مقتل ابن الزبير ذائع الصيت عند الأمة الإسلامية بحيث تتقبل منه حديثاً موضوعاً يلغى به فريضة الحج الثابتة بالقرآن والأحاديث الصحيحة، وذلك لصغر سنه، فإنه قد ولد بعد الخمسين من الهجرة^(٣)، وصداقته بعبد الملك وتردده عليه لا يقدح في أمانته ودينه، وأما حديث شد الرحال فهو صحيح رواه البخارى ومسلم وأصحاب السنن الأربعة وغيرهم من العلماء، قال عنه ابن تيمية: وهو حديث مستفيض، متلقى بالقبول، أجمع أهل العلم على صحته وتلقيه بالقبول والتصديق^(٤)، ولم ينفرد الزهرى رحمه الله برواية هذا الحديث حتى يتهم بوضعه، والحديث ليس فيه فضل قبة الصخرة وليس فيه الدعوة إلى الحج إليها والطواف حولها بدلاً عن الكعبة، كما يدعى بعض المزورين، وغاية ما فيه فضل الصلاة في بيت المقدس وزيارته^(٥)، وأما الصخرة فقد ذكر ابن القيم أن كل حديث فيها فهو كذب مفترى^(٦)، وقد قام الدكتور حارث بن سليمان الضارى بنسف هذه الشبهة في كتابه القيم «الإمام الزهرى وأثره في السنة»^(٧) في ثلاث عشرة صفحة، وأتى بحجج دامغة قوية لمن يبحث عن الحقيقة العلمية، وسيأتى الحديث عن الإمام الزهرى في عهد هشام بن عبد الملك بإذن الله تعالى.



(١)، (٢) سير أعلام النبلاء (٤/٢٤٧).

(٣) السنة ومكانتها في التشريع ص ٢١٨.

(٥) السنة ومكانتها في التشريع ص ٢١٩.

(٧) الإمام الزهرى وأثره في السنة ص ٤٥٧ - ٤٧٠.

(٤) الفتاوى (٢٧/٥ - ٦).

(٦) المنار المنيف ص ٨٧.

المبحث الخامس

النظام القضائي والشرطة

أولاً: القضاء:

كان القضاء على عهد عبد الملك استمراراً لما كان عليه زمن من سبقه من الخلفاء، فضلاً عن إسهاماته الرائدة بتنظيم جوانب متعددة منه، فهو أول من أفرد للمظالم^(١) يوماً، كما أوجب أن تقرأ عهود القضاة، أي أوامر تعيينهم، في المسجد الجامع أولاً، ثم يتوجهون إلى دار الأمير حيث يتلى أمامه عهد تولية القاضي^(٢)، وكان الخليفة عبد الملك يختار من القضاة من يتصف بالتقوى والنزاهة، فقد ولي على القضاء بلال بن أبي الدرداء^(٣).

١- أشهر قضاة عبد الملك: وكان من أشهر قضاة عبد الملك أبا أدريس الخولاني وذلك سنة ٧٤ هـ، وكانت له المظالم أيضاً حتى أعفاه عبد الملك بطلب منه^(٤)، ثم ولي عامر الأشعري^(٥)، ثم عبد الله بن عامر اليحصبي^(٦)، وعبد الله بن قيس، ثم سليمان المحاربي، ومعظم هؤلاء القضاة من الفقهاء ومن رواة الحديث^(٧).

٢- رزق القاضي: ولما قدم عبد الملك بن مروان النخيلة سنة ٧٢ هـ قال: ما فعل شريح العراقي؟ قيل: حي، قال: على به. فجاءه فقال: ما منعك من القضاء؟ فقال: ما كنت أقضى بين اثنين في فتنة^(٨). قال: وفقك الله عد إلى قضائك، فقد أمرنا لك بعشرة آلاف درهم، وثلاثمائة جريب، فأخذها بالفلوجة وقضى إلى سنة ثمان وسبعين^(٩).

٣- مراقبة القضاة: كان عبد الملك يراقب قضائهم ويتابع أخبارهم، فقد أخبر أن زوجة قاضية الحارث الأشعري، كلمت زوجها في رجل يقضى له بقضية، وأن الرجل أهدى إلى زوجة القاضي هدية، فقال عبد الملك:

إذا رشوة من باب بيت تقحمت لتسكن فيه والأمانة فيه

(١) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٨٨.

(٢) الإسلام والحضارة الإسلامية، كرد على ص ١٦١.

(٣) أخبار القضاة (٢٠٢/٣)، الإصلاحات ص ١٨٩.

(٤) المصدر نفسه (٢٠٢/٣)، الإصلاحات ص ١٨٩.

(٥) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٨٩.

(٦) أخبار القضاة (٢٠٣/٣).

(٧) إدارة بلاد الشام ص ١٣٢، ١٣٣.

(٨)، (٩) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (٢١١/٢).

سعت هرباً منه وولت كأنها حلیم تولى عن جوار سفيهه^(١)

٤- عدم التدخل فى أحكامهم وأعمالهم: فقد كان موقف عبد الملك من القضاء والقضاة مبنياً على الاحترام وعدم التدخل فى عملهم وأحكامهم^(٢).

٥- احترامه لقضاء عبد الله بن الزبير رضى الله عنه: أرسل أبان بن عثمان عامل عبد الملك على المدينة رسالة يسأله عن موقفه من أقضية وأحكام عبد الله بن الزبير، قائلاً له: إن عبد الله بن الزبير قضى بين الناس بأقضية، فما يرى أمير المؤمنين. أمضيها أم أردھا؟ فكتب عبد الملك إلى أبان بن عثمان: إنا والله ما عبنا على ابن الزبير أقضيته، ولكن عبنا عليه ما تناول من الأمر، فإذا أتاك كتابى هذا، فأنفذ أقضيته، فإن ترداد الأقضية عندنا يتعسر^(٣).

وهذه الرسالة تبين لنا جانباً مهماً من سياسة عبد الملك الحازمة، وحكمته فى عدم التدخل فى المؤسسة القضائية، إذ سد باباً على الحكام والولاة كان فتحه يمكن أن يعرض أحكام القضاء إلى النقض المستمر^(٤).

٦- تحديد مهور النساء: قام عبد الملك بتحديد المهور وجعلها (٤٠٠) أربعمئة دينار، حدّاً أعلى، وهو أول من فعل ذلك اقتداء بما فعله رسول الله ﷺ عندما خطب أم حبيبة بنت أبى سفيان^(٥)، وربما قام عبد الملك بذلك منعاً للمغالاة فى المهور، وتشجيعاً للزواج والإنجاب^(٦).

٧- ديوان المظالم: كان الخليفة عبد الملك أول من أفرد يوماً للنظر فى المظالم، حيث جلس فى يوم محدد يتصفح فيه قصص المتظلمين من غير مباشرة للنظر فيها، فكان إذا وقف منها على مشكل، أو احتاج فيها إلى حكم منفذ رده إلى قاضيه^(٧) أبى إدريس الخولانى، فنفذ فيه أحكامه، وقد قام للجلوس بنفسه حتى يرتدع الناس. فكان أبو إدريس هو المباشر وعبد الملك الأمر^(٨)، وكان عبد الملك حين يجلس للمظالم يستعد لها، فكان يلبس جبة ورداء^(٩)، كما يقام على رأسه بالسيوف^(١٠)، ويأمر شخصاً من هؤلاء القائمين على رأسه بإنشاد شعر لسعية بن عريض وهو:

(١) أخبار وكيع (٥٦/١)، الإصلاحات المالية ص ١٩٠.

(٢) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٩٠ (٣) أخبار القضاة (١/١٣٠).

(٤) الإصلاحات المالية ص ١٩١ (٥) الطبقات (٩٩/٨) الإصلاحات المالية ص ١٩٠.

(٦) الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية ص ١٩٠.

(٧) الإصلاحات المالية والتراتيب الإدارية ص ١٥١ (٨) نهاية الأرب (٦/٢٦٩).

(٩) الإصلاحات المالية والتراتيب الإدارية ص ١٥٢ (١٠) الإسلام والحضارة العربية، كرد على ص ١٦٧.

إنا إذا دعا الهوى وأنصت السامع للقائل
واضطرع القوم بالبابهم نقضى بحكم عادل فاصل
لا نجعل الباطل حقاً ولا نلفظ دون الحق بالباطل
نخاف أن تسفبه أحلامنا فنخمل الدهر مع الخامل^(١)

ثم يجتهد عبد الملك في الحق بين الخصمين^(٢). وهذا يعنى أن جلوس الخليفة عبد الملك للمظالم كان جلوساً منظماً ومتكاملاً، ولا بد أن جلسات الخليفة هذه كان يحضرها كتاب يدونون هذه الجلسات وأحكامها، كما أن تحديد الخليفة عبد الملك يوماً معيناً من كل أسبوع للنظر في المظالم، وتعيين قاضٍ لذلك، وتسعين من يقوم على رأسه بالسيوف وهم من الجماة والأعوان، وارتداء الخليفة ملابس معينة، وانعقاد هذه الجلسات في مكان محدد، كل هذا يعنى وجود الأسس لديوان النظر في المظالم في الدولة^(٣).

ثانياً: الشرطة:

ومن الأجهزة المهمة التي كان لها أثر فاعل في إدارة بلاد الشام، جهاز الشرطة، وعلى رأسه صاحب الشرطة، ولا بد أن الخليفة عبد الملك كان لا يختار لهذا المنصب إلا من توافرت فيه شروط صعبة التوافر^(٤)، وعين الخليفة عبد الملك بن مروان على شرطته: عبد الله بن هاني الأزدي^(٥)، ثم استبدل به يزيد بن كبشة السكسكى ثم عزل الكثير من هذا المنصب وأخرجهم في عهد عبد الملك، كعب بن حامد العبسي^(٦)، ولم تكن مهمة الشرطة في عهد عبد الملك هي الجناة واللصوص فحسب، بل مارست الشرطة عملاً مهماً، إلا وهو عملية تنظيم وضبط نزول جيوش الخلافة ورحيلها أثناء الحملات العسكرية، فقد قلد الخليفة الحجاج بن يوسف الثقفي هذه المهمة، فنجح فيها في عدة مناسبات، وتمكن من ضبط جيش الخليفة وتأدية مهمته على أحسن وجه^(٧)، وكانت الشرطة موجودة في جميع أقاليم الدولة وتابعة لولايتها. واتخذ الخليفة عبد الملك بن مروان حرساً خاصاً به^(٨)، ويرأس هؤلاء الحرس رئيس، يعين ويعزل من الخليفة، وهو المسئول عن أفراد حرسه أمام

(١) الإصلاحات المالية والتراتب الإدارية ص ١٥٢.

(٢) البداية والنهاية (١٢/٣٨٥).

(٣) الإصلاحات المالية ص ١٥٣.

(٤) عيون الأخبار (١/١٦).

(٥) الإصلاحات المالية ص ١٩١.

(٦)، (٧)، (٨) المصدر نفسه ص ١٩٢.

الخليفة. ويبدو أن أعدادهم لم تكن قليلة، وكانت مهمة الحرس الأساسية، هي حماية الخليفة، والمحافظة على سلامته، في حله وترحاله، وتنفيذ أوامره.

ومن الجدير بالذكر أن جميع رؤساء حرس عبد الملك كانوا من الموالى وبخاصة من موالى الخليفة نفسه، ويبدو أن ذلك راجع إلى طبيعة أعمال هؤلاء المرتبطة دومًا بالخليفة، والتي تستوجب أن يكونوا موضع ثقة الخليفة للاطمئنان على سلامته، وكان الخليفة ينتقل في مدن بلاد الشام، ونظم إقامته على هذا الأساس، فلم يكن يقيم بدمشق طوال العام، بل كان يشتو بالصنبرة من الأردن، وإذا انتهى الشتاء نزل الجابية، وفرق الأرزاق على أصحابه، فإذا مضت أيام من آذار دخل دمشق، حتى إذا اشتد الحر أتى بعلبك فقام بها حتى تهيج رياح الشتاء فيرجع إلى دمشق، فإذا اشتد البرد خرج إلى الصنبرة، وهذه التنقلات كانت تخضع لنظام جراسة مشدد، ومن أراد التفصيل فليراجع كتاب الشرطة في العصر الأموي، للدكتور أرسن موسى رشيد.



المبحث السادس

العلماء والشعراء في عهد عبد الملك

أولاً: العلماء:

اختلف موقف العلماء من عبد الملك، فهناك من خرج عليه، كعبد الرحمن بن أبي ليلى، وسعيد بن جبير، وهناك من ابتعد عنه والتزم بالبيعة كالحسن البصري وغيره، وهناك من كان قريباً منه ناصحاً له كقيصة بن أبي ذؤيب. وقد اخترت مجموعة من العلماء ممن كانت لهم قربة وامتزلة من عبد الملك، أو نصحوه أو ذكروه، ولم يكن عبد الملك بعيداً عن أجواء العلماء وطلاب العلم، فقد كان في المدينة في مقبل شبابه مشمراً في طلب العلم وعرف عنه أنه كان يلزم المسجد ولا يكاد يبرحه حتى سمي حمامة المسجد لعبادته، وطول انقطاعه للدراسة؛ مقبلاً على طلب العلم مجلاً لشيخه، ولما كان متوقفاً للذكاء، شديد الفطنة، قوى الذاكرة، فقد وعى كل ما سمع منهم، وأتقنه لمجالسته لهم^(١)، وهذا أكسبه قدرة بحيث صار حجة في المعارف الدينية كقراءة القرآن التي كان يطيل في تلاوتها بالمدينة^(٢)، كما كان يحضر دراسته بدمشق^(٣)، وعرف بروايته للحديث، وإن كان مقلداً^(٤)، على الرغم أنه كان ثقة فيما رواه^(٥)، وروايته مثبتة في الصحيحين البخاري ومسلم^(٦)، وكان فقيهاً من الفقهاء، ومن أهل العلم بالمغازي والسير^(٧)، وإخبارياً له علم واسع بأحاديث العرب وآثارهم في الجاهلية والإسلام، كثير المحاورة لرواة وسادة القبائل، ونسابة له معرفة دقيقة بأنساب العرب وبخاصة أنساب قريش^(٨)، ولذلك كان عارفاً بنفسية العلماء قادراً على التعامل معهم، ومن أشهر العلماء الذين احتك بهم أو كانت له مواقف وعظ أو تذكيراً لهم:

١ - قبيصة بن ذؤيب: نشأ قبيصة في المدينة وكان في عداد علمائها ولكنه انتقل إلى الشام بجانب عبد الملك، وأصبح من خاصته، واختاره عبد الملك لعلاقته القديمة به في المدينة، ولما يتمتع به قبيصة من روح مرنة تراعى الأحوال، وتقدر المواقف، وتوازن بين المصالح،

(١) أنساب الأشراف نقلاً عن تجديد الدولة الأموية ص ٢٩٠.

(٢) تهذيب التهذيب (٤٢٢/٦)، شذرات الذهب (٩٧/١).

(٣) البداية والنهاية، نقلاً عن تجديد الدولة الأموية ص ٢٩٠.

(٤) الطبقات (٢٢٦/٥)، تهذيب التهذيب (٤٢٢/٦).

(٥)، (٦) تهذيب التهذيب (٤٢٣/٦).

(٧)، (٨) تجديد الدولة الأموية ص ٢٩١.

وصاحب هذه الروح هو القادر على الصبر والقرب من الخلفاء والسلاطين، وهو من يرغب الخلفاء في تقريبه عادة، ومن المواقف التي ظهرت فيها هذه الروح عند قيصة ما ذكره ابن سعد في طبقاته، حيث ذكر أن الصحابي الجليل جابر بن عبد الله رضى الله عنه دخل على عبد الملك وقربه، فقال جابر: يا أمير المؤمنين إن المدينة حيث ترى، وهى طيبة سماها النبي عليه الصلاة والسلام، فأهلها محصورون، فإن رأى أمير المؤمنين أن يصل أرحامهم ويعرف حقهم فعل، قال: فكره ذلك عبد الملك وأعرض عنه، وجعل جابر يلح عليه حتى أوماً قيصة إلى ابنه - وهو قائده وكان جابر قد ذهب بصره - أن أسكته، قال: فجعل ابنه يسكته، قال جابر: ويحك؟ ما تصنع بى؟ قال: اسكت، فسكت جابر، فلما خرج أخذ قيصة بيده فقال: يا أبا عبد الله إن هؤلاء القوم صاروا ملوكًا. فقال جابر: أبلى الله بلاءً حسناً، فإنه لا عذر لك وصاحبك يسمع منك. قال: يُسمع ولا يسمع وما وافقه سمع، وقد أمر لك أمير المؤمنين بخمسة آلاف درهم، فاستعن بها على زمانك فقبضها جابر^(١).

فمن هذا الموقف يتضح كيف أدرك قيصة عدم رضا الخليفة عن فتح هذا الموضوع معه من قبل جابر، وكيف أنهى الموضوع حتى لا يتطور إلى ما لا تحمد عقباه للطرفين، فأشار على ابن جابر بإيقاف والده عن الكلام، ثم يطيب خاطر جابر بأخذه بيده، والاعتذار إليه بالألا يستغرب هذا التصرف من عبد الملك، فلا يتعامل معه على أنه عبد الملك العالم، وإنما على أنه عبد الملك الذى صار ملكًا ينظر إلى الأمور من نافذة الملك ومصالحه، ثم هو يعتذر لنفسه عندما وجه جابر اللوم له بأنه ليس له عذر فى عدم المطالبة بحقوق أهل المدينة ما دام له هذه المكانة عند عبد الملك، لكن الأمر ليس كما يتصور جابر وغيره بأنه قادر على تحقيق كل ما يريده من عبد الملك بل الواقع أنه يُسمع ولا يسمع، وفى هذا دليل على مراعاة قيصة للأحوال والأشخاص^(٢).

أ - مكانته من عبد الملك: جمع قيصة عددًا من المهام فى عهد عبد الملك، وتعددت مسميات مهامه عند عبد الملك، فيذكر ابن سعد^(٣)، وابن عساكر، وابن عبد الهادى: إن قيصة كان على الخاتم والبريد، وأما الذهبى، فقد ذكر هذه المهام السابقة وأضاف أخرى حيث ذكر أنه كان كاتبًا لعبد الملك، ووصفه بأنه الوزير^(٤). وكان يدخل على عبد الملك طروقًا^(٥)، وأن عبد الملك تقدم إلى حاجبه فقال: لا يحجب قيصة أى ساعة جاء من ليل

(١) الطبقات (٢٣١/٥) .

(٢) أثر العلماء فى الحياة السياسية فى الدولة الأموية ص ١٢٤ .

(٣)، (٤) الطبقات الكبرى (٢٣٤/٥) . (٥) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ١٢٥ .

أو نهار، إذا كنت خاليًا أو كان عندى رجل واحد، أو كنت عند النساء، أدخل المجلس ثم أعلمت مكانه. وكانت تأتيه الأخبار قبل عبد الملك فيقرأ الكتب قبله ثم يأتى بها منشورة إلى عبد الملك فيقرأها إعظامًا لقيصة^(١)، فقيصة بهذا كان وزيراً لعبد الملك ومستشاراً له وساعده الأيمن فى إدارة الدولة وتصريف شئونها، وكان ملازمًا له فى سفره وإقامته^(٢).

ب- موقف قبيصة من محاولة عبد الملك خلع أخيه عبد العزيز: كان مروان بن الحكم قد عقد ولاية العهد لابنيه عبد الملك ومن بعده عبد العزيز^(٣)، وبعد وفاة مروان تمت البيعة بالخلافة لعبد الملك وبولاية العهد لأخيه عبد العزيز بن مروان من قبل المؤيدين لبنى أمية، ثم تأكدت تلك البيعة من الأمة بعد مقتل ابن الزبير ونهاية سلطانه، ولكن عبد الملك بعدما استقرت له الأمور، وتذوق حلاوة الملك فى دنياه ورغب فى استمرار الذكر له بعد الوفاة، لاسيما وقد رأى أن كلاً من ابنه الوليد وسليمان قد بلغ من الرشد مبلغه، وتحركت فيه عاطفة الأبوة تجاههما، وأحب أن يصرف ولاية العهد من بعده لهما دون أخيه عبد العزيز، وكان قد عزم على ذلك إلا أن قبيصة بن ذؤيب نهاه عن ذلك.

فقد أورد ابن سعد هذا الخبر: قالوا: كان عبد الملك بن مروان قد همّ أن يخلع أخاه عبد العزيز بن مروان ويعقد لابنيه الوليد وسليمان بعده بالخلافة، فنهاه قبيصة بن ذؤيب وقال: لا تفعل هذا، فإنك تبعث عليك صوتًا نعارًا^(٤)، ولعل الموت يأتى فتستريح منه، فكف عبد الملك عن ذلك ونفسه تنازعه أن يخلعه، فدخل عليه ليلة روح بن زنباع الجذامى وكان يبيت عند عبد الملك، وكان أحلى الناس كلامًا عند عبد الملك، فقال: يا أمير المؤمنين لو خلعت ما انتطحت فيه عتزان، قال: ترى ذلك يا أبا زرعة؟ قال: أى والله وأنا أول من يجيبك إلى ذلك، فقال: نصبح إن شاء الله، فسينما هو على ذلك، وقد نام عبد الملك بن مروان وروح بن زنباع إلى جنبه إذ دخل عليهما قبيصة بن ذؤيب.. فقال: آجرك الله يا أمير المؤمنين فى أخيك. فقال: فهل توفى؟ قال: نعم. فاسترجع عبد الملك بن مروان ثم أقبل على روح فقال: أبا زرعة كفانا الله ما كنا نريد وما أجمعنا عليه^(٥).

ومن خلال هذا الموقف لقيصة يمكن أن نستشف منهجه فى التعامل مع عبد الملك كمشير ووزير، ويتمثل ذلك المنهج فى صدقه فى النصيحة، ومراعاة المصلحة العامة للأمة والدولة، فهو لم يجمال عبد الملك بموافقته له فيما يوده ويهواه، بل دفعه لإخلاصه لله

(١) الطبقات الكبرى (٢٣٤/٥).

(٢) المصدر نفسه (٢٣٠/٥).

(٣) تاريخ خليفة ص ٢٦١.

(٤) النعار: العاصى والخراج السعأ فى الفتن.

(٥) الطبقات الكبرى (٢٣٣/٥، ٢٣٤).

وتقديره لمصلحة الأمة بعامة، والبيت الأموي بخاصة أن يقول رأي بصراحة، وإن كان يعلم أنه يخالف ما فى نفس عبد الملك ويضاد رغباته وعواطفه تجاه بنيهِ^(١).

ج - موقفه من محنة الإمام الجليل سعيد بن المسيب: بعد وفاة عبد العزيز بن مروان عقد عبد الملك البيعة من بعده لابنيه الوليد وسليمان، وبعث إلى البلدان لأخذ البيعة لهما، ففى المدينة دعا إليها هشام بن إسماعيل المخزومي الناس إلى البيعة فبايعوا إلا سعيد بن المسيب فإنه أبى وقال: أنظر، فضربه هشام وطاف به ثم سجنه، وبعث إلى عبد الملك يخبره بما فعل^(٢). وكانت الرسائل تصل إلى قيصة بن ذؤيب ويقرؤها قبل عبد الملك، فلما وصل كتاب هشام واطلع على ما فيه كان له موقف من تصرف هشام مع سعيد بن المسيب يضور لنا ابن سعد هذا الموقف: ... دخل قيصة بن ذؤيب على عبد الملك بن مروان بكتاب هشام بن إسماعيل يذكر أنه ضرب سعيداً وطاف به، قال قيصة: يا أمير المؤمنين يفتات عليك هشام بمثل هذا؟ يضرب ابن المسيب ويطوف به؟ والله لا يكون سعيد أبداً أمحل وألج^(٣) منه حين يضرب، سعيد لو لم يبايع ما كان يكون منه؟ ما سعيد مما يخاف فتقه ولا غوائله على الإسلام وأهله، وإنه لمن أهل الجماعة والسنة. وقال قيصة: اكتب إليه يا أمير المؤمنين فى ذلك. فقال عبد الملك: اكتب أنت إليه عنى تخبره برأى فيه ومخالفتى من ضرب هشام إياه. فكتب قيصة إلى سعيد بذلك. فقال سعيد حين قرأ الكتاب: الله بينى وبين من ظلمنى^(٤)، وكتب إلى والى المدينة كتاباً باسم عبد الملك: سعيد كان والله أحوج إلى أن تصل رحمه من أن تضربه، وإننا لنعلم ما عند سعيد شقاق ولا خلاف^(٥). ويتضح من هذا أثر قيصة الكبير فى صياغة موقف عبد الملك وقراره فى مثل هذه القضايا المهمة والخطيرة، كما يظهر أثره الفعال فى إطفاء الفتن وحسن معالجته لها معالجة تنم عن بعد نظره، ومعرفته بعواقب الأمور من منطلق إرضاء الله أولاً، ثم الحرص على مصلحة الأمة والدولة ثانية^(٦).

د - محاولته إصلاح بطانة عبد الملك: كانت له محاولات تستهدف إصلاح بطانة عبد الملك، وذلك بتقريب العلماء له وجعلهم ضمن جلسائه، ليكثر بذلك سوادهم عنده ويكون

(١) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ١٣٦.

(٢) سير أعلام النبلاء (٤/ ٢٣٠)، الطبقات (١٢٦/٥).

(٣) المحل: المكر والكيد، وما حله مما حله ومحللاً: قاومه حتى تين أيهما أشد. واللجاجة: الخصومة.

(٤) الطبقات (١٢٦/٥، ١٢٧). (٥) المصدر نفسه (١٢٦/٥)، أثر العلماء ص ١٤٠.

(٦) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ١٤١.

تأثيرهم أقوى وأنفع، ومن ذلك محاولته تقريب الإمام الزهري إلى عبد الملك، فتشير بعض الروايات التي ذكرت صلة الزهري بعبد الملك أن الزهري خرج من المدينة لما اشتد به ضيق ذات اليد، وساءت أحوال أهله، وليس له مورد فرحل إلى الشام، وذكرت بعض الروايات أنه اتصل بقيصة وجالسه مدة قبل اتصاله بعبد الملك^(١)، وقد أكرم قيصة الزهري وقال له: ائتنى فى المنزل، فلاحق به الزهري، فلما بلغ منزله كساه ومنحه بغلة ومائة دينار وغلماً^(٢)، وعمل على تعريف عبد الملك بمكانة الزهري العلمية حتى أصبح من أصحابه وفرض له العطاء، وتوطدت العلاقة بين الزهري وعبد الملك، وتكرر الدخول على عبد الملك بانتظام شأنه شأن أصحابه وجلسائه، ولكن حرص الزهري على العودة إلى المدينة لمواصلة طلب العلم وتولى مؤونة أهله وذويه جعله يرحل وينقطع عن عبد الملك، فكانت صلته هذه على يد قيصة بداية اتصال الزهري بخلفاء بنى أمية بعد عبد الملك^(٣)، وقد قال ابن سعد فى أثر قيصة لتقريب الزهري لبنى أمية بقوله: وهو الذى أدخل الزهري على عبد الملك بن مروان ففرض له ووصله وصار من أصحابه^(٤). وكان هذا من قيصة حرصاً على مصلحة الزهري، كما كان همه إصلاح بطانة عبد الملك وتكثير سواد أهل العلم والصلاح فى بلاطه مما سيكون له أثر فى توجيه سياسة الدولة نحو الأصلح بالتأثير على عبد الملك من قبل جلسائه وبيطانته^(٥).

وقال الذهبى عن قيصة: الإمام الكبير، الفقيه، أبو سعيد الخزاعى، وعن الشعبى قال: كان قيصة أعلم الناس بقضاء زيد بن ثابت، وعن ابن شهاب، قال: كان قيصة بن ذؤيب من علماء هذه الأمة. وعن مكحول قال: ما رأيت أحداً أعلم من قيصة. وقد توفى سنة ٨٦ هـ، وقيل: ٨٧ هـ، وقيل: ٨٨ هـ^(٦).

٢- عطاء بن أبى رباح ونصيحته لعبد الملك: دخل عطاء بن أبى رباح على عبد الملك، وهو جالس على السرير وحوله الأشراف وذلك بمكة فى وقت حجه فى خلافته، فلما بصر به عبد الملك قام إليه فسلم عليه وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال: يا أبا محمد، حاجتك؟ قال: يا أمير المؤمنين اتق الله فى أولاد المهاجرين والأنصار، فإنك بهم جلست هذا المجلس، واتق الله فى أهل الثغور فإنهم حصن المسلمين، وتفقد أمور المسلمين فإنك وحدك المسئول عنهم، واتق فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق دونهم

(٣) أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ١٤٣.

(٥) أثر العلماء ص ١٤٣.

(١)، (٢) سير أعلام النبلاء (٣٢٩/٥).

(٤) الطبقات (٤٤٧/٧).

(٦) سير أعلام النبلاء (٢٨٢، ٢٣٨/٤).

بابك . فقال له : أفعل ، ثم نهض ، وقام فقبض عليه عبد الملك وقال : يا أبا محمد ، إنما سألتنا حوائج غيرك ، وقد قضيناها ، فما حاجتك ؟ فقال : ما لى إلى مخلوق حاجة ، ثم خرج ، فقال عبد الملك : هذا وأبيك الشرف ، هذا وأبيك السؤدد^(١) . وكان بنو أمية فى عهدهم يأمرؤن منادياً يصيح فى الحج : لا يُفتى الناس إلا عطاء بن رباح ، فإن لم يكن عطاء ، فعبد الله بن أبى نجيع^(٢) ، وقد فاق عطاء أهل مكة فى الفتوى^(٣) ، وكان المسجد فراش عطاء عشرين سنة ، وكان من أحسن الناس صلاة^(٤) ، وكان معاشه صلة الإخوان ونيل السلطان^(٥) .

ومن أقوال عطاء : إن من قبلكم كانوا يعدون فضول الكلام ما عدا كتاب الله ، أو أمر بمعروف ، أو نهى عن منكر ، أو أن تنطق فى معيشتك التى لا بد لك منها ، أتذكرون أن عليكم حافظين ، كراماً كسائين ، عن اليمين وعن الشمال قعيد ، ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ، أما يستحى أحدكم لو نشرت صحيفته التى أملى صدر نهاره وليس فيها شىء من أمر آخرته^(٦) ، وعن عطاء : إن الرجل ليحدثنى بالحديث ، فأُنصتُ له كأنى لم أسمع ، وقد سمعته قبل أن يولد^(٧) . وعطاء هذا الذى كان مرجع الأمة فى موسم الحج كان أسود أعرج ، أفطس ، أعور ، ثم أعمى ، من الموالى . فهذا الذى تجمعت فيه كل العاهات الجسدية جعلته الحضارة الإسلامية رأس الفتوى فى أقدس بقعة عند المسلمين فى مكة ، فضلاً عن كونه من أشهر علماء الحجاز الذين يستقربون طلبة العلم من مختلف أرجاء المعمورة^(٨) .

٣ - يزيد بن الأصم وإجابته لعبد الملك : سأل عبد الملك يزيد بن الأصم عن معنى قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [القصص : ٨٣] فأجاب بكل صراحة بقوله : التجبر فى الأرض ، والأخذ بغير الحق - أى من العلو والفساد فى الأرض - فنكس عبد الملك برأسه ، وجعل ينكت فى الأرض ، وكان إطراق عبد الملك وتنكيسه لرأسه حياء من يزيد لإدراكه أنه المعنى لذلك بالتوجيه^(٩) .

ثانياً : عبد الملك والشعر والشعراء :

كان عبد الملك بن مروان راوياً للشعر ناقدًا له ، كثير الاستشهاد به فى كثير من المناسبات ، يكثر من الأسئلة والمحاورة منه فى مجلسه ، فضلاً عن اهتمامه بمعانيه ، كما كان يعلم خطورته فى التأثير الإعلامى فى كسب الانتصار والهجوم على خصومه ، ولذلك اهتم

(١) سير أعلام النبلاء (٥/ ٨٤ ، ٨٥) .

(٢) ، (٣) المصدر نفسه (٥/ ٨٢) .

(٤) ، (٥) المصدر نفسه (٥/ ٨٤) .

(٦) ، (٧) المصدر نفسه (٥/ ٨٦) .

(٨) رعاية الفئات الخاصة ص ٩ .

(٩) تاريخ دمشق نقلاً عن أثر العلماء فى الحياة السياسية ص ٢٧٥ .

بالشعراء اهتماماً كبيراً ووظفهم لمدحه ودولته وبنى أمية، ولم يبخل عليهم بالعطاء، ولذلك كان كبار شعراء عصره من الأمويين مثل الأخطل، والفرزدق، وجريز، وغيرهم، كما أنه عمل على كسب خصومه حتى إنهم مدحوه بعد أن هجموا عليه بقصائد قوية في سبه وذمه مثل عبيد الله الرقيات، وإليك شيئاً من شعر شعراء الدولة الأموية:

١- الأخطل: هو غياث بن غوث التغلبي النصراني، شاعر زمانه، وقد قيل للفرزدق: من أشعر الناس؟ قال: كفاك بي إذا افتخرت، وبجرير إذا هجا، وبابن النصرانية إذا امتدح^(١)، وكان عبد الملك بن مروان يجزل عطاء الأخطل، ويفضله في الشعر على غيره^(٢)، فقد كان شاعر الدولة الرسمي الذي أكثر من مدح خلفائها، والدعاية لها، والترويج لساتتها نحو ربع قرن^(٣)، ومن مدحه في بني أمية:

تمت جدودهم والله فضلمهم وجد قوم سواهم خامل نكد
وأنتم أهل بيت لا يوازنهم بيت إذا عدت الأحساب والعدد^(٤)
ومن شعره المميز في بني أمية قوله:

حشدٌ على الحق عيافوا الخنا أنفٌ إذا ألت بهم مكروهة صبروا
شمس العداوة حتى يستقاد لهم وأعظم الناس أحلاماً إذا قدروا^(٥)

وكان كثير المديح لعبد الملك والتبويه بصلاح السياسة في عهده كقوله:

إلى إمام تغدينا فـواضله أظفـره الله فليهنأ له الظفر
الخائض الغمر والميمون طائره خليفة الله يستقى به الله المطر
والمستمر به أمر الجميع فما يغتـره بعد توكيد له غرر
نفسى فداء أمير المؤمنين إذا أبدى النواجز يوماً عارم ذكر^(٦)

وعرف الأخطل بأنه يعاود شعره بالتنقيح والصقل، حتى لقد قالوا إنه كان ينظم القصيدة تسعين بيتاً، ثم يضرب عن ستين ويبقى ثلاثين، وهذا هو السبب في جودة تعبيره، وندرة

(١) (٢) سير أعلام النبلاء (٤/٥٨٩).

(٣) أدب السياسة في العصر الأموي ص ٤٩٢.

(٤) ديوان الأخطل ص ١٧٤.

(٥) الشعر والشعراء لابن قتيبة (١/٤٩٥).

(٦) عارم ذكر: نكبة شديدة وأذى مهلك، أدب السياسة ص ٥٠٠.

سقطه، وهو بهذا يشبه المنقحين القدماء، مثل زهير والخطيب وأضرابهما، مما سماهم الأصمعي عبيد الشعر^(١). ومن أحسن ما قال من الشعر قوله:

والناس همهم الحياة ولا أرى طول الحياة يزيد غير خيال
وإذا افتقرت إلى الذخائر لم تجد ذخراً يكون كصالح الأعمال^(٢)

٢ - الفرزدق: هو همام بن غالب بن صعصعة بن ناجية بن عقال بن مجاشع^(٣)، وكان ممن مدح بني أمية، وقال في عبد الملك بن مروان:

فالارض لله ولأها خليفته وصاحب الله فيها غير مغلوب
بعد الفساد الذي قد كان قام به كذاب مكة من مكر وتخريب
راموا الخلافة في غدر فأخطأهم منها صدور وفازوا بالعراقيب
والناس في فتنة عمياء قد تركت أشرافهم بين مقتول ومحروب
دعوا ليستخلف الرحمن خيرهم والله يسمع دعوى كل مكروب
فأصبح الله ولي الأمر خيرهم بعد اختلاف وصدع غير مشعوب
تراث عثمان كانوا الأولياء به سريال ملك عليهم غير مسلوب^(٤)

وكان للفرزدق أخ شاعر وهو هميم وهو القائل:

لعمري أيبك فلا تكذبين لقد ذهب الخير إلا قليلا
وقد فتن الناس في دينهم وخلقى ابن عفان شراً طويلا^(٥)

٣ - جرير: هو جرير بن عطية بن الخطفي التميمي البصري مدح خلفاء بني أمية، وشعره مدون^(٦)، وقد مدح عبد الملك ووصفه بأنه ركن الدين، والحفيظ على أحكام الشرع، ولولاه ما اجتمع المسلمون في صلواتهم في المساجد في الجمع، ثم يصفه بأنه أمين الله، والمبارك الذي يهدي به الله عباده، ويقول: إن أوامره ميمونة مطاعة، وإن الله فضل بني أمية على غيرهم من أهل البدع، يريد الأحزاب المعادية لبني أمية^(٧)، حيث قال:

(١) أدب السياسة في العصر الأموي ص ٥٠١.

(٢) سير أعلام النبلاء (٤/ ٥٩٠).

(٣) الشعر والشعراء (١/ ٤٧١).

(٤) أدب السياسة في العصر الأموي ص ١٤٩، الديوان (١/ ٢٥).

(٥) سير أعلام النبلاء (٤/ ٥٩١).

(٦) الشعر والشعراء (١/ ٤٧٢).

(٧) أدب السياسة في العصر الأموي ص ١٤٧، ١٤٨.

لولا الخليفة والقرآن يقرأه
أنت الأمين أمين الله لا سرف
أنت المبارك يهدي الله شيعته
فكل امرئ على يمن أمرت به
يا آل مروان إن الله فضلكم
ومدح عبد الملك بقصيدة جاء فيها:

سأشكر إن رددت على ريشي
أستم خير من ركب المطايا
وأنت القسواءم من جناحي
وأند العالمين بطون راح

فقال عبد الملك: من مدحنا فليمدحنا بمثل هذا أو ليسكت، ووهبه مائة ناقة، فسأله الرعاء، فوهبه ثمانية أعبد، ورأى صحاف ذهب بين يديه فقال: يا أمير المؤمنين والمحب^(٣)، وأشار إليها، فنحاهما إليه بالقضيب وقال: خذها لانفعتك^(٤). وكان في جرير على هجائه للناس عفة ودين، وحسن خلق، ورقة طبع، اتفق علماء الأدب وأئمة نقد الشعر، على أنه لم يوجد في الشعراء الذين نشأوا في ملك بني أمية أبلغ من جرير والفرزدق والأتخل، وإنما اختلفوا في أيهم أشعر^(٥).

وإن لجرير في كل باب من الشعر أبياتاً سائرة، هي الغاية التي يضرب بها المثل:

أ - فيقال إن أغزل شعر قالته العرب هو قوله:

إن العيون التي في طرفها حور
يصرعن ذا اللب حتى لا حراك به
ب - أفخر بيت قوله:

إذا غضبت عليك بنو تميم

ج - أهجى بيت مع التصون عن الفحش قوله:

فغض الطرف إنك من نمير

فلا كعب بلغت ولا كلابا

(١) سرف: متجاوز الحد . ورع: نجبان .

(٣) المحلب: الإناء.

(٥) جواهر الأدب (١٥١/٢).

(٢) ديوان جرير ص ٣٥٥ .

(٤) شذرات الذهب (٥٧/٢).

د - أصدق بيت قوله:

إني لأرجو منك خيراً عاجلاً والنفس مولعة بحب العاجل
هـ - أشد بيت تهكماً قوله:

رغم الفرزدق أن سيقتل مربعاً أبشر بطول سلامة يا مربع^(١)
ومن جيد شعره قوله من قصيدة يرثي به امرأته:
لولا الحياء لهاجنى استعبار ولزرت قبرك والحبيب يزار
ولقد نظرت وما تمنع نظرة فى اللحد حيث تمكن الإحفار
ولّهُتِ قلبى إذ علّتنى كبرة وذوو التمام من بنيك صغار
لا يلبث القرناء أن يتفرقوا ليل يكرّ عليهم ونهار^(٢)
صلى الملائكة الذين تخيّروا والطيّبون عليك والأبرار
فلقد أراك كسيت أحسن منظر ومع الجمال سكينه ووقار
كانت إذا هجر الحبيب فراشها خُزِنَ الحديث وعُفَّتِ الأسرار^(٣)
وكان قد افتخر على الأخطل فى قصيدة، وبين أن عبد الملك ابن عمه، ولو شاء ساق
إليه قبيلة الأخطل حيث قال:

إن الذى حرم المكارم تغلبا جعل النبوة والخلافة فينا
هل تملكون من المشاعر مشعرا أو تشهدون مع الأذان أذينا؟
مضر أبى وأبو الملوك فهل لكم يا حُرَرَ تغلب من أب كأيينا
هذا ابن عمى فى دمشق خليفة لو شئت ساقكم إلى قطينا^(٤)

قال الذهبى عن جرير: كان عفيفاً منياً توفى ١١٠ هـ بعد الفرزدق بشهر^(٥).

٤ - الراعى: من كبار الشعراء هو أبو جندل، عبيد بن حصين النُميرى، وإنما لقب
بالراعى لكثرة ما يصف الإبل فى شعره، وقد امتدح عبد الملك^(٦)، وانضم إلى الفرزدق
على جرير، فقال فيه جرير قصيدته المشهورة التى صارت وبالأعلى على بنى نُمير:

(٣) الشعر والشعراء (١/٤٩١).

(٥) سير أعلام النبلاء (٤/٥٩١).

(١)، (٢)، جواهر الأدب (٢/١٥١).

(٤) القطين: العبيد والإماء فى هذا الموضع.

(٦) المصدر نفسه (٤/٥٩٨).

أقلَى اللوم عاذل والعتابا وقولى إن أصبت لقد أصابا
وفيهما يقول له:

فغض الطرف إنك من نمير فلا كعباً بلغت ولا كلابا
وأهم ما بقى للمراعى لاميته التى مدح بها عبد الملك بن مروان ويشكو له العريف أو
الجابى، ويرجو التخفيف عن قومه، ويتبرأ من الخوارج النجدية والزييريين، ويعد نفسه
بذلك مخلصاً للأمويين^(١)، ويبدو أن الراعى كان أمويًا لأجل قومه، ورغبة فى عبد الملك
أن يرفع عن قومه ظلم الجبابة، ومن شعر الراعى لعبد الملك:

إنى حلفت على يمينٍ برّة لا أكذب اليوم الخليفة قبيلا
ما إن أتيت نجيدة بن عويمر أبغى الهدى فيزيدنى تضليلا^(٢)
إلى أن قال فى رواية أخرى:

أخليفة الرحمن إنا معشر حنفاء نسجد بكرة وأصيلا
عُربٌ نرى لله فى أموالنا حق الزكاة منزلاً تنزيلا
إن السُّعاة عصوك يوم أمرتهم وأتوا دواهى لو علمت وغُولا^(٣)
أخذوا العريف فقطعوا حيزومه بالأصبحية قائماً مغلولا^(٤)
إن الذين أمرتهم أن يعدلوا لم يفعلوا مما أمرت فتिला
فادفع مظالم عيَّلت أبناءنا عنا وأنقِذ شِلُونَا الماكولا^(٥)

هؤلاء من أشهر شعراء عهد عبد الملك وكان يهتم بهم ويسمع لهم ويجزل لهم فى
العطاء، وكسبهم فى صفه، وأصبحوا من أبرز المدافعين عن الخليفة ودولته، وكان لا يتورع
عن دفع الأموال للشعراء ما داموا يمدحون ويبجلون خلفاء بنى أمية.

(٢) طبقات فحول الشعراء (٢/٥٠٨).

(١) تاريخ الشعر السياسى ص ٣٧١.

(٣) الغول: الهلكة والداهية.

(٤) العريف: شيخ القبيلة. حيزومه: وسطه. الاصبحية: جمع أصبحى وهو السوط نسبة إلى ذى أصبح، وهو
ملك يمنى.

(٥) عيَّلت: أجاعت. شلوا: عضوا. أدب السياسة فى العصر الأموى ص ١٧٢.

فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
المقدمة.....	٤
الجدور التاريخية للأسرة الأموية.....	٢٠
أولاً: شهادة التاريخ بين الهاشميين والأمويين.....	٢٠
ثانياً: موقف بنى أمية من الدعوة الإسلامية.....	٢٢
ثالثاً: أمويون مسلمون منذ بداية الدعوة الإسلامية.....	٢٤
رابعاً: المصاهرات بين بنى هاشم وبنى أمية.....	٢٥

الفصل الأول

معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه

من مولده حتى نهاية عهد الخلافة الراشدة

المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته وأسرته.....	٢٧
أولاً: اسمه ونسبه وكنيته ومولده.....	٢٧
ثانياً: إسلام أبى سفيان والد معاوية رضى الله عنهما.....	٢٧
ثالثاً: هند بنت عتبة بن ربيعة أم معاوية رضى الله عنهما.....	٢٩
رابعاً: من إخوان وأخوات معاوية رضى الله عنه.....	٣١
خامساً: زوجات معاوية رضى الله عنه وأولاده.....	٣٨
سادساً: إسلام معاوية رضى الله رضى الله عنه وشيء من فضائله.....	٤٠
سابعاً: رواية معاوية لحديث رسول الله ﷺ.....	٤٢
ثامناً: من الأحاديث الباطلة التى لا تصح فى شأن معاوية مدحاً وذمماً.....	٤٦
١- من الأحاديث الباطلة التى لا تصح فى مدح معاوية.....	٤٦
٢- من الأحاديث الباطلة فى ذم معاوية.....	٤٧

- ٤٧ ٣- دور بنى أمية فى عهد رسول الله ﷺ
- المبحث الثانى : الأمويون ومعاوية فى عهد أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله
- ٥٠ عنهم
- ٥٠ أولاً: فى خلافة أبى بكر رضى الله عنه
- ٥٣ ثانياً: فى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه
- ٥٣ ١- بدأ نجم معاوية فى الظهور
- ٥٥ ٢- ولايته على دمشق وبعبك والبقاء
- ٥٦ ٣- معاوية فى موكب عظيم وإنكار عمر عليه
- ٥٨ ٤- جهود معاوية رضى الله عنه على جبهة الشام
- ٥٩ ثالثاً: معاوية فى عهد عثمان بن عفان رضى الله عنهما
- ٦٠ ١- فتوحات حبيب بن سلمة الفهرى
- ٦١ ٢- غزوات معاوية فى عهد عثمان فى البر
- ٦٢ ٣- معاوية يلتبس من عثمان رضى الله عنهما السماح له بالغزو البحرى
- ٦٣ ٤- غزو قبرص
- ٦٤ ٥- الاستسلام وطلب الصلح
- ٦٥ ٦- عبد الله بن قيس قائد الأسطول الإسلامى فى الشام
- ٦٦ ٧- القبارصة ينقضون الصلح
- ٦٧ ٨- ما أهون الخلق على الله إذا هم عصوه
- ٦٨ ٩- معاوية يولى عبادة بن الصامت رضى الله عنهما على قسمة غنائم قبرص
- ٦٩ ١٠- حقيقة الخلاف بين أبى ذر ومعاوية وموقف عثمان رضى الله عنهم منه
- ٧٢ ١١- اتهام عثمان رضى الله عنه بإعطاء أقاربه من بيت المال
- ٧٣ ١٢- هل عين عثمان رضى الله عنه أحداً من أقربائه على حساب المسلمين ؟
- ٧٧ ١٣- أسباب فتنة مقتل عثمان رضى الله عنه

- أ - الرخاء وأثره في المجتمع ٧٨
- ب - طبيعة التحول الاجتماعي في عهد عثمان رضي الله عنه ٧٩
- ج - ظهور جيل جديد ٨٠
- د - استعداد المجتمع لقبول الشائعات ٨٠
- هـ - مجيء عثمان بعد عمر، رضي الله عنهما ٨١
- و - خروج كبار الصحابة من المدينة ٨١
- ز - العصبية الجاهلية ٨٢
- ح - توقُّف الفتوحات بسبب حواجز طبيعية أو بشرية ٨٢
- ط - المفهوم الخاطيء للورع بتحريم الحلال ٨٣
- ي - ظهور جيل جديد من الطامحين ٨٣
- ك - وجود طائفة موتورة من الحاقدين ٨٤
- ل - التدبير المحكم لإثارة المآخذ ضد عثمان رضي الله عنه ٨٤
- م - استخدام الأساليب والوسائل المهيجة للناس ٨٥
- ن - دور عبد الله بن سبأ في تحريك الفتنة ٨٦
- س - موقف معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه في الفتنة ٨٩
- ع - كتابة معاوية إلى عثمان رضي الله عنهما بشأن أهل الفتنة من الكوفة ٩٤
- ف - مشورة عثمان وموقف الصحابة من ذلك ٩٧
- مقتل عثمان رضي الله عنه وموقف الصحابة من ذلك ٩٩
- المبحث الثالث: معاوية بن أبي سفيان في عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
- رضي الله عنهما ١٠٣
- أولاً: اختلاف الصحابة في الطريقة التي يأخذ بها القصاص من قتلة عثمان ... ١٠٤
- ثانياً: معركة صفين ١٠٥
- تسلسل الأحداث التي قبل المعركة ١٠٥

- ١- أم حبيبة بنت أبي سفيان، ترسل النعمان بن بشير بقميص عثمان إلى معاوية وأهل الشام. ١٠٥
- ٢- دوافع معاوية رضى الله عنه فى عدم البيعة. ١٠٦
- ٣- معاوية يرد على أمير المؤمنين على رضى الله عنهما. ١١٠
- ٤- تجهيز أمير المؤمنين على لغزو الشام. ١١٠
- ٥- إرسال أمير المؤمنين على جرير بن عبد الله إلى معاوية بعد معركة الجمل. ١١١
- ٦- مسيرة أمير المؤمنين على إلى الشام. ١١٢
- ٧- خروج معاوية إلى صفين. ١١٣
- ٨- القتال على الماء. ١١٤
- ٩- المواقعة بينهما ومحاولات الصلح. ١١٥
- ثالثاً: نشوب القتال: ١١٦
- ١- اليوم الأول. ١١٦
- ٢- اليوم الثانى. ١١٧
- ٣- ليلة الهرير ويوم الجمعة. ١١٩
- ٤- الدعوة إلى التحكيم. ١٢٠
- ٥- مقتل عمّار بن ياسر رضى الله عنه وأثره على المسلمين. ١٢٣
- ٦- من هو قاتل عمّار بن ياسر؟ ١٢٧
- ٧- المعاملة الكريمة أثناء الحرب والمواجهة. ١٢٨
- ٨- معاملة الأسرى عند أمير المؤمنين على رضى الله عنه. ١٣٠
- ٩- عدد القتلى. ١٣١
- ١٠- تفقد أمير المؤمنين على القتلى وترحمه عليهم. ١٣١
- ١١- موقف معاوية مع ملك الروم. ١٣٢
- ١٢- قصة باطلة فى حق عمرو بن العاص بصفين. ١٣٢

- ١٣- مرور أمير المؤمنين علياً بالمقابر بعد رجوعه من صفين ١٣٣
- ١٤- إصرار قتلة عثمان رضى الله عنه علياً أن تستمر المعركة ١٣٤
- ١٥- نهى أمير المؤمنين علياً عن شتم معاوية ولعن أهل الشام ١٣٤
- رابعاً: التحكيم ١٣٥
- خامساً: نص وثيقة التحكيم ١٣٦
- سادساً: قصة التحكيم المشهورة وبطلانها من وجوه ١٣٨
- سابعاً: هل يمكن الاستفادة من حادثة التحكيم فى فض النزاعات بين الدول الإسلامية؟ ١٤٦
- ثامناً: موقف أهل السنة من تلك الحروب ١٤٧
- تاسعاً: تغير الموازين لصالح معاوية بعد معركة صفين ١٥٢
- عاشراً: المهادنة بين أمير المؤمنين علي ومعاوية رضى الله عنهما ١٥٣
- الحادى عشر: استشهاد أمير المؤمنين علي واستقبال معاوية خبر مقتله ١٥٤
- المبحث الرابع: معاوية رضى الله عنه فى عهد الحسن بن علي بن أبى طالب
- رضى الله عنهما ١٥٦
- ١- الشريعة التى كان يملكها الحسن ١٥٧
- ٢- تقييم الحسن بن علي للموقف وقدراته القيادية ١٥٨
- ٣- وجود بعض القيادات الكبيرة فى صفه ١٥٩
- ٤- معرفته لنفسية أهل العراق ١٥٩
- ٥- تقييم عمرو بن العاص ومعاوية لقوات الحسن رضى الله عنهم ١٥٩
- أولاً: أهم مراحل الصلح: ١٦٠
- المرحلة الأولى ١٦٠
- المرحلة الثانية ١٦٠
- المرحلة الثالثة ١٦٠

- المرحلة الرابعة ١٦١
- المرحلة الخامسة ١٦١
- المرحلة السادسة ١٦١
- المرحلة السابعة ١٦١
- المرحلة الثامنة ١٦١
- ثانيًا: أهم أسباب ودوافع الصلح ١٦١
- ١- الرغبة فيما عند الله وإرادة صلاح هذه الأمة ١٦١
- ٢- دعوة الرسول ﷺ له ١٦٢
- ٣- حقن دماء المسلمين ١٦٢
- ٤- حرصه على وحدة الأمة ١٦٢
- ٥- مقتل أمير المؤمنين على رضى الله عنه ١٦٢
- ٦- شخصية معاوية ١٦٣
- ٧- اضطراب جيش العراق وأهل الكوفة ١٦٣
- ٨- قوة جيش معاوية ١٦٤
- ثالثًا: شروط الصلح ١٦٤
- ١- العمل بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء ١٦٤
- ٢- الأموال ١٦٤
- ٣- الدماء ١٦٥
- ٤- ولاية العهد، أم ترك الأمر شورى بين المسلمين؟ ١٦٥
- رابعًا: نتائج الصلح ١٦٦

الفصل الثاني

بيعة معاوية وأهم صفاته ونظام حكمه

- المبحث الأول: بيعة معاوية وأهم صفاته وثناء العلماء عليه ١٦٧

أولاً: بيعة معاوية رضى الله عنه.....	١٦٧
١- انتهاء عهد الخلافة الراشدة.....	١٦٩
٢- هل يعتبر معاوية رضى الله عنه أحد الخلفاء الاثنى عشر؟.....	١٧٢
ثانياً: أهم صفات معاوية رضى الله عنه.....	١٧٣
١- العلم والفقه.....	١٧٣
٢- الحلم والعفو.....	١٧٧
٣- الدهاء والحيلة.....	١٨٠
٤- عقليته الفذة وقدرته على الاستيعاب.....	١٨٣
أ- المسور بن مخرمة رضى الله عنه واعتراضه على معاوية.....	١٨٤
ب- ثابت بن قيس بن الخطيم الأنصارى رضى الله عنه.....	١٨٥
ج- الأحنف بن قيس رحمه الله.....	١٨٦
د- أبو قتادة الأنصارى رضى الله عنه.....	١٨٧
٥- تواضعه وورعه.....	١٨٨
٦- بكائه من خشية الله.....	١٨٨
ثالثاً: ثناء العلماء على معاوية ودخول دولة بنى أمية فى خير القرون.....	١٨٩
المبحث الثانى: العلاقة بين الأمة ومعاوية كرئيس الدولة الإسلامية:.....	١٩٦
أولاً: واجبات الخليفة.....	١٩٦
ثانياً: حقوق الخليفة.....	١٩٨
ثالثاً: عاصمة الدولة الأموية وأحاديث الرسول فى فضائل الشام.....	١٩٩
رابعاً: أهل الحل والعقد فى عهد معاوية رضى الله عنه.....	٢٠٢
خامساً: الشورى فى عهد معاوية.....	٢٠٥
سادساً: حرية التعبير فى عهد معاوية رضى الله عنه والمعارضة	
السلمية.....	٢٠٧

- ١- أبو مسلم الخولاني ٢٠٨
- ٢- الفرزدق يهجو معاوية ٢٠٩
- ٣- أم سنان بنت خيثمة في مجلس معاوية ٢٠٩

الفصل الثالث

السياسة الداخلية لمعاوية رضى الله عنه

المبحث الأول: الإحسان إلى كبار الشخصيات من شيوخ الصحابة وأبنائهم

- وبخاصة بنو هاشم ٢١٢
- أولاً: العلاقة بين الحسن ومعاوية رضى الله عنهما بعد الصلح ٢١٣
- ثانياً: صلوات معاوية للحسن وابن الزبير رضى الله عنهم ٢١٣
- ثالثاً: عبد الله بن عباس رضى الله عنهما مع معاوية ٢١٤
- رابعاً: هل عَمَّ معاوية سب أمير المؤمنين على^٢ على منابر الدولة الأموية ؟ ٢١٥
- خامساً: معاوية وسم الحسن بن على ؟ ٢١٩
- سادساً: موقف معاوية من قتلة عثمان رضى الله عنهما ٢٢١
- سابعاً: مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه ٢٢٢
- المرحلة الأولى: مرحلة المعارضة القولية ٢٢٣
- المرحلة الثانية: مرحلة المعارضة الفعلية ٢٢٣
- ١- قضاء معاوية رضى الله عنه في حجر رضى الله عنه وأصحابه ٢٢٥
- ٢- موقف عائشة رضى الله عنها من مقتل حجر بن عدى رضى الله عنه ٢٢٨
- ٣- ندم معاوية على قتل حجر بن عدى ٢٢٨
- ٤- موقف لمالك بن هبيرة السكوني رضى الله عنه ٢٢٩
- ٥- ما قيل في حجر بن عدى من رثاء ٢٢٩

المبحث الثانى: مباشرة معاوية للأمور بنفسه وحرصه على توطين الأمن فى

- خلافته ٢٣١

- أولاً: مباشرة معاوية للأمور بنفسه ٢٣١
- ١- مجلس معاوية في يومه ٢٣١
- ٢- الدواوين المركزية التابعة لمعاوية ٢٣٢
- أ- ديوان الرسائل ٢٣٢
- ب- ديوان الخاتم ٢٣٣
- ج- ديوان البريد ٢٣٣
- د- نظام الكتابة ٢٣٤
- ثانياً: حرصه على توطين الأمن في خلافته ٢٣٥
- ١- الحاجب ٢٣٥
- ٢- الحرس ٢٣٦
- ٣- الشرطة ٢٣٧
- ٤- حسن اختيار الرجال والأعوان ٢٣٧
- ٥- استخدام المال في تأكيد ولاء الأعوان وتأليف القلوب ٢٣٧
- ٦- اتباع سياسة الشدة واللين في الوقت نفسه حسب الظروف والأحوال ٢٣٨
- ٧- اتباع سياسة المنفعة المتبادلة بين بنى أمية ورعيّتهم ٢٣٨
- ٨- اتخاذ سياسة إعلامية للإشادة به وبخلافته، وجعل الناس يميلون إليهم ٢٣٨
- ٩- جهاز المخابرات ٢٤٠
- أ- إطلاعه على المراسلات التي بين الحسين وأهل العراق ٢٤٠
- ب- قصة معاوية مع المسور بن مخرمة ٢٤١
- ج- قصة الأسير المسلم عند البيزنطيين ٢٤١
- د- وضع بعض أتباع على رضى الله عنه بالكوفة تحت المراقبة ٢٤١
- ١٠- الاهتمام ببناء الجيش الإسلامى ٢٤٢
- ١١- سياسة الموازنات ٢٤٢

٢٤٣	١٢- سياسته مع الأسرة الأموية
٢٤٤	المبحث الثالث: حياة معاوية في المجتمع واهتماماته العلمية
٢٤٤	أولاً: حياة معاوية في المجتمع
٢٤٨	ثانياً: اهتماماته العلمية
٢٤٨	١- اهتمام معاوية بالتاريخ
٢٤٩	٢- اهتمام معاوية بالشعر واللغة
٢٥٢	٣- اهتمام معاوية بالعلوم التجريبية
٢٥٤	المبحث الرابع: الخوارج في عهد معاوية
٢٥٥	أولاً: حركة الخوارج في الكوفة
٢٥٥	١- حركة فروة بن نوفل الأشجعي
٢٥٦	٢- حركة المستورد بن علفة التميمي
٢٥٨	ثانياً: حركات الخوارج في البصرة
٢٥٨	١- حركة يزيد الباهلي وسهم الهجيمي
٢٥٨	٢- حركة قريب الأزدي وزحاف الطائي
٢٥٩	٣- حركة عروة بن أديّة الخارجي
٢٥٩	٤- حركة مرداس بن أديّة
٢٦٠	ثالثاً: أهم الدروس والعبر والفوائد
٢٦٤	رابعاً: من قصائد الخوارج في عهد معاوية
٢٦٦	المبحث الخامس: النظام المالي في عهد معاوية رضي الله عنه
٢٦٦	أولاً: مصادر دخل الدولة
٢٦٦	١- الزكاة
٢٦٧	٢- الجزية
٢٦٨	٣- الخراج

٢٧٠	٤- العشور
٢٧١	٥- الصوافى
٢٧٤	٦- خمس الغنائم
٢٧٤	ثانيًا: النفقات العامة
٢٧٤	١- النفقات العسكرية
٢٧٦	٢- النفقات الإدارية
٢٧٧	٣- مصارف الزكاة
٢٧٧	٤- مصارف الفىء
٢٧٧	٥- معظم مصارف العشور
٢٧٧	٦- نفقات الضمان الاجتماعى
٢٧٨	ثالثًا: اهتمام الدولة بالزراعة
٢٨٣	رابعًا: اهتمام الدولة بالتجارة الداخلية والخارجية
٢٨٦	خامسًا: الحرف والصناعات
٢٨٨	سادسًا: شبهات حول مصارف الأموال فى عهد معاوية
٢٨٨	١- التفريط فى خراج بعض الأقاليم والتفرقة فى العطاء
٢٩٣	٢- التوسع فى إنفاق الأموال لتأليف القلوب واكتساب الأنصار
٢٩٣	٣- مظاهر الترف عند الأمويين
٢٩٦	المبحث السادس: القضاء فى عهد معاوية رضى الله عنه والدولة الأموية
٢٩٦	أولًا: صلة العهد الأموى بالعهد الراشدى
٢٩٦	ثانيًا: تخلق الخلفاء عن ممارسة القضاء وفصل السلطات
٢٩٧	ثالثًا: رزق القضاة
٢٩٨	رابعًا: تسجيل الأحكام والإشهاد عليها
٢٩٨	خامسًا: أعوان القضاة

٢٩٩	١- المنادى
٢٩٩	٢- الحاجب
٢٩٩	٣- المترجمان أو المترجم
٢٩٩	سادساً: المراقبة والمتابعة
٣٠٠	سابعاً: مصادر الأحكام القضائية في العهد الأموي
٣٠٠	ثامناً: اختصاص القضاء وتخصيص القضاء
٣٠١	تاسعاً: القضاء والأعمال المختلفة
٣٠١	١- الشرطة
٣٠٢	٢- الإمارة
٣٠٢	عاشراً: أسماء القضاء في عهد معاوية
٣٠٤	الحادى عشر: ميزات القضاء في عهد معاوية والأموي عموماً
٣٠٥	الثانى عشر: خطاب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى معاوية فى القضاء
٣٠٧	المبحث السابع: الشرطة فى عهد معاوية
٣٠٧	أولاً: الشرطة فى العراق
٣٠٩	ثانياً: الشرطة فى الأقاليم الأخرى
٣١٠	ثالثاً: واجبات الشرطة
٣١٠	١- حماية الخليفة وولاية الأمصار ضد مناوئهم فى الداخل
٣١١	٢- معاقبة المذنبين والخارجين عن القانون
٣١١	٣- تنفيذ العقوبات الشرعية
٣١٢	رابعاً: قوات ومؤسسات أخرى وعلاقتها بالشرطة
٣١٢	١- الحرس
٣١٣	٢- الحرس من غير العرب
٣١٤	٣- العرفاء

- ٤- صاحب الاستخراج أو العذاب ٣١٤
- ٥- جهاز الحسبة ٣١٤
- ٦- نظام المراقبة ٣١٥
- ٧- مؤسسة الدرك ٣١٥
- المبحث الثامن: الولاة والإدارة في عهد معاوية رضى الله عنه ٣١٧
- أولاً: ولاية البصرة ٣٢٠
- ١- بسر بن أبى أرطاة رضى الله عنه ٣٢٠
- ٢- عبد الله بن عامر رضى الله عنه ٣٢٠
- ٣- زياد بن أبيه ٣٢١
- أ- نسبه ٣٢١
- ب- صلح زياد مع معاوية ٣٢١
- ج- حول استلحاق معاوية زياد بن أبيه ٣٢٢
- د- خطبة زياد المعروفة بالبراء بالبصرة ٣٢٥
- ٤- ولاية سمرة بن جندب رضى الله عنه ٣٣١
- ٥- ولاية عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفى ٣٣١
- ٦- ولاية عبيد الله بن زياد خراسان ثم البصرة ٣٣١
- ثانياً: الكوفة ٣٣٢
- ١- ولاية المغيرة بن شعبة رضى الله عنه ٣٣٢
- ٢- ولاية زياد بن أبيه عن الكوفة ٣٣٣
- ٣- ولاية عبد الله بن خالد بن أسيد ٣٣٣
- ٤- ولاية الضحاك بن قيس الفهرى ٣٣٣
- ٥- ولاية عبد الرحمن بن عبد الله الثقفى ٣٣٤
- ٦- ولاية النعمان بن بشير ٣٣٤

٣٣٤	ثالثًا: المدينة النبوية
٣٣٥	١- مروان بن الحكم
٣٣٥	٢- ولاية سعيد بن العاص رضى الله عنه
٣٣٥	٣- ولاية مروان بن الحكم الثانية
٣٣٦	٤- ولاية الوليد بن عتبة بن أبى سفيان
٣٣٦	- وفاة أبى هريرة بالمدينة رضى الله عنه ٥٨ هـ
٣٣٦	أ- التعريف به
٣٣٦	ب- إسلامه
٣٣٦	ج- دعوته لأمه للإسلام
٣٣٧	د- عبادة أبى هريرة رضى الله عنه وأسرته
٣٣٧	هـ- فقره وعفاه
٣٣٨	و- حلمه وعفوه
٣٣٨	ز- ولايته على البحرين فى عهد عمر رضى الله عنه
٣٣٩	ح- اعتزاله الفتن
٣٣٩	ط- مرجه ومزاحه
٣٣٩	ى- حياته العلمية
٣٤١	ك- أصبح الطرق عن أبى هريرة فى الحديث عن رسول الله ﷺ
٣٤١	- الرد على الشبه التى أثُرت حول أبى هريرة رضى الله عنه
٣٤٨	ل- بكاء أبى هريرة فى مرض موته ووصية معاوية بورثته
٣٥٠	رابعًا: مكة
٣٥٠	١- ولاية خالد بن العاص بن هشام رضى الله عنه
٣٥١	خامسًا: ولاية الطائف
٣٥١	سادسًا: ولاية مصر

- ١- ولاية عمرو بن العاص رضى الله عنه ٣٥١
- وصيته عند موته ٣٥٢
- ٢- ولاية عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه ٣٥٣
- ٣- ولاية عتبة بن أبى سفيان ٣٥٣
- ٤- ولاية عقبة بن عامر الجهنى رضى الله عنه ٣٥٤
- ٥- ولاية مسلمة بن مخلد الأنصارى ٣٥٥

الفصل الرابع

الفتوحات فى عهد معاوية رضى الله عنه

- المبحث الأول: حركة الجهاد ضد الدولة البيزنطية ٣٦٢
- أولاً: معاوية والقسطنطينية ٣٦٢
- ثانياً: التخطيط الاستراتيجى عند معاوية للاستيلاء على القسطنطينية ٣٦٣
- ١- الاهتمام بدور صناعة السفن فى مصر والشام ٣٦٤
- ٢- تقوية الثغور البحرية فى مصر والشام ٣٦٤
- ٣- الاستيلاء على الجزر الواقعة شرقى البحر المتوسط ٣٦٥
- ثالثاً: الحصار الأول للقسطنطينية ٣٦٧
- رابعاً: وفاة أبى أيوب الأنصارى فى حصار القسطنطينية ٣٦٨
- خامساً: الحصار الثانى للقسطنطينية ٣٧١
- سادساً: العلاقات السلمية بين الدولتين ٣٧٣
- ١- المراسلات ٣٧٤
- ٢- تبادل الخبرات ٣٧٥
- ٣- تأثير الدولة البيزنطية بالتسامح الإسلامى ٣٧٥
- ٤- آداب السفراء ٣٧٥
- سابعاً: الجراجمة فى عهد معاوية رضى الله عنه ٣٧٦

٣٧٧	ثامناً: أبو مسلم الخولاني من الغزاة في أرض الروم
٣٧٩	المبحث الثاني: فتوحات الشمال الإفريقي في عهد معاوية رضى الله عنه
٣٧٩	أولاً: حملة معاوية بن حديج رضى الله عنه
٣٨١	ثانياً: عقبة بن نافع وفتح إفريقية
٣٨٢	ثالثاً: بناء مدينة القيروان
٣٨٣	١- الخصائص المتوافرة في موضع القيروان
٣٨٤	٢- القيروان مركز الحضارة الإسلامية بالمغرب وعاصمتها العلمية
٣٨٧	رابعاً: عزل عقبة وتولى أبي المهاجر دينار
٣٨٨	خامساً: فتوحات أبي المهاجر دينار
٣٩٠	١- معركة تلمسان
٣٩٠	٢- إسلام كسيلة
٣٩١	سادساً: حملة عقبة بن نافع الثانية
٣٩٢	١- جهاده من القيروان إلى المحيط
٣٩٧	٢- استشهاد عقبة بن نافع وأبي المهاجر رحمهما الله تعالى
٣٩٩	٣- أثر معركة تهوذة على المسلمين
٤٠١	المبحث الثالث: فتوحات معاوية في الجناح الشرقي للدولة الأموية
٤٠١	أولاً: فتوحات خراسان وسجستان وما وراء النهر
٤٠٢	ثانياً: تعيين الحكم بن عمرو الغفاري
٤٠٣	ثالثاً: عبيد الله بن زياد
٤٠٤	رابعاً: سعيد بن عثمان بن عفان
٤٠٦	خامساً: فتح سلم بن زياد أخى عبيد الله بن زياد
٤١٠	سادساً: فتوحات السند في عهد معاوية
	المبحث الرابع: أهم الدروس والعبر والفوائد في فتوحات معاوية رضى الله

٤١١	عنه
٤١١	أولاً: أثر الآيات والأحاديث في نفوس المجاهدين
٤١٣	ثانياً: من سنن الله في فتوحات معاوية
٤١٣	١- سنة الله في الاتحاد والاجتماع
٤١٤	٢- سنة الأخذ بالأسباب
٤١٤	٣- سنة التدافع
٤١٤	٤- سنة الابتلاء
٤١٥	٥- سنة الله في الظلم والظالمين
٤١٥	٦- سنة الله في المترفين
٤١٥	٧- سنة الله في الطغيان والطغاة
٤١٦	٨- سنة التدرج
٤١٦	٩- سنة الله في الذنوب والسيئات
٤١٦	١٠- سنة تغيير النفوس
٤١٧	ثالثاً: التخطيط الاستراتيجي للفتوحات عند معاوية رضي الله عنه
٤١٧	١- سياسته تجاه الروم
٤١٧	٢- سياسته في جبهة الشمال الإفريقي
٤١٧	٣- سياسته في جبهة سجستان وخراسان وما وراء النهر
٤١٨	رابعاً: الشورى في إدارة حركة الفتوحات
٤١٨	خامساً: مركزية القيادة والإمداد في إدارة معاوية
٤١٩	سادساً: الأولوية والرايات
٤١٩	سابعاً: اهتمامه بالعيون والبريد
٤٢٠	ثامناً: اهتمام معاوية بالحدود البرية للدولة
٤٢٢	تاسعاً: اهتمام معاوية بالأسطول والحدود البحرية

عاشرا الاهتمام بديوان الجند والعطاء	٤٢٤
الحادى عشر الأثر العلمى والاقتصادى الاجتماعى للفتوحات فى عهد معاوية رضى	
الله عنه	٤٢٥
الثانى عشر: كرامات للمجاهدين فى عهد معاوية رضى الله عنه	٤٢٧
الثالث عشر: قسمة الحكم بن عمرو الغفارى للغنائم فى غزو جبل الأسل بخراسان ..	٤٢٩
الرابع عشر: استشهاد صلة بن أشيم وابنه بسجستان عام ٦٢هـ	٤٣١
المبحث الخامس: ولاية العهد و وفاة معاوية رضى الله عنه	٤٣٣
أولاً: بداية التفكير ببيعة يزيد	٤٣٣
ثانياً: الخطوات التى اتبعها معاوية لبيعة يزيد	٤٣٣
١- المشاورات	٤٣٣
٢- الحملات الإعلامية	٤٣٦
٣- قبول أهل الشام لبيعة يزيد	٤٣٧
٤-بيعة الوفود	٤٣٧
٥- طلب البيعة من أهل المدينة	٤٣٨
ثالثاً: تاريخ ترشيح يزيد بن معاوية لولاية العهد	٤٤٣
رابعاً: وفاة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد	٤٤٤
خامساً: أسباب ترشيح معاوية لابنه يزيد	٤٤٥
١- الحفاظ على وحدة الأمة	٤٤٥
٢- قوة العصبية القبلية	٤٤٦
٣- محبة معاوية لابنه وقناعته به	٤٤٧
سادساً: الانتقادات التى وجهت لمعاوية بشأن البيعة ليزيد	٤٤٩
١- طريقة انعقاد بيعة أبى بكر رضى الله عنه	٤٤٩
٢- طريقة انعقاد بيعة عمر بن الخطاب رضى الله عنه	٤٥١

- ٣- طريقة انعقاد بيعة عثمان رضى الله عنه ٤٥٣
- ٤- طريقة انعقاد بيعة على بن أبى طالب رضى الله عنه ٤٥٦
- ٥- طريقة انعقاد بيعة الحسن بن على رضى الله عنه ٤٥٧
- ٦- طريقة انعقاد بيعة معاوية رضى الله عنه ٤٥٨
- ٧- المآخذ على فكرة ولاية العهد فى عهد معاوية ٤٥٨
- إنعاً: الأيام الأخيرة فى حياة معاوية ٤٦٠
- ١- وصية معاوية رضى الله عنه ليزيد ٤٦٠
- ٢- آخر خطبة لمعاوية رضى الله عنه واشتداد مرضه ووفاته ٤٦٣
- ٣- سنة وفاة معاوية، ومن صلى عليه ٤٦٥
- ٤- عمر معاوية رضى الله عنه عند وفاته ٤٦٦
- ٥- مدة خلافته ٤٦٦
- ٦- ما قيل فيه من رثاء ٤٦٧
- ٧- ما قاله ابن عباس فى موت معاوية رضى الله عنهم ٤٦٧
- ٨- نقش خاتمه ٤٦٧
- ٩- التبرك بآثار الرسول ﷺ ٤٦٧

الفصل الخامس

عهد يزيد بن معاوية بن أبى سفيان

- المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته ونشأته وتوليده الخلافة ٤٧٠
- أولاً: اسمه ونسبه وكنيته ٤٧٠
- ثانياً: ولادته وأولاده ٤٧٠
- ثالثاً: زوجاته وأولاده ٤٧٣
- رابعاً: أهم أعمال يزيد فى عهد والده: غزو القسطنطينية ٤٧٤
- خامساً: أهم صفات يزيد بن معاوية ٤٧٥

- سادساً: بيعة يزيد..... ٤٧٧
- المبحث الثاني: خروج الحسين بن علي رضي الله عنه ٤٨١
- أولاً: اسمه ونسبه وشيء من فضائله..... ٤٨١
- ثانياً: الأسباب التي أدت إلى خروج الحسين، والفتوى التي بنى عليها خروجه رضي الله عنه..... ٤٨٢
- ثالثاً: عزم الحسين على الخروج إلى الكوفة ونصائح الصحابة والتابعين ورأيهم في خروجه إليها..... ٤٨٤
- رابعاً: موقف يزيد من أحداث الكوفة..... ٤٩٠
- خامساً: عبيد الله بن زياد وخطواته للقضاء على مسلم بن عقيل وأنصاره..... ٤٩٢
- سادساً: وصول خبر مقتل مسلم بن عقيل للحسين، وملاقاته طلائع جيش ابن زياد..... ٤٩٨
- سابعاً: المعركة الفاصلة، استشهاد الحسين رضي الله عنه ومن معه..... ٥٠٣
- ثامناً: مواقف رائعة بجانب الحسين رضي الله عنه..... ٥٠٥
- ١- موقف الوليد بن عتبة بن أبي سفيان رحمه الله..... ٥٠٦
- ٢- موقف النعمان بن بشير رضي الله عنه..... ٥٠٦
- ٣- موقف الحر بن يزيد رحمه الله..... ٥٠٧
- ٤- موقف النوار بنت مالك الحضرية..... ٥٠٨
- تاسعاً: موقف يزيد من قتل الحسين ومن أبناء الحسين وذريته..... ٥٠٨
- عاشراً: رجوع أهل الحسين وأبنائه إلى المدينة..... ٥١٠
- الحادي عشر: من المسئول عن قتل الحسين رضي الله عنه؟..... ٥١١
- الثاني عشر: أقوال الناس في يزيد وهل يجوز لعنه؟..... ٥١٤
- الثالث عشر: التحذير من أساطير حول مقتل الحسين رضي الله عنه..... ٥١٩
- الرابع عشر: ما قيل من رثاء في الحسين رضي الله عنه..... ٥٢٠

المبحث الثالث: أهم الدروس والعبر والفوائد	٥٢٢
أولاً: يوم عاشوراء	٥٢٢
ثانياً: التحقيق في مكان رأس الحسين رضى الله عنه	٥٣٢
ثالثاً: تقديس أضرحة الأئمة وزيارة قبر الحسين رضى الله عنه عند الشيعة	٥٣٨
١- قدسية كربلاء	٥٤٠
٢- هدى الإسلام في زيارة القبور	٥٤١
٣- البناء على القبور واتخاذها مساجد	٥٤٣
رابعاً: خروج الحسين رضى الله عنه في الميزان الشرعى	٥٤٥
خامساً: بعض الرؤى في قصة الحسين رضى الله عنه	٥٤٨
سادساً: إخبار الرسول ﷺ بمقتل الحسين رضى الله عنه	٥٤٩
سابعاً: انتقام الله من قتلة الحسين رضى الله عنه	٥٤٩
ثامناً: القوى المضادة للإسلام ومصيبة كربلاء	٥٥٠
تاسعاً: استشهاد الحسين رضى الله عنه نقطة تحول في التاريخ الفكرى والعقدى	
للتشيع	٥٥١
عاشراً: من دعاء الحسين رضى الله عنه	٥٥٢
المبحث الرابع: وقعة الحرة (٦٣هـ)	٥٥٤
أولاً: وفد المدينة يزور يزيد بدمشق	٥٥٤
ثانياً: موقف علماء أهل المدينة المعارضين للخروج	٥٥٥
١- عبد الله بن عمر رضى الله عنهما	٥٥٥
٢- محمد بن على بن أبى طالب (ابن الحنفية)	٥٥٦
٣- النعمان بن بشير الأنصارى رضى الله عنه	٥٥٧
٤- عبد الله بن جعفر بن أبى طالب رضى الله عنهما	٥٥٨
٥- سعيد بن المسيب رحمه الله	٥٥٨

- ثالثاً: معركة الحرة ٥٦٠
- ١- وصية يزيد لمسلم بن عقبة ٥٦٠
- ٢- مسلم يستعرض الجيش ٥٦٠
- ٣- بدء المعركة ٥٦١
- ٤- نهاية المعركة ٥٦٢
- ٥- المبالغات التي أوردتها البعض في تقدير نسبة القتلى من المدنيين ٥٦٢
- ٦- نهب المدينة ٥٦٣
- ٧- ما قيل حول انتهاك الأعراض ٥٦٤
- ٨- أخذ البيعة من أهل المدينة ليزيد بن معاوية ٥٦٥
- ٩- وفاة مسلم بن عقبة ٦٤هـ ٥٦٦
- ١٠- كيف استقبل يزيد خبر موقعة الحرة ؟ ٥٦٨
- رابعاً: أهم الدروس والعبر والفوائد ٥٦٨
- ١- دواعي فشل أهل المدينة ٥٦٨
- ٢- موقف زعامة المدينة المنورة ٥٦٩
- ٣- رأى ابن تيمية ٥٦٩
- ٤- عناية المؤرخين بمعركة الحرة ٥٦٩
- المبحث الخامس: حركة عبد الله بن الزبير في عهد يزيد ٥٧١
- أولاً: أسباب اختيار ابن الزبير لمكة ٥٧١
- ثانياً: أسباب خروج ابن الزبير ومن معه ٥٧٢
- ثالثاً: الجهود السلمية التي بذلها يزيد لاحتواء ابن الزبير ٥٧٣
- رابعاً: الجهود الحربية ضد ابن الزبير ٥٧٦
- المبحث السادس: وفاة يزيد بن معاوية وخلافة معاوية بن يزيد ٥٨٣

الفصل السادس

عهد أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رضى الله عنه

- المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته ونشأته وبيعته ٥٨٦
- أولاً: اسمه ونسبه وكنيته ٥٨٦
- ثانياً: مولده ومبايعته لرسول الله ﷺ ٥٨٦
- ثالثاً: الزبير بن العوام والد عبد الله رضى الله عنهما ٥٨٧
- رابعاً: أسماء بنت الصديق والدة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهم جميعاً ٥٨٧
- خامساً: أولاد ابن الزبير وزوجاته ٥٩٠
- سادساً: ابن الزبير فى عهد أبى بكر وعمر وعثمان وعلى ومعاوية رضى الله عنهم ٥٩٠
- ١- فى اليرموك ٥٩٠
- ٢- ابن الزبير مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ٥٩٠
- ٣- كتابة المصاحف فى عهد عثمان ٥٩١
- ٤- جهاده فى شمال إفريقيا فى عهد عثمان رضى الله عنه ٥٩١
- ٥- دفاعه عن عثمان يوم الدار ٥٩٢
- ٦- فى معركة الجمل ٥٩٣
- ٧- جهاده أيام معاوية رضى الله عنهما ٥٩٣
- سابعاً: وصف ابن الزبير وأهم صفاته ٥٩٤
- ١- فقهه وعلمه ٥٩٤
- ٢- عبادته وتقواه ٥٩٥
- ٣- جرأته وشجاعته ٥٩٦
- ٤- فصاحته وخطابته ٥٩٦
- ٥- عبد الله بن الزبير رضى الله عنه وجوده ٥٩٧
- ثامناً: بيعة ابن الزبير بالخلافة ٥٩٩

- ١- بيعة ابن الزبير بالحجاز ٦٠٠
- أ- موقف ابن عمر من بيعة ابن الزبير ٦٠١
- ب- ابن عباس وبيعة ابن الزبير ٦٠١
- ج- ابن الحنفية وبيعة ابن الزبير ٦٠٢
- ٢- بيعة ابن الزبير فى العراق ٦٠٤
- ٣- بيعة ابن الزبير فى الشام ٦٠٤
- ٤- موقف الخوارج من بيعة ابن الزبير ٦٠٥
- المبحث الثانى: خروج مروان بن الحكم على ابن الزبير ٦٠٦
- أولاً: اسمه ونسبه وحياته قبل خروجه على ابن الزبير ٦٠٦
- ثانياً: القضاء على أنصار ابن الزبير وأهمية مؤتمر الجابية ومعركة مرج راهط ٦٠٧
- ثالثاً: ضم مصر إلى الدولة الأموية ومحاولة إعادة العراق والحجاز ٦١٣
- رابعاً: تولية العهد لعبد الملك و وفاة مروان بن الحكم ٦١٤
- المبحث الثالث: عبد الملك بن مروان وصراعه مع ابن الزبير ٦١٧
- أولاً: اسمه ونسبه وكنيته وشىء من حياته ٦١٧
- ثانياً: حياته السياسية قبل الإمارة ٦١٩
- ثالثاً: العلماء الذين كانوا مع عبد الملك ٦٢٠
- رابعاً: حركة التوابين ومعركة عين الوردة (٦٥هـ) ٦٢٠
- خامساً: حركة المختار بن أبى عبيد الثقفى ٦٢٢
- ١- أسباب نجاح حركة المختار فى مرحلتها الأولى ٦٢٤
- ٢- نهاية المختار على يد مصعب بن الزبير ٦٢٥
- ٣- أسباب فشل حركة المختار ٦٢٧
- ٤- الفرقة الكيسانية وعلاقتها بالمختار ٦٢٨
- سادساً: حركة عمرو بن سعيد بن العاص (الأشدق) ومقتله ٦٢٩

- سابعاً: مصالحة عبد الملك للروم والتضييق على الجراجمة ٦٣٢
- ثامناً: زفر بن الحارث الكلابي ٦٣٣
- تاسعاً: ضم العراق والقضاء على مصعب بن الزبير ٦٣٤
- ١- أسباب هزيمة مصعب بن الزبير ٦٣٦
- ٢- أثر مقتل مصعب على ابن الزبير وخطبته ٦٣٧
- ٣- رأى عبد الملك فى مصعب بن الزبير ٦٣٨
- ٤- ما قيل من رثاء فى مصعب بن الزبير ٦٣٨
- ٥- سكينه بنت الحسين زوجة مصعب بن الزبير ٦٣٩
- المبحث الرابع: نهاية أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ٦٤٠
- أولاً: محاولات الأمويين إخضاع الحجاز قبل حصار ابن الزبير الأخير ٦٤٠
- ثانياً: الحصار الثانى وسقوط خلافة ابن الزبير ٦٤١
- ١- الحصار الاقتصادى ٦٤٢
- ٢- نصب المنجنيق على جبال مكة ٦٤٢
- ٣- أسماء بنت الصديق ترسم لابنها طريق الأحرار ٦٤٣
- ٤- استشهاد ابن الزبير رضى الله عنه ٦٤٤
- ٥- أسماء رضى الله عنها تقيم الحجة على الحجاج ٦٤٥
- ٦- ابن عمر وثناؤه على ابن الزبير بعد استشهاده ٦٤٦
- ٧- بيعة ابن عمر لعبد الملك ٦٤٦
- ٨- ابن عمر رضى الله عنه والحجاج ٦٤٧
- ٩- منهج ابن عمر فى الفتن ٦٤٧
- أ- تجنب القتال والحرص على حقن دماء المسلمين ٦٤٨
- ب- الحث والسمع والطاعة للإمام القائم، ونهيه عن إثارة الفتنة وتفريق الكلمة ... ٦٤٩
- ج- استجابته لكل من دعاه إلى خير وتعاونه مع أطراف الخلاف فيما يخدم المصلحة ... ٦٥٠

- د- إن ابن عمر رضى الله عنه لم يدع إلى وجوب الخضوع المطلق للسلطان. ٦٥٠
- ١٠- منهج أهل الحق فى ابن الزبير. ٦٥١
- ١١- هدم الكعبة وبنائها فى عهد ابن الزبير. ٦٥٢
- ثالثاً: أسباب سقوط خلافة ابن الزبير. ٦٥٣
- رابعاً: رثاء عبد الله بن الزبير. ٦٥٩

الفصل السابع

عهد أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان دون الفتوحات

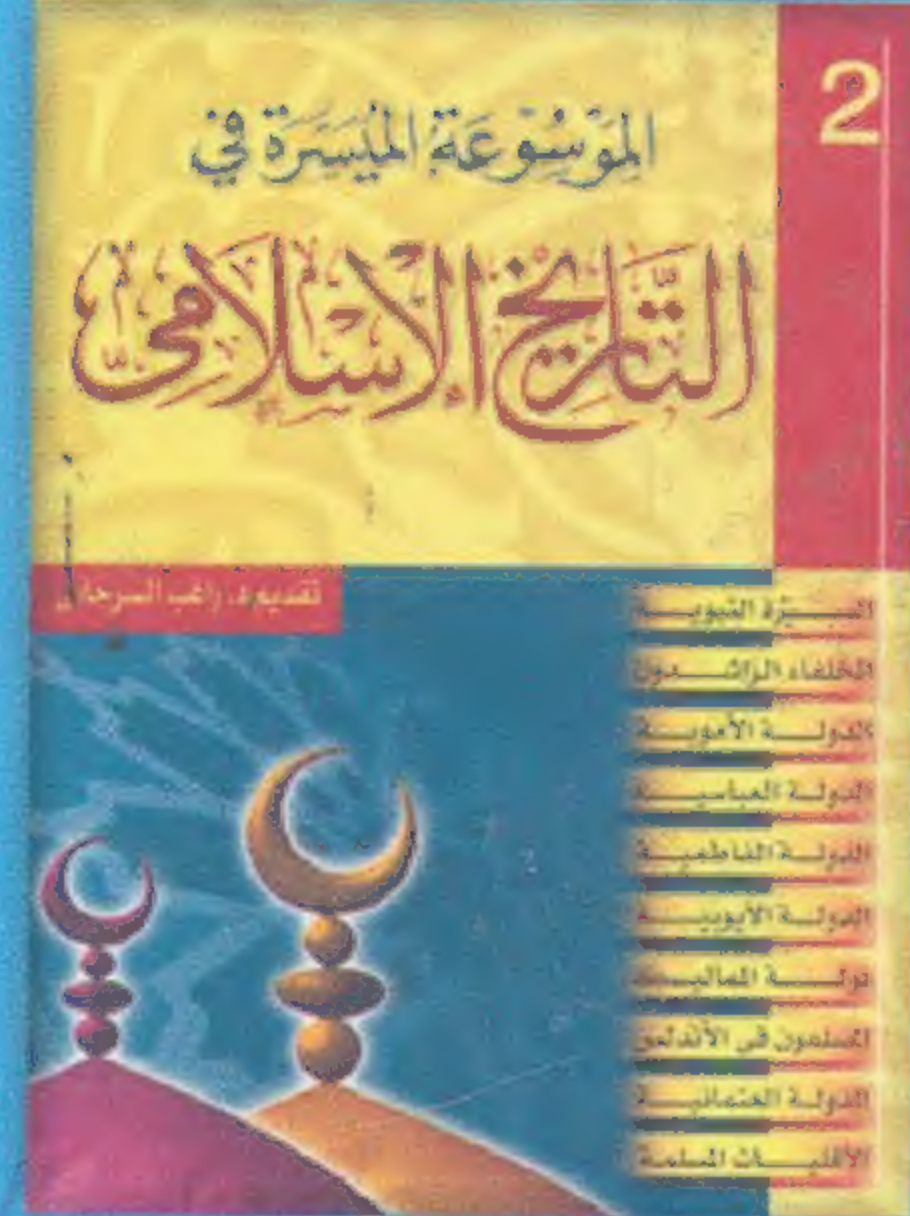
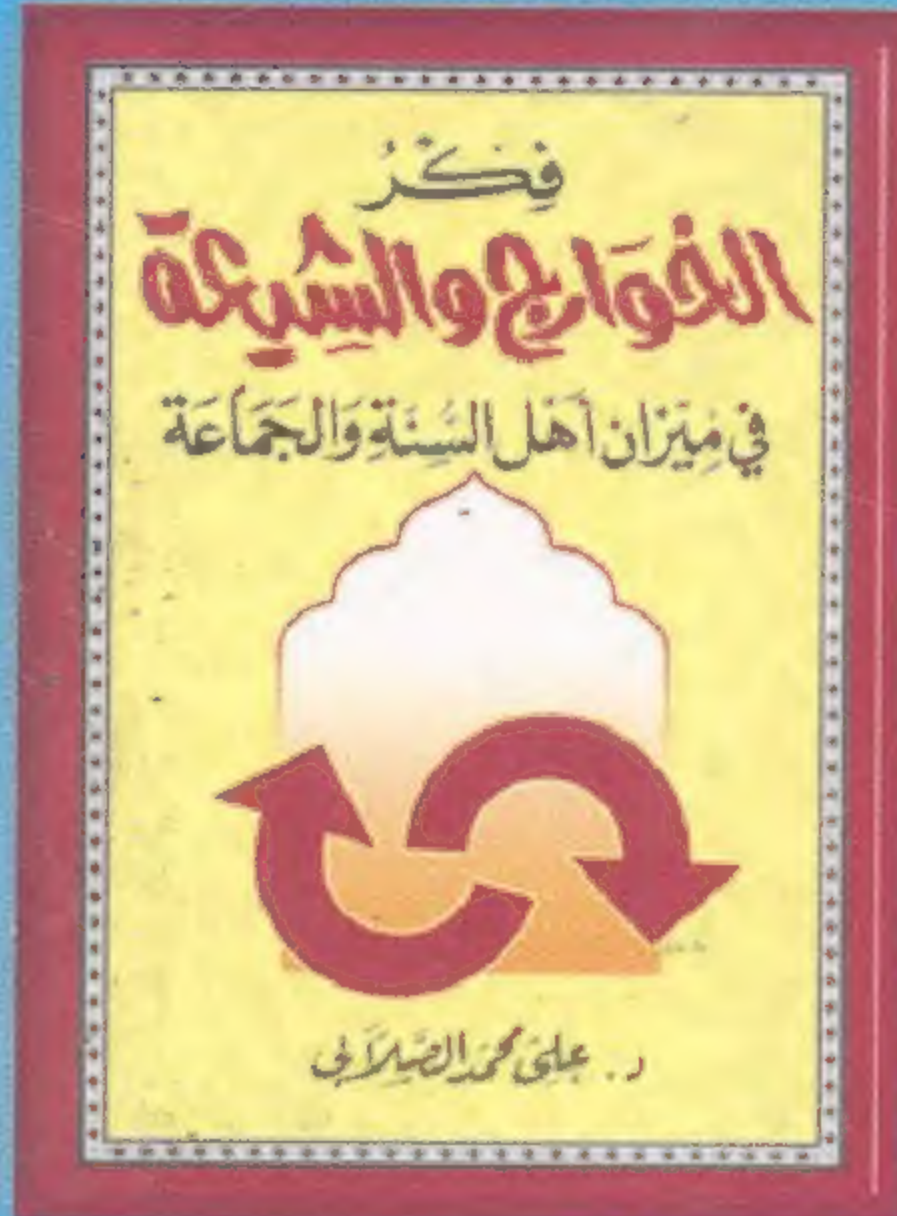
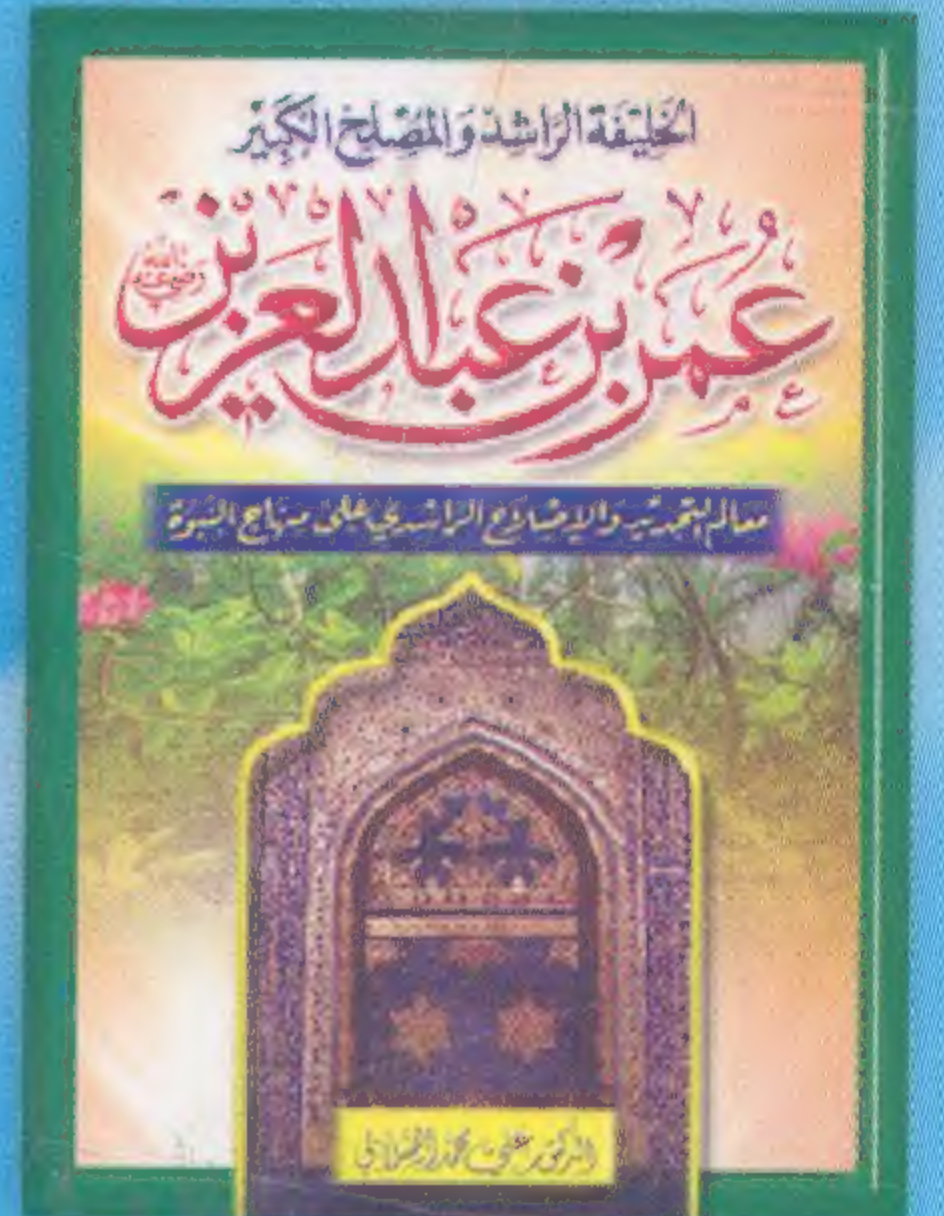
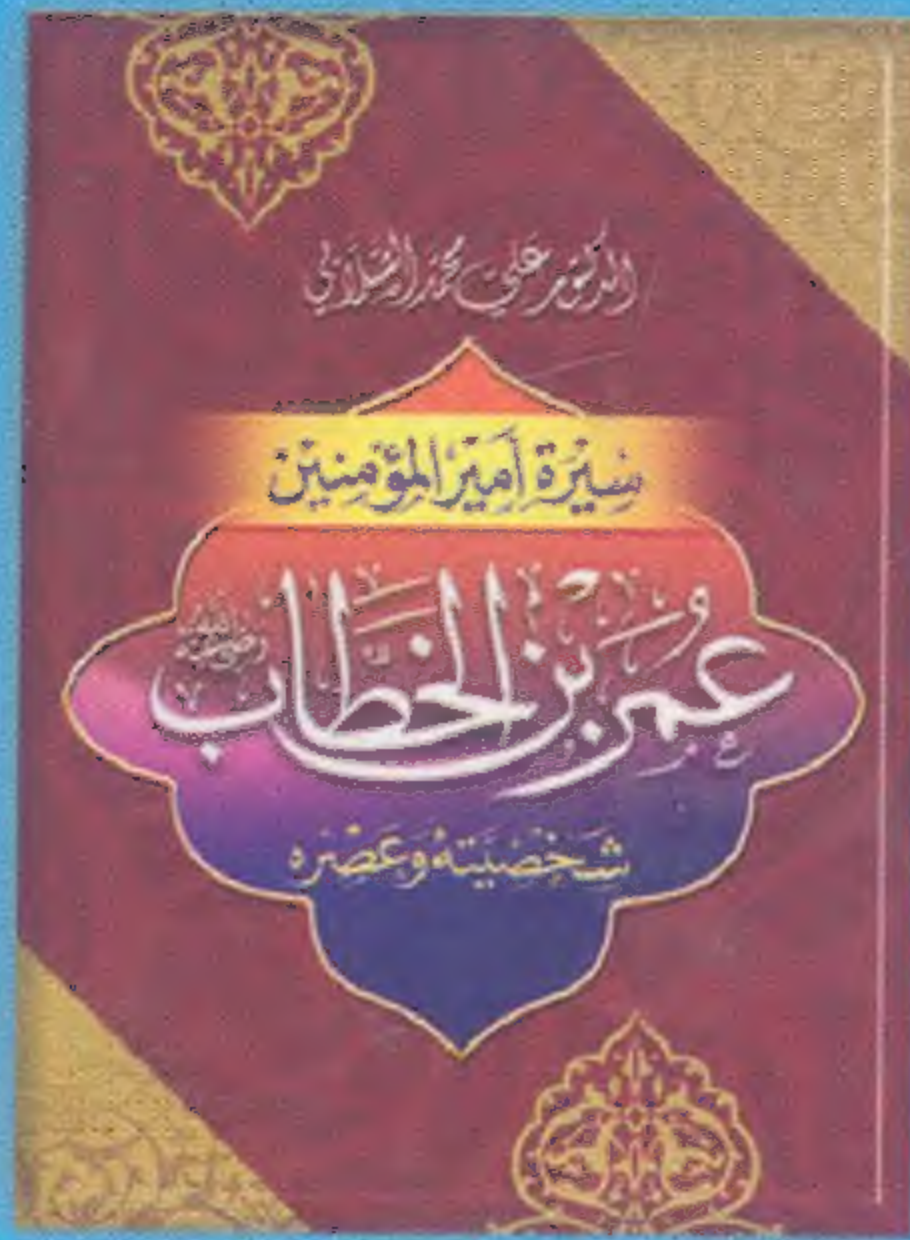
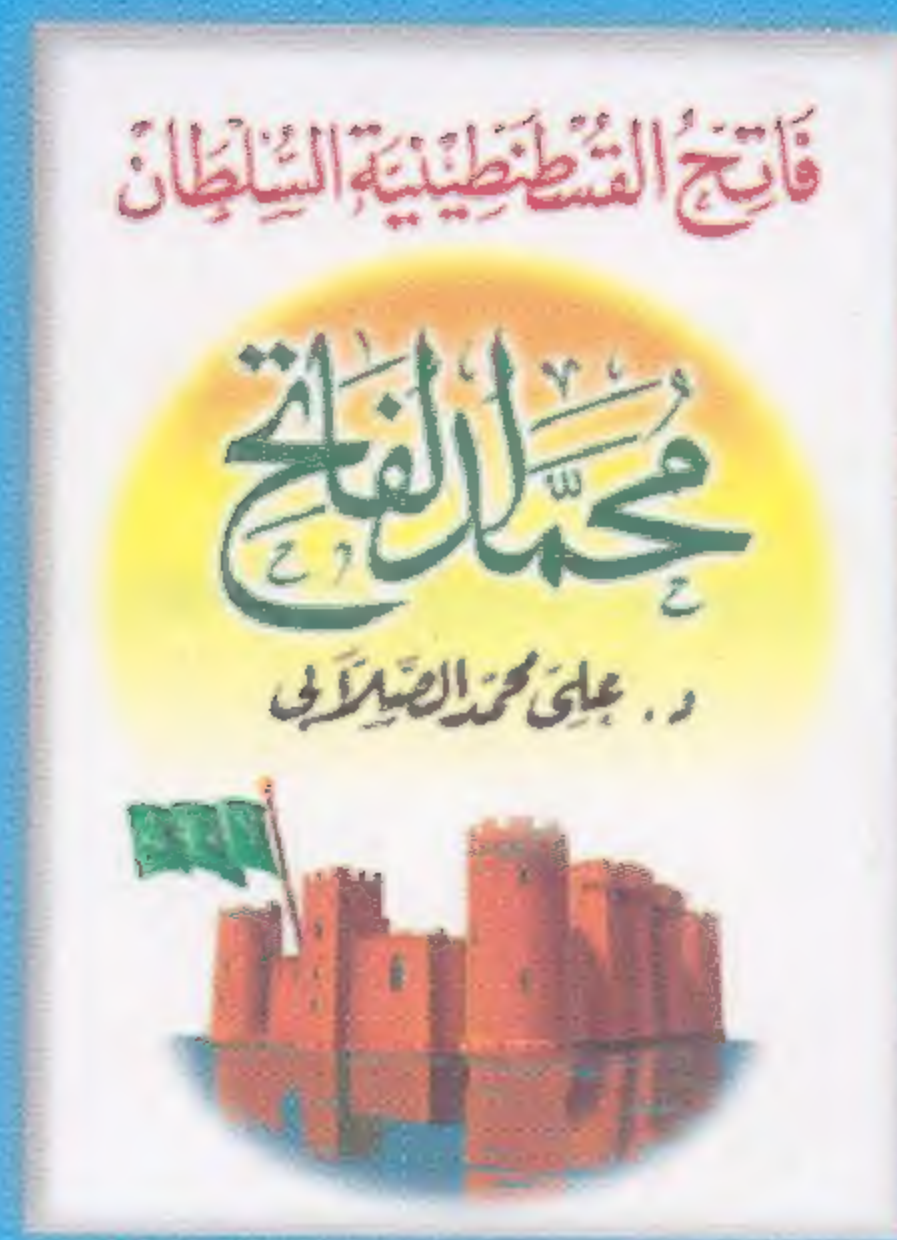
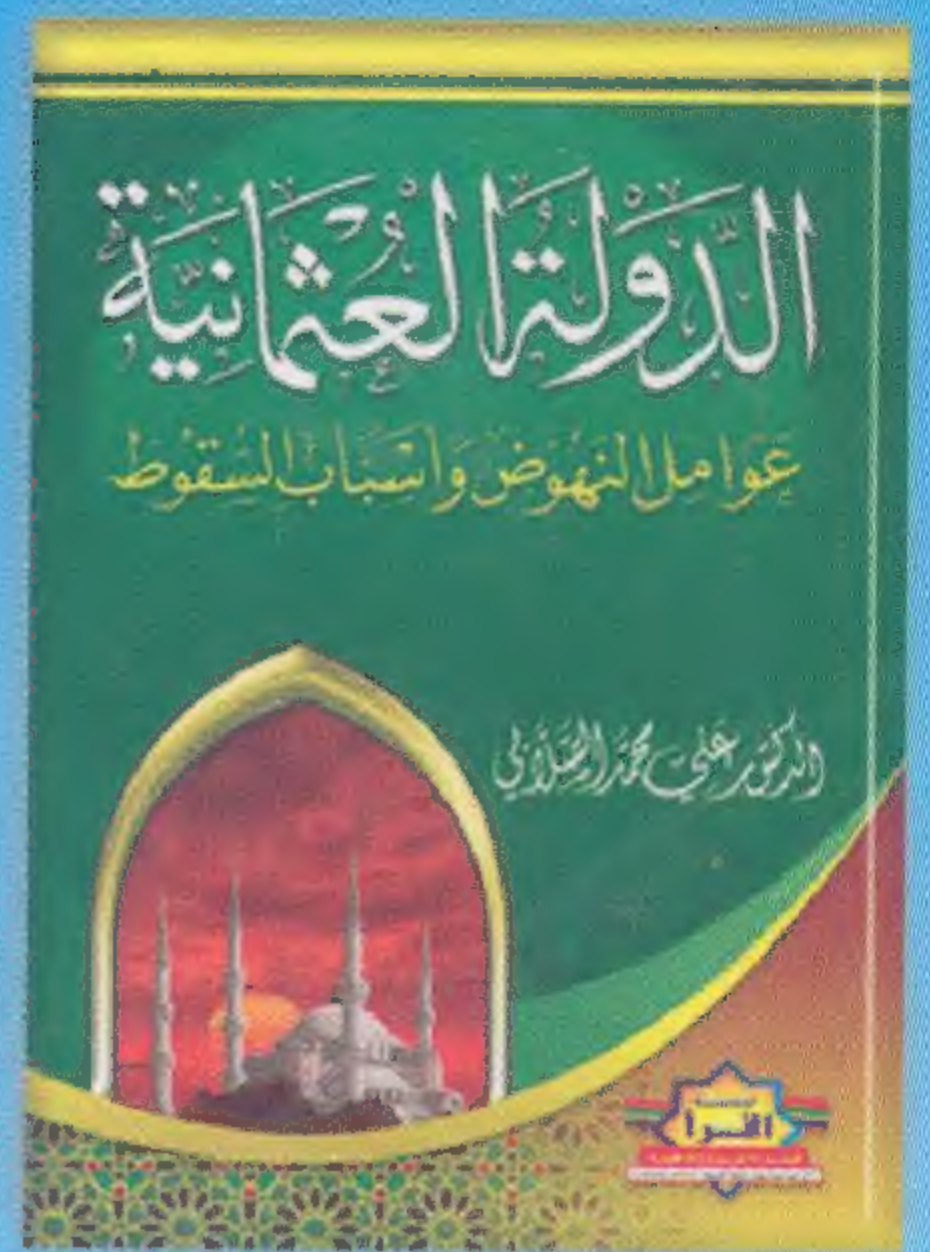
- المبحث الأول: القضاء على حركة الخوارج. ٦٦٤
- أولاً: الأزارقة. ٦٦٤
- ثانياً: الخوارج الصفورية. ٦٦٨
- المبحث الثانى: ثورة عبد الرحمن بن الأشعث. ٦٧٤
- أولاً: إعداد وإرسال جيش الطواويس إلى سجستان بقيادة عبد الرحمن بن الأشعث. . . ٦٧٤
- ثانياً: تمرد عبد الرحمن بن الأشعث بجيشه على الحجاج. ٦٧٥
- ثالثاً: موقف العلماء من ثورة ابن الأشعث. ٦٧٩
- ١- من أشهر العلماء المشاركين فى حركة ابن الأشعث. ٦٨٠
- ٢- أسباب مشاركة العلماء فى ثورة ابن الأشعث. ٦٨١
- ٣- معارضة بعض العلماء لثورة ابن الأشعث. ٦٨٦
- ٤- موقف الحسن البصرى من ثورة ابن الأشعث. ٦٨٧
- ٥- أسباب فشل ثورة ابن الأشعث. ٦٩٠
- ٦- من نتائج فشل ثورة بن الأشعث. ٦٩٢
- ٧- من عفا الحجاج عنهم: الشعبى وأسيران. ٦٩٤
- ٨- توحيد الدولة والقضاء على الثورات الداخلية. ٦٩٥
- المبحث الثالث: النظام الإدارى فى عهد عبد الملك. ٦٩٦

أولاً: الدواوين	٦٩٦
ثانياً: تعريب الدواوين وأسبابه والنتائج التي ترقبت عليه	٧٠١
ثالثاً: إدارة الأقاليم في عهد الخليفة عبد الملك	٧٠٤
رابعاً: الخطوط العامة لسياسة عبد الملك في إدارة شئون الدولة	٧١٠
خامساً: من أهم ولاية عبد الملك، الحجاج بن يوسف الثقفي	٧١٥
المبحث الرابع: النظام المالي في عهد عبد الملك	٧٢٣
أولاً: مصادر دخل الدولة	٧٢٣
ثانياً: النفقات العامة	٧٢٥
ثالثاً: تطور القطاع الزراعي	٧٢٥
رابعاً: تطور التجارة	٧٢٨
خامساً: الحرف والصناعات	٧٣١
سادساً: إحداث دور ضرب العملة وتعريب النقد	٧٣٢
سابعاً: العمارة والبناء في عهد عبد الملك	٧٣٥
المبحث الخامس: النظام القضائي والشرطة	٧٤٠
أولاً: القضاء	٧٤٠
ثانياً: الشرطة	٧٤٢
المبحث السادس: العلماء والشعراء في عهد عبد الملك	٧٤٤
أولاً: العلماء	٧٤٤
ثانياً: عبد الملك والشعر والشعراء	٧٤٩
١- الأخطل	٧٥٠
٢- الفرزدق	٧٥١
٣- جرير	٧٥١
٤- الراعي	٧٥٣
فهرس الكتاب	٧٥٥

المؤلفه فى سطور على محمد محمد الصلابى

- _ ولد فى مدينة بنغازى بليبيا عام ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ م.
- _ حصل على درجة الإجازة العالية «الليسانس» من كلية الدعوة وأصول الدين من جامعة المدينة المنورة بتقدير ممتاز وكان الأول على دفعته عام ١٤١٣ / ١٤١٤ هـ الموافق ١٩٩٢ / ١٩٩٣ م.
- _ نال درجة الماجستير من جامعة أم درمان الإسلامية كلية أصول الدين قسم التفسير وعلوم القرآن عام ١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م.
- _ نال درجة الدكتوراه فى الدراسات الإسلامية بمؤلفه فقه التمكين فى القرآن الكريم . جامعة أم درمان الإسلامية بالسودان عام ١٩٩٩ م.
- _ صدرت له عدة كتب:
- ١ _ عقيدة المسلمين فى صفات رب العالمين .
- ٢ _ الوسطية فى القرآن الكريم .
- سلسلة «صفحات من التاريخ الإسلامى فى الشمال الإفريقى» .
- ٣ _ صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامى والشمال الإفريقى .
- ٤ _ عصر الدولتين الأموية والعباسية وظهور فكر الخوارج .
- ٥ _ الدولة العبيدية (الفاطمية) الرافضية .
- ٦ _ فقه التمكين عند دولة المرابطين .
- ٧ _ دولة الموحدين .
- ٨ _ الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط .
- ٩ _ فاتح القسطنطينية السلطان محمد الفاتح .

- ١٠- فكر الخوارج والشيعة فى ميزان أهل السنة والجماعة.
- ١١- الحركة السنوسية فى ليبيا.
- (أ) الإمام محمد بن على السنوسى ومنهجه فى التأسيس.
- (ب) محمد المهدي السنوسى ، وأحمد الشريف.
- (ج) إدريس السنوسى ، وعمر مختار.
- ١٢- فقه التمكين فى القرآن الكريم.
- ١٣- السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث.
- ١٤- الانشراح ورفع الضيق فى سيرة أبى بكر الصديق ، وشخصيته وعصره.
- ١٥- فصل الخطاب فى سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب . .
- ١٦- تيسير الكريم المنان فى سيرة عثمان بن عفان شخصيته وعصره.
- ١٧- أسمى المطالب فى سيرة أمير المؤمنين على بن أبى طالب شخصيته وعصره.
- ١٨- سيرة أمير المؤمنين خامس الخلفاء الراشدين الحسن بن على بن أبى طالب :
شخصيته وعصره.
- ١٩- الدولة الأموية ، عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار.
- ٢٠- معاوية بن أبى سفيان ، شخصيته وعصره.
- ٢١- عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدى على منهاج النبوة.



من إصداراتنا



Bibliotheca Alexandrina



0743483